

(لا جامع المقول والمعقول حضرت علا مه شبير الحق تشميري مدخلله (استاذ الديث جامعه فيرالمدارس ملتان)

تلميذ رشيد

حضرت مولا نامحدا در لیس کا ندهلوی مولا نامحد موکی روحانی بازی رحمهما الله

مع (فاوران

استاذ العلمها ه حضرت مولانا خیر حمد صاحب رحمه الله شخ الحدیث حضرت مولانا نذیر احمد صاحب رحمه الله اُستا والقر ا وحضرت قاری محمد طاهر رحیمی رحمه الله

> إِدَارَهُ تَالِينَفَاتِ آشَرَفِيَّنُ پوک فرار، متان پَکِتَان پوک فرار، متان پَکِتَان 061-4540513-4519240



almo gras تعيش وزيم وجديد كمعلوم ومعارف كالين مطلوة المصانة كي يبلى مفعل تتقتَّى تُرْنَ صريمة كالمكمل معرب عربي متن بمرلائن كے پیٹے سلیس اُرد ورتر جمہ برمديث كي نشوح الفاظ كي تتبيل عديث سے جديده فقريم فقتى مسائل كا ستنباط أئمة فتهاء كمة ابب تع ولائل فقة فى كرة يتحى دل ومكت جوابات موال و بواب يس المم نكات كى عقده كنا بي لغوى الصلاق اورصر في نوى مباحث تشيىلى مباحظ يل عنوانات دييرا كرافي طویل مباحث میں مخلف امور کے ذریعے تغییلات کوافر ب ال الفہم بنایا کیا ہے مغلق و بمل مقامات كى دلنشين نثرت مطبوعة بم تروحات كى نبست زياده جامع

udpress.com

(جلداة ل

قدیم وجدید شارحین حدیث کے علوم ومعارف کی امین مشکلو قاشریف کی پہلی مفصل اُر دوشرح



أردو*ترن* **مشكوة المصابيح**

(ز بایع استول دامعتول حضرت علامه شبیرالحق تشمیری مدخلله (استاد الله یث جامد خرالمداری مان) مقلمیدند در شدید : حضرت مولای محراد رایس کا ندهلوی - مولانا محرموی روحانی بازی رحمها الله

> مع (فا5 (ن استاذالعلمه) ومفرت مولانا خبرمجرصا حب رحمه الله شخ الحديث مفرت مولانا نذيراحرصا حب رحمه الله حضرت علامه نواب مجر قطب الدين دهلوي رحمه الله

> > إِدَارَةُ تَأْلِيُفُاتِ أَشْرَفِيَكُمُ بُولَ أَرْرَاتِ نَيْرِيْتُ (061-4540513-4519240

besturdubooks. Wordpress.com

خَيرالنَّفَاتِيج

تاریخ اشاعتدمضان المبارک ۱۳۲۹ هه ناشراداره تالیفات اشر فیدمتان طیاعتسلامت اقبال بر میس ملتان

انتباه

اس کتاب کی کا فی رائٹ کے جملہ حقق شخفوظ ہیں کسی بھی طریقہ ہے اس کی اشاعت غیرہ تونی ہے فاروری مشیو قیصر احمد خان (غودکیت کی کوریدین)

قارنین سے گذارش

ادارہ کی حتی الاسکان کوشش ہوئی ہے کہ پروف رقع تگ معیاری ہو۔ المحد للذائں کام کیلئے اوارہ بیل علاوگ ایک جداعت موجود راتی ہے۔ پھر تھی کوئی غلطی نظر آئے تو ہرائے مہر پانی مطلع فرما کرممنوان فرما کیں ہے کہ آئے محدواشاعت میں درست ہوئے۔ جزاکم اللہ

الارواليفات: شرق .. بچک قواره شکن کنتر شدید ... رنب بازدو داد پیشگی ... شیم بازدو داد پیشگی ... شیم بازدو ... بیشاد ... گلاد ... بیشاد کنتی میراخ شدید ... در در در داد داد و از در از در ... کنتی شیم گلاش ... مرد کی فیم کنتی شده ... در در در در ... کنتی شاهد داد می بازد ... کنتی شاهد ... بیشان این می بادر ... بیشان ای



besturdubooks.wordpress.com



عر ض ناشر

برسفیری عم عدیث کی یا ضابطرتہ رئیں امام الہند حضرت شاہ ولی القدر حمد اللہ کے جازے واپسی پر ہوئی۔ آپ کے حلقہ درس سے حضرت شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ کے تاہدہ میں سے شاہ عبد القادر شاہ رفیع اللہ بن مولا نارشید اللہ بن تشمیری رحمہ اللہ نے خوب استفادہ کیا 'پھر شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ سند حضرت یا نوتوی عبد القادر شاہ رفیع اللہ بن مولا نارشید اللہ بن تشمیری رحمہ اللہ الدر حضرت بنجیا۔ حضرت تشمیری رحمہ اللہ اور حضرت بنجیا میں بندر ایس میارک سلسلہ بیں تجدیدی و تشقیق رحمہ اللہ نے دار العلوم و لو بند کے علی ماحول بیں بتدریس حدیث کی نشاق فادیے فرمائی ادر اس مبارک سلسلہ بیں تجدیدی و تشقیق کا مہائے نمی فیاس العلم میں بیاس بجھائی۔ وہاں عملی کا مہائے نمی فیاس العلم میں موروحائی فیض واضلا تی تربیت کا بھی وافر حصہ حاصل کیا اور نصر ف برصغیر بلک عالم اسلام کے ہرکونہ تک دار العلوم دیو بند کا علی وروحائی فیض خاصل ہوا۔ او فت کی آجائی فیجندی بصفلہ م

جامعہ نجرالمداری ملتان کیا ہے؟ وارالعلوم نوبند کے ای فیض کی ایک تابند و مثال ہے جواہی مر پرست اول تھیم الامت محدد المسلت حضرت تھا توی رحمہ اللہ کی برکات وحسنات جارہے کی ایک واضح دلیل ہے اوراہ نے بانی استاذ العلمی و حضرت مولانا فیجر محمد صاحب رحمہ اللہ کے اخلاص وللہیت کی مظہر وہ عظیم و بنی ورس گاہ ہے جے پاکستان کی بہلی عمل اسلامی ہو بنی ورشی ہونے کا نشرف حاصل ہے جامعہ فیر المداری ملمان کی طرح برصغیر سے وہ حدود میں فریعنہ تھیا دی صفات سے ساتھ خدمت و بن میں معروف ہیں اور اپنے قائل رشک لظم وسی سے ساتھ اسلاف کی متعین کردہ حدود میں فریعنہ تعلیم و قریب سرانجام و سے رہے ہیں۔ ان کے حالات کا شہم کرنے پر کسما سنے آتا ہے ہیہ بلاواسطہ بابالواسطہ تھیم الامت مجد والمسلت حضرت تھا توی رحمہ اللہ کا فیش ہے۔ اللہ تعالی تمام مداری دیا ہوں ۔ کسما سنے آتا ہے ہیہ بلاواسطہ بابالواسطہ تھیم الامت مجد والمسلت حضرت تھا توی رحمہ اللہ کا فیش ہے۔ اللہ تعالی تمام مداری دیا ہوں کے متعالم موضوع حفاظت میں رحمہ اللہ کی تعلیم و موجودہ دور میں ہوا تھی اسلام کے قلعے ہیں جوامت سلمہ کی تصرون کی تفاظت کا کام کر رہے ہیں۔

''جامعہ فیر المدادی ملکان'' نے اپنے تابناک باضی اور حال میں امت سلمہ کی تصرون کی تفاظت کا کام کر رہے ہیں۔ ہوا ہو سی معروف کی بی ان بیس کتا ہو اس جامحہ اللہ و کھتول والمحقول استاذ ہو ہوں کا مقبول جامحہ فیل استاذ کی مقبول کی مقبول والمحقول استاذ کی مقبول میں مدری جو بہاں طلباء کی تعلیم و ترجی کا وق میں معروف عمل میں ان بیس کتاب بذا کے شارح جامعہ المعمول و استاذ المحد شرت مولانا تا کی دور میں ہیں ہو ہوں کی معمول کی دور انداز کی مقبول اس میں اعتراف کی دوروں کی میں دی میں انداز کی مقبول دوروں کی معمول کی مقبول کی مقبول کی مقبول کی مقبول کی موجود کی میں دوروں کی معروف کی مقبول کی مقبول کی مقبول کی معروف کو استاذ المواد کی مقبول کی متعمول کی مسلمہ کی مقبول کی معروف کی مقبول کی مقبول کی دوروں کی معروف کی مقبول کی مقبول کی مقبول کی معروف کی مقبول کی مقبول کی مقبول کی دوروں کی معروف کی مقبول کی مصروف کی مقبول کی متحرف کی مقب

odks.notbless.oo

اس کی امیدیں تھیل اس کے مقاصد جلیل اس کی ادا ولفریب اس کی تک ولنواز زم دم تفتیکو ترم دم جبتی رزم ہو یا بزم یاک دل و پاک باز اللہ تعالیٰ آپ کو جملہ کمالات کے ساتھ یخروعافیت جامعہ کی روثق بنائے رکھیں۔ آئین۔

ادارہ کی درخواست پر حضرت مولا تا مذظلہ العالی نے متفوۃ شریف کی اٹی تقریر طباعت کیلئے نہ صرف عنایت فرمائی بلکہ گاہ بگاہ ہماری سر پرتی وحوصلہ افزائی بھی فرماتے رہے۔ آپ ماشاء اللہ جامعہ بیس عرصہ ولہ سال سے محکوۃ شریف کا درس و سرب جیں۔ جرسال جیدالاستعداد طلباء آپ سے علمی و تحقیق نکات افرادی طور پر محفوظ رکھتے آ رہے ہیں۔ ملک کے طول وعرض ہیں موجود آپ کے تلافہ واور دیگر علماء و مدرسین حضرات کی بیدریہ نوابش تھی کہ حضرت مدخلہ افعالی کی بی تقریر کتابی شکل ہیں شاکع ہوجائے اور اسلاف واخلاف محدثین حضرات کے بیلمی جواہر پارے محفوظ ہوجائیں تاکہ دیگر مدرسین وطلب کیلئے استفادہ آسان ہوجائے۔ اللہ تعالیٰ کی تو نیق سے بیشرح کہلی مرتبہ شائع ہوگر آپ کے سامنے ہے۔ چونکہ طالب علمی اصل کا لی نہما ہے تحد وقن حالت ہیں مقی اس لئے اوارہ نے مسودہ کی تبیض قصبح کیلئے علماء کرام کی خدمات لیتے ہوئے اس کو بہتر انداز میں شائع کرنے کی تھی کے ساس مسلہ ہیں مولا نامفتی سعود تشمیری صاحب مدخلہ (فاضل جامعہ فرید سیاسلام آباد) مولانا حبیب الرحمٰن سلمہ الرحمٰن (تکمیز حضرت کشمیری) مذالہ وفاضل جامعہ فیرالہ داریں) نے شاب نہ دوزکاوٹن کر نے اس کی تھیجے ویز کمین کا کام کیا ہے۔ فیجو اہم اللہ احسن المجزاء ،

انسانی ہمت وقد رت کے مطابق ادارہ نے تقریباً کیک سال کی محنت کے بعد اس عظیم شرح کوشائع کیا ہے۔'' کرون کی عیب وکرون صدعیب'' کے مطابق ہمیں اقرار ہے کہ ہم اس کاحق ادائیس کر سکے۔ اس سلسلہ میں حضرت مدفلہ العالی کے تلاقہ ہ وو میکر مستفیدین حضرات سے گزارش ہے کہ کہا ہ بنوا کے جن افغلی دہ معنوی اغلاط پر مطلع ہوں تو براہ کرم ادارہ کو ضرور مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ الذیش ہم ہر انداز میں شائع ہوسکے جتی الا مکان کوشش کی ہے کہا تھا از طباعت ایساعا مہم ہوکہ طلباء وطالبات باسانی عبارت پڑھ کر بچھ سیس ۔ بہتر انداز میں شائع ہوسکے جتی الا مکان کوشش کی ہے کہا تھا از طباعت ایساعا مہم ہوکہ طلباء وطالبات باسانی عبارت پڑھ کر بچھ سے مسلول کو مم اور خاتم الا نبیا وسلم کے وسلم سے وسلم سے وسلم میں ہوگہ کو لیے مسلم میں جاری فرمائیں ۔ ور مائیں اور دھنرے مولانا مدخلہ العالی سے علم وقعل میں جن ادازہ نے علی دوران کا فیض اہل علم میں جاری فرمائیں اور ان کا فیض اہل علم میں جاری ادازہ نے علی دھر ایسا ہو میں حصرایا ہے اللہ پاک انہیں اپنی شایان میں اور ان اجمعظیم سے نوازیں اورائی عب احتر ناشراور تمام مستفیدین کیلئے ذخیرہ آخرت بنا کمیں۔ آمین یا رہ العالمین شان اجمعظیم سے نوازیں اورائی اورائی اور تمام مستفیدین کیلئے ذخیرہ آخرت بنا کمیں۔ آمین یا رہ العالمین شان اجمعظیم سے نوازیں اورائی اور تمام مستفیدین کیلئے ذخیرہ آخرت بنا کمیں۔ آمین یا رہ العالمین

والملاك محد المحق غفرلد رمفان البارك ١٣٢٩ ه برطابق تمبر ٢٠٠٨ و

مختضرحالات صاحب تقرير

استاذ الحديث حامع المعقول والمنقول حضرت مولانا شبيرالحق صاحب تشميري مدخله العالي يًا م ونسب شبيرالحق بن مواه ناعبداللطيفُ بن محمر زبيرٌ . " نسبت بتشميري .

ولا دت باسعادت: آپ کی ولا دے ۳ ۱۳۵ مد برطابق ۱۹۵۳ء کوسٹوی سیر پورمضافات مظفرآباد (آزود کشمیر) میں ہوئی۔ تاریخی نام مروحان اظهار صغيراماس

ا بتدائی تعلیم: آپ نے برائمری تک تعلیم اینے علاقے میں حاصل کی پھر درس نظامی کی تعلیم حاصل کرنے کیئے مدرسے و بیانوار الاسلام ایبٹ آ با دشکع بزارہ (سرحد) میں تشریف لے گئے اور ابتدائی سّب ہے لے کرمشکوۃ شریف تک تعلیم حاصل کرنے کے بعد مشہور و معروف دینی درسگاه جامعهاشر فیدلا بور بین ا کابر وقت ہے دینی علوم میں فراغت حاصل کی۔

وورہ حدیث شریف: آپ نے جامعہ اشرفیہ لاہور میں شعبان ۱۳۹۲ھ میں دورہ حدیث پڑھ کرسند فراغت حاصل کی۔ آپ نے دوره حدیث کے منال جن اسا تغ و کرام ہے استفادہ کیا۔ان حضرات کے اساءگرای مع کتب اعادیث یہ ہیں ۔

حفترت مورا نامجرا درلیس کا ندهلوی رحمها بند (نا جور)متوفی ۱۳۹۳ هد حعنرت مولا تاعيدالرحمن صاحب اشرني مدخلها معالي

حضرت مولا نامحم موکی خان صاحب رحمه الله (نامور) متوفی ۱۹۱۹ اید ليتنخ الحديث حضرت مولا ناصوني محمدسر ورصاحب يدخلنه العالي

حضرت مولا نامحر عبيدانتدصاحب اشرقي مدفله إلعالي

بخارى شريف مسلم تنريف

تريذي شريف مع شاكل ابن مانية شريف مؤطئين

نسائی شریف طحاوی شریف

تکنیل : مجرجامعہ خیرالمداری ملتان کے عمی دروعانی ماحول میں ایک سال پخیل کی غرض سے تشریف لائے اور بیاں استاذ الاساتذ ہ جامع المعقول والمنقول حضرت مولا ما علامة محرشريف تشميري دممه القدالتوني • ١٣١ هه يخون كي كتب يزهيس -

تقررئیں جھیل کے بعدآ پیشروع میں پہھیرصدڈ روغاز بینان پھرتصبہ مزل میتان میں تدریبی خدمات سرانجام دیتے رہے پھرا کا پر نے آپ کو جامعہ خیرائمداری ملتان میں طلب فر ،الیا۔ چنانچہ جامعہ بذا میں آپ اس وقت سے بتا حال تدری خد مات سرانجام وے رہے ہیں ۔ اس عرصے بیں جہاںآ ہے تھی سلم العلومُ شرح جامیُ مختصرالمعانی جیسی فنون کی اہم کتابیں پڑھاتے رہے ہیں وہاں تقریباً سولہ سال ہے مشکوۃ شریف بھی پڑھارے ہیں اورمتوائز کئی سال تک طحاوی شریف موطئین اورابو داؤ وشریف پڑھانے کے بعد جامع تریڈی شریف کی قدرنیس کا شرف رکھتے ہیں۔وورہ حدیث شریف کی کتابوں کے ساتھ ساتھ ایک عرصہ تک پھیل کی کتا ہیں بھی آپ کے زیرورس دہی ہیں۔

آپ كمال حلم وشفقت اورمحيت ورافت كالمجسمه بين به استحضار جافظه ورسوخ في العلم ذيائت تفقه في الدين اورجع علمي بين اسبيخ اساتذ واستاذ المحد شین حضرت مورد نامحمرا درلیں صاحب کا تدھنوی رحمہاننداورولی کامل حضرت آئشیخ مولا نامحمرموکی خان روحانی ہازی رحمہانند کے حافظین میں آ ب کا نماز تدریس منفرو ہے بنا مبالغہ و بحیدہ ہے۔ وعلی مسائل کوطلباء کے سامنے نہیں ہے آ سان اور دلچے ہیں بیان فرماتے میں اور مرتب انداز ہے اہم مسائل کی تفہیم میں آ ریکو پوطولی عاصل ہے۔جس کامشاہدہ قار کین کواس شرح میں جابحا ہوگا۔ جب آ پے قر آن وسنت كرموز وتكات اورد تختر على مباحث بيان فرماسته بين توحفزت علامهانورشاه كشميري رحمه الثدك يادتاز وفرما دسية بين -تشمیر کی اقلیم کا ایک دردیش بے کلیم مجلی الطحاء کی وادیوں کے ترانے سنا حمیا

· besturdulooks.mordpress.com

اجازت نامه

ازمؤلف: حضرت علام شبيرالتي تشميري منظله تحمده ونصلي على رسوله الكريم

اما بعدا الحاج حفرت مولا ناحافظ محماسحاق صاحب زیدمچرهم (ما لک اداره تالیفات اشر فیدملتان) کتب دیدید اورخصوصاً علم حدیث سے متعلق وری اور غیر دری کتب اوران سے متعلق شروح حواثی اورفوا کد کی اشاعت میں شب وروزکوشاں رہتے ہیں۔ (اللہم زد فزد)

ای جذبہ خیر کی بنا پر اوائل ہاہ شوال السکرم ۱۳۲۸ ہو میں مولا ٹا زید مجدهم نے بندہ سے مفکوۃ المصابح کی احادیث ک تشریحات وتوضیحات سے متعلق درس کے دوران میان شدہ نوا کد کے اس مجموعہ کے تعلق دریافت کیا جو کہ ۱۳۹۹ ہوش مولوی عبد الغفورسکہ ئے ضبط کیا تھا جس پر بندہ نے عرض کیا کہ اس میں عمیق دوقیق نظر تانی کے بغیرا شاعت مناسب نہیں۔

اس پرمواد نا موصوف زیدمجدهم نے بقین دلایا کھیج کیلئے ایک فاضل عالم کی خدمات مہیا ہیں جس پر بندہ نے موجود شدہ ٹوا کدکا مجموعہ حضرت مواد نا کے میر دکردیا چنانچی مولا نازیدمجدهم نے اپنی گرائی میں فاص توجہ سے نظر تاتی اور اور مواقع قلیلہ بیں بعض ٹوا کدکا اضافہ محس کیا اور جولت استفادہ کیلئے متون احادیث کواعراب اور ترجمہ سے بھی حزین کردیا۔ فیجو اہد تعالیٰ خیبر المجنواء فی کیا المدارین

امید ہے کہ پیجموع طلب صدیث کیلئے مفید ثابت ہوگا۔ بارگاہ خداوندی ش التجاء ورعا ہے کہ اللہ جل جلال وعم تو الدیمن اپنے لطف وکرم ہے اس مجموعہ کوشرف تبولیت سے تو از سے اور بندہ ضعیف اور مولا تا موصوف زید مجدهم کیلئے صدقہ عارب اور ذخیرہ آخرے بنائے آمین یاوب العالمین و حدم الله عبد اقال اعیدا.

مر العداله معدات المراح المرا

besturdubooks.Wordpress.com

تاجمالی فگھرست

12011	مقدمهالعنم
ሰሞ E የለ	مقدمة الكتأب
11250S	سنتاب الانمال
IFATIT*	بإب الكبائر وعلامات العفاقي
PONTINGS	وب في الوسوسة
r-01:109	باب الايمان بالقدر
rrztr•4	ياب اثبات عذاب القبر
772577 2	باب الاعتصام ؛ لكتاب والهنة
r-otrax	ستاب العلم
mart rea	كآب الطبهارة
₩₩₩₽₩₽₩₩	ياب فالوجب الوضوء
ግላት ኮፖሬ	بأب أواب الخلاء
7275FZ•	بإب السواك
ም ነር ሥረ ዓ	بإب سنن الوضو
P4 9 = P4 97	بأب الغسل
ፈተ ե ይሴነት	باب خالطة البحب وما يباح له
ተርፈነ <mark>ተ</mark> መተከ	بأب احكام الهياه
roatrro	يات طهيرالحابهات
ም ነቦ <u>ታ</u> ሞው ዓ	باب المسح عى التخلين
rz ሥታ ተገኘ	باب التم
<u>የረ</u> ተታኖረል	يأب الغسل المسعون
^የ ላሮቲኖራላ	باب الحيض
የ ባሮታላል	يابالمستخافمه

besturdupon suvordpress.com

فگرست عنوانات خیر المفاتیح جلد اول

		$\overline{}$	
rr	طِقْدَ ثَالِثُ طِهِدُ مِما نَيد	. ir	مقدسة العلم
rm	طبقه را بدطبتا سی ت	I۳	الحبث الاول حديث كمعنى
۲۳	طبقة فامد طبقه مماخرين	۱۴	حدیث کی وجه تسمیدا در معنی میں مناسبت
117	البحث الباسع طالب مديث كيآ واب	11"	الجث الثاني علم حديث كي تعريف
r۵	الجث العاشر كتاب مشكوة كاتعارف	ı۳	موضوع لملم حديث
rs	سبب تعفيف مشكوة	111	غرض دغايت
to	وجبرشميه فتكوة المصابح	15"	فائده للم حديث
ro	شروح دحواثی مشکوة	15-	الجنث الثَّالث حديث اورخير كے ورميان نسبت
11	صاحب حالات مصابح	Ļ	الجنث الرابع علم عديث ك فضائل
**	محى المنة	Ł	الجدف الخاص حديث في حجيت كيال من
1/2	محى المنة كے حالات	Ξ	پېلىمتان دوسرىمتال
12	تقنيفات	14	الجنث الساوس حدیث کی ضرورت کے بیان میں
rz.	احوال مؤلف مشكوة	14	الجنف السابع منكرين حديث كيتبهات كجوابات
ra.	مقدمة الكتاب	14	پېلاشې: اس کا جواب
fΛ	الحمد مذتحمه و کی تشریح	4	دومراشيه: اورائ كاجواب
rλ	بیلی بات-دوسری بات- تیسری بات-جو تھی بات	19	عہدرسالت میں کمآبت حدیث کے چندشوا بر
r4_	پانچویں ہات۔ چھٹی بات	19	تبيراشبه:اوراس كاجواب
۲۰	سانؤیں ہات - آٹھویں بات	19	چوتفاشه: اوراسکا جواب
۱۲	طرق الايمان كي تشريح	r+	یا نچواں شبہ خبروا حدی جیت کے دلائل
**	المابعد	۲.	چینا شبه:اوراس کاجواب
50	شوا بدواد البدكام صداق	۲۰	عصست انبیاء کے متعلق چند دلائل
* ***	صاحب ملكوة كاتعارف	**	الجيث الثاكن للمروين حديث كي تاريخ
7 0	قوله واستوفقت كيآشرج	۲۳	طبقهاد لی تا بعین
۳۵	قوله وسردت الكتاب كالفصيلي شرح	۳۳	طبنسة نبيتنع تابعين

		-ss.com		
	ks.Nords	روي الم	فهرست ً	·····
besturduboc	<u>۳</u> ۷	میلی غه رب کے دلائل: میلی ولیل	r2	مشكوة المعابع اورمصابع مين وجوه فرق
1005°	72	دوسرى دليل-تيسرى دليل-چوشى دليل-يانچوين دليل	179 .	[صديث عمر انعا الاعمال بالمنيا ت
	ďΑ	حيمشي وليل المحيمي وليل	mq	الامرالادل شان درود
	PΛ	دوسمرا تذبب	1"4	الامراڭ أن مديث كويمليلائي كي وجوه
	ſΥA	ان کے دلائل اور ان کے جوابات	۴۴)	الامرالبالث رادى كخنقرهالات
	f*4	تىسراندېب د رائلى دلىل	64	الامرالروبع مفروات كابيان
	~9	چوتفاند بب	Ł	الامرافخامس باء كے متعلق كا بيان
	P*9	مهل ولیل - دوسری دیل	۴۲	الامرانسادس بيان كيفيت باء
	F4	یا نجوال ند بهب اوراس کے والائل	۳r	الامرافسانع مصداق اعمال كابيان
	۵۰	چسناند ہب	۲	الامرالثامن متروک میں نیٹ متاثر ہوتی ہے اینیں
	٥٠	سوال وجواب	44	الامران سع نيت من تلفظ باللبان كالحكم
	٦¢	الامرالاسع ايمان كيساتها قراركي كيفيت كيعلق كابيان	٦	الامرالعاش نيت كي حكمت
	اه ا	الامرالعاشر	۳۳	الامرالحادي عشر جمله الني كمفردات كابيان
	اد	الامرالحادي مخر		الامراڭ فى عشر جملە تائىدوادىي كے درميان ربط
	اش	ايمان ميس كى دزياتى	ee.	الامرالثالث عشر مجملتين كي مفروات
	ا۵	پېلاتول- دومړا ټول-تيسرا ټول	rr	الامرالرالع عشر جملتين كاارتباط
	اھ	ائمہ حطرات کے دلائل	٣٣	الامرالخامس عشر چند سوالول کے جوابات
	or	الامرامثاني عشر الجان واسلام مين نسبت	la(a,	الامرانسادى عشر متفق عليه
		الفصل الاول		كتاب الايمان
	or	[هديث ترين الخطاب]	۴۵	الامرالاول بيان تركيب
	۵۳	الامرالاول حديث كي وجرشمييه	ro.	الامراليّاني وجبه تقديم
	۵۳	الامراڭاني مِدِيقَديم	ro	الامراليُّالث سوال كاجواب
	۵۳	الامرالنَّالث راوي كحالات	ra	الامرالرالع ايمان كي لغوى معتى
	۵۳	الامرازالع صدیث کے مباحث کے بیان میں	64	الامرالخامس اصطلاحي معني
	۵۳	الامرالخامس سوالات اوران کے جوابات محمد میں	L,A,	سوال وجواب
	۳۵	ذات یوم کی شرت		الامرالسادس ايمان كيلغوى واصطلاحي معني بين فرق
	, or	موالات وجوایات	64	الامرالسالع چدسوالات اوران کے جوابات
	35	رجل شديد بياض الغياب كي تركيب	rz.	الامراكات ايمان يسيط بيام كباس من مامسكايان
	or	سوالات وجوايات	F Z	پېښاندېب

		s.com		
bestudubook	e.wordpre	مخوانات منوانات	فهرست	
"dubook	70	ملوک الارض کی تشریح	٥٥	و لا يعوفه منا احد موال مقدر كاجواب
besitu	40	[مديث:اننائمرٌ بني الاسلام على خمس	۵۵	فاسندر كبتيه الى ركبتيه صائرار بعد كابيان
	10	الامرالاول حاصل حديث	ρY	الامرالسابع سوالات ادران كرجوابات
	14	الامرالثاني امورخسه مين وجه حصر	ra	قوقه ان قومن بالله كي تشريح
	44	الامراڭ الش اكتفاذ كركرنے وجد كابيان	۵Y	ولاكل وجود بارى تعالى
	 ייר	الامراكرالع سوال وجواب	۵٦	ولائل توحيد باري تعالى
	YY	الامرالخامس استعارات	۵۷	للائكدكى معنوى فتحقين
	YY	الأمرالهادس وجه تشبيه	۵۷	- توليدوكتيد
	YY	الامرالسالع سوال وجواب	64	<u> توليورسل</u>
	11	الامراليامن راوی کےحالات	64	رمول اور تی میں فرق
	74	الامرالياسع تركيب تحوى	۵۸	تول د تومن بالقدر خبر دوشره کی نشر یخ
	12	الامرالعاشر بيان مقصد	۵۸	موالات اوران کے جوابات
	72	ص يث اليمان بصنع وسبعون]	۵٩	الامراث من حديث كتيسر عصدكاميان
	۲۲_	النامرالاول راوى كے حالات	۵٩	الامراليَّ مع چند سوالات ادران كے جوابات
	44	انامرالثاني حديث يحصص كابيان	4+	الامرالعاشر قال اخبرني عن الاحسان
	72	النامرالثالث مفروات كابيان	4.	الامرالحادي عشر سوالات اورجوابات
	A.F	استعارات	۲I	المقر به الاول -المقر مير الثَّاني -المقر بر الثَّالث -المقر مير
	44	قوله اماطة الاذى كي تشريح		الرابع
	٧A	حديث عبدالله بن عرو المسلم من سلم	71	الامرالثاني عشر
	YA.	الامرالاول راوی کےحالات	٦r	الامرال لث عشر سوالات اوران كے جوابات
	44	الامراڭ في حامل حديث .	41	الامرالرابع عشرصديث كي فيض حصى لتشريح
	14	الامرالثات چندسوالات اوران کے جوابات	11	الامرافخامس عشر چند سوالات اوران کے جوابات
	۷٠	الامرالرائع حديث كي حصر كابيان	15	الامرالسادى عشر ساتوين حصه كي تشرت
		الامرافيامس بذالفظ البخارى كي تشريخ	۳۴	الامرالما لع عشر چندسوالات اورائكے جوابات
	۵۱	صديث السن الايؤمن احدكم	417	قوله فلبث مليا إراشكالات اوران كجوابات
	£1	النامراللاول رادى كے حالات	417	ة كدوكابيان
	۷۱	الامراكاني چندسوالات اوران كے جوابات	10	ورواه الإبررية كي تشريح
	۷٣] مديث انس ثلث من كن فيه	40	الصم البكمري تشريح
	24	الأمرالاول راوى كےحالات	٩r	في حمس كي تركيب

		g.00m		•
	e.wordpre	خوانات خوانات	نبرست ^ع	
bestudubook	۸۳	الامراڭ في چندسوالوں کے جوایات	۷۳	الامرالثاني حاصل عديث
bestu.	۸۳	مديث الي بريرة قال انبي اعرابي	<u>۷</u> ۳	الامرالثالث حلاوة ايمان كامصداق
	۸۴	الاسرالاول راوى كوناك	۷۳.	الامرالرالع استعارات
	۸۳	الامرانثاني حاصل مغمون	_	الامراقامس سوالات اورجوابات
	۸۳	الامرانگالٹ چندسوالات اوراین کے جوابات	۷٣.	قوله مما سواهما يرشهورا شكال
	Arř	الامرالرابع حدیث کے دوسرے حصہ کی تشریح	۷۵.	رجيح كاطريقه
	۸٥	[مديثابيشيان قل لى فى الاسلام]	۷۵	عديث عياس بن عبدالمطلب فاق طعم الايمان
	۸۵	الامرالاول راوي كيختفرها لات	۷۵	الامراناول راوی کے حالات
	Α¥	الامرالثانى حاصل حديث	43	الإمراليَّالَ حاصل مضمون حديث
	AY	صريث طنيم من اهل النجد]	۲۲:	صريث الإبريرة والذي نفس معمد
	٨٧	النام الاول ماوي حديث	۷۲ :	الامرازا دل راوی کے مختصر حالات
	[٨٧]	الامرانثاني حاصل مضمون	۷٩	الامراكبال سوالات وجوايات
	AZ	الامرانيَّالث عن جاء كامصدالّ	21	الامرالثالث والذي غن محمد كي تشريح
	۸۷	الإمرالرابع متى جاء	۷۲ : احسست	الامراكرالع آپ كافتم كھانا
	A2	الامرالخامس من اهل نجد كرتركيب	۷۲.	الامرالخامس سوال كاجواب
	A2	الامرانسادیں ٹائزالرائس کی ترکیب	22	الامرانسادس سوالات وجوابات
	۸۸	الامرانسالع چندسوال اوران کے جواب	<u> </u>	وحديث الي موكى اشعرىٌ المشة لهم اجوان
	۸۸	الامرالكمن كموله نسبع دوى صوته	۷۸	الامرالاول رادى كيخفرحالات
	۸۸	الامراكاسع چنداقوال	۷۸	الامرالثاتي عاصل حديث
	ΛΛ	الامرالعاشر چندسوالوں کے جواب	-	النامراليَّالَثِ اشْخَاصْ قُلا شِرْ كِهَاجِر
	A9	الامرالحادىعشر ثمرة اختلاف	۷٩	اللامرالرافع چندسوالات وجوابات
		[صرعت التن عمال ان وقد عبدالقيس]	A+	النامرالخامس چنرسوالات وجوابات
	4+	اللامرالاول محنوان حديث	۸٠	الامرالسادل مفروات كاييان
	9+	الامراليَّانَى راوي كِخْصَرِحالات	-	[صديث ابن عمرٌ امرت من اقاتل المناس]
	Q I	الامراليَّالتُ وفدعبوالقيس	٨ı	الامرالاول مختفرهالات
	91	الامراكرالع وفدكهان كارب والاتف	۸۰	الامرالثاني حاصل مضمون حديث
	41	الامرالخامس وفدكيآ في كاسب	۸۰	چندسوالات أورجوا بات
	91	الامرالسادس وفراد کی تعداد	-	[صديث الس من صلى صلوتنا]
	qr	النامرالسابل الناكاميركون تقا	۸۳	الامرالاول راوي كخففره لات

		:s.com		
	words	برونغ ^{د رما} سرونغ	فهرست	
besturdubod	[+I	عديث الي بربرة يؤذين ابن آدم]	95	الامراليامن وفدعبدالقيس كنثى بارآيا
bestull,	1+1	میل بات حاصل صدیث وسوال وجواب میل بات حاصل صدیث وسوال وجواب	95	الامرالياسع بيان تركيب
	1•1	دوسرى بات حاصل صديث بمعد تشريح	qr	الامرالعاشر بيان تركيب
		عديث الوموى اشعرى مااحد اصبو	qr	الامرالحادي عشر بيان تركيب
	+ 1"	الامرالاول مختصرهالات .	4r	الامرالثاني عشر تتمبيد
	1+1"	الامراڭانى حاصل حديث	, ar	الامرالثالث عشر ايك اشكال اورائ كاجواب
	• "	[حديث،ماذ قال كنت ردف النبي]	91"	الامراكرالع عشر امورار بعه كابيان
	1•1	الامرالاول راوی کے حالات	41"	الامرالخامس عشر ان ظروف ئي كامطلب
	1+14	الامراڭ انى حاصل حديث	٩٣	الامرالهاوس عشر برتول كاهم
	1-0	صريث السرومعاذ رديفه على الوحل]		صريث عبادة بن صامت وحوله عصابة
	1+4	تفريح حاصل مديث	۹۵	الامرالاول راوی کے مختصر حالات
	1+4	دوسری بات حدیث کے الفاظ کی تشریح	94	الامرالثاني روايت كاهاصل
	1+4	چند سوالات اوران کے جوابات	۹۵	الامرالثالث حديث يمتعلق چندابعاث
	1-4	صديث الي ذر قال اتيت النبي	90	اللامرالرافع باليوني
	1•4	النامرالاول رادى كے حالات	90	الامرافخام چند وال اوران کے جواب
	1•A	واقعه	90	الامرالسادی چندسوالوں کے جوابات معمد اللہ
	1+A	الامراثاني حاصل عديث	92	اللام السالع صدود زواجرین پاساز است مرد سرور سر یکا
	(+A	سوالات اوران کے جوایات	44	ا احناف کا قد بهب اور ان کے دلائل
	[+ 4	صيت عيادة بن صامت من شهد أن الأاله	9/	واقعه الاستراقيم في ما الالم كانته - ك
	1+4	تشريح حاصل عديث سوال جواب	90	الامران من فهو على الله كي تشريح الامران سع بيعت كامصداق
	11+	[حديث ممرو بن العاص قال البيت النبي]		الامرالعاشر بيت كي اشيام
	11+	<u>۔</u> الامرالاول راوی کے مخضر مالات	- 10	الدين الي معيد الخدري في اضحي او فطر
	•	الامراڭاني حاصل حديث	99	الامرالادل رادی کے حالات
	•	الامرالثالث الفاظ حديث	99	الامراكتاني حاصل حديث
	!Ir	جرت اورج مس كيائ هادم بين اورس كيلي تبين	99	الامراڭاك الفاظ كي تشريخ
	114	اس کے دلاکل	.,	و ديث الي بريرة قال الله تعالى كذبني ابن
		القصل المثانى	1+1	و مدید بربریه عن مدامی مدینی مل ا
	IIP"	صديث معاذين جمل الحيوني بعهل	1+1	سوال و جواب سال و جواب

		ess.com		
besturdubod	ks.nordp	نوانات سوانات	فهرستء	
eturdub ^{o0}	Irq	پېلاسوال دوسراسوال	ادائہ	مفہوم حدیث
1000g	1174	مديث تمروين عنبسه قال اتيت	li (*	استعارات كابيان
	IF+	را د کی کے حالات	117	مديث الي ليامة من أحب لله
	IP.	حدیث پر چند سوالات اوران کے جوابات	114	الامرالاول رادی کے حالات
	150	باب الكبائر وعلامات النفاق	1	الامراڭ لى مفهوم حديث
	144	تغريح	114	[صريث البي ور الحضل الاعمال]
	IFF	الجث الاول تتقسيم ذنوب اور مذابب كابيان	17	عاصل حديث
	IPW	البحث الثي في والثَّالث عدو كما نرّ	114	[حضرت ابو بريره المسلم من سلم]
	IPP	الهجث الرابع تحريف وتنشيم نفاق	114	عاصل حديث اورسوالات اوران كے جوابات
	I PT-PT-	البحث الخامس علامات نفاق	на	[مديث الس القال فلما خطبنا]
	المالما	مغیرہ وکبیرہ کے درمیان امتیاز	ВΑ	حاصل حديث موالات اوران كے جوابات
	Hm4	ائمہے کے سات اقوال		الفصل النائث
l		الفصل الاول	119	صريث عبادة بن صامت علول من شهد
	150	مديث عبدالله بن مسعودٌ قال رجل يارسول الله	119	سوال اوراس كاجواب
	150	راوی کے حالات	ırr	تشريح حاصل حديث
	100	صاصل حديث	1	توله كمنا قعورا براشكال اورجوابات
	IFY	موالات وجوابات	1	خشيت اورفزع من فرق
-	124	[عبدائله بن عمره الكبانو الاشواك]	17	من بر خارجه کی ترکیب
	IFY	حاصل مديث حاربيره كناه	יוו	موالات اوران کے جوابات
	172	ىيىن كى اقسام	I†&	وديث معاذين جبل مفاتبح المجنة
	172	[صديث الي هربرة الجنتبوا المسبع]	Ifa	تشريح حاصل حديث موالات اور جوايات
-	12	عاصل مديث مين موبقات كي <i>تشريخ</i>	177	صريمت عثمانٌ قال ان رجالاً]
	IPA	محرے در میں مختر بحث	¥	. حاصل جديث
	IFA	تعليم وتعلم كأحكم		سوالات اوران کے جوابات
	IPA	[ومن الي بريره - لايونى المزانى وهو مؤمن]	11/4	[صريب مقداد انه سمع رسول المله]
	1179	عاصل عديث	θA	تشريح رادي كحالات
	1179	موالات وجوابات	IFA	حاصل حديث سوال وجواب
	10%	[مديث الي مريرة الية المنافق ثلث]	Irq	صريث البيامات أن رجلاً سأل رسول الله]
	Lu,	مامل صديث	IF9	عاصل مديث

		. s.com		
	NO	المارة ا	فهرست	·
dub	10.	وعن الي بربرة جاء ناس من اصحاب رسول الله	ım	
besturdub	ادًا	حاصل صديث	IN	خیات کی اقسام
	121	قولها وقد وجدتموه كانر كيب نحوي	IM	حديث براشكالات اور جوابات
	127	عديث ابن معود ما منكم عن احد		الفصل الثاني
	IST	عامل مديث	IMM	مديث مفوان بن عسال فال يهودي
	ısr	ٽوله سلم کی هختی <u>ن</u>	166	ح صل صدیث
	ıor	صريث الي بربره مامن بنبي آدم	Hele	حدیث کے الفاظ کی مختصر تشریح
	135	ماصل حديث	اليلم	آيات بينات كامصداق اوراس مين اقوال
	151	مسلة حضور صلى الله عليه وسلم مس شيطانى سے بيج إنهيں	Ĕ	ومليكم خاصة اليهودك تركيب
	100	اس پر چند سوالات اوران کے جوابات	ira	مديث الس فلات من اصل الايمان]
	اددا	وعنه أن الشيطان قد أيس]	<u>م</u> الم	مامل مديث
·	100	ما مل عديث	10.4	لاتكلر وبذنب سے خوارج ومعتزله پررد
. [100	الشكال وجواب	ICT.	سوال د جواب
	100	شیطان کی عمر دت سے کیامراد ہے		الفصل التالث
Ĺ		القصل الثانى	IMA	عديث معاذ قال اوصاني]
	161	[حديث ابن عماس جاء ٥ رجل	1112	حاصل صديث سواللات دجوابات
	104	حامل صديث	IFA	عديث مذيف انما النفاق
ļ	YOI	فوله د د امره کاخمبرکامرخ	IM	ه مل جديث
	164	[حديث الي بربرة قال لايوال الناس]	In/A	سوالات وجوابات
L	102	ماصل حديث	Ir/A	چندمصالح حدیث
	104	مغات فمسه	IMA	باب في الوسوسة
ļ		القصل المثالث	179	الجث الادل وسوسد كانغوى واصطفاح تعريف
ŀ	IAA	[حديث الس لن يبوح المناس]	IMA	الجدك الثاني وسوسدكي اقسام
	104	حاصل حديث	IMA	ان اقسام كاتكم
	104	قوله ان امتک شرامت سيمراد	1179	انترسك فراجب
⊢	109	باب الإيمان بالقدر	10.	البجث المالث
	109	ماقبل مصوبط	10+	[صديث الي بربرة ان الله تجاوز امتي]
_	109	قدر کی نفوی محقیق	10-	حاصل حديث
Ĺ	170	چندمباحث کامیان	14-	موالاات وجوابات

		-ss.com		
	′٥ر.	ئواتات ئىللى <u>ن</u>	فهرست	
dub	121	حديث القطرة	14+	البحث الاول قدركامعني
besturdub	121	نظرة كے بارے ميں متعدد اقوال	171	الجد الثاني شبهات كاازاله
	1214	مېلاتول بمع سوال وجواب	[4]	الجنف الثالث تقذر يكاثبوت
	141	ووسرا قول-تيسرا قول- چوتھا قول- يانچوان قول	141	الجدد الرابح تاريخ الكارتقار
	144	بابسيمناميت	14	أجدافاس عقيداتقد يورسنا فعال عبادك متعلق مذاب
	122	صريث البرموي بخمس كلمات]	171*	جربيري ترويداه راختيار عبدك دلاكل
	iZZ	سيدان حاديث	111	معتزل کی تر دیداور علق باری کے دلائل قرآنیہ
	122	بخمس کلمان کی نموی ترکیب	144	الجنف السادس: فوائد عقيده تقذير
	122	عدیث ش نصاح کا ذکر	וזר	البحث السالع بيان تقديرا قسام
	IΔA	سبحات وتحصه كي فحقيق		الفصل الاول .
	149	صديث الي بريرة عن ذرا رى المشركين		وحديث عبدالله يمن عمرو محصب المله مقاديو
	129	اطفال المشر كبين كأنحكم اخردي اوراسميس متعددا قوال	דוו	حامل عديث
	129	قول ادل اوراس كے دلائل	m	قوله وكان عرشه على الماء كالثري
	IA+	قول الى قول الشدقول رابع قول عامس قول ساوس	HW.	صريث أني بريره احتج ادم وموسى
		الفصل الثانى	70	حديث مكالم
	IAI	صديث مبادة بن صامت أن أول ماخلق الله	פרו	انعامات كالذكره
	141	ترتع .	arı	مناظره کمال موااس پرسوالات وجوابات
	IAI	احادیث میں تعارض اور رفع تعارض	ויין	مديث اين مسمود وهو الصادق المصدوق
	· IA1	المقلم كاعراب	142	حامل مديث
	IAP	صريث الى جرع علينا	174	صادق ومصدوق می فرق
i	IAM	حاصل حديث		كيفيت كابيان
	IAQ	منحوه اور مثله مین فرق	192	سوالات وجوابات
	IAD	عن ابيين جده بين محير كامرجع	AFI	امورار بعه كاتشريخ
	IAD	ووسرامسكديسندقابل استدلال بيكنيس	APL	محل کتابت میں اثمہ کے اقوال
	IAD	جهور کا قول	144	[صديث عائشٌ المي جنازة احبيي]
	IAD	. دوسراقول	149	مامل مديث
	1/4	وجاده کی تعریف	144	اوغير ذالك كأمتعدوتر جيهات
	IAA	صريم على الميومن عبد حتى يومن باربع	14•	سوالات اور جوابات
	IAA	عامل مديث	14•	صديث الوجرية مامن مولود الايولد]

		s.com.		
	-6/3/9	قوانات 	فبرستع	
,000 m	5. r+r	ماصل عديث	IAA	مرئے پرایمان تالے کا کیا مطلب ہے
besturdubook	1+94	پېلامىنند- دوىرامىنى- قبيرامىنلە	IAA	زيد من كي تشريح
	F+17"	صريث الي درداء فعلماكو مايكون	FAA	[حدیث این عباس صنفان من امتی
	re fr	حاسن حديث	IAA	تقدر كاسئد
	P+ P	سوالات وجوابات	IAA	ابلسدنت والجماعت كامسلك
	1.0	اخلاق کی اقسام	14.9	اييان بالتقدير كافائده
	, r• Y	باب اثبات عذاب القبر	14.9	ندبب؛ في مربي
	P+4	موالات وجوابات	FA 9	تيسراند ہب قدر بداوراس كے جوابات
	***	عذاب قبرین نم امب کابیان	164	خلق اورئسب میں فرق
	74 Y	يهذا لدبب- دومرا ندبب-تيسرا لمربب-چوتھاند ہب	141	قدربيا ورجبريه كتكفيرجائز يبح كنبين
	F+ Y	يا نچوال مذهب- چھنا مذهب	191	ان دوفرتوں کاظبور کب ہوا
	16·1	اہلسدند والجماعت کے ولائل	ışr	[حديث عائش استة لعنتهم]
	f+2	ولائک پر چندسوالات اور جوابات	197	ماصل حديث
	r•A	والقات	197	المستحل من عترتني كامطلب
		القصل الاول	194	قوله ستة لعنتهم كاركيب .
	109	مديث يراء ين عازب قال المسلم اذا منال	·	القصل الثاثث
	F+4	حاصل حديث	190	[حديث البادرداء ان الله عزوجل]
. [Fa q	موالات د جوابات	193	ا حاصل صدیث
ļ	rı•	مديث الشُّ ان العبد اذا وضع]	193	ا جل بے معنی
]	rı+	<u> څرنځ</u>	190	لتخصيص كي وج
	*1+	مسئلة تاغ موتى	144	صريمث ابن ويلحنٌ قال اتيت ابهي بن كعب
	FII	ېبلاندېب- دومراندېب-تيمراندېب	197	ما مل حدیث
	۲II	غامب کے دلاک	197	پېلااصول-دومرااصول-تيسرااصول
	FII	مسئندشن بالععال	19.4	صديث الي مربرة لما خلق الله أدم أ
	rıı	پېلاتول	199	ه صل مدیث
<u> </u>	PII [صدیث کا دومرا ^ر هب	199	مسح ظہرے کی مراد ہے
	rir	واقعه	199	قوله كل نسمة عوكا مرجع
	rit	احتال	F++ .	لقدر كيمراتب
[rir i	سوال اورجوابات	F+1	[صديث ولي بمن تعب في قول الله عزو جل]

		-ss.com		
_	S.NO1 11	اتات وبند من	فهرستء	
besturilibook	rtA	حامل حديث		الغصل الثاني
10est	rtA	قھو رد کینمبیر کا مرجع		[حديث الي بربرة [اذا قبو المعيت]
	rra	صريث چابر العادفان خير الحديث	112	عامل حديث-موالات وجوابات
	rrq	تغرت	riz	غوفه اسود ان ازرقان کی تشریح
	rrq	سوالات وجوابات	TIA	[حديث براء بن عازب فال مديانيه ملكان]
	rrq	بدعت كامغيوم	riq	ما ^م ل مدیث
	rr•	بدعت كآمتيم	riq	موالات وجوابات
	114	بېلاتول-دومراتول	riq	حضرت براءبن عاذب براعتراض
-	PP%	بدعت کی پیچان	riq	صحت حدیث کے بارے بیں شہاد تیں
	rr.	بېبلا اصول- د دسرااصول	rr•	اعتراض ول اس کا جواب
	rrı	تبسرااصول-چوتھااصول	7 7*	اعتراض فانی اس کا جواب
	r r j	[حديث ائن عماس ابغض المباس]	rr.	اعتراض فالشاس كاجواب
	tm;	عامل حديث	ırı	[مديث يجان كان اذوقف
	711	الغض الناس مونے کی وجہ	rrt	عا ^م ل صديث
	771	سوالات وجوابات		موالات وجوابات
	**1	ہاپ کے ساتھ دمنا سبت		الفصل الثالث
	771	[حديث جابر قال جاء ت ملائكة]	friting.	[مديث اكاء بنت اليكر فحذكر فينة القبر]
	***	تعرع	**	ضبح المسلمون ضبحة كأترئ
	rrr	سوالات وجوابات	277	حامل مديث
	ተሥም	صيثائل قال جاء ثلثة رهط]	rro	قوله حالت بني کي ترکيب
	***	تغريج	FTT	صريث الي بريرة الحال ان الميت
	thu.	قوله ثلشه رصط مسهمراه	777	عاصل حديث
	414	موالات وجوابات	rrz	قواليغزج كالختيق
	rro	غفوله ماتقدم من ذنبه وماتاخو كالثريح		باب الاعتصام بالكتاب والسنة
	tro	قوله اما والله انی لاخشاکم ک <i>انشریکا</i>	rt∠	سوالات وجوابات
_	77"1	[حديث دافع بن خديج - قال قلع نبي الله]	rtA	بدعت کی تعریف
	rr <u>z</u>	ميث تابير النخل]	PPA	بدعت لغوبيا كمااقسام
	PP2	موالات وجوابات		الفصل الاول
	112	صديث الجيموى اشعري المعاعثل وعثل	rt/A	[حديث عاكثه عن احدث في امرنا]

		E com		
	awordpr	مح تواتات .	فبرستع	
besturdubooks	fól	سوالا ت اوراس كاجواب	rm	5.5
bestull	rat	صديث عبدالله بن عمرو ليأتين على امتى	rm	قوله نذير العريان كي تشريح
	rom	، حاصل حديث	rra	تشيبات
	rom	امت ہے کیامراد ہے	rrq	صديث الي موق مثل مابعثني الله]
	ram	موالات وجوابات	rrq	عاصل حدیث اورتشیبهات
		الفصل الثالث	rmq	اشكال وجواب
	ry.	مديث معاذ بمن جيل ان الشيطان ذئب الانسان	PP)	زمین کی انسام انتفاع وعدم انتفاع کے لحاظ ہے
	ry.	حامل حديث	r _(*)	حدیث کے الفاظ کی تشریح
	ry.	مدیث من تشیبهات کاذ کر	Mal	كلاءادرشعب بير فرق
	PY+	بكرى كى اقسام	177	ود يث عبدالله بمن محرو قال هجوت]
	**•	واياكم دالشعاب كي تشريح	nrr	5,5
	777	[حديث ائن مسعود من كان عسمتنا]	tirr	مدیث شراخآلاف کی تشریح
	ryr	مامل صديث	tľť	آيت محمّد يا متشابه بش اختلاف تعاينين
-	***	قولها قلمها کی تشریح	rrr	اختلاف كراتسام
	rym	قوله و نا قاممة دينه كي تشرق	rrr	[حديث ابن مسعود ماه من نبي بعثه الله]
	ryo	صريث المن عرّان احاديثنا ينسخ بعضها	rra	عاصل حديث
	FYD	تشريح	ma	غلوف کی تشریخ
	770	مئلدنغ	tra	وراءة الك بش اسم اشاره كي تعين
	641	ودسری بحث لنخ کے بارے میں	rrλ	[حدیث مقدام بن معدی کرب]
	rya_	قول اول - قول الله - قول الالث	tra	هاممل مدیث
-	775	تيسرى بحث فنخ كاصطلاحي معنى	rrq	قوله ومثله مع كأتشير
	777	چۇقمى بحث	rrq	الاان يستغنى كي تشريح
	744	یا نچویں بحث ننخ کے دقوع اوعدم دقوع کے بیان میں	10.	ر جل شیبان کی تفرع
	rrr	والل حق کے ولاکل	ro•	[حدیث عرباخ بن مادید صلی سنا دسول الله]
	PYY	ساتویں بحث ننخ کی اقسام	rái	تفريح
	ryy	آ تفویں بحث جواز اور عدم جواز	roi	وجة تشبيه
	744	احناف کی طرف فے میں مخالف کے دلاکل کے جوابات	roi	سوالات وجوابات
	772	قوله منطح القرآن كي تشريح	Mai :	منتلب

		E.CO.IN		
bestudubook	Mordpr	° ئۇلت :	فهرست	• .
,rdubook	PAI	حاصل عديث	- /-	محتاد الما
bestu.	PAL	ع ما ماريك بهم خبراً كراجم		كتاب العلم
	PAD	مديث ائن معورٌ نضر الله عبد اسمع مقالتي	MA	علم اوراس کی نصیات کابیان ا
	rao	ماصل صدیث ماصل صدیث	AFT	البحث الاول حقيقت علم المدرون على يتر
	PAN	نصرالله عبداتم مقالتي كي تشريح	PYA	الجنف الثانى علم كى اقسام الجنف الثالث بلوغت كے بعد تحصيل علم
	PAN	اهتكال بالحديث	***	البحث الرابع حصول علم كاطريقه
	MY	سوال وجواب	- ' '	الفصل الاول الفصل الاول
	fA 4	[صديث ابن مسعودٌ انؤل القرآن على صبعة احوف	744	ا مديث عبدالله بن عمرو بلغواعني ولمواية
	1/4 9	تغريح	+ 4 9	ترئ
	tAq	سبعة احرف كيمصداق مي اقوال	. + 49	رَيْبِ بيان رَكِب
	†A9	قول اول بمع سوالات وجوابات	† <u>/</u> +	حديث كادومراحصه
	*9•	دوسراتول-تيسراتول	·	عديث كاتبيرا تصه
	190	اختلاف سبعه	1/2+	من كذب على حدد أبيس ائر كي غدا بب
	791	چوتی قول- یا نجوال قول- چینا قول	7 ∠•	مئلد كذب مى النبى كے مرتكب كى تحقير كى جائے كى يالمين
	791	حدیث کا دومراحصہ	74+	مئل كذب على النبي كي توبيقيول بهوتى ہے يانبين
	191	لکل ایة منها ظهروبطن کیامرادی	14+	پېلاقول- د د مراقول ت
	191	تول اول- تول ٹائی تولہ ولکل حد مطلع کی تشریح	1/21	تعديث معاوي من يو دالله خيواً
	rar rar	تولدونش حد من م حرب پیلاقول - دوسراقول	1 /21	تغرع
	rgr	چېلانون مندوخرانون تخکمت-سبعة احرف	. 1/21	فقاصت کی دوعلامتیں
	197°	المستامين المست	FZ1	سوالات اور جوابات
	43	والدين عاربيه علي عن وعنوعات	12r 12r	وديث الي بريرة اذا مات الانسان
	rar	اغلوطه کے معنی	121	تشریخ حاصل عدیث
	191"	دوسوال ادران کے جوابات	121	والامن ثلثة كي تمن توجيهات
	7917	[حضرت الي بريره رواية يوشك أن يضرب		الفصل الثاني
	19 5	عاصل مديث	1 /4	صديث كثير بن تيس كنت جالساً مع ابي اللوداء
	r9a	عالم ہے مرادکون ہے	129	عاصل مديث
	190	يبغاقول- دوسراقول	tA+	سوال د جواب
	790 .	مجدد کی تعربیف	PAI	صريث سعيدالخدري الناس كلم

		s.com		
	swordpres	ق فاتات	فهرستءعنا	
pesturdubook	rin	قوله مع الماءادمع اخرقطراماء كي تشريح	†°∆	مجدد دُون کون قِي
bestull ,	mile,	سوان ت وجوا بات	+	مديث ابراتيم بن عبد الرحمن يحمل هذا العلم
	ria	حديث مترس عثمان الله توضأ فافوغ	196	
	۲۱۲	ماصل هديث حاصل هديث	- ۲۹4	موال وجواب
	FIN	لإيحدث نفسه ش موالات وجوابات		صدیث مجدد کے بعد ذکر کرنے کی وجہ
	MIA	تحية المسجدا ورتحية الوضوكي دوركعتون شميافرق	ray	وسنذ كر كي تشوري
	 	الفصل الثالث	<u> </u>	الفصل الثالث
	rr.	وعن رجل من بني سليم قال عوض	r-3	أصريث الإبريرة قال حفظت من رسول الله
	P+•	حاصل حديث	r.s	مامل مديث
	P Y•	عدهن کی شمیر میں مرجع	r.0	بلعوم کے کامنے میں ملوء کا اختلاف
	+++	يبلااهمّال- دومرااحمّ ل		= lat II 1:-
	P rr	ومديث الي الدرواءُ النا اول من يوهن]		كتاب الطعارة
	mrm	عاصل مديث	#*• q	طبارت کومقدم کر نے کی وجہ
	P7P	قوله ومن فلفي مثل ذالك كي تشريح	pr• q	طبارت کے معنی واقسام
	mrr	چندسوال ت اوران کے جوابات	174 9	وديث ما لك بن اشعرى الطهور شطر الايمان]
		باب مايوجب الوضوء	Fi+	حاصل مديث
	* ****	مئلەمۇ جب دھوكيا چز ب	Pi+	الطهوركي اعراني حشيت
	FFF	پېلاقول- دوسراقول	111.	سوال وجواب بمع توجيحات
	PF (*	تيسرااور چوقعا آول	ا _{۱۱۱} ۳۱۱	الممدنقه براشكالات بورجوابات
ļ	mrr .	نواتفن وضوتمن اقسام پرہے	rii j	مدیث کے الفاظ کی تحر تک
		الفصل الاول	rir.	تديث الي بربرة الاادلكم على مايمحو الله
		صريث البيريرة الانقبل صلوة من احدث	FIF	عاصل حديث
]	777	تشريح حاصل عديث	rır	محوخطايات مراد
	mr/r	قريدتی ينوضا کي تشريح	PIF :	دير فع درجات کي تش <u>رح </u>
	tre	سوالات وجوابات	mir .	قوله فل مكاره كي جمين صورتيم
	Pro	مديث انن مُرْ الانقبل صلوة بغير طهور	rır	دوسراعمل-تيسرانمن
	Pro	ماصل عديث	PIP	[حديث الي بربرة اذا توضأ العبد المسلم]
	rro	تبولیت کے معنی	tir	ع صلى حديث
L	rta	<u> اسوال د جواب</u>	<u> </u>	تولەنظرالىھ كىتشرخ

		com		
	MOLL	خوانات	فهرستء	
dub	*** 1	مديث مل على وكاء السنه العينان	rry	ستله فاقد الطهورين
Desturdub.	۳۳۹	مسئلة نوم ناخل وضويب كرنين بمع اختلاا في مسئله	FF 1	حارا قوال كابيان
	rrz	وقال الشيخ امام كى السنة كاجواب	FFY	موالات وجوليات
	۳۳۸	صريث طلق بن على عن مس المرجل ذكره	mra ,	صديث مِابر بن مرقًا ان رجلاً سأل
	mmA.	ماصل صديث	r ra	عاصل مديث
	PPA	من ذكر ماقض وضو ب كنبين ائمه كااختلاف	r ra	لحوم ابل باقص وضوب كنهبن
	rra	ائمر کے دلاکل	ΓM	اختلافی مسئله .
	224	احناف کی طرف نے فرایق مخالف کے جوابات	rtα	مواالات وجوابات
	mm4	احناف کی طرف سے صدیت کے جوابات	۳rq	ماكول اللحم جو نورول كي ميثكنيال كائتكم
	rr4	اس مديث کي وجيز جي	24	اوتنؤل کے بازے میں نماز کا تقلم
	P794	مديث عائثه قالت كان النبي يقبل بعض ازواجه	rrq	تين وجه فرق
	P /F+	من مراة ناتض وضو ہے کہ نہیں	۳۲•	صيث بريزة صلى الصلوات يوم الفتح
	PTY .	وقال التريدي النصح ساعتر اض اوراس كاجواب	۲۳.	: حاصل حديث
	rrı	والبيناا سنادا برائيم أثيمي سے دوسرااعتر اض	۳۳+	برنماز كيلئے تجديد وضوكاتكم
	rm,	اعتراضات کے جوابات	tutus ;	فقهاء کے غدامیب اوران کے والک
	· PM	اعتراضات کے جوابات	p+.	واؤدطا ہر کی دلیل اور ان کے جوابات
	+44+	احناف کی دجووتر نیجی		الفصل الثاني
		الفصل الناك	۳۳۲	[حديث كلُّ قال سالت النبي عن العذي]
	۲۳۵	صديث مفترت تميم داري الوضو من كل دم ساتل	PP	عاصل صديث
	۳۳۵	خروج ام مسائل کی وجہ ہے وضو واجب ہوتا ہے پاکیوں		سوال د جوا ب
	rrs	پېلاقول	rrr	[وعنه كال مفتاح الصلاة الطهور]
	PTPY	دومراقول		عاصل جديث
	rmy	قولہ د قال مر بن عبدالعزیز سے پہلااعتراض		تحريمهاالمكبير كي تشرح
	ר״ץ	قوله ویزیدین خالدے دوسرااعتراض	$\overline{}$	تحبيرتح بمدك فقهما هيثيبت
	rry	امناف کی طرف ہے دونوں اعتراضات کے جوابات	PP	ائمد کے غرابب اوران کے دلاک
	77 2	باب آداب الخلاء	mm4.	فریق مخالف کے دواہات
		القصل الاول	rre	تعبیرتح بہے الفاظ کون ہے ہیں
	rr 2	[حديث الوالوب الصارى اذا اتبتم الغائط	٣٣	ائمہ کا اختلاف اور ان کے دلائل
	rrz.	انترج ا	~~~	سلام کی شرق دیشیت اورا ختلا فی مسئله

		E.COM		
•	10101	نوا ر ت	ن _{هر} ست ^ع	·—————————————————————————————————————
good.	raz	صريمةالي بربره من اكتحل فليوتر]	rra	استقبال قبلددا متدبارقبله كالثرق تقم
	۸۵۳	حاصل حديث	rea.	ائتہ کرام کے خاجب
	róa	پہلا مسئد سرمہ لگائے ہیں طاق عدد	FFA	حديث الوالوب انصاري كي وجوه ترجيح
	roa	پېلاقول-دوسراتول	FFA	وجدرتج نمبرا -وجدزج نمبرا - وجدزج نمبرا
. [۲۵۸	دوسرامسکله استنجاء با نا حجار میں ایتار کرے		وجة جي نمبري - ويدرج نمبره
	የ ይለ	امتنجاء بالامجار کی شرکی میشیت	mmg	وجبة حجي تمبرا - وجبة حج تمبر 4
	гол	تبسرامسئلدا بتاركا كي حكم ب	MYq	و حديث سلمان قال نهانا]
	709	اعتراض من جانب شوافع	٩٣٣	حاصل حديث
	709	شواقع کے اعتراض کا جواب	5-14	سئلماستنيء باليمين كاشرق هيثيت
	1709	چوتھامئلہ	rrq	مسكدامتنيء برجع وعظام ہے نبی
	509	يانچان مسكله	1779	مسئلة ثمليت احج ر
	r09	بنقاعد کی تشریح	ro.	صديث انس اذ ادخل الخلاء
	P Y•	[حديث،عبدالله بن مغفل لايبولن احدكم]	rs.	مئلة كل دعا كيا ب
Ĺ	۳4۰	عاصل صديث	ra.	دومریبات قوله من الغبث الخ کی تشریح
	РЧ•	ثم يغفل كالعراب	ra•	تیسری بات وجد تعوذ کیا ہے
	F4+	موالات وجوارت	rai	صريت ابن عمال قال موالنبي بقبوين فقال
	74.	[مديث معادٌّ اتقوا المملاعن]	roi	ه صل حدیث اشباک شمیر کا مرجع
	P41	حاصل عديث	Fai	سوال ادراس کے جواب
_	۱۲۳	لائن کآثر تک	rai	قوله لا يستتومن البول كي فرح
L	ryı	قارعة الطريق كي تشريح	ror	قوله يعذ بالناكي تشريح
	ryr	[مدين عائشہ اذا خرج من المخلاء	rar	قبروں پر پھول ڈالنے کی شرق حیثیت
	717	حاصل حديث	ran	صيف ابن معودٌ لاتستنجو ابالرنوف]
	777	غفرا مک کی ترکیب	ran	ماصل جديث
Ľ	P47	دوسراستله	ron!	موالات وجوابات
Ŀ	ryr	موالات وجرابات	roz j	فأنهما كأخميركا مرجع
<u> </u>	***	[صديث الميمة بنت دقيقة]	r 52	بْدَ ك سے استنجاء معتبر ہے كذبين
ļ	-45	عاصل حديث	roz .	عديد رويفع بن ثابت]
1	r4 m	قوله عيدان كي تشريح	roz	ا حاصل عديث .
	7111	اشكال دجوايات	r 52	پېلاسئلە- دومرامىئنە- تىبىرامىئلە

pesturdubo

		55.COM		
	MOR	المالة المالية المالية المالية المالية المالي	فهرست	
, irdult	7	اختلافی مسائل	#4#	[حديث ترّ فال رأني النبي وانا ابول فائما]
Desturdur	r4+	[مديث عاصمٌ يتوضأ فدعا]	44.4	عاصل عديث عاصل عديث
	PAI	حاصل صديث	r vr	قال الشيخ معلوة كي غرض
	rar	چند موال وجوابات	244	مئله بول قائما کی شرق حیثیت
	PAT	مسح میں استیعاب کا مسئلہ		الفصل الثالث
	rar	اختلاف ائمه	۳۹∠	[مديث عبدالرحل وفي يده المدوقة]
	rar	[مديث ثمانٌ الااريكم وضوء]	744	عاصل صديث
	rar	سئلها ختلافید مسئ کتنی بار کیا جائے	MAY	قوله ما اصاحب بى اسرائيل
	rar	[حديث عرَّ بسعاء طويق]	<u>۲</u>	ى اسرائىل كوقطع ثوب كأحكم تعايا قطع عضوكا
	TAF	حاصل مديث	٧.	باب السواك
	ተለተ	جب موزے نہ ہنے ہوں تو یاؤں کا حکم کیا ہے		الغصل الاول
	MA	الل سنت كرداكل	72.	صريث الوجريره ان اشق على امشي]
	rao	روانض كااشتدلال	_	حاصل حديث
	TAB	الل حل کی طرف ہے جواب	rz.	چند سوالات وجوابات
	PAN	سوال وجوابات	_	مئله اختلانی
	FAZ	ر دانف کی دوسری عقلی ولیل	٣2٠	[حديث عائش عشو من الفطرة]
	77.4	[صديث مغيرة مسبع بناصيته]	F24	حاصل مديث
	PAA	حاصل حديث	172 Y	فطرة كے معنى دس دين كى باتيں
ĺ	PAA	مسح راس میں اختلاف	F 2¥	چند سوال دجوابات
	PAA	شوافع كااستدلال	72 1	مسئلددا زهى
	raa	مالكية كااستدلال	1 27	باخن كاكثوانا
:	PAA	احناف كااستدلال	1727	براهم جوز ون كاوهونا
	PAA	د د مراستکه همه	FZF	بغل کے بالوں کا صاف کرنا
		. الفصل الثاني	F24	زياف إل كاثا
	** 9 •	قول إول تسميد مسنون	F29	پاپ سنن الوضوء
	rei	[مديث البادية توضأ فغسل]		الفصل الاول
·	rar	عامل صديث	r29	[حديث الوجريره اذا استيقظ]
	rar	مضمط واستنشاق كي كيفيت		ماصل مديث
	rar	قائلین ومل کی دلیل	rz9	حاصل صدیث منل قوم مس تخصیص بے بانہیں

		com		
		انوانات (19 ⁶⁸⁻⁵⁵ وانات	فهرست	
,,jb0 ⁶	17+A	حا ^{صل} صديث	۳۹۳	[صريث عمال مسح بواسه]
besturdubor	6.V	ا صاع کی مقدار	۳۹۳	مامل مديث
V	6.V	اختلافي مسائل احناف وشوافع	rgr	اختلاف مئله
		القصل الثاني	۱۳۹۵	آنوصحابه کی روایات
	/*• q	[عديث،عائثُ الرجل يجلد]	mat	[تديث ابائه ﴿ ذَكُو وَضُو]
	°+4	ماصل مديث	m44	عاصل مديرش
	17.9	احتلام كي صورتول كابيان	1747	سنكسح اذيين
	سالما	باب مخالطة الجنب ومايياح ئه	۲۹۲	سوالنات وجوالجت
		الفصل الاول	۳۹۸	[مديث، كرُّ خرقة بنشف]
	MILE	[عدیث ابو ہر رہے ہ	294	عاصل <i>حد</i> يث
	7117	چند سوالوں کے جواہات	maq	مسكده ضوك بعد كيثر لاستعال كرنے كاتھم
	(P) (V)	[صديث الني يطوف على نساله]	1799	احناف کے دلائل
	W W	هامن حدیث	r99	شوافع کےدلائل
	r/Ir	سوال وجرابات	m44	احناف کی طرف سے جوابات
	e la	متعدد بيويول ہے جماع		القصل الثالث
		الفصل الثاني-	199	[حديث ثابتٌ توضا مرة مرة]
	MZ	وديث المن مر الاتقراء الحائض]	F49	حاصل مديث
	141Z	حاصل مديث	144	[عديث الوبريرة قال من توضاء]
	mz	ولاكل احناف	** *	حاصل حديث
	MIZ	امام طحاوی کامشهورانشلاف	747	وللأل وضو بالتنميه
	MA	عديث ما تشرُّد هذه البيوت	M*M.	باب الغسل
	MIA	دخول الحائض والجنب في المسجد	M+ M−	وعديث معيدٌ الما الماء من الماء إ
	MIA	وليل هنفيه		ماصل عديث
	MIA	حنیفه اورجه بور کے نزدیک اس کی تفصیل	h.+ b.	افتلان مسئه
	MIA	[صديث تاقع المطلقت مع]	r•2	مديث مما الله عسلها من الحيض أ
	/*/*•	حاصل حديث	P+1	ا حاصل حديث
	("Y4	چند سوالوں کے جوایات	Γ 4• ¥	مضمهده استنشاق كانتكم
		القصل الثالث	r** 4	قوله فطرب بيده الارض
	ም ትተ	وحديث مرّ اين يتوضا الموجل	M+2	صديث معاذه كنت اغتسل

		ss.com .		
	.E. NOrd	يرون المحادث ا المحادث المحادث	فهرست	
dub	المالمال	اعتزاض دجوابات	۳۲۳	حاصل صديث
besturdub	אושפיה	صريث الوبرية انا نركب المبحر	۳۳۳	قضل طحورالمرا ۋاورا سكاخكم
	rrs	مامل مديث مامل مديث	۳۲۳	جمهور کی دلیل
	mrs.	چندسوالات وجوابات	443	جہوری طرف سے جوابات
	٢٣٣١	ائمَه ثلاثه کی دلیل	**	باب احكام المياه
	erz.	حنفيه كي دليل		القصل الاو ل
	mr_	[مديث اليازية قال له ليلة]	۳۲۴	[مديثالوبريره لايبولن]
	arz	حاصل صديث	ייאראי	حاصل صديمت
	MT2	مستله نبيذ	ሶየኖ	استله
	mma }	چنداشكالات وجوابات	rra	ماه انفرادي(1)
	W W-	صديث داؤد بن صالح ان هو لا تها	P T T	ماه انغرادی نمبر(۲)
	4,44	عامل مديث	ቦቸኝ	ثمرها فتلاف
	(r/r+	مسكليمور جره		ثم يغتسل اعراب نمبر
	4,4,4	قول <u>ن</u> صل	MLA	اشكال وجواب
	lala.*	طرفین کی دلین		الفصل الثاني
	LALAI	طرفین کی ظرف سے جوایات	M12	مديث مُرٌ عن الماء يكون
	ابملما	موال دجوابات·	r'r'A	عاصل حديث
	PF PF	عديث ۽ کشر کا جواب	C'TA	اختلانی مسئله
	Ĺ,	الفصل الثالث	ሮየለ	لبعض اصحاب ظوام ركاند بب
	Late de	[صديث معيدٌ عن العجاض]	744	خلاصه
	666	حاصل حديث	rrq	مالكيه كي دليل
	664	مئله سورالحماركا كياجكم ب	rrq.	پيلے نقطه پر دلائل پيل
	سومهم	ووسرامسکارسورالسیاع بحس ہے	14h-	دوسرے نقط پردلائل
	rer	احناف وشوافع كالختلاف		جوالم .
	ce c	شواقع کے دلائل	۴۳ı	صديث أتعلمن كرجوابات
	man.	جوابات احناف	۲۳۲	حدیث کے معنی میں اضطراب
	rrs	باب تطهير النجاسات	444	لب <i>حض حنفیدے جو</i> اہات
	rro	[صديث الإبرية اذا شوب المكلب]	444	حضرت مشكوبي كافرمان
	mma	عاصل حديث	MAM	اہم فائدہ

		E.com .		
	,ordr	نوانات موانات	فهرست	
JUDC	PDA.	حاصل حديث	rro	سئلم وركلب طاهر ب يانجس
besturdub ^c	POA	بول ما يوکل محمد کائتم	rra	دوسراسكاراوغ كلب علمارت حاصل كرنيكا طريقه
, and the second	ďΔA	اخلاف ائمه	۳۳۵	ولاكل احناف
	ron	چند سوال وجوابات	4	جوابات احناف
		باب المسح على الخفين	الميالية	چند موالات وجوابات
	ra t	موزول پرمسح کابیان	المثيا	تيرامئله
		القصيل الأول	MAA	شوافع اوراحناف کی طرف سے جواب
	729	[مديث تريح - على المخفين]	777	صديث الإبرية فتناوله الناس]
	Mag	تعريح	<i>₹₹</i> ∠	عاصل مديث
	የልባ	مسئلة برا - مسئلة برا	rrz	چند سوالوں کے جواب
	የልዓ	مسله نمبر التريكا اختلاف		[حديث اسودٌ كنت الحرك]
	raq.	مالكىيە كى دىيلس جمهور كى دىيلىن	ra+	حاصل مديث
	ry.	احناف کے جوابات	rà+	منی پاک ہے کہیں
	۳۲۳	[مديث مغيره بمسح على الحقين]	۳۵٠	اختلاف مئله
	۳۲۳	وأكل احتاف	ന്തി	شوافع ادر حنابله کی دکیل
	LAL.	مالكىيە كے دلائل	rai	احناف كالمرفء براب
	۳۲۳	ستلفره	ന്മ	شوافع اور حنابله کی ایک اور دلیل
	MAL	مديث مغيره ومسح على الجوربين	Cộ!	احناف کی طرف سے جواب
	4142	تقریح		الفصل الثاني
	100	مستكسح على الجوديين	ror	[مديث حارث فيال على ثوبه]
	466	قول اول و کانی سوال د جواب	۳۵۳	حاصل مديث
	האה	علامها نورشاه تشميري كاتول	ror	سنكه شرخوار بچيا بي ك بيثاب كانتكم
	ראא	باب ائتييم	۳۵۳	احتاف کی دلیل
	דרח	تبم د ضوا ورخسل کا قائم مقام		شوافع کی دلیل
	ראץ	ا مام شافعی اور قدر کی قول		الفصل الثالث
	ም ዛዣ	تيم كرنے كامتحب طريقه	MQ4	صديده عبدالله ين مستود كنا نصلي
	6.4<	تيم كورت بيت كرنافرش	raz	عامل مديث
	m42	احکام مسائل	roz	الموطي صيغه كياب
,		الفصل الاول	102	ومديث براءٌ كانت الكلاب

		es.com		
	e.Woldble	ئوا <u>ن</u> ات	فهرست	
besturdubo	MAF	اتی کے مفاعیل	MAV	[مديث ثمار فلم اصب الماء]
hestu.	MAP		144	ماصل صديث
	ma	باب المستحاضه	1774	سوال د جواب
	 [الفصل الاول	749	ستلما
		الفصل الثاني	*	وومراا يمرمئه
	MAY	صريث مرود بن زبير كانت تستحاض	¥ E	چمپورکي دليل
	MAP	مئلہ	72.4	حنابله کی دلیل
	raz	الختلافي مسئنه	<i>(</i> *∠ •	<u>جواب جنهور</u>
	MAZ.	احزف کے جوابات		الفصل الثاني
	MA 9	لاولا پرلعیقه		[هدين الي معيد خرج رجلانمي]
	MA 9	متحيرو كي صورتين	_	ه صل حدیث
	79+	[مديث؛بتُ في المستحاضة]	r∠r	چا رصورتو ل کا بیان
	144	عاصل مديث	r20	باب الفسل المسنون
	7°41	مراة متحاضه كادضوصلوة بوتاب بوشت صلوة		القصل الاول
	1481	اختلافی سئلہ		الفصل الثاني
	r41	[صديث تمز عن كنت استحاض حيضة]		الفصل الثالث
	r97	عاصل حديث 	۲۷۸	باب الحيض
	rar	قولدانهاجج فمجا دم إستى ضه	rza.	[هديث الس اذا احاضت المرأة]
	179F	قوليدر كهية من ركصات الشيطان	94A	حاصل حديث
	179t S	قول محیطنی ستهٔ ایام اور سبعة ایام	677 V	أحيف كاتعريف
	rgr :	مرک امرالدین	M29	مسئىداستمتاع الحائض كائتم
	17917	ببلاتول امراه لغسل لكل صلوة	949	اختلافی مسئلہ
	14F	مستنل لعبلو ۃ الفجرے پہندیدہ ہونے کی وجوہ	<u> </u>	صيث عائش الخموة من المسجد ع
	יייפורי	وجه نبهرا بالأيال	MAY	عاصل حديث
		الفصل الثالث	MAT	من المعبد كامتعلق
	۲۹۵	[حديث اسماء استحضيت مند]	MAT	دوسرااحتم ل من المسجد
	790	: حاصل حدیث		المصل الثاني
	mas	رؤية صفاره كامطلب كياب	rar	[صويمث الوبريره من انبي]
		<u>፡</u>	MAT	عاصل <i>مدي</i> ث

hesturduk

مقدمة الكتاب

شروع فی المقصو دے پہلے چندمباحث کا جان لینا ضرور ک ہے

؛- حدیث کے غوی داصطلامی عنی' ۲- علم حدیث کی تعریف (موضوع غرض وغایت کا کدہ) سو- حدیث اور خر کے درمیان نسبت سم- فضائل علم حدیث ۵- جمیت حدیث ۲- سفر ورت حدیث ۵- از لایشبهات متمرین حدیث ۸- تاریخ تدوین حدیث ۴- آواب طالب حدیث ۱۰- کتاب المصابح اور مقتوق کا تعارف کوسب تالیف ۲ روجه تسمیه سار عدوا حادیث مقتلوق سمیشروح وحواشی مقتلوق می وجود فرق بین المفتلوق والمصابح ۲- حالات صاحب مصابح ۷- عادات مؤلف مقتلوق

البحث الاول: حديث كلغوى واصطلاحي معنى

حدیث کے لغوی معنی جدیداور خبر کے ہیں۔

جمہور حدثین کی اصطلاحی تعریف ۔ اصطلاح میں حدیث کا لفظ امام الانبیاء صلی القدعنیہ دسلم کے قوں وقعل وتقریر پر بولا جاتا ہے۔ البحدیث افو ان النبی صلبی الله علیه و صلبہ و افعاله او تقویو اته اکقریرے مرادیہ ہے کئیں صیابی نے حضورا کرم صلی القدعلیہ والم کے سامنے وکی کام کیایا کو کی بات کہی اور آپ صلی القدعیہ وآلدوسلم نے باوجو علم ہوجائے کے تئیر نیفر مالی ہو بنکہ سکوت فرما کر ہے ہیں۔ رضا ہو۔ اور بھش محدیث سے معنی میں توسیع فرماتے ہوئے صحابی اور تابعی کے تول فیل اور تقریر کو بھی حدیث میں واحل کرتے ہیں۔ حدیث کی تفصیلی تعریف آھے ملاحظ ہو۔ رتو اس صورت میں حدیث کی تین قسمیس ہوں گ

(١) مرنوع يعني آنحضرت صلى الشبطية وسنم كا قول ونعل اورتقرير..

(۲) موتوف بعنی سی نی کا قول و تعنی اور تقریر و سسمی موقو فالانه و قف علی الصحابه و لیم ینتجاو زبه الی النبی علیه السلام (۳) مقطوع بعنی تا بعی کا قول و تعنی اور تقریر و سسمی مقطوعاً لانه قطع عن الصحابی ایصالیکن مطلق حدیث ہے مرفوع بی مراد بوتی ہے اور موقوف پر صدیث کا اطلاق کمی قریبے سے ہوتا ہے۔اصول حدیث کی بقیر تفصیل جلد ٹالٹ کے شروع میں ملاحظ فرما کمیں۔

حدیث کی وجهتسمیه اور د دنول معنول میں مناسبت

اس کی دو وجوہ میں۔(۱) جافظ این حجرعسقلانی فتح الباری شرح صحح البخاری میں اور علامہ بخاریؒ فتح اسمنیٹ میں و نیز علامہ جلال الدین سیوطیؒ فر ۔ نئے میں کہ صدیت بمعنی حادث وجد ید ہے چونکہ قرآن کا کریم قدیم ہے اس نئے اس کے مقابیعے میں سنت پرلقظ حدیث بولا ''یا ہے لیکن میروجہ شمید بہت بعید ہے۔

ی بسب سید به اور بینظاری مقدم افتح الملم (شرح سیج مسلم صا) می فرمات بین که حدیث بمعنی فبر باور بینظاری تعالی کادشاد و اما بنعمه و ربک فحدث به منافی مقدم فق الملم (شرح سیج مسلم صا) می فرمات بین که حدیث بمعنی فبر باور بینظاری بر تعن فعیش فکر اما بنعمه و ربک فحدث به ما فوق بر تفسیل اس کی به به کار الله تعالی بین الوا بسید ک منافی الایه بینی الوا بسید بایت ... افزاداس که بعد لف و نشر فیر مرتب کے طور براواع شکر نفت کے لئے تین احکام و یک بین انتقادی الما بعد مقابلے میں فاما البتاج فلا مقد و تشر فیر مرتب کے طور براواع شکر نفت کے لئے تین احکام و یک بین انتقاد کے مقابلے میں فاما البتاج فلا مقد و تقدید و تشر فیر مرتب کے طور براواع شکر نفت بدایت کے مقابلے میں واما بنعمة و بدک فحدت بین کا

مطلب بیہ بے کہا ہے دسول صلی الندعلیدوآلدوسلم ہم نے آپ کوعلوم نبوت کی ہدایت عطا کی ہے اس لئے آپ اس نعت کو بیان سیجے تو حدیث نبو ک ہدایت رہا میا کا تذکرہ بیان اورا خبار ہے اور تحدث کے معنی اخبار ونڈ کروہ کی کے آتے ہیں۔

البحث الثاني علم حديث كي تعريف

هو علم بشتمل على نقل مااضيف الى النبى صلى الله عليه وسلم قولاً و فعلاً و تقويراً او صفة او حالاً و على ضبطه و تحوير لفظه كرمغات بوية كى دولتسيل بيل.(١) جسمانيه مثلًا زمان ومكان ولادت عليه مبارك قد وقامت شكل وصورت كفيت تعود وقيام وأكل دشرب(٢) روحانيه شلاسخاوت شجاعت درجت وشفقت وهبر وغيرة لك.

سوال يتعريف تارسحابكوشال تيس البنداناقص وغير جامع ہے۔

جواب . آ ٹارمحابا حوال رسول میں یالتیج واخل ہیں کیونکہ ان آ ٹار کی قدرو قیست محابی رسول ہونے کی وجہ ہے ہی ہے۔

علم حديث كأموضوع

اقوال النبي صلى الله عليه و آله وسلم و افعاله وتقريراته أيا ذات الرسول صلى الله عليه و آله وسلم من حيث انه نبي و رسول لامن حيث انه بشر و جسم المروع من عرب على ما المروع المروع المروع عرب عرب عرب عرب المروع المرو

اس لئے اصل مقصود آنحضرت صلی الله علیہ دسلم کی نبوت کے بعید کی تیس سالہ زیم کی ہےاور بھین کی زعد کی سے احوال اس میں التیج وافعل ہیں۔

علم حديث كىغرض وغايت

هو الفور بسعادة الدارين بعد العمل على مرضياته والكف عن غير مرضياته.

(فائده)علم حديث

هي معرفة الاحكام الشرعية ودلاتلها و تفسير القرآن الحكيم والعصمة عن الخطاء في نقل الروايات.

البحث الثالث حديث اورخبر كورميان نسبت

یہاں چارلفظ ہیں۔ صدیث سنٹ خبراورائز ان ہیں سے اول کے دولفظ اور آخری دولفظ باہم مترادف ہیں۔ باقی حدیث اورخبر کے درمیان نسبت کے تعلق علاء کے تین اقوال ہیں۔ اول جمہور محدثین کے زو کیے جموم وضوص مطلق ہے بینی صدیث خاص اورخبر عام ہے کیونکراس آول کی رو سے صدیث کا اطلاق صرف مرفوع پر ہوتا ہے اور خبر کا اطلاق مرفوع موقوف مقطوع تیوں پر بلکہ برتاریخی خبراور عام واقعہ دفیر پر بھی ہوتا ہے۔ المحکل حدیث حبر و لیس محل محبر به حدیث ۔ دوم بعض محدثین کے نزویک صدیث اور خبر متراوف اور مساوی ہیں۔ بعنی دونوں کا اطلاق مرفوع موقوف مقطوع میں کرونے ہیں کہ جمہور خاف وسلوں کے زوگوں کا اطلاق مرفوق فرق فرق فرق مرفوف سیس بھی ہوتا ہے۔ علام تکھنوی نے بھی (ظفرالا مانی ص ۱۵ می) کو اختیار فر مایا ہے۔ سیس بلکہ دونوں بی کا اطلاق احدیث مرفوع مرفوع موقوف اور مقطوع بر ہوتا ہے۔ علام تکھنوی نے بھی (ظفرالا مانی ص ۱۵ می) کی کو اختیار فر مایا ہے۔ سوم بعض علما و کے ترونے کے حدیث کا اطلاق صرف مرفوع پر اور خبر کا اطلاق صرف مرفوف اور مقطوع بر ہوتا ہے۔

و هذا مسلک فقهاء خراسان

المبحث الرابع: علم حديث كفضاكل

علم صدیث کے اہم فضائل یا تج ہیں۔(۱) قرآن کے بعد علم عدیث تمام علوم ہے من کل الوجوہ بعنی موضوع عایت ثمرہ تا خیرمعلوبات

چگھاؤ_ي

ان سب بی وجوہ سے اشرف وافضل ہے جی کہ جمہور محدثین و متعلمین کے نز دیکے عم تغییر ہے بھی افضل ہے کیونکہ علم تغیی ہے جہر وف وصوت ہے مرکب ہونے کی بنا پر حاوث ہے اور علم حدیث کا موضوع ڈات رسالت ہے جو ہولا تھ تی جہیج العلماء تمام حواوث و محلوقات حی کہ عرش وکری اور بیت اللہ ہے تھی افعل ہے اور شرافت علم شرافت موضوع ہی ہے ہوتی ہے۔

۲- آنخضرت من القد عليه وسم من مديث من بن ضغ اور بزهائ والول اوراس كرتبلغ كرئ والول من الني بهت ك دعا كمي قرمانى تير رجوسه ومت عفن من بينا تي حضرت عبد القدائن مسعود رضى القدعن من موك من نضو الله عبد أصمع مفالتي فحفظها ووعاها و اداها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقيه الى من هوا فقه منه (دواه الشافعي والبيهفي في المد حل مشكونة ص٣٥)

۳۰ - حفرت عبرالله بن عبال من سيم مقول به قال وسول الله صلى الله عليه و آله وسلم اللهم او حم محلفائي قلنا و من محلفاؤك يا وسول الله قال الذين يحفظون احاديثي و يبلغونها الى الناس رواه في مستد البزار اس بي معوم بواكرمديث في شرواشا عت اور بن الفقي الله عليه والمرام بي تفاوت من يونكر حقور عليه السلام في المقصر بالج اسلام بي الأعليم الله عليه والمرام عن الله عليه والمرام بي المرام بي الأيك المحمديد.

* - حفزت عبدالله بن مسعودٌ سے مروی ہے قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان اولى الناس ہى يوم القيامة اكتوهم على صلوق رواه التومذى و ابن حبان مشكواة ص ٨٦ اس عديث سے معلوم بواكر بس قدر كلّ المخضرت صلى الله عايدوسم پركثرت سے درود بھيج گااى قدراس كوتيامت كے دوز آپ كا قرب زياده عاصل ہوگااور كثرت درودكى توفق بشنى حديث يَ صَنَى مُا صَافَ وَالول كومِسراً تَى ہے آئى دوسرول كُومِس آئى كيوكدوہ برحديث كے ساتھ صلى الله عليه وسلم كہتے ہيں۔

۵- امام الرضيف كا قول ب لو الاالسنة لما فهم القوآن احدمنا الأم شائق فرات بن كه جميع ماتفوله الانمة شرح نشستة و جميع ماتقوله السنة شرح للقرآن واؤوائن على ظاهرى كم بن بن لم يعوف حديث وسول الله صلى الله عليه وسنم ولم يميزيين صحيحه و صقيمه فليس بعالم م حضرت عبدالله المن مبادك كا قول ب كه الاسناد من المدين ولو الاسناد لقال من شاء ماشاء...

البحث الخامس: حديث كي حجيت

قر آن کی بہت می آیات صراحۃ سے اس بات پر دال میں کہ حدیث نبوی شرعاً حجت ہے ادراس کی اتباع بھی ضروری ہے یہاں بطور نمونددس آیات پیش کی جاتی ہیں ۔

ا - قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی بحبیکم الله و یغفر لکم ذنوبکم. (ب سره آن عران روم) اس آیت سے بیمعلوم ہواک میں کیم مطلق اتیاع محبوبیت البی اور مغفرت ذنوب کا واحد ذریعہ ہے۔

۳ - قبل اطبیعو المله و الوسول فان تولو افان الله لایسحب المحفوین (پ۳ سره آله ۱۳ سره ۱

٣-يا يهاالذين آمنوا اطيعواالله واطيعواالرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تومنون بالله واليوم الآخر. (ب دسورة الساء ع ^)

اس آیت ہے معلوم ہوا کہ اطاعت الی کی طرح اطاعت نہوی بھی ایک ستنقل چیز ہے کیونکہ القداور سول کے سے الگ اللہ اطبعوا کا صیفہ نایا عیا ہے۔ بخلاف اولی الامو کے کہ ان کی اطاعت مستقل چیز نہیں بلکہ وہ خدا اور سول کی اطاعت کے تاہی ہے کیونکہ اولی الامو کے لئے ستنقل صیفہ نہیں نایا میں۔ اس سے سنرین حدیث کا بیقول نسط ٹابت ہوگیا کے حضور صلی القد علید آلدوسم کے زیانے میں آ ہے کی سرت کا اتباع امیر ہونے کی وجہ سے واجب تھا۔ دوسری بات فردوہ الی اللہ والرسول سے معلوم ہوئی کہ الحقلاف کی صورت میں خداادر رسول کی طرف مراجعت واجب ہےادر فلاہر ہے کہ رد اللی اللاسے مراوقر آن کی طرف رجوع ہے تورد اللی الوسول سے مراد آنخضرت صلی الشعابیہ وسلم کی وفات کے بعد حدیث کی طرف مراجعت کے بغیراور کیا ہوسکتا ہے جبکہ بیٹکم ہی تیا مت باقی ہے۔

م- فلا وربك لايومنون حتى يحكموك فيما شجربينهم ثم لايجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت و يسلموا تسليماً (بهرة انهائه)

اس ے صاف ہور پرٹا ہت ہوتا ہے کہا ہے اختلافات میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فیصلہ لیٹا اور پھر دل و جان ہے اس کو انتہام کرناایمان کی شرط اولین ہے۔

۵-من يطع الرسول فقد اطاع الله (پهرواتراوی)

اس معلوم ہوا کہ سول خدا کی اطاعت بعید خدا کی اطاعت ہے۔

٢ - وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس مانزل اليهم (١٥٥١/١٥٥٥)

اس آیے سے معلوم ہوا کی قر آن مجید کے مطالب کی تشریح حضورعلیدالسلام کا فرض تعبی ہے۔ لبند احدیث نیوی سٹن قر آن کی تغییرا در شرح تغیری اور اس کے خلاف قر آن کی تشریح کرنا باطل ہو گیا۔

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو االله و اليوم الآخر و ذكر
 الله كثيراً (بياسة الاابره)

اس ہے واضح ہوا کہ سلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی پوری زعمائی کا نقشہ تخضرت سلی انڈ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کے مطابق ان نیم لیکن اس کا حساس و چھس کرسکتا ہے جس کے ول میں خدا کا خوف اور آخرے کا فکر باتی ہواور وہ خدا کی یاوے عافل نہو۔

ماكان لمومن و مومنة اذاقضى الله و سوله امراان يكون لهم الخيرة من امرهم
 ومن يعص الله رسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً (ب٣٣٠/١٣/١١)

اس آیت سے صراحة سعلوم ہوتا ہے کہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ دسلم کے فیصنے کے بعدایما ندار کے لئے بجزاس فیصلے کے آبول کر نینے کے اور کوئی راستے نہیں اس کا بناا حقیار ختم ہوجاتا ہے۔ اور اس فیصلے ہے انکار کھلی کمرائی ہے۔

9 – و مااتکم الرسول فحکوہ و مانھاکم عند فانتھو او اتقو االلہ ان اللہ شدیدالعقاب (پ۴ سرۃ اُسرہ) اس عام عوان ہے بی پیتہ چلا کہ رسول غدائیت قول یاتفل یا تقریر ہے جو چیز است کودیں اس پڑمل کرۂ اور جس چیز ہے روک دیں اس ہے بازر ہناواجب ہے اور خلاف ورزی کرنے والے کے لئے شدت عذاب کی وعید ہے۔

ا- لقد من الله على المومنين اذبعث فيهم رسولاً من انفسهم بتلواعليهم آيته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب والحكمة (پ٣٠٥٥٥٥/١٥٥٥)

اس آیت معلوم بواکر حضوراکرم سی انشطیر آلدو کم کماب کے ساتھ تھکت کی تعلیم بھی دیے تھے اور تکمت کا مصداق آپ کی سنت بے۔ چنانچ امام شافق آپی کماب الرسالت مس مرماتے ہیں و سمعت من ارضی من اهل العلم بالقرآن یقول الحکمة سنة رسول المله صلی المله علیه و آله و سلم اور حافظ این کیٹر آتمیر این کیٹر (ص۱۸۳ ق) پر و یعلمهم الکنب و الحکمة کی تغییر ش فرماتے ہیں لینی المسنة قاله و الحسن و قتادة و مقاتل بن حیان و ابو مالک و غیر هم و قبل الفهم فی الدین و لا منافات

14

🔻 البحث السادس حديث كي ضرورت كے بيان بيں

کی مقدار وغیر ذلک اس لئے عدیث نبوی کی شرورت ہے جس میں ان اصول کی پوری تفامیل ونشر یحات ندکور ہیں تو قرآن مثن اور عدیث اس کی شرع ہے ای حقیقت کی طرف قرآن نے اشارہ کیا کہ و انوالغا البیک اللہ تکو لئیبن للناس ما نول البہم (پ17 5)۔

دلیل ۔ سم: مراجعت محابہ کرام بیعنی محابہ کرام فر آن مجید کے لغوی مفہوم ہے بنو بی واقف سے لیکن اس کے باوجودانہوں نے قر آن منبی اور دیگر مسائل زندگی میں بار باحضور مسلی القدعلیہ وآلہ وسلم کی طرف رجوع کیا۔ یہاں اس کی صرف دوسٹالیں پیش کی جاتی ہیں۔

کیملی مثال ایب بیآیت نازل ہوئی کہ الذین آمنوا و لم یلبسوا ایمانهم بطلم اولئنگ لهم الامن و هم مهندون (پ عرض اور کہ ایرام رضوان الله کیم اجمعین گیرائے ہوئے حضور سلی اللہ علیہ مسلم کے پاس کتبے اور کہا یارسول اللہ اینالیم بطلم نفسہ یعن ہم میں ہے کون ایسا ہے کہ بس نے اپنی زندگی میں کوئی من واورظم زکیا ہوتو آ مخضرت سکی اللہ علیہ وآلد دسم نے اس کی تغییر میں قربایا کے تظم سے مرادشرک ہے جینا کہ دوسری جگدا رشاد ہے ان النشو کے لظلم عظیم (پ10 تا 1)۔

البحث السابع منكرين حديث كشبهات اوران كے جوابات

ائں زیائے میں ایک ممراہ فرقد الل قرآن کے نام سے بیدا ہواہے جس نے جیت حدیث کا انکار کیا ہے۔ اس فرقے کا بائی مبائی عبداللہ چکڑالوی ہے جو پہلے حتیٰ تھا کھر غیر مقدد بن گیا۔ اس کے بعد حدیث کی کتب ہیں سے صرف سیح بخاری اور صحیح مسلم کو بات تھا با آن اصوبیٹ کا مشکر ہو گیا۔ اس نے اب دویت کی سختی انکار کر دیا اور ان کتب حدیث کی تو بین کی دجہ سے مرتد ہو گیا۔ اس زیانے میں اس دیث کی تو بین کی دجہ سے مرتد ہو گیا۔ اس زیانے میں جس تقدر سنگر میں حدیث میں۔ (۱) اسلم جیراج پوری ہیں۔ اس مقدر سنگر میں حدیث میں۔ (۱) اسلم جیراج پوری جو باکستان کی پیدادار ہے۔ ان مشکر میں حدیث کے چند شہات مع جوابات یہ جیں۔

پہلاشیہ: قرآن پاک ہے معلوم ہوتا ہے کہ یقیمرعلیہ السلام کا کام صرف قرآن پہنچ تاہے۔ وقی رہی نشری وقفیر تو و دامت اور مرکز ست کے سرد ہے جیسا کہ ارشاد ہے ماعلی الوسول الاالبلغ (پ2۴)۔

چواہیہ: دراصل امت ووقعم پر ہے امت وعوت یعنی کفار اور امت اجابت یعنی افل اسلام تو کفار کے مقابے میں آپ کی حیثیت صرف پیغام رسانی کی ہے۔ چنانچے متدرجہ بالامنعمون کی آیات کے سیاق دسماتی میں تحور کرنے ہے معلوم ہونا ہے کہ ان آیات میں ایک طرف تو گفار کو دھم کی دی جارتی ہے کہ ادار ہے دسول کا کا مصرف تبلغ ادکام کا تھا جو کر بھیاہ دسم کو ان کا دی جارتی ہے کہ ادار کر تبلیں ہاتو کے اور میں کہ اور دو سری طرف ان آیات میں صفور منی اند علیہ دسم کو تبلی دی جارتی ہے کہ آپ کا فریعنہ محض تبلغ تھا جو آپ نے ادا کردیا۔ اب آپ مرخروہ وسے اور اس کا سوال آپ سے نہ ہوگا کہ کفار نے کیوں نہ مانا۔ باتی است اجابت یعنی افل اسلام کے جو آپ سے نہ ہوگا کہ کفار نے کیوں نہ مانا۔ باتی است اجابت یعنی افل اسلام کے سے آپ سنٹی ہونے کے ساتھ مر بی بھی جی اور خصوبات میں اور شاری میں جو رہ ہو ہے ہی جی اور خصوبات میں تانسی بھی۔ جنانچ قر آن پاک میں حضور سنی اند علیہ دسلم کی یہ تانسی بھی جی اور تو دیا ہے تھی۔ داکھ اسلام کے تانسی بھی۔ جنانچ قر آن پاک میں حضور سنی اند علیہ دسلم کی یہ سے مطلف شاتی بیان کی گئی جی ۔ مطال مطلق بھی۔ داکھ اور اندی ہے کہ سے مطلف شاتی بھی جنان کی تاب اور میار کی میں اور مرائ مشر بھی۔ چنانچ قر آن پاک میں حضور سنی اند علیہ دیا ہے کہ سب مطلف شاتی بیان کی گئی جیں۔ دمان اور مواد کی اند اندی ہے کہ اور میار کی میں اور مرائ مشر بھی۔ چنانچ قر آن پاک میں حضور سنی اند علیہ دسلم کی یہ سب مطلف شاتی بھی ان کی گئی جیں۔ دمان اور خواوندی ہے کہ

ويزكيهم و يعلمهم الكتب والحكمة(بي٣) المتين للناس مانزل اليهم(ب٣١)

ادربحل لهم الطيبت و بحرم عليهم الخبئث(ب٩) اور من يطع الرسول فقد اطاع الله(ب٥) اور من يطع الرسول فقد اطاع الله(ب٥) اورحتى يحكموك فيما شجربينهم (ب٥)اورلقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة(ب٢١) قدجاء كم من الله نور (ب٢) و داعيا الى الله باذنه وسراجاً منيراً (ب٢٢).

د وسرا شبدا۔ اگر عدیث نبوکیاشری جمت ہوتی تو آنخضرت سکی اللہ علیہ دسم قرآن کی طرح حدیث کے ککھوانے کا بھی وہتمام فرماتے ۔ حالانک آپ سکی القدعلیہ وآلد دستم نے صحابہ کوحدیث کی کتابت ہے منع فرمادیا تھ چنانچیسی سلم (۳۳۳ ن۴) بیس وئی سعید خدری ک روایت کیآپ سکی القدعلیہ وآلد وسلم کابیارش ومروی ہے لاتک تعبو اعنی و من محتب غبو القرآن فلیصنعہ۔

جواب بیشبرتین وجوہ سے باطل ہے:۔ کہلی وجدائی گئے کہ شرعاً کی منقول چیز کے جمت اور سند بننے کے لئے اس کا مکھا ہوا اورا ضرور کی نیس بلکدائی کا محفوظ ہونا ضروری ہے خواہ ووحفاظت زبانی ہو یا تحریری ہو بشرطیک اس کا ناقش انتساور قائش اعتاد ہو۔ چنا نجی قرآن کریم نے کفارے شرک کے بارے بیس دلیل کا مطالبہ ان الفاظ بیس کیا ہے ایعونی بحضب من قبل ھندا اوا اور ہو من علم ان محسم صدقین (ب7 م) یعنی تم میرے بائی الوکوئی تحریری کتاب جواس ہے پہلے کی ہویا اورکوئی زبائی نقل الوجو بھی ہوا گرتم سے ہو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس طرح کتاب جمت ہاں طرح زبانی تقل بھی جنت ہے جبکہ و مستوطریقہ سے ثابت ہو۔ اس معیار و
سول کے مطابق احادیث ہویے حضور ملی اللہ میں ہوتک میں زیاد و قر زبانی اور ضیاصدر کے طور پر تحفوظ کی تی تھیں لبندا وہ ہجت ہیں
جنائی قرآن مجیدش ارشیو ہے و افکون مایعلی فی ہیوتکن من اینت اللہ و الحکمة (پ۲۲) ہیں امہات الموشین و تکست وحدیث
کے یاد کرنے کا حکم تھا تو دو ہرے محایہ کرائم کو بھر این اوں بہتم ہوگا۔ اور معفرت این عیاس فریائے ہیں انعماکت انعوضظ الحدیث سجے المسلم
(سوم جا) سنن این مجد (صم) اور حضرت انس فریائے ہیں کہ ہوگا۔ تحضرت صلی اللہ علیہ و کم کی زبان مبارک سے احادیث سنتے رہیے اور
جب آپ میں اللہ علیہ و آلہ و معم مجلس سے اٹھ جائے تو ہم آپس ہیں ان احادیث کا ورد کرتے سے مجمع والز دائد (ص ۱۱)

و وسری وجہ اس سے کہ شبہ بین جس مدیث کا حوالہ دیا گیا ہے اس سے عدم جیت مدیث پر استدلال کرنا تھیج نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے آخریں پیلفظ بھی جین کہ و حد فواعنی و لا حوج گر مدیث جمت نہ ہوتی تو آپ اس کی روایت کرتے ہے بھی منع فرماد ہے۔ حاصل یہ کہ اس مدیث سے صرف کن بت حدیث کی ممانعت معلوم ہوتی ہے نہ کہ جیت صدیث کی ممانعت۔

عہدرسالت میں کتابت حدیث کے چندشواہد

19

۔ احضرت ابو ہر بر ڈفر ماتے ہیں کرصیٰ یہ کرائم میں سوائے عبدالقدین عمرو بن العاش کے اور کسی کے پاس مجھ سے زیادہ حدیثیں نہیں تھیں اور حضرت عبدالقد کے پاس زیادہ احادیث اس وجہ سے تھیں کہ وہ کھا کرتے تھے اور میں گھتا تھا۔ (صبح الخاری من ۱۳ج))

۳- حفزت عبداً للذابن عمروبن العاص فرمات بن كريس حفود منيالسلام كى سب با تمل مكوليتا تق صحابرام في جيه منع كيا اوركها كداً سيصفى القدعليدة آلدوسلم بشريس بهت كا با تمل آب غص شي يحى فرما جاتے ہوں ہے۔ اس پر بن نے حديث لعن چيوڑوك اور آنخضرت حلى الله عليه وآلد وسلم سے دريا فت كيا تو آب سفى الله عليه وآلد وسلم نے استے دائن مبارك كى طرف اشاره كرك فرما يا اكتب فوالله ى نفسى بيده الا بحوج هذه الا حق - (سنن اني داؤه ۱۳۵۱) كتب العلم)

٣- «طرت رافع بن قديٌّ كابيان بقلنا يا وسول الله انا نسمع منك اشياء النكتبها قال اكتبوا ذلك والاحرج مجمع الزوائد(ص٥١)

۳ - حفزت ابو ہر برڈے مروی ہے کے حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے فقع کمدے موقع پرایک اہم خطید دیا۔ ابوشاہ پمنی نے اس کے لکھوائے کی درخواست کی تو آپ مسلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالی عنہا ہے فر مایا کہ اسحت و الابسی فیلاں میج ابڑاری (مر۴سی)

۵-حضرت علی کرم الله و عمد کے پاس ایک محیقہ تھا جس میں ویت قصاص زکا قاحرم مدید اور دیگر مسائل کی بہت ک احادیث درج تخص ۔ (منج ابخاری منج اسلم استداحہ) الغرض آنخضرت صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی احادیث عہد نبوی اور عہد صحابہ بیس زبانی یادیمی کی جاتی تھیں۔ اور کھی بھی جاتی تھیں برطرح انہیں محفوظ کیا عمیا ہے لبند اوہ بلاشیہ جمت ہیں۔

تنيسر اشبه المقرة ن باك من جرجيز كاميان ب جيسا كرحل تعالى كارشاد ب

و فؤلنا عليك الكتب تبيانالكل شنى (ب، ١٨) البراسك بوت موت اورك بيزك ضرورت بين .

جواب قرآن میں تماز اور زکوۃ کا تھم دیا ہی ہے کیکن یہ وضاحت قرآن میں کہیں بھی نہیں کے قازوں کی کل تعداد کتی ہے۔ ہرنماز کا وقت

سب سے شروع ہوتا ہے اور کب فتم ہوتا ہے۔ ہر فماز کی تعداد رکعت کتی ہے تماز کی پوری کیفیت کیا ہے۔ تماز کے شراکا فرائف واجبات کیا ہیں۔
اس طرح زکوۃ کا حال ہے کرز کوۃ کا نصاب کیا ہے۔ کن اموال میں ہے اور کن میں نہیں۔ ماہوار ہے یا سالات مال کی ہرجن میں اس کی مقدار کیا ہے۔ زکوۃ کے شراکا وصعاد ف کیا ہیں ابن سب امور کی تشریح ہے قرآن مجید خاموش ہے اور ان امور کی تفصیل صدیت و فقد میں متی ہوئی حدا روز ساور تج اور دی گرا دکام کا بھی جی جی ابن سب امور کی تشریح ہے قرآن میں تنصیل کے مناقد فرور ہیں۔ کہنام اصول وقواعد وکلیات قرآن میں تنصیل کے مناقد فرور ہیں۔ کیونکہ یہ قوظاف واقعہ ہوا و میں بیان کرد ہے گئے ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہنام فروعات و چز کیات بھی قرآن میں تنصیل کے مناقد فرور ہیں۔ کیونکہ یہ قطاف واقعہ ہوا و میں بیان کرد کے معالی ہوئے ہیں۔ یہ اور وہ آئٹر کے خود قرآن کر کم کے بیان کے مطابق جناب رسالت میں بسطی الشعلیدة آلد کم کا حق جیت اور ضرورت بیان کرد کی میں ارشاو خداو تدی ہے و ماافز گنا علیک شدی کے مصداتی میں وائل ہے الذی اعتماضوا کید (ہیں ا) تو خود قرآن میں جید نے جیت اور ضرورت بیان کرد کی گئیا ہوئی کہنا نا کم کی شدی کے مصداتی میں وائل ہے اس سے فادری تیس ۔

چوقھا شبہ نے اکثر حدیثیں قبر واحد ہیں اور قبر واحد ظنی ہوتی ہے اور شریعت بیں طن کا اعتبار نہیں جیہا کہ ارشاد باری ہے و ان الطن لا یعنی من اللحق شیبا (پ۴)۔

جواب:ظن کی دوشیس میں ایک دہ جس کی بنیاد کسی ولیل وظم پر ندہویعی ظن بمعنی تخیید اور انگل اس کا انتیاع تو جائز نیس قر آك پاک میں جبال بھی اتباع ظن کی غیمت کی گئی ہے اس سے مراوی ہے جتائج شید میں پیش کردہ آیت کا باقبل یہ ہو مالھہ به من علیم ان یتبعون الا الطن ظاہر ہے کہ اس میں ظن علم سے مقابلے میں ہے معلوم ہوا کہ بہاں تلن سے مرادوہ گمان ہے جس کی بنیاد علم پڑئیس بکہ جہل پر

خبروا حد کی جیت کے دلائل

ا - شرعاً قانو ناعرفا ہر لحاظ سے خبر واصد کوسند مانا حمیا ہے چنا نچہ صدر تا کے علاوہ تمام صدود قصاص اور مالیات وغیرہ کے بارے شرقر آن نے دوعادل کو اجوں کی شہادت معتبر قرار دی ہے مثلاً قرین کے بارے میں فرمایا و است شبعد و اشھید میں رجالعکم (پ۳) اور دنیا کی تمام عداکتوں میں دومعتبر کو اجوں کی کوائی پردیوائی اور نوجداری ہرشم کے مقد مات میں فیصلے و نے جاتے ہیں اور ونیا کا نیا تو سے فی صد کارو بار خبروا صدیم چل دیا ہے۔ اگر خبروا حد جمت شہوتو ایک منٹ میں ونیا کا تمام نظام درجم برجم ہوجائے۔

۲ - حضور صلی القد علید دسم نے دوسر ہے مما لک کے سلاطین کے نام جودعوت نا سے جیسیجے متنے وہ خبر واحد ہی کی شکل میں متنے ۔

۳-قرآن کریم یں ہے بایھااللین آمنوا ان جاء کم فاسق بنیا فنیننو ا(ب۲۲)اس سے معلوم ہوا کہ آگرایک فاسق خرد ہے۔ تو باوجود فسق کے وہ خبرقائل رونیس بلکہ تحقیق کرنی جا ہے اگر خبرواحد حجت نہوتی تورد کرنے کا تھم ہوتا اور نیز اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر ایک فقداورعاد ل آ دگی کوئی خبرو سے قواس کو بلادر لینج قبول کر لینا جاہے۔

۳ - حضرت موک علیہ السلام نے خبر واحد پر عمل کرتے ہوئے مہا جرت فرمائی تھی چنانچے قرآن میں ہے وجاء رجل من اقتصا المعدینة یسعی (ب۴۰) الغرض خبر واحد بشرطیکہ اس کا ناقل تقدیمو بالا تفاق معتبر ہے اور قرآن وعقل کی رویے جمت ہے البتہ عقائد کے بارے بیں جمت نہیں کیونکہ ان کی بنیا وقطعیت اور لیقین پر ہوتی ہے لہٰ داان کے سلسلے بی قطعی وائل بی معتبر ہیں لیکن عملی زعر کی میں ہرا تسان منظف ہی اس بات کا ہے کفن غالب برعمل کرے کیونکہ لیٹنی علم کا حصول ہر جگہ اور ہرمسکے میں اس کے لئے ممکن نہیں۔

یا بچوال شہدا کثر عدیثیں روایت بامعنی میں جبکہ حضور صلی اللہ علیہ دسلم کے الفاظ بعید محفوظ نہیں تو ممکن ہے کہ معاتی تبدیل ہو مکتے جول لبذا احادیث کی سحت کا یقین نہیں ہوسکیا۔

چواب بیہ بہتنگیم تی ٹیمل کرتے کہا کٹر احادیث روایت بالمعنیٰ میں کیونکہ حدیث نام ہے حضورصلی اللہ علیہ وسلم کے قول دفعل وتقریر کا - طاہر ہے کہ فعل وتقریر میں روایت باللفظ کا سوال ہی پیدائیں ہوتا کیونکہ یہاں سرے سے الفاظ نبویہ ہی ٹیمیں – باتی روشکیں احادیث قولیہ تو ان میں سے اذان اقامت تشہد اذکار وادعیہ کی احادیث نیز احادیث قدسیہ احادیث اخلاق احادیث جوامع النظم میتمام روایت باللفظ بیں علی بذائحکام کلیک اکثر احادیث بھی روایت باللفظ ہیں ۔

ردایت با معنیٰ کا حصہ بہت قلیل ہے۔ بہرحال اکثر احادیث بالفاظہام وی ہیں پھریہ تجیب منطق ہے کرقبیل کی وجہ سے کثیر کو بھی ترک کردیا جائے کیونکہ یہ بات تمام مقلا اور حکما کے قاعدہ مسلمہ للا کئو حکم الکل کے خلاف ہے پھر جو قبیل حصہ بالمعنی مروی ہے اس کے راوی بھی سحا ہے کرائے ہیں جو عربی میں مہارت کے علاوہ نبوت کے مزاج شناس اور احادیث کے ماحول سے پورے واقف تنے اور مترادف الفاظ کی خصوصیات کو خوب جانے تنے فلا ہر ہے کہ اس صورت میں روایت بالمعنی میں کوئی خدشہ باتی نہیں رہ جاتا البت ایسے مخص کی روایت بالمعنیٰ محدثین کے نزد یک مقبول دمعتر نہیں جو اس کی ان شرائط ہے آگاہ ند ہو۔

چھٹا شہد:۔ آگر رسول خداصلی انٹدعلیہ وآلہ وسلم کا ہرتول وفعل شرگ جست ہونا تو قر آن کریم میں آپ صلی انٹدعلیہ وآلہ وسلم کے بعض افعال پر سحییہ شد کی جاتی حالاتکہ پانچے افعال پر سمیرہ کی ہے اور دویہ ہیں۔

ا - غزوه بدر کے قید یوں کی رہائی کے بارے میں فرمایا کہ ماکان لنبی ان یکون له اصوی حتی یشخن فی الار ص (ب ١٩٥٥)

۲-غزوہ جوک میں آئت تحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وکلم نے بعض منافقین کے اجازت طلب کرنے پران کواجازت مرحمت فرما دی حق تعالی کے اس میں ایک اس میں ایک کے ان پر تنبیہ فرمانی عنک لم اذنت لھم (سیدہ اعسا)

سوم آپ صلی الله علیه وآله وسلم نے عبدالله این این این سلول منافق کی نماز جنازه پر حالی اس پر آیت نازل ہوئی و لاتصل علیٰ احد منهم مات ابدا (پ•ائے)۔

س- آپ نے بعض از واج کی دل جوئی کے لئے شہدکوا سے اوپر حمام قرار دیا تو یہ آیت نازل ہوئی یا بھاالنہی لیم تعجرہ ما احل الله الک تبتغی موضات از واجک (پ ۴۸ع)

۵- ایک موقعہ پر آ پ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رؤسائے مکہ تو تبلیغ فرمارے تھے اس دوران میں حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم عاجا محانی تشریف لاے اورکوئی مسئلہ دریافت کیا تو آ پ صلی اللہ علیہ دآلہ وسلم نے ان کی طرف النقات زفر مایا اس پر حق تعالیٰ کی طرف ہے یہ عبیہ نازل جوئی۔ عبس و تولی ان جاء ہ الاعمی (پ ۲۳۰۵)۔

چواب: قرآن پاک سے بوری صراحت کے ساتھ ٹابت ہوتا ہے کہ انبیاء پلیم السلام اور خصوصاً امام المانبیاء حضور صلی اللہ علیہ وسلم معصوم و محفوظ میں اور ہرشم کے گناموں سے پاک ہیں البتہ بعض اوقات تغیبرانداجتہا و میں خلاف اولی کے ارتکاب کی معمولی کی اغزش ہوجاتی ہے توجی تعالی تنمیر فرما دیتے ہیں اور اس کی بھی اصلاح کروہتے ہیں۔

عصمت انبياء كے متعلق چند دلائل

ا- نبوت اور رسالت انتخاب الی ہوتا ہے کہ جوستی جن تعالی کے علم محیظ وقد ہم میں علم وعمل دونوں کے اعتبار سے کا ال اور اس عہد ہے کہ انتی ہوتی ہے ان کو اس عہد سے کہ انتی ہوتی ہے کہ انتی ہوتی ہے کہ انتی ہوتی ہے کہ انتی ہوتی ہے کہ انتی ہوتی ہوتی ہے کہ بی کے ملکی اللہ علیہ وقا اور کمال عمل ہیں ہوتی اور کمال عمل ہیدا ہو ان کی ملکی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تمل ہر متم سے محمال ہے ہو کہ عقال میں اللہ علیہ وقالہ وسلم کا تمل ہر ان مسلم کا مل ہے ہوتی ہے تھا ہوتا ہے اب اور ان کے تعلم محیط میں تقتال کے انتخاب اور ان کے تعلم محیط میں تقت کی طرف قرآن نے اشارہ کیا اللہ اعلم حیث یجعل و سلم نام (ب۸)

۲-سورة جن عواش فرمایا كد الله بصطفى من العلنكة رصلاً و من الناس (ب ما) اورسورة العامع اليس الحاره البياء كاذ كركر في بعد فرمات بين واجتبينهم و هدينهم الى صواط مستقيم (ب م) السطفاء كمين بين جن كريند كرنا ادراجتهاء كمعن بين يندكرنا تونامكن بركت تعالى جس استى كوتين كريندكر فيس اس عن كي تم كانتف ادرجيب بيدا بورود التخاب بارى اوظم بارى فلوهم سكار والعياذ بالند)

۳- الم الانبياء طيداللام كم محلق ارشاد خداوندي ب انك لعلى هدى مستقيم (پ ١٤) دومري محكم فرمايانك لمن المرسلين على صواط مستقيم تيمري محكم فرماياو النجم اذهوى ماضل صاحبكم و ماغوى (پ٢٤)

مطلب میہ کہ جس طرح ستارہ طلوع سے غروب تک ایک خاص رفتار کے ساتھ اپنے مقرر شدہ راستہ پرنمیک چاتار بتا ہے ایک منٹ اورا یک اٹنج بھی ادھر ادھر نہیں ہوتا تھیک اسی طرح آ فمآب رسالت بھی تن تعالیٰ شانہ کے مقرر کردہ راستہ پر چاتار ہتا ہے اس سے مرموانح اف نہیں کرتا۔ اس آیت میں مثلالت سے علمی غلطی اورغوایت سے علی غلطی مراو ہے۔ تو آ پ صلی اللہ علیہ وآلد دسلم برقتم کی غلطی سے محفوظ اور یاک ہیں رحاصل میدکی قرآن وعقل دونوں کی روست انہیا وعلیم السلام کا معصوم اور بے گناہ ہونا ضروری ہے۔

اب رہ مے وہ یانچ واقعات جوشہ میں چیش کے میے ہیں آوان کا جواب یہ ہے کہ پینٹیبری معصیت کی دلیل نہیں بلک الناعصمت کی دلیل ہیں کوئکہ پورے قرآن پاک ہیں تلاش کرنے سے صرف بھی پانچ آیات اسک ملتی ہیں جن ہیں آپ سلی الشعلید وآلدوسلم کے بعض افعال پر متبید کی گئے ہے۔ اس سے ایک بات تو ٹیکلتی ہے کرین تعالیٰ کی واکی سنت ہیں ہے کہ اگر خدا کا پیٹیبرا ہے اجتماد میں کہیں سعولی کی افزش بھی کھاجا تا ہے وہی تعالی خاموش نہیں رہتے بلک فورا وی جلی کے ذریعے اس کی اصلاح فرمادیے ہیں۔اس سے قابت ہوا کہ تھیں سالہ نبری زندگی ہیں۔ آپ سلی انتسالیہ دسلم سے جو ہزار دن افعال واقوال سرز دہوئے ان پانچ امور کے سوایا تی سب انٹسک نگاہ میں سجے اور پہندیدہ جے کو نکہ اگر ان میں سے کوئی اور فعل بھی خدا کے نزویک نابیندیدہ ہوتا تو ضروراس پر بھی آپ سلی انتسالیہ وآلہ دسلم کوتر آن مجید میں عبیدی جاتی۔

دوسری بات ان پانچ امور بیل غور کرنے سے بیمعلوم ہوتی ہے کہ کمناہ تو چہ جاء وکجا خلاف ادلی کا بھی پیتمبر سے صاور ہونا حق تعالیٰ کو محوارانیس - کیونکہ جن امور پر حنید کی مجمع ہے جورے دیکھا جائے تو ان میں گناہ کی کوئی بات نہیں زیادہ سے زیادہ خلاف اولی کمہ سکتے ہیں۔ حقیقت سے ہے کہ انبیاء ہرممل میں احسن واوٹی پہلوکوا فتنیار کرتے ہیں ان پانچ امور میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے جس پہلوکواحس سمجھا'اللہ کی نگاہ میں وہ غیراحس اور خلاف اولی تھا۔نہ بہرکہ گناہ قلاس کتے عبیہ کی مثلاً سورہ عیس میں جس واقعہ پر عبیہ کی حمقی ہے اس میں آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم کا تا بیما صحابی کی طرف توجہ تدفر مانا اس خیال ہے تھا کہ ان کا مسئلہ اتنا اہم نہیں تھا جنتا تو حید کا مسئلہ اہم ہے کو تکدووسی بی شرف باسلام عصورہ کوئی جزئی اور فرعی سئلہ ہو چھتے ہو تلکے جبکہ ایمان اور تو حدید کا سئلہ اصل الناصول ہے فاہر ہے کہ آپ · صلى الغدعليدة آلدوسكم كايداجه تها داس حيثيت سيرايا حكمت اورصواب تفاليكن علام الفيوب كعلم محيط عن ووسرا يبلوا بهم تفا كيونكه معين شي كو موہوم شے پر ترجیج ہوا کرتی ہے تو صحابی کے جواب دینے کا فائدہ متیقن تفالیکن روسائے مکہ وجلیج کا فائدہ متیقن شرتھا۔ اس لئے آپ سلی اللہ عليه وآله وسلم كوسحاني ك طرف التفات فرمانا جاسية تفار ببركيف يهان دو ببلو تصادر دونون اپني اپن خيكه برنميك تنصري تغييران اجتها ديم ايك پہلو بہترین قفااے اختیار فرمایا گیالیکن جن تعالیٰ نے عبیہ فرما کی کہ جو پہلو آب سلی الله علیہ دا کہ و تمکم نے تجھوڑ دیا ہے و واس ہے بہتر تفاق عور تھے کہاس میں کون سائمناہ تھاجس کا آپ ملی اللہ علیدوآ لہ وسلم نے ارتکاب کیا بیٹو محض خلاف اوٹی کے ارتکاب اورتزک اوٹی پر تنبیکتی نہ یے کہ کوئی گناہ تھا (العیاذ ہاللہ) دوسرے واقعات کو بھی ای پر قیاس کرلیں مثلاً جنگ کے قیدیوں کومعاف کر دینااوران ہے فدیہ لیکر اسلامی وفاع كومضبوط كرما كون ساعمناه ب ياكس مخف كى معذرت خواى براس كومعذ در مجصا جبكه علم غيب بھى ند بهواس بيس كياجرم ب رعلى بداا بن سلول کے بینے حضرت عبداللہ جو مخلص صحافی تھے ان کی ول جو گی کے لئے اور نیز ابن سلول کے خاعدان میں ہے ایک جماعت کے متوقع اسلام کی خاطر منافق کی نماز جنازہ پر حانا کیسے گناہ ہوسکتا ہے ای طرح اپنی زوجہ کی ول جوئی کے لئے تھی مباح چیز کوترک کردینا کوتکر جرم ے۔ غرضیکہ بیتمام معاملات ایک پہلو سے منتج منتے۔ آپ ملی القدعلیہ وآلدوسلم نے اس پہلوکو بہترین مجھ کراختیار فرمایالیکن علام الغیوب نے حنبی فرمائی که ان معاملات کا دوسرا پهلو بهترین تضااور بیغلاف اولی ہے۔

سأتوال شيراحاديث ش تعارض بادرقاعده يبكد اذاتعارضا فساقطا

جواب تمام احادیث میں تعارض نہیں ہے سٹلا احادیث فضائل ومنا قب احادیث اطاق احادیث واحوال حشر ونشر احادیث جنت و
عار احادیث رقاق احادیث میں تعارض نہیں ہے سٹلا احادیث فضائل وغیر فی لک۔ ان میں کوئی تعارض نیس باتی احکام ومسائل کی بعض احادیث
میں تحض طاہری تعارض با با جاتا ہے جو عدم فہم مراد کی وجہ ہے ہوتا ہے لیکن اگر ہر صدیث کے مصدات میں نور وخوش کیا جائے تو ان میں بھی
تو نیق وتفیق یا ترجیح و تعنیخ کی صورتی ممکن میں تو محلق احادیث کواولا مخلف حالات نرچول کر کے تطبق و بنی چاہئے یا رواق کی نقابت و
عدالت کے تقاوت سے بعض کو بعض پرترجیح و بی چاہئے یا تاریخ کے معلوم ہونے کی صورت میں مقدم کومنسوخ اور موثر کو نامخ کہنا چاہتا گر
ہے تمام راستے مبدر ود ہوجا کمی تو تب تساقط کا راستہ اختیار کرنا چاہئے آخر خود قرآن باک کی بعض آبات میں بھی ظاہری تعارض پایا جاتا ہے
اس میں بھی فہورہ بالا اصول اختیار کرتے ہیں تو معلوم ہوا کہ مطلق تعارض جیت کے لئے مانع نہیں۔

البحث الثامن تارتخ تدوين صديث

جاننا جائے کے ضبط صدیت دونتم پر ہے۔ (1) ضبط صدر (٢) ضبط كما ب- پہلے زمانے ميں ضبط صدر زياده معروف اور مروح تھا كرسينے

یں یا در کھتے تھے کیونکہ اس وقت حافظے بہت تو می تھے۔ پھر ضبط کتابت کی دوشمیں میں (۱) مطلق کتابت (۲) کتابت بصورت تعنیف۔ مطلق کتابت حدیث قرون اول میں مختلف نیے تھی اینداء بعض مطرات فرماتے تھے کہ کتابت حدیث مکروہ ہے تا کہ انفاظ حدیث کا الفاظ قرآ میے کے ساتھ النباس اورا ختلاط ندہو جائے لیکن پھرا خبرز مانے میں سب مطرات اس امر پر متنق ہو گئے کہ کتابت حدیث بلاشہ جا کز بلکہ مستخین ہے اوراب اس میں کمی کا اختلاف نہیں ۔ کتابت حدیث بصورت تعنیف کے یا پھی طبقات ہیں ۔

طبقهاولى طبقه تابعين

اول صدى اجرى ك تريس طيف برحق حضرت عمر بن عبدالعزيز التوفى الاصف الم محمد بن سلم بن شباب زبرى التوفى ١٢٥ هاور قاضى مديث بل تصنيف كرين في معزل عبر بن عبدالعزيز في الام الويكر بن محركوبي خطائكما كد انظر ما كان من حديث وصول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبه فانى خفت دروس العلم و ذهاب العلماء مفتاح السنه مطبوعه معر (ص ٢١) مشبور قول كرمطابق الماماين شهاب زبرى في اولين كتاب طبط فرمائي تو آب اول المدومين بوئ اور بكرامام الويكر بن محرف تصنيف فرمائي و

طبقه ثانيه طبقه تبع تابعين

اس طبقہ میں مختلف علاء نے کتب احادیث ہتر تیب ابواب کھی ہیں۔ چتا نچہ دینہ خورہ میں امام یالگ نے موطاما لک کھنا اور مکہ کر مدیس این جریج '' نے اورواسط می صفیم نے اور بھن میں معمر بن راشد نے اور فراسان میں عبداللہ این مہارک نے اور کوفدش سفیان تو رکی نے اور شام میں عبدالرحلن اوزاگ ''نے اور بھروش رکتی بن سیج نے اور دے میں جریر بن عبدالحمید نے ایک آیک کما ب تصفیف قربائی بیز باز تقریباً مشاعد (ویر عصدی) کا تھا۔

طبقه ثالثه طبقه مسانيد

مند دو کتاب ہے جس میں صحابہ کرائم کی ترتیب رہی یا ترتیب حروف حجایا ترتیب نقدم و تاخراسلا می کے لحاظ ہے اصادی ہے نہ کور ہول مثلاً مند دارمی وغیرہ اس طبقہ میں امام احمہ بن ضبل کے مستداحمہ اور مثان بن البی شیبہ کے مصنف ابن البی شیبہ اور اسحاق بن راھویہ نے مسند اسحاق نکھی میے زمانہ و در مری صدی کا آخر اور تیسری صدی کا اول تھا۔ ان تینوں طبقات میں کتب احادیث نکلو طبقیں بعتی حدیث مرفوع اور موقوف وغیرہ میں نیز حدیث میں جو اور حسن وضعیف میں کوئی خاص انتیاز شرقعا۔

طبقه رابعه طبقه صحاح سته

اس طبقہ میں مصنفین صحاح سند نے سیح سند کے ساتھ صرف مرفوع احادیث نکھیں اور سے کو مرتب فرمایا پھر صحاح سند ہیں بھی سب ہے اول امام ابوعبدالند محمد بن اساعیل بخاری نے سیح بخاری مرتب فرمائی اس کے بعدان کی اتباع میں باقی صحاح بھی کھی کئیں۔ امام جلال الدین سیوطی نے بھفیۃ الحدیث میں ان جارول طبقات کومنظوم کیا ہے چنانچے فرماتے ہیں۔

اول جامع الحديث والاثر ابن شهاب آمر أما عمر اول جامع للابواب جماعة في العصر ذواقتراب كابن جريج و هشيم مالك و معمر وولدا لمبارك و اول الجامع باقتصار على الصحيح فقط البخاري

طبقه خامسه طبقه متاخرين

اس طبقہ میں متاخرین محدثین نے اپنی سندوں سے خود روایت نہیں کی بلکہ جو متقد مین نے اپنی سندوں کے ساتھ و کرفر مایا ہے ای کو

بحذف الاسانيد محاني كے تام سے باحضور صلى الله عليه وسلم كى ذات كرامى ہے ذكر كرتے ہيں اور يول كہتے ہيں قال النهبي صلى الله علية و سليم يا عن ابعي هريو ة چنانچه علامه کي السنه ابوګورسين بن مسعووفراه بغوي نے کتاب المصابح اورصاحب مشکو 5 ولي الدين ابوم برالله خطیب تبریزیؒ نے مشکلو ۃ المصابح مرتب فر مائی۔

البحث التامسع طالب حديث كيلئ ضروري آداب

بنيادي آواب بياي - السفيح نيت واخلاص بعني علم حديث مي محنت صرف اس اليح كرے كدي تعالى كي رضا حاصل موجائ اورا وكام اسلاميكاعلم بوجائ كونك حقرت الوبريره رضي الذعند سيمرنوع حديث مردي بيعن تعلم علمة حما يبتغي به وجه الله لايتعلمه الا لبصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عوف الجنة يوم القيامة (اى ريحها)رواه الدواؤووائن اليرشكاؤة (ص٣٠٠٥٠ ١٠)

٣- اخلاق مميده كا ابتمام معترت الوعاصم تيل فرمات جي كدمن طلب هذا الحديث طلب اعلى امور المدين فيجب و ان يكون هو خير الناس سل-يورى منت سے كام في اوراس موقع كونقيمت سمجه محدث يكي بن الي كثير فرات بين الايستطاع المعلم براحة المجسم الم ثنافقٌ فرماتے میں لایفلیج من طلب هذا العلم بالتملل (رنجیدگی تأکواری ستی)وغنی النفس (لایروایی

من طلب العلى سهرالليالي بقدر الكدتكتسب المعالى

ادر شیخ سعد گافرماتے ہیں۔

یے علم چوں متمع باید محمدافت غرمنيكه إيني تمام تو تلى تخصيل حديث مي صرف كرد ب مثلاً توت د ماغ قوت فكرقوت عمل صحت عافيت فراغت.

سم – کلمات تعظیم بیتی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ کو کی تعظیمی لفظ سمبے مشلاً عز دجل یا عز اسمہ یا جل مجدہ یا سبحانہ د تعالیٰ دغیر ہاا درآ مخصور صلی القدعلیدوآلدوسلم کے نام پرصلوٰۃ جیسیجاور محابیؒکے نام پر رضی الله عنیم اور آئمرے نام پر حمیم اللہ کھے۔

۵- عبادات اخلاق آواب کی جو صدیت بزهے اس برعمل کرے کیونکہ اس سے حدیث محفوظ بھی ہو جاتی ہے اور تواب بھی ملاہے حضرت وكيع " فرمائ بين - الذااودت أن تحفظ المحديث فاعمل بداورامام احمد بن منبل فرمائ بين ماكتبت حديثا الا وقد عملت به حتى مربى ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم واعطىٰ اباطيبة الحجام دينا رأ فاحتجمت واعطيت المعجام ديناوأ ليكن طالب علم كوتوافل كى اتنى كثرت ندكرنى وإبية كدير عن مين ادر كرارومطالع مين حرج بو

٣- اين شخ ادراستاذكي تعظيم كري حضرت ممررضي الله عند كاارشاد ب تو اصعو المهن تعلمون منعاور حضرت على رضي الله عند قرمات ميراانا عبدهن علمني حوفا ان شاء باع و ان شاء اعتق ادراستاذ كالعظيم كامعيار بيه بهكريس بشت بعي كوئي ايها قول وفعل ندبون و يجواستاذ تك مینجنے کی صورت میں اس کے لئے باعث اذیت ہواور پیمی ادب ہے کہ تلبیت میں استاذ کی ترجمے کا اعتقادر کھے ور نعلم سے انتقاع نہ وگا۔

ے۔ عدم کِٹل بینی دوسرے طالب علم کوٹلمی فائدہ کابنجانے میں کِٹل نہ کرے مفرت عمداللہ ابن مبارک رحمہ اللہ فریاتے ہیں کہ من بعضل بالعلم ابتلی بشلات اما ان یعوت فیلعب علمه و پنسی اویتیع السلطان رالیت تااتل سے کمان کم خروری بهاور تااتل وه مختص ہے جونکم کوسمجھ نہ سکے یاعلم کی مختصیل دنیوی غرض کے لئے کرے باریا کارہو یا ہے ادب ہو۔

۸- عدم حیاء بین تخصیل علم میں اورسوال کرنے میں حیا ادر تکبر ہے قطعا پر بہیز ر بھے اور عمر وغیرہ میں اپنے سے چھوٹے ہے استفاد و كرنے على عارت كرے امام بخاري حضرت محام سينظل فرماتے إلى _ لاينال العلم مستحى و الامتكبور

9 - ثوائد ہتیایم کا ساتھیوں سے ثوب بحرار کرے۔ ملامہ سپوطی قرباتے ہیں ولیدا کو بعد حفوظہ و لیباحث اہل المعوفة فان

المذاكرة تعين على دوامه اورحضرت النعراس كاقرمان بمداكرة العلم ساعة خير من احياء ليلة.

۱۰ - شامی وغیرہ میں ہے کہ صدیث اور فقد کی کما ہوں اور دوسری دین کتب کو بغیر طہارۃ کے ہاتھ نہ لگائے کیونکہ میں کروہ ہے (یہ پوری تقریر مقد ساو ہزالسالک ہے ماخوذ اور طخص ہے)۔

البحث العاشر كتاب المصابيح اورمشكوة كانتعارف

استے مؤلف ولی الدین ابوعبداللہ محد بن عبیداللہ الخطیب تیم یزی (النوفی ۱۳۳۷ء) جس آپ نے اسپنا استی علامہ طبی سے تعمیر کتاب المصابح میں آپ نے اسپنا اللہ تی ابودوں کو تعمیر کتاب المصابح میں اضافات وقیرات کر کے اور بندرہ سدگیارہ (۱۵۱) احادیث کا اضافہ فرما کی مشتر میں اخبال میں استیاد تا کی احادیث کو تعمیرہ کتاب مصل اول میں مصابح کی صحاح لیدی بخاری وسلم کی احادیث تقل فرمائی ہیں اور مصل اول میں مصابح کی صحاح لیدی بخاری وسلم کی احادیث تقل فرمائی ہیں اور مصل المان میں اور مصل اور میں دواحاد دیت ہیں جوانہوں نے معید کے ہیں۔ آپ محلوق کی تالیف سے ۲۵ سے میں دارغ ہوئے اور میر فرائن میں۔ آپ مطلوق کا تعاد اف میں دفات بائی۔ آئی من بیان مصل اس مصل کتاب 'صاحب محکوق کا تعاد اف' پرماد مظافر ما تعیں۔

ا_سبب تصنيف مشكوة

مصابع میں صدیت کا ماخذ اور داوی ندکورنیس تفا۔ اس طرز پر بعض الل علم کو کلام تفا کیونکہ حوالہ کتاب نہ ہونے کی وید سے تلاش ماخذ میں بہت دفت ہوتی ہے اور ذکر سند کے بغیر صحت حدیث پر پورااعثا دیمی نہیں ہوتا اس لئے علامہ طبی اور سولف نے اس کا احساس کر کے باہم مخورہ کیا اور بالآ خرمصابح کی پخیل کا کام مولف کے سپر دہوا۔ چنانچ آپ نے داوی اور باخذ کے ساتھ ساتھ فسل ٹالٹ کا بھی اضافہ فر ہایا اور بہت نشخ اور تلاش کے بعد کی سال میں تہا ہت محنت کے ساتھ سکتانی آلفسان میں تباہی اور جن احاویہ کا حوالہ مذل سکا وہاں بیاض چھوڑ دیا۔ اس کے بعد محضین اور شار مین نے اس کو بورا کیالیکن بعض جگدا ہے تھی بیاض باقی ہے۔

سوال: صاحب مصابح پرعلاء کااعتراض بسبب ترک ذکراسناد کے تعادہ بات تواب بھی باتی رہی کیونکہ صاحب مختلوۃ نے فقاصحانی اور کتاب کانام ذکر کیا ہے اور تمام سند ذکر نہیں گی ۔

جواب جب تاب كانام وكركرد ياتو كوما يورى سنده موصلى الشطيه وللم تك بيان كردى كونك وداس صاحب كتاب في يورى سند وكرك بـــــ

٢ ـ وجه تسميه مشكلوة المصابيح

منظوۃ کے لفوی معنی و بوار کے اندرکاوہ طاقحے جس میں چراغ رکھا ہوتو مصنف کا مطلب یہ ہے کہ کی الت کی کتاب المصابح مثل چراغ کے ہے دور میرکی کتاب معمولی در ہے کی مثل طاقے کے ہے جو چراغ سے کم ورچہ رکھتا ہے تو اس میں مصنف نے نہایت در ہے کا اوب اختیار کیا ہے یا مصابح سے مراواحاد یہ درسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مظر دف جی اور میرکی کتاب ظرف کے در ہے میں ہے۔ جومظر دف سے کم مرتبہ رکھتی ہے۔ اس کی مزید تعصیل اصل کتاب کے شروع میں ' تسمیدالکتاب' جمہویں بات میں طاحظہ ہو۔

سا_عدداحاديث مشكوة

اس كامفصل بحث أصح صفحد برآرى بدوبان ملاحظ فرما كين ..

۴ ـ شروح وحواشی مشکلوة

ا-المكاشف عن حقائق المسنن جوشرح طبی كے نام ہے معروف ہے۔مصنف علامہ مسین بن عبداللہ بن محمد طبی شائعی (استاذ صاحب مشکوق) برسب ہے بہلی شرح ہے۔ ۲-علامہ برسیدشریف جرجانی كاحاشيد شکوق۔ ٣- الميسر "مصنفه علامه شيخ شهاب الدين فصل الله بن حسين توريشتي حق _

المستقدة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح بالتي تتيم جلدول بين مصنف الدين طاعي بن سلطان محرصاري حتى بيسب سے المستقدة العربية المستقدة العربية العر

۲ - اشعة اللمعات باللغة الفارسية بيدونوى محدث البندشخ عبدالحق محدث وبلوى كى تصنيفات بيس ببلي امعات تكهى بجرحضور اكرم سلى الشعلية وسلم نے خواب بيس فرمايا كداس كو آسان زبان بيس تكھوتو اس پر بزبان فارى اوجة اللمعات تكھى بيشخ عبدالحق" نے عربی شرح كثر دع بيس انسول حديث كم متعلق ايك مقدم تكھاجو بہت مختفر تمرج مع اور برمغز ہے بير تقدم مشكلو تا كثر وع بيس مطبوع ہے۔

ے۔ مظاہر تل بڑبان اردومصنفہ علامہ تواب قطب اندین خان صاحب شاہجہان آبادی تلمیذشاہ مجرا سحال سب ہے پہلے خود شاہ صاحب ؒ نےشروع فرمائی تھی چرآپ کے ایماء پرتواب صاحب ؒ نے تمل کی۔

٨- التعليق الصيح مصنفه معترت مولا نامحمدا دريس صاحب كالدهنويّ . ١٠ - المرآت مصنفه معترت مولا نامحم عبداللهُ " ـ

١٠-منهاج المشكوة مصنف فيخ عبدالعزيز اببريُّ.

١١-المتعليق الفصيب على مشكوة العصابيع معنفهاضي ايعبيدالترش الدين بن فيخ شيرحر_

١٢- مواة التناقيع لمشكوة المصابيع مصنفه قاض ابوافعنل عبيدالله عنوى من

١٣- اشرف التوضيح تقريرا رودمتكوة المصابح مصنفه ينتخ الحديث مولانا نذيرا حمرصاحب رحمه الذرأ

٣٠ - نفحات النتيح في شرح المشكوة المصابح مصنفه شيخ الحديث مولا تاسيم الندخان صاحب مرظله ..

٥١- التو برالبديع على مشكوة المصابح مصنفه حفرت فيخ الحديث مولا نامحريسين صابر مذخل العالى -

۱۷- تخت الراَة فی دروس المشکورة مصنفه حضرت قاری محمد طاهر رحیی مهاجر مدنی رحمه الله . مساح خیر المفاتع اردو شرح مشکورة المصابع مصنفه شخ الحدیث مولا ناشمیرالحق تشمیری مدفله دو تکرا کابریناوران کے علاو و بہت سے حواثی وشروح میں _

۵_مشکوۃ المصابیح اورمصابیح کے درمیان

وجوه فرق ص ٢٣٧ پر ملاحظه فر ما تميں۔

٢- حالات صاحب المصابيح

آ ب ٣٣٥ ه ين پيدا ہوئے اور شوال ١٥١٥ ه ين بمقام شهر مروبعم ٨٠ سان انقال ہوا۔ اور اپ استاذ فقيہ فراسان قاضي حسين مروزی کے پاس فن کئے محکے۔ آپ کی کنیت ابومحد اور لقب محی السنداور اسم مرا می حسین بن مسعود ہے۔ پورا تام ونسب بيہ ہے کی السندابو تھر حسین بن مسعود الفراء البغو کی افشافی رحمہ اللہ۔

محی السند: ان کالقب می النة اس لئے ہے کہ انہوں نے مصابع سے پہلے ایک تماب شرح المست کھی جب اس سے فارغ ہوئے تو خواب میں حضورصلی القد علیہ وکل کے بالہ سیما اللہ علیہ وآلہ وسکم نے خواب میں قربایا احدیث اللہ علیہ احدیث تو خواب میں خربایا احدیث اللہ علیہ الحدیث ہے ہیں کہ وہ سنتی ۔ اس وجہ سے آپ کالقب می الشہ ہوا۔ بیا آپ کے والد ماجد کی صفت ہے اور آپ کے والد ماجد کوفراء اس لئے کہتے ہیں کہ وہ فرویعن پوشین مناتے تھے یا بیچ تھے۔ باتی بیکی بن زیاد فراء نبوی ووسرے عالم ہیں۔ البغوی بدیغ یا بعثور کی طرف نسبت ہے جوفرا سان کی صوومیں ہوات اور سروکے درمیان ایک شہر تھا۔ سرکب امتزاجی میں بسااوقات نسبت پہلے جزکی طرف ہوتی ہے مثلاً معد کر ب سے معدی اور بعلیک سے بعلی اس لئے شورکو حدف کر کے لئے کی طرف نبوی ہوتی اور بغوی ہوتی اور بغوی میں واؤکا اضاف اس لئے ہوا کہ یہ بنی بمعن زرنے کے ساتھ منتوں نہ دیویا واؤکا اضاف اس لئے ہوا کہ یہ بنی بمعن زرنے کے ساتھ منتوں نہ دیویا واؤکا واضاف اس لئے ہوا کہ یہ بنی بمعن

تحی السند کے خاص حالات: ۔ آپ کوخصوصاً تمن فنون میں مہارت ہمہ حاصل تھی۔ (۱)تغبیر (۲) حدیث (۲) فقد۔ ثانونی

ند ہب، رکھتے متھے رتم معرتصنیف اور حدیث تغییر وفقہ کے دوس ہیں مشخول رہے۔ ہمیشہ باوضو درس دیجے تنے فقہ بیس قاضی حسین بمن محمد سر وزی کے اور حدیث میں اپوائھن واؤ وی کے شاگرو ہیں۔ بعقوب بن احمر میر تی اور علی بن پوسف جوینی اور دیگر محدثین ہے ہے شار فوؤ کھ ے صل کئے ۔ قائم اللیل اور صائم النیار تھے۔ نہایت ساوہ غذااستعال کرتے تھے دختی کہ بلاسالن صرف روٹی پرگز اوہ فرماتے تھے۔ ہر حاہیے میں لوگونیا کے کہنے سرروٹی کیساتھوڑ بچولنا کا تیل استعمال فریانے لگ میکئے تھے۔ (مرقاقات الطبقات الثانف تر ۱۹۱۳ج ۱۴ جود المعاب م ۲۹۰)

تَصْنِيقاً ت: ' ـ تَغْيِر مِن معالم التَّز بل اورحديث مِن شرح السنَّ مصابح اورفقه مِن كمّاب العبديب تعي بـ

٧_احوال مولف المشكوة

آ ب کا لقب د بل الدین اور تامیجمر اورکنیت ابوعبداللہ ہے۔ آپ کے دانید ماجید کامشہور تام تو عبداللہ سے مرخود مؤلف نے اپنے رسانے الا کمال فی اساءالرجال کے آخر میں اپنے والد کا نام عبیدائند ذکر کیا ہے بورا ہم ونسب یہ ہے ول الدين ابوعبدالله محدين عبيدالقدالعمري الخطبيب التمريزي الشافعي العمري باليعترية عمرين عبدالعزيز كي خرف تسبعت ے اور اُ مرحضرت عمر بن الخطاب کی طرف نسبت کی جائے تو فارو تی کہا جاتا ہے۔الخفیب التمریزی آ ب تمریز شہر بھی خطیب تھے۔ اس کئے آپ کوخطیب تجریزی کہتے ہیں۔ آپ آ شویں صدی کے متناز اور جید ملاء میں سے تھے نہایت عا ہدوز اہداورا ہے وقت کے بےنظیر عالم تھے۔آ ب نے اسپے استاد ویٹنج علامہ طین کے علم پرمصابح میں اضافات و تغیرات کرے اور بندرہ سوئمیارو (اہ1) اور دیٹ کا اضافہ فر ما کرمشکؤ ۃ المصابیح مرتب فرمائی۔استادی خدمت میں پیش کی تو وہ بے حدخش ہوئے آ ے مشکو ق کی تانیف سے پیوے دیش رمضان السارک کے جمعة الوداع کومید کا جاند نظر آئے ہے کچے درتیل فارغ ہوئے اور پھر فراغت سے چیرسال بعد ۳۳ سے جات وقات یا گی۔ پھر جن صحابہ تا بعین محدثين كاذكر منتكوة مين آيان كراحوال مين ايك رساله الاسحمال في استماء الرجال كم جوشكوة كآخرين ملحق ہے۔آ ب اس رسالے کی تصنیف سے بروز جمعہ ۴ رجب میں کھ میں فارغ ہو ہے۔





کیلی بات سیکتاب مشکوۃ المصابع علم حدیث میں ہے اورعلم حدیث کی تعریف موضوع غرض و غایت مجیت حدیث کے ولائل اور مشرین حدیث کے اشکالات اوران کے جوابات مقدمہ میں تفصیل ہے بیان کردی تی ہیں وہاں ملاحظافر مائس ۔

دوسری بات: اس کی وجہ تسمیہ اور وجہ تصنیف اور ویکر اہم متعلقات اور مصنف ؒ کے حالات مابعد میں عنقریب آ رہے ہیں صاحب شکلو آخو و بیان فرمائمیں مے ۔

تبيرى بات مصنف في الى كتابى ابتداء بم الشادراس كے بعد الحد لله الله كالى ؟

چوتھی بات: صاحب مظلوق نے خطبہ کے اندراولا وابتداء تھمید کو بیان کیا اور اس کے بعد تصلیع کی النبی علی اند علیہ وآلہ وسلم کو بیان کیا۔ کیکن صاحب مشکوق نے نظام کر ارلازم آتا ہے کو کلہ کیا۔ کیکن صاحب مشکوق نے نظام کر ارلازم آتا ہے کو کلہ ایک جملہ سے کام پورا ہو مکما تھا اور کر ارعبث اور مندرک ہے؟

اس کا جواب تھے سے پہلے کو تم بیدی ہا تھی بچھ کی جا کیں۔ مقدمہ تم بیدی کا حاصل میہ ہے کہ من جملہ اتسام جملہ کی دوشمیں ہیں۔

ا۔ جملہ اسمیہ تاریج کہ تعلیہ ۔ اور چر جملہ اسمیہ دوشم پر ہے(۱) جملہ اسمیہ اصلیہ (۲) جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ ۔ اسمیہ اصلیہ دہ جملہ ہے (جس کی علامت میہ ہوتی ہے) جس کا مبتدا اسم جامد ہوتا ہے جیسے زیرقائم ۔ اور جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ دہ جملہ ہے (جس کی علامت میہ ہوتی ہے) جس کا مبتدا اسم مصدر ہوجیسے الحدولائد ۔ جملہ اسمیہ اصلیہ ہے مدلول میں حدوث اور تجدد پایاجا تا ہے ۔ (جیسے زیرقائم میہ کہ تیام زیر کیلئے تا ہے ۔ ہے) جس طرح جملہ فعلیہ کے مدلول میں دوام اور استمران ہوتا ہے۔

ہے) جس طرح جملہ فعلیہ کے مدلول میں تجدد اور حدوث ہوتا ہے اور جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ کے مدلول میں دوام اور استمران ہوتا ہے۔

ہے) جس طرح جملہ فعلیہ کے مدلول میں تجدد اور حدوث ہوتا ہے اور جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ کے مدلول میں دوام اور استمران ہوتا ہے۔

ہے اس جس سے میں میں میں میں میں جو شدید میں جو شدید ہوتا ہے۔

اس تمہیدی مقدمہ کے بعداب تمرار کے اشکال کا پہلا جواب سے ہے کہ انقد تعالیٰ کی جوانسانوں رِنعتیں جیں ان جی دوجیشتیں جی۔
(۱) مسلسل اور لگا تار ہونے کی حیثیت مثلاً سانس لیٹا بیسانس نگا تارہ تا ہے اس اعتبار سے اس جی ووام اوراسترار ہے۔(۲) جزئی ہونے کی حیثیت بعنی ہرا یک مستقل جزئی ہے۔ جیسے ہرسانس مستقل جزئی ہے اس اعتبار سے ان عمی تجد واور حدوث ہے۔ تو مصنف نے جا با کہ انقد کی نعتوں پرونوں حیثیتوں سے شکر الجی اوا کیا جائے۔ لہذا ایک جملہ اسمید معدولہ عن الفعلیہ (الحمد نقد) لائے جو دوام اوراستمرار پر دالت کرتا ہے اور دوسرا جملہ فعلیہ (نحمد و) لائے جو کرتجہ واور حدوث پروانات کرتا ہے۔

ووسرا کچوا ہے۔انڈ کی نعتوں کی دونشمیں ہیں (1) جودائی ہیں ظاہری طور پڑمثلاً حیات سمع بصر دغیرہ۔(۴) جوحادث ہیں بعض او قات حاصل ہوتی ہیںادربعض اوقات تین ہوتی ۔مثلاً صحت شاب وغیرہ۔

تومسنف في خيبها كدالله كادونون تم كي تمتون برشكرالي بجالا ياجائة اس كئي بهل تمكى نعتون كاشكريداداكر في كي لخ المحمد لله جمل اسيدلائة بوكرودام بردال بياورودسري تمكن نعتون كاشكريداداكر في كي لي المصديد المسيدلائة بوكرودام بردال بياورودسري تم كي نعتون كاشكريداداكر في كي لتصديد المحمد المسيدلات جمركي دوقسيس بين (1) حد خالق لنفيد (٢) حد خالق الله على المله و آله وسلم الاحصى فناء علي كمانت كمالاثبت على نفسك (الحديث) حد خالق لنفيد على دوام باياجاتا بادر حمد

مخلوق فخالقہ میں تجدد اور صدوت پایا جاتا ہے تو اس لئے کہلی قتم کی حمرکو بیان کرنے کے لئے المحمد مللہ جملہ اسمیدلات اور دوسری قسم کی حمرکو بیان کرنے کے المحمد مللہ جملہ اسمیدلات اور دوسری تعمودا خبار حمد بیان کرنے کے لئے محمدہ جملہ فعلیہ لات ۔ چوتھا جواب حمد کی دوشمیس میں (۱) اخبار حمد (۲) انشاء حمد بہلے جملہ سے معمودا خبار حمد سے موال ہے اور دوسرے جملے سے موال سے اور دوسرے جملے سے موال مقدر مین کی ایک مقدر میں ایس کی تعریف بیان کرتے ہیں ۔ مقدر مین کی ایک کی ایک کی ایک کی ایک کی تعریف بیان کرتے ہیں ۔ مقدر مین کی اس کی تعریف بیان کرتے ہیں ۔

یا کچوی بات: دو براجله نحمده ہے۔

سواک محمد مضارع جع متعلم کامیغد ب اورجع متعلم کامیغداس دفت لاتے ہیں جب نعل میں تعدد بود این یا ظهار عظمت شان مقصود ہواور بیدونوں باتیں بہاں نہیں ہیں۔ کیونک عادم رف مصنف ہیں تو واقعہ میں تعدد نہیں اور بید مقام مد ہے اور حد میں خشوع و خضوع ہوتا ہے۔ مقام حمرتواضع ادرا کساری کاملائشن ہے۔ لہذا ووسری صورت مجی نہیں ہوسکتی۔

پہلا جواب: یہاں اظہار عظمت شان جرمتعود ہے؛ ظہار شان عادمتعود نہیں۔ بلکہ حمد کی شان کی عظمت کو ہتلا تا ہے۔ یعنی اللہ کی تحریف یہ بہت عظیم الشان امرہے جس کے لئے ایک عمل جماعت جا ہے ۔ جہا آ دمی سے حد باری تعالی سعد رہے ۔

و ومراجواب مسنف ؓ اس بات پر تنبیه کرنا چاہتے ہیں کہا چھے کاموں میں دومروں کو بھی شریک کر لیما چاہتے۔ ہوروی اور مواسات کی طرف اشار وکرنے کے لیے جمع کامینو لائے۔

تیسرا جواب: معنف نے حمد کو اقرب الی الاجابت کرنے کے لئے جن کا صیفہ استعال کیا بعنی سب ل کر جب حمد کریں گے تو تولیت کے زیادہ قریب ہوگی۔ جیسے جماعت کی نماز وغیرہ کہ جب اولیاء کی قبول ہوگی تو دوسروں کی بھی تبول ہوجائے گی۔ کیونکہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی آدمی جیدا ور ددی دونوں کو طاکر فروخت کرے تو مشتری کو بیاعتیار نہیں ہوتا کہ وہ جیدر کا لے اور ددی والیس کردے بلکہ اگر والیس کرے تو دونوں کو والیس کرے اورا گرد کھے تو دونوں کو درکھے۔ اور اللہ تعالی نے بندے کے لئے ایسا کرنے سے منع فر مایا ہے تو وہ خووا سے کہے کرسکا ہے کہ بعض کی نماز کو تول کرے اور بعض کی نماز تول نہ کہ ہے۔

چوتھا جواب: ۔۔مصنف کی مرادیہ ہے کہ مرف حمد ہالسان عن نہیں بلکہ بمرے برعضو سے حمد کا صدور ہور ہاہے۔مثلاً باز وہاتھ آگھ کان وغیرہ اس لخاظ سے بیا یک جماعت ہے اس لئے مصنف نے جمع کا صیخہ استعمال کیا۔ حمد م

چھٹی ہات: ہیراجلدنستعینہ ہے۔

سوال: اس کا آبل داکے جمل (محمد مله) کے ساتھ کی آخلت ہے۔ پہلے اور درسرے جملے کا آپس بٹن تعلق تو یہ ہے کہ وہ دونوں جرکیلئے ہیں؟ جواب: ریج جملہ ایک وہم کو دور کرنے کے لئے ہے جو باقبل والے جملے نصصدہ' سے بیدا ہوتا ہے۔ وہ وہم یہ بیدا ہوتا ہے کہ مصنف گانظریہ یہ ہے کہ بندوا ہے افعال کا خو دخالق ہے حالا تکدیفظریہ معز لہ دغیر وکا ہے۔ تو اس وہم کو دور کرنے کے کے مصنف آگے نسستھینہ اللہ کہ ہے اس کی مدو کے لئے مصنف آگے نسستھینہ اللہ کہ ہے اس کی مدو کے بغیر نہیں کرسکتے خصوصا حمد باری تعالی جو کہ امر عظیم ہے اس کے بارے جس مدوطلب کرتے ہیں۔

ساتویں بات ونستعفوہ کیے چوتھاجملہہے۔

سوال التبل عن حديمان كى باب استغفار كس بناء يرب البل كرساته وبلاكياب؟

جواب ۔ (۱) یہ جملہ می ایک وہم کا از الدکرنے کے لئے ہے جو کہ پہلی کام سے ہوتا تھا۔ ماتب سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ہمکیے حمد باری تعالی بیان کر بچتے ہیں ۔ حالا تکدیپاؤ محیح نہیں ہے جد کاحل کون اوا کرسکتا ہے ۔ جواب (۲) حمد باری تعالیٰ ایک امر تظیم ہے جو کما حقدا وا نہیں ہوسکتا بیٹیٹا مجمی کوتا ہی ہوجاتی ہے جیسا کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے لااحصی ثناء علیک الح ہم کوئی بھی کام کما حقدا وا نہیں کر بچتے باوجود یکہ حداس سے اعلی ہے ۔ اس لئے ہم اللہ تعالی ہے معفرت طلب کرتے ہیں ۔ آ مخصویں بات: سوال بندہ تواپ افعال کا خالق ہیں ہے تو حمد استعانت استعفار کی نسبت مصنف نے اپنی طرف کیوں کی۔ سپھ جواب: مصنف کا پی طرف نسبت کرتا کسیا ہے کیونکہ بندوا ہے افعال کا کسب کرتا ہے اس کا سبب ہے۔

ونعوذ بالله من شرور انفسنا و من سيات اعمالنا

بید جملہ خاصہ ہاں کا اتبل کے ساتھ تعلق ہے کہ بید مقام جمہ ہے اور ضابط ہیہ کہ ہرشک کا تصول کے لئے اس کے اسباب کا وجود اور موانع کا از الہ خروری ہے(۱) اسباب کا مہیا ہوتا (۷) موافع کا زائل ہوتا موافع کا از الہ خروری ہے(۱) اسباب کا مہیا ہوتا (۷) موافع کا زائل ہوتا ہوتا کے اور انعانی کی حم بھی ایک طاعت ہے اس کو بجالاتے کے لئے بھی اور فول کا ہوتا خروری ہے تو اس لئے پہلے (فستعینہ و نستغفرہ) سے طلب استفانت اور طلب منغرت میاسباب حمد بیان کئے کہ جم کے نئے استفانت باری اور استففار خروری ہے اور نعو ف باللہ من شرود اللہ ہوتا نے ہے مواقع کا از الدچاہے ہیں اور جمہاری تعالی بلکہ ہرنیک کا م کے لئے موافع سب سے بڑے فوب و معاصی ہیں۔ اس لئے ان سے اللہ تعالیٰ کی بناوج ہوں و معاصی کی دو تعمیل ہیں۔ (۱) ذنوب و معاصی طاہری (۲) ذنوب و معاصی باطنی ہیں۔ وغیر و اور باطنی ونوب اور باطنی ونوب اور مینات اعتمالنا۔ کر شرور سے مراد باطنی ونوب اور معاصی اور مینات اعتمالنا۔ کرشرور سے مراد باطنی ونوب اور معاصی اور مینات اعتمالنا سے مراد طاہری ذنوب و معاصی ہیں۔ دونوں تھم کے ذنوب و معاصی سے نیجنے کی ورخواست کی تی ہے۔

من يهده الله فلا مضل له ' ومن يضلله فلا هادي له'

یہ جملہ ما دسما در سابعہ ہیں۔ان کا ماقعل کے ساتھ تعلق میں ہے کہ ماقیل میں مصرور انفسانا صیفات اعتمالانا ہیں افعال کی نسبت اپنی طرف کی ہے قودہم پیدا ہوا کہ معتف کا عقیدہ میں ہے کہ بندہ اپنے افعال اختیار ریکا خود خالق ہے حالانگہ ریحقیدہ باطل ہے تو اس وہم کے ازالہ کے لئے قرمایا کہ من معدہ اللہ فلا مصل لہ محکم اللہ ہواہت دینا جا ہیں اس کوکوئی کمراہ کرنے والانہیں اور جس کواللہ تعالی کمراہ کردے اس کا بادی کوئی نہیں۔ ان کی نسبت اپنی طرف کیوں کی ؟

جواب بدے کداکشا بانسستان فی طرف کردی ہے۔

یہاں ایک تحتہ ہے کہ من بھدہ اللہ میں لفظ اللہ کواسم ظاہر لائے اور من بصلل میں خمیر پراکٹفا کیا تواس نکتے کا جواب صوفیاء یہ بتاتے ہیں کہ یہ ایساد ؤکیا ہے کہا گرچہ افعال حسنات وسیمات سب کا خالق تو اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔ لیکن اللہ تعالٰی کی طرف افعال حسنہ کی نمیت مرتی میں ہے ۔ افعال سکیہ کی نمین کرنی جاہتے ۔

سُوالِ مِن يصَلِله مِن مِن موسوله بِعِهِ اوريصلله الح جمله اس كاصله به توصله مي موسول كي طرف عائد كابونا ضروري ب جوكه بهال موجود يسره جواب : _ بعض شخول مِن واخمير موجود سبوو هن يصلله " نه داياتس نه جي بانسري"

دوسرا جواب: بعض جگداس عائد کومحذوف بھی کردیتے ہیں یہاں شدلا کراور من مھدہ اللہ شن لا کریے عنبیہ کردی کہ کھی لاتے ہیں ادر کھی تیں لاتے ۔

واشهدان لا الله الله الخ...واشهدان محمداً عبده و رسوله٬

سوال: اس عمل شہادتین کا بیان ہے۔شہادت تو حیواشہادت رسانت شہاوتین کو خطبہ کے اندر بیان کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی (کیوں ذکر کیا؟)

جواب : علامہ عبدالحق محدث و ہوگائے "لمعات التحقیق" میں بحوالہ ترقدی ایک روایت نقل کی ہے کہ حضور صلی القد علیہ وسلم نے ارشاد قرمایا کہ جس خطیعی شہاد تمین ندہوں وہ ہے کار ہاتھوں کی طرح ہے بیعنی غیر مفید ہے۔ "خطیعہ بلانشہادة سخالید المجز ما" تو مصنف نے چاہا کہ مفتلو قالصانع کا خطبہ قائدہ سے خالی نہوبلکہ فائدہ مند ہو تواس ہے برتی ہے بیجنے کے لئے مساحب مفتلو تانے خطبہ میں شہاد تمین کوذکر کہا۔ سوالی: اشہد میں اسلوب سے کیوں ہٹ مجھ مالیل میں حمرکو بیان کرتے وقت مساحب مفتلو تانے جمع کے مسیفے استعمال کیلئے اور ^{في} كالمجلعة إقرا<u>ل</u>

شهاد تمن كوبيان كرتے وقت واحدكا ميغداستعال كيااس اسلوب كے تغير ش كيا تكست ب؟

پمہلا جواب: بیدمقام مقام توحید ہے اس میں انفراد ضروری ہے۔ادر شہادۃ علی الرسالۃ کوشہادۃ علی التوحید کے تابع کرو یا گیا ہے۔ دوسرا جواب: یہاں شہادت سے مراد تقعد ایق قبی ہے اور ظاہر ہے کہ آ دمی اپنی تقعد ایق قبلی پر تو مطلع ہوسکتا ہے دوسروں کی تقعید ایق قبلی پرمطلع نہیں ہوسکتا اس لئے واحد کا صیفہ استعمال کیا۔

شهادة تكون للنجاة وسيله والرفع الدرجات كفيلة

مصنف نے فرمایا اسکی شہادت جونجا قا کا وسیلہ ہواور رفع درجات کا ذر بعیہ ہو۔

سوال: عبارت کتاب ہے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ شہاوۃ جس طرح نجات کا دسیلہ ہےاس طرح رفع درجات کا نہمی ڈریعہ ہے۔ اور پیشہور کے خلاف ہےاس لئے کہ شہورتو ہیہے کہ شہادۃ گفس نجا ۃ کا ذریعہ ہےادرا عمال صالحہ رفع درجات کا ڈریعہ ہیں۔ ۔ میں م

چواب:شهادة مین دخیثیتین بین به

ا بشهادة بحردة ليخي شهادت من حيث هي قطع نظر من حيث انها مقرونة او غير مقرونة ١٢) ٢ يشهادة مقرومة بالاتمال لصالح

اول صرف تنس نجاة كافرريد ب ثاني رفع ورجات كابھى باور قاعده اور ضابط ب كد المسطلق افا يطلق براد به الفرد المكامل يبال مقتلوة عن شبادة كالفظ مطلق فركريا ب شبادت مطلق ب تواس كافر دكائل مراد جوگا۔ اور دوفراد كائل شهادت مقرونة بالا عمال الصالح ب جوكنجاة اور رفع درجات دونون كافر رايد ب دالمذى بعثه ، اى المي مكانها _

> بیشها دت رسالته کائل تشریع مصنف بعثت نبوی صلی الله علیه وآلد دسلم کی ایمیت کو بیان قر ماریم بین به و طویق الایعمان الخ اس کی دونقر مرس بین ب

کہلی تقریم بطوق الابعان ہے مرادانہیاء اوران کے تبعین و جانشین علاء رہا نین ادرائٹیالوگ ہیں۔ تو اس تقریر کے مطابق آٹار نشانات کا مٹ جانااور روشنیوں کا بچھ جانااور ارکان کا کمزور ہو جانا یہ کنایہ ہے کہ ان کی تعلیمات ختم ہو چکی تھیں اوران کا علم وعمل ہاتی نہیں رہا تھا ماتنے والے سب ختم ہو چکے تھے تو ایسے دفت میں انسانیت کو پیاس تھی ضرورت تھی ایک ایسے رہنما کی جوآ کران کی روحانی تھٹی کا سبب ہے تو ایسے وقت میں نبی کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وکلم مبعوث ہوئے۔

سوال: این دفت بعض میسائی را بهب موجود تھے؟

جواب نے وہ راہبانیت اختیاد کر بچکے تھے کسی کوکئی فائدہ ٹیس کہتجاتے تھے وہ انسانیت کی رہنمائی کے لئے موجود نہ تھے۔

و وسری تقریمیا بیان کال کاسب بنی میں اور ایمان کال کے اسباب اور صفات ہیں (یعنی ایک اشیاء جو کہ ایمان کال کاسب بنی ہیں) یعنی ریاضات عبادات اور مجاہدات اور اخلاق حسند وغیرہ اور میہ جاروں جملے عفت آتا اور حب انوار اوبین ادکان اور جہالت امک پر کنامہ ہیں اس بات سے کدان کے ساتھ انصاف باتی خمیں رہا تھا۔ لیتن وہ اشیاء نہیں تھیں جو کائل ایمان کا اور اخلاق حسندریا ضات کا سبب بنیں جہل مکانہا سے مراوحاتھ ہیں مدارس وسیا جد بھی مراو کے گئے ہیں کہ ان کی راہنمائی کرنے والا کوئی موجود ندتھا رکہذہ اونسائیت کو روحاتی طور پر راہبر ورہنمائی کی ضرورت تھی اس وقت ہیں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے۔

عاصل دينول صورتون كاليمي ب كدانسانيت بعثت نبوي منى الله عليده اكدونكم كي بهت زياد وقتاج هي جس دقت نبي كريم ملي الدعليده آزيهم كومبعوث فريايا كيار. فيشد وصلوات الله المي عن معالمها

معالم معلم کی جع ہے جس کامعنی ہے علامت اورنشانی عفاعفوے ہے جس کامعنی ہے مثانا۔ من العلیل یہ بیان مقدم ہے میں کان علی شفا سے''اورشنی ماضی کامیغدہے جس کامعنی ہے تنورتی وینا۔شفادینا اورکل شفاعی شفا کامعنی ہے کنارہ بیاسم جامہ ہے۔تو یہاں پر صنعات بدلديد ميں سے صنعت تجنيس يائى جاتى ہے يہلے شفا كامعنى تندرى اور دوسر مصفا كامعنى كناره

واوضح سبيل الهدايه

یہ ماقبل کا تنمہ بی ہے کہ حضورصلی القدعلیہ دآلہ دکتلم نے راہ ہوائے۔ کو واضح کیا اور سعادت کے خزانوں کو ظاہر فرمایا اس کے لیئے جوراہ ہوایت پر چلنا جا ہے اور خزائن سعادت کا مالک بنیا جا ہے۔

سوال: حضورصلی الله علیه وآله وسلم ہے اخفاءاورا ظہار کو مغید کیوں کیا حالا نکہ اس میں عموم ہے جمیح امت کے لئے ہے ۔

جواب: اگر چدصفورسلی اللہ علیہ وآلد دسلم کے ارشادات سب کے لئے عام بیں لیکن مصنف نے جوقید لگائی ہے کہ راہ ہدا ہے اس کے لئے واضح ہے جواس پر چلنا جا ہے اس طرح کوز سعادت اس کے لئے ظاہر فر مائے جوان کا ملک بنیا جا ہے اس بنا پر کہ ان سے فائدہ اٹھانے کے لئے طلب شرط ہے ۔ اس سے انتفاع اہل طلب کوہوگا۔

أمابعد فان التمسك بهديه الىالأبيان كشفه .

اس عبارت میں مصنف آپٹی کتاب کے لئے علم حدیث کونتخب کرنے کی وجہ بیان کرد نے ہیں کیلم حدیث کے اہم ہونے کی وجہ نے اس کونتخب کیا تو مصنف ؒ نے اس کی اہمیت کی دود جہیں ڈکر کی ہیں حالانکہ وجوہ تو زیادہ ہیں ۔

ا - پہلی وجہ نیے بیان کی کہ فلاح انسانی کا مدار دمنا طانتاع نیوی صلی اللہ علیہ ذاکہ وسلم پر ہے اور انٹاع نیوی موقوف ہے حضور صلی اللہ علیہ واکہ وسلم کے اقوال افعال اور تقریرات کے جائے پر اور حضور صلی اللہ علیہ واکہ وسلم کے اقوال افعال تقریرات کو جانٹا میعلم حدیث پر موقوف ہے تو کو یا فلاح انسانی علم حدیث پرموقوف ہے اس وجہ سے علم حدیث کوفت کیا۔

۲- دوسری وجہ بید بیان کی گئی کہ جم قرآن آپ ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات پر موقوف ہے آپ ملی اللہ علیہ وآلہ دسلم کے ارشادات پر موقوف ہے آپ ملی اللہ علیہ وآلہ دسلم کے ارشادات تول وفعل و تقریم کو مدیدے ہیں تو قبم قرآن بلاواسط علم صدیدے پر موقوف ہے کیونکہ اس کے بغیر فہم قرآن مکن نہیں۔ مثلاً آپ قرآن کو لفت سے حل کرنا چاہیں کہ اقبہ مو اللہ اللہ اللہ کو قاس کی عراق میں کو بھیت جاسل کی مقد ارہے۔ میں اشہا وا حادیث مبارکہ ہی ہے معلوم ہو سکتی ہیں اس وجہ سے علم صدیث کو اہمیت حاصل ہے۔

المابعد کے استعمال کے دومقام ہیں۔

(۱) جس جگہ سکتام سابقہ اسلوب کو بدانا جا ہے کسی دوسرے اسلوب کی طرف تو اس وقت اما ابعد استعمال کرتے ہیں۔ جیسے یہاں پر ہے اما بعد سے پہلے ادر اسلوب ہے اور اما ابعد کے بعد اور اسلوب ہے۔

(۲) دوسرا مقام خطبہ میں ہے کہ خطبہ میں اھابعد کوڈکر کرتے ہیں۔حضرت بیننے علامہ عبدالحق محدث وبلوئ قرماتے ہیں کہ خطبہ میں اھابعد کا ڈکرمسنون دستحب ہے کیونکہ نی کر بم سلی الشرعلیہ وآلہ دسلم جب بھی وعظام ماتے تو خطبہ میں امابعد کوڈکرکرتے۔

باتی اختلاف اس بات ش ہے کہ اس کا شکلم اول کون ہے تو شخ عبد الحق محدث و بلوگ نے چھاتو ال نقل و کر کھے ہیں۔

(۱) حضرت دادَدٌ (۲) يعقوب (۳) يعرب بن قتطان (۴) حضرت كعب بن لونى (۵) قيس ابن ساعده (۲) سحبان بن وائل ــ

الواجع هو الاول يايدكر عفرت واؤدكا متكلم اول بونا حقيقة بهاورياتي كالضافة ب-

يهديه كامتى سرطريق لايستنب بمتى لايتمو . الاقتفاء بمتى الاتباع فما ش ماسمرادعلوم بن _

ھن ھشکو ہ : مشکوۃ کالغوی معتی ہے طاقیہ ۔اوراس ہے مراوہ و خاص جگہ مراد ہے کہ جس سے علوم و معارف کا صدور ہوتا ہے لیکن یہاں مراوحضور صلی انقد علیہ و آلہ وسلم کا قلب اطہر ہے ۔

اعتصام: مضوطى يكرناور حبل الله عمراوتر آن ياك بـ

باق رق به بات كرقر آن كوتبل سن كول آن بركياراس كى أيك وجدة بيت كرهديث شرقر آن كوتبل كساته تعبير كيا كيا جاورو ومرى وج بيسب كرجس طرح حبل كوي سند بانى لكالف كافر ديد بنرآ جاور بانى حياة جسمانى كى بقاء كافر ديد بنرآ جاى طرح قر آن كى انسان كى دو حانى حياة كى بقاء كافر ديد بادر بيان كى كشف كى طرف اضافت اضافة بيانيه ب وكرند دؤول كامفى آيك بى جاور لا بندو كامفى و بى ب جو لا بسند كا ب بسيمرف نفس فى العبارة كرف كي محلف الفاظ لاسك بين كرمنى آيك كيكن الفاظ من الرعبارت مختلف دگول سند جم كاتى بوئى جلى جارت المسابعة الى سنة علام كالاعفال

یہاں ہے مصنف سبب تالیف بیان فرماتے ہیں۔جس کا حاصل بہ ہے کہ اور ان کے ادائل میں ایک عالم کررے ہیں جن کا نام حسین تھا ادر ان کی کنیت ابوجمہ ادر لقب می السنداور نسبت انہو کی تھی اور ان کے دالد کا نام مسعود تھا ادر ان کا لقب الفراء تھا۔ باتی رہی ہے بات کہ ان کا لقب الفراء کیوں ہے تو اس کی وجہ بہ ہے کہ بیفرو میدا کیکٹر اسے بیفرو کے بائع یاصافع جھے۔ اس وجہ سے ان کا لقب فراء ہو کیا۔ (بائع الفرویاصافع الفرو) یہ بات یا در کھیں۔فراوے مراوو ہنمی مشہور نموی مراویس ہے۔

ہاتی دون ہے۔ بحور ہے ایک ان کے بینے حسین بن مسعودی کئیے البغ ی کیوں ہے؟ اس کی بجد ہے کہ بینوی یا تو پیا تو ذہب کے بیا یا تو ذہب ہوتا ہے ہوتا ہے۔ بحور ہے ایک بیتی کا نام ہے جو کہ براۃ اور مروہ کے درمیان جس ہے۔ اگر بیانی ہے باخوذ بوتو اس صورت جس انتکال ہوگا کہ اگر بیانی کی طرف منسوب ہے تئی بوتا ہا ہے تہ کہ بغوی واذکا اضافہ کی کا تھی دائی اس کے کہ بھی دائی کے طرف منسوب ہے تئی بوتا ہے جائے ہوئی کا تھی دائی کی طرف منسوب ہے تئی بوتا ہے جکد اصلا کے کہ بھی کا مناسب معنی ہے۔ بہت کے اور اکا اضافہ کیا ہاس کے کہ بھی کا تھی دائی منسوب ہے تو بعثور مرکب احتوائی کا تھی دائی میں ہے۔ اور اگر بعثور کی طرف منسوب ہے تو بعثور مرکب احتوائی کا تھی دائی میں ہیں۔ بھی ہے۔ اور اگر بعثور کی طرف منسوب ہے تو بعثور مرکب احتوائی ہے اور اس جی اس جی سبت دومر سے اس کی طرف جم کی نبست ہور تی ہے؟ اس کا جواب ہے کہ بعض اوقات پہلے اس کی طرف جم کی نبست ہور تی ہے؟ اس کا جواب ہے کہ بھی اس کے دوتی اور اگر بھی اللہ بھی ہوے تو تعنور میں اللہ بھی ہوں کو تعنور کی المند کی تو اب ہوں سے ایک کتاب علم صدیت نبوی مسلی اللہ علی والہ میں اللہ میں جس کا نام شرح المند رکھ ادب اس کے کہتے ہیں جو تعنور میں اللہ میں دوار ادکما تال) مصنف کے حالات مقدم ہیں گر رہے جی دور المام کی خواب جس زیارت ہوئی اور آ ہے میں اللہ میں دور ادکما تال) مصنف کے حالات مقدم ہیں گر رہے جیں دہاں ملاحظہ والے جا تھی ۔

احياك الله كما احبيت سنتي

اس وقت سے ان کالقب کی النے پڑھیا۔ پھراس کے شکر سے بھی ایک اور کتاب علم حدیث بیں تھی جس کا نام مصابح تھا۔ یہ کتاب مصابح تھا۔ یہ کتاب مصابح تھا۔ یہ کتاب مصابح تھا۔ یہ کتاب کہ النہ بنے اس بی اسلوب بیا تھیار کیا کہ النہ باب بیں انتہائی جامع کتاب ہے اورا حادیث شوادہ اور اوا ابدہ پر مشتل تھی۔ لیکن شخ کی النہ نے اس بی اسلوب بیا تھیار کیا کہ اسنادکو حذف کر دیا تیز ان کا اس وجہ سے ٹیس تھا کہ الن کو نامعلوم نے ابلکہ میں انتشار کی بنا پر حذف کر دیا تیز ان کا اس طرح کر تا (بلاسند حدیث کو بیان کیا۔ ان کا اس طرح کر تا اس وجہ سے ٹیس تھا کہ الن کو نامعلوم نے بیل بھی انتشار کی بنا پر حذف کر دیا تیز ان کا اس طرح کر تا استد حدیث کو بیان فرکر کرتا) باعث اشکال نے تھا اس لئے کہ بھے میں النہ الن ہے انتقال سے بہتر تو نیس بوسکا ۔ یعنی بے سند بیان کر نے کی طرح نیس بوسکا ۔ یعنی بے سند بیان کر نے کی طرح نیس بوسکا ۔ یعنی بے سند بیان کر نے کی طرح نیس بوسکا ۔ یعنی بے سند بیان کر نے کی طرح نیس بوسکا ۔ یعنی بے سند بیان کر نے کی طرح نیس بوسکا ۔ یعنی بی سند بیان کر نے کی طرح نیس بوسکا ۔ یعنی بی سند بیان کر نے کا اوراس کو نیس کے انتراض سے بیتے کے لئے اوراس کو نیس کے اندر اس میں بھروسکی اللہ علیہ وہ کہ کرنے صاحب بھروسکی اللہ علیہ وہ کہ کا میں جس کے اندر حالی کہ بی درن کرد یا۔ کی سند وہ کی کہ کا میں میں کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ بیاں مہیا ہوں کا اس کو بھی درن کرد یا۔

کہا جاتا ہے کہ مسموم مدیثیں معماع میں تھیں صاحب مشکلوۃ نے ان میں سے ہرایک کوروایت کرنے والے محانی کومعلوم کیا اور

besturi

جہاں جہاں کتاب کا حوالہ ملتا گیا اس کوبھی درج کیا اوراس کے ساتھ ساتھ اپنی طرف سے اا ۱۵ حدیثوں کا اضافہ کیا بیکل ۵۹۳۵ حدیثوں کا مجموعہ ہے تو اس طرح مشکوۃ میں احادیث کی کل تعداد پانٹی ہزار نوسوپینیس ہوئی۔مشکوۃ میں کل نصفوں کی تعداد ایک ہزاراڑ تمیں (۳۸) اور کل ابواب کی تعداد تین سوستا کیس اورکل سنب کی تعداد انتیس (۴۹) ہے۔ جو کہ آپ کے سامنے مشکوۃ المصابح کے تام ہے ہے۔محنت شاقہ کے ساتھ ماخذ اور سند کودرج کیا۔ یہ بات یا در کھیں بیکوئی ستفل کتا ہے نہیں یہ صابح کا تقدیب۔

شوابدا ورادابد كامصداق

باتی رئی یہ بات کرکتاب المصریح کے بارے میں آیا تھا کہ پیاحاد ہے شوار دہ اوراحاد بیٹ ادابدہ پر مشتل ہے تو احادیث شوار داوابد کا مصداق کیا ہے۔ شبو او ۵۰ شاروق کی جمع ہے بھا محنے والے اوٹ کو کہتے ہیں (نفوی اعتبار سے) اور اوابد ہاتھ ہے آبدہ کی جس کا معنی سے بنگی جانور دوشتی حانور اسے مصداق ومفہوم اس سے پہلے ایک بات مجھلیں کہ احادیث کی دوشتمیں ہیں ۔

ا - وواحادیث جوصدیث کی بزی بزی کتابوں (کتب اصول) میں ندکور میں لیکن عام طالبین حدیث کی دہائی تک رسانگی نہیں ہوسکتی۔ ۲ - وواحادیث جن کی معانی متصودہ پرولالت واضح نہیں ان میں نقاعت کہلی تنم کی احادیث کوشبیدوگ گئی ہے بھائے ہوئے جانورول کے ساتھ اس توجیر کی شواردہ کے ساتھ ۔ (۱) جس طرح بھائے ہوئے جانوروں کے سلنے میں دشواری ہوتی ہے اس طرح ان احادیث کے حاصل کرنے میں حالیین کودشواری ہوتی ہے۔ اور دوسری فتم کی احادیث کوشمیددی گئی ہے دختی جانوروں کے ساتھ انہیں کوچیر کردیا اوابدہ کے ساتھ۔

العلم صید و الکتابة له فید: اس بیان سے صاحب مصابح می مخترعافات بھی معلوم ہو گئے کیان کا نام لقب کنیت ونسبت کیا ہے ادران کے والد کا نام کیا ہے اور لقب وکنیت کیا ہے اوران کی وجوہ تعمیداوران کی تاریخ پیدائش کومؤنجین نے صبط نجیس کیا اور کہا جا تا ہے صاحب مصابح تمام علوم میں مہارت تاریز کھتے تھے تھے تھے صوصاً تین فنون میں علم حدیث علم فیر تعمیم فقد میں رشاہ عمیدالعزیز محدث دہوی نے ان کے بارے میں فرمایا۔ معرب است میں میں میں میں معرب استعمال میں میں میں میں میں میں میں میں اس کے ماریک کیا ہے میں انداز میں اور اس

وے جامع است درسہ نن وہرکیے را بکمال رسائندہ محدث بے نظیر مغسر بے عدیل نقیہ شافعی صاحب نقد است

شیخ می الٹ مسین البغوی کے یارے میں مشہور ہے کہ دشک روٹی کھاتے متصالبتہ اخبر عمر میں تلاندہ کے کہنے پر اوران کےاصرار پر زبنون کا تیل بطور سائن کےاستعال فرمانے ملکے۔

ان کی تین تصانیف مشہور ہیں۔شرح السنامصائع اسمالی المار بل علم تغییر میں بینا پاپ علی تغییر تغییر البغوی سے نام سے معروف ہے اور اوار دائا کیفات اشر فیسلتان سے طبع شدو ہے اور این کی وفات ۱۱۵ دیش ہو گی افا لله و اجعون - اللهم اغفو له و او حمله -

صاحب مثكوة كاتعارف

صاحب مشکوۃ کا نام محمد ہے کئیت ابوعبداللہ اور لقب ولی العرین کیلی نسبت تھریزی اور دوسری نسبت العمری سلسلہ تسب کے اعتبار سے عمر بن عبدالعزیز کے خاندان میں ہے جیں۔والد کا نام عبداللہ بعض نے کہا عبیداللہ ہے ان کی تصافیق میں سے دومشہور کتا ہیں جیں۔ (۱) منتکو قالمصابیج اس کی تصنیف ہے ۳۷ ہے دیں فارغ ہوئے اور (۲) کتاب الا کھال فی اسما الر جال جوکہ ای مشکو ہ کے آخر میں لگا ہوا ہے اس رسالہ میں جوروایات مشکو ہ شریف میں ہیں ان کے نقل کرنے والے راویوں کے منتفر حالات کا ذکر ہے ان کی وفات صبح طور پر معلوم نیس ہوگئ ۔ ۳۷ ہے دے لے کر ۳۳ ہے دوکمیان حصد میں وفاۃ ہوئی ۔ انا للہ و اما الیہ واجعون .

۔ فاستخوت الملہ الخ بیعبارت ماقبل پرتفرلیج کابیان ہے کہ جب لوگوں نے اعتراض کرنا شروع کیا تو ضرورت ڈیش آئی کہ صاحب مصابح سے اعتراض کودور کیا جائے تو بیس نے اللہ سے استفارہ کیا خیرطلب کی۔

واستوفقت اس کوتمن المرح پڑھا کیا ہے۔ نسخ مخلف ہیں تین نسخے ہیں۔

ا- واستولفف: يرتويش سے مِن نے اللہ تعالی سے تویش طلب کی۔

۲- واستوففت بدوتوف سے بے کریس نے اللہ سے آگائی طلب کی علم طلب کیا۔

اسم- واستونفت - يروثو ق سے بي ف الله تعالى سے وثوق اعما وطلب كيا۔

فاعلمت میں نے بانشان بنا دیاا غلفہ جس کوصاحب مصافح نے بےنشان رکھا (ہا ہے مراد احادیث ہیں لینی ان کی سند اور حوالہ جات کو ذکر کیا) مقد مشخون کا مصداتی بیان کررہے ہیں ان کا حصداتی بیان کررہے ہیں ان کا مصداتی بیان کررہے ہیں ان کا مصداتی بیان کرتے ہوئے سے ان کے حالات ان کی کتب پڑھنے کے وقت مصداتی بیان کیا ہے۔ ان کے حالات ان کی کتب پڑھنے کے وقت معلوم ہوجا کیں گئے۔ والملہ اعلم بالصواب سمجے قول کے مطابق ماجہ بریدی ہوگا کا م اور محمد کی والدہ ہے۔ مسجے شنوں کے مطابق میاں این کا اس اور محمد کی والدہ ہے۔ مسجے شنوں کے مطابق میاں این کا اس مورث میں ہوتا ہے بریدائن ماجہ ران کی وفات 20 اس میں ہوتا ہے بریدائن ماجہ ران کی وفات 20 اس میں ہوئی۔

وائبی اذانست الخسے ایک سوال کا جواب دے رہے ہیں سوال کی تقریریہ ہے کا سے معاضی قرآپ ہے بھی میا جہ والا اعتراض مکمل طور پرسا قطانیں ہوسکا۔ آپ پر بھی سوال ہوتا ہے کہ آپ نے بھی تو پوری سندوں کوذکر نیس کیا۔ سرف حضور صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے قال کرنے والے سحالی کا تام ذکر کردیا ہے؟

تو اس کا جواب بیدہ یا کہ بھی حوالہ کتاب دے چکا ہول جن بھی پوری سند ندکور ہے میراکس حدیث کے متعلق کتاب کا حوالہ ویتا صدیث کی پوری سند کو بیان وذکر کر دیتا ہے لیند اجھو پراعتراض میں ہوسکا۔

وسردت الكتب....الي.... احسن الله جزاك

اس حصد عبارت بين ان چندنفر قات كابيان بيم جن كوصا حب منظوة في الي كتاب بين اختيار كيار

جہلی بات: کتب ایواب سے عنوانات قائم کرنے میں دی ترتیب واسلوب اورطریقا فتیار کیا ہے جوصا حب معمانی کا تھا۔ ووسر کی بات: مقتلو ہشریف میں عموی طور پر اورا کشری طور پر ہر باب تین فعملوں پر شتل ہوگا (کہیں اس کے ظاف بھی ہوگا) تیسر کی بات: فصل اول کا مصداق کرفعمل اول کے عنوان کے تحت ان احادیث کوذکر کیا جائے گا جن احادیث کی تخر تے شیخین (بخاری دسلم) نے ہر دونول نے کی ہویا ان دونوں میں ہے کسی ایک نے کی ہو۔

تیسری بات کائتمہ، دفع وظل مقدر سوال یہ ہے کہ جو کہا ہے کہ فعل اول میں صرف شخین کی احادیث مذکور ہوں گی تو شبہوتا ہے کہ یہ حدیثیں صرف بخاری وسلم میں موجود میں ان کے علاوہ کی نے ان کی تخ تئے نہیں کی ہوگی حالا نکہ بیتو خلاف واقعہ ہے۔

جواب ان کی دوسروں نے بھی تخرت کی ہوگی لیکن حوالہ صرف شیخین ہی کا دیا جائے گا بھرسوال ہوگا کہ بیٹو ترجی بلاسر تے ہے؟ جواب! بیرتر چچ بلامیرن نمیس کیونکہ شخین کا جوسقام ومرجہ بلتد ہے کسی اور کانہیں۔ بھی مرق ہے۔

چوتھی بات: فصل نانی کےمصداق کتعین کابیان کفعل ٹانی میں بھاری دسلم کے ماسواک ا حادیث مذکور ہوں گی۔

یا نیچو یں بات ۔فصل ثالث کے مصداق کی تعین کا بیان کہ اس میں باب کے مشمون کے مناسب جور وایات ہوں گی وواس فعل اُ ٹالٹ میں ذکر کی جائمیں گی ۔مرفوع بھی ہوں گی اور موتوف بھی ۔

مجھٹی بات: فصل الٹ میں جواحادیث فرکی جا کیں گیان میں می شرط نے کورکا انتزام باتی رہے لیعنی پہلے رادی کا نام اورحوالہ کتاب می درج ہوگا۔ سماتو کیں بات: فصل اول اور نصل افی میں اصلانہ مرفوع احادیث نہ کور ہوں گی اور نصل اٹالٹ میں مسیح مرفوع مجی ہوں گی آئے مخصو میں بات: نہ بعض اوقات معمائے کے ایک خاص باب کے تحت احادیث نہ کور ہوں کی کیکن مشکلو آفھمائے کے اندراس باب میں وہ صدیث نہ کورنیس ہوگی ۔اس کا لیس منظر بیہ ہے کہ وہ مصابح میں کررنہ کور ہوگی لیذا اہم مرف ای باب میں ذکر کریں سے جس کیساتھ اس کی مناسب نہ یادہ ہوگی۔

نویں بات نے بعض اوقات مصابح کے اندرکوئی حدیث پوری فرکورنہیں ہوگی یا بعض حصہ فدکور ہوگا۔ یہاں مشکوۃ میں بھی اس کو اختصار پر باتی رکھا جائے گالیکن کیف ہاتفن نہیں۔ بلکہ اس کا داعی اور سبب اور مقتصی موجود ہوگا۔ مثلاً وہ مقتصی یہ ہے کہ جشی حدیث مصابح میں قدکورتھی باب کے ساتھ استے حصے کی ہی مناسبت ہے متز وک حصے کی مناسبت نہیں ہے۔

وسویں بات ، بعض ادقات مصابح میں صدیت کا ایک حصہ نیکور ہوگا ادر ہاتی حصہ متر وک ہوگا۔اور مفکلو قامیں متر دک حصہ بھی ندکور ہوگا۔اس الحاق کا بھی کو کی ندکوئی مفتضی ہوگا۔مثلاً وہ مفتضی میر ہے کہ متر وک حصے کی باب کے ساتھ مناسبة زیادہ ہے بیسیة ندکور کے با متر وک حصہ نوائد کشیرہ پرمشمل ہے۔

گیار ہو میں بات: ۔ بعض اوقات ایہا ہوگا کہ مخلو ۃ المصابع ہی فصل اول کے تحت حدیث کو ذکر کیا جائے گا ذکر کرنے کے بعد حوالہ غیرشیخین کا دیاجائے گا جو در حقیقت اعتراض ہوگا صاحب مصابع پر کہ انہوں نے ان احادیث کو 'الصحاح'' عنوان کے تحت ذکر کیا ہے جس ہے معلوم ہوتا ہے کہ بیا حادیث شیخین کی جس حال افکہ در حقیقت وہ حدیثیں غیرشیخین کی ہیں۔

یار ہوئی بات: بعض اوقات فصل تانی میں والہ شخین کا ہوگا ہمی ورحقیقت اعتراض ہوگا صاحب مصابح پر کہ انہوں نے اس کو ''الحسان'' عنوان کے تحت درج کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ میر غیرشخین کی احادیث ہیں حالا نکہ ان کی تخ تیج شخین نے بھی کی ہوتی ہے۔ صاحب مشکو قرماتے ہیں جب ان دویا قول ہیں ہے کوئی بات تہارے سامنے آجائے قو فیصلہ کرنے میں جلدی نہ کرنا جھ پرالزام نہ لگا تا یہ نہ کہنا کہ تم نے جلد یازی ہیں شخ پراعتراض کر دیا ہے ہوسکتا ہے کہ آپ نے بخاری وسلم کا پورا مطالعہ نہ کیا ہوا کر پورامطالعہ کرتے اور تعلیم کرتے تو شاہد آپ کوئل جاتی بلکہ میں نے چار کتابوں کا بنظر غائر مطالعہ کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا ہے دہ چار کتا ہیں ہے ہیں۔

(1) بخاري (٢) مسلم (٣) جامع مندميدي (٣) جامع الاصول الجزري_

تیر ہویں بات: بعض اوقات مصابح کے اندر عدیث کے الفاظ اور ہوں مے اور مفکلو ۃ المصابح اور ہوں کے بعنی متن مختلف ہول مجے ۔اس کاپس منظر طرق حدیث بعنی حدیث کی سندوں کا مختلف ہونا ہے۔ متعمد۔

سوال آپ نے ای سند کے لفظ ذکر کیوں نہیں گئے جس کوصاحب مصابح نے ذکر کیا ہے؟

جواب ۔ ہوسکتا ہے مجھے اس سند پراطلاع ہی ندہو کی ہو۔

چودھوس بات: _بعض جگہ صاحب مشکوۃ ایک عدیث کوڈ کر کرنے کے بعد اخیر میں بیافظ کین کے ماو جدت ہذہ الووایة فی کتب الاصول۔

پندر ہویں بات البعض اوقات صاحب مشکو ہ المصابح روایت کوذکر کرنے کے بعد پیالفاظ کینں گے۔ و حدت خلاف ہذہ المروایة فعی کتب الاصول ان دونوں باتوں کے کہنے میں میں نے جلدی نیس کی۔ تسمه (۱) جب ان دو باتوں میں ہے کوئی اگر کتب الاصول میں و کچے لواور تہیں تی جا کمی تو کوتا تی کی نسبت میری طرف نہ کرتا ۔ آ گے فر مایا کہ بیں ای مختل کے لئے وعا کو ہوں جو مجھے اطلاع کردے میر کی زندگی بیں اور میر کی وفات کے بعد حاشیہ کتاب میں درج کردے۔ سوال :اگر آپ محنت کرتے بورامطالعہ چھان بین کرتے تو شاید آپ کو بیردوایت کتب بصول میں ٹل جاتی۔

جواب میں نے محنت میں کو لُ کی ٹیس چھوڑی میں نے بشری طاقت کے مطابق پوری کوشش کی ہے۔

سولہو یں بات: بیعض ادقات مصابح کے اندرائیہ حدیث کی کیفیت فیکور ہوگی لیکن دجہ فدکورٹیس ہوگی۔ادر یہاں مشکوٰۃ میں دجہ کیفیت بھی فدکور ہوگی۔اس پرسوال ہے کہصاحب مشکوٰۃ نے تو اپنی طرف ہے کوئی دجہ ذکر ہی ٹیس کی؟ جواب یہ ہے کہ انہوں نے محدثین کے اقوال ذکر کھے ہیں اوران اقوال کاذکر کرنا بمنز لہ وجوہ بیان کرنے کے ہے۔

ستر ہویں بات :۔ بعض اوقات مصاح کے اندر حدیث کی کیفیت نہ کورٹیس ہوگی ادر مشکلو قامیں بھی حدیث کی کیفیت نہ کورٹیس ہوگی۔ شخط کی بیروی کرتے ہوئے صاحب مشکلو قانے بھی اس کو بیان ٹیس کیا۔

ا ٹھار ہویں بات: بعض اوقات مصابح سے اندر صدیث کی کیفیت نہ کورٹیس ہوگی ٹیکن مقتلو قالمصابح سے اندر نہ کور ہوگی اور بید ذکر کرنا تعرض یا کسی وجہ سے ہوگا مثلاً بعض لوگوں نے مصابح کی بعض حدیثوں کے متعلق مید کہددیا کہ بیدموضوع ہیں صاحب مشکلو قاس کی کیفیت ہوان کرکے میکیس سے کہ مصابح کی حدیثیں موضوع نہیں زیادہ سے زیادہ اتنی بات ہے کہ حدیث غریب ہے ضعیف ہے وغیرہ

بیسیویں بات:۔ قسمیۃ الکتاب میں نے اس کتاب کا نام مشکوۃ المصابح رکھا۔ بیبسیدیہ ہے کہ مشکوۃ کامعنی ہے طاقی ۔ اور مصابح جمع ہے مصباح کی جس کامعنی ہے جماغ تو جس طرح طاقیہ حجاغ پر مشتنل ہوتا ہے اس طرح یہ کتاب کے مجموعہ پر مشتنل ہے ۔ اس مناسبت کی جدیے اس کا نام مشکلوۃ المصابح رکھا۔

یا بعنوان آخر: چراخ جب طاتے میں آجاتا ہے تواس کی روٹنی زیادہ ہوجاتی ہے (اگر چراغ بلاطاقیہ ہوکھلی جگہ ہورکھا تواس کی روٹنی منتشر پوتی ہے سفیوط ٹیس ہوتی کم ہوتی ہے۔اور طاقی میں رکھنے سے بڑھ جاتی ہے) ای طرح مصابح میں فہکورا عادیث بلاسنداور بلاحوالہ ہونے کی وجہ سے آئی زیادہ روٹن نہتی تو مشکلو قامیں بالسنداور با حوالہ ہونے کی وجہ سے زیادہ روٹن ہوئی کویایوں مجھو کہ جراغ طاتے میں آئی گیا۔

بعنوان ٹائٹ :مطلقاً برحدیث رسول اللہ جراغ کی طرح ہے۔اجادیث بوی سکی اللہ علیہ وآلدوسکم اس کیاب ہیں آ گئیں کو یاج اغ اس مجموعے ہیں طابقے میں آ سمیا۔اس وجہ سے اس کا نام مشکلو ڈالمصابح رکھا۔

ا کیسویں بات : مقولیت کتاب کے سے دعا کابیان کر قبولیت عنداللہ کے لئے وعاضروری ہے۔

مشكوة المصابيح اورمصابيح كے درمیان وجوہ فرق

(۱) مصابح کے اندرکسی حدیث کی سند ندکورنیس حتی کے حضورصلی الغدعلیہ وآلہ دیسلم نے قبل کرنے والے صحابی کا نام بھی ندکورنیس مشکلو ق میں سندآ حضورصلی القدعلیہ وآلہ وسلم نے قبل کرنے والے صحابی کا نام ہر حدیث کے ساتھ ند کور ہے۔

(٢) كما خذمصائ كے اندركسي حديث كاحواله تماب درج نبيل مقلوة ميں حواله تماب برجيمه اندكور ہيں ۔

(٣) مصابح بكا ندر هر باب كخت دوعنوان بين _(1)الصحاح (٢)الحسان ادريبال مكتكوة مين تين عنوان بين _

الفصل الاول _ الفصل الثاني _الفصل الثالث _

(س) مصابح کے اندرشیخین کی احادیہ کو بیان کرنے کے لئے الصحاح کاعنوان اختیار کیا گیا ہے اور مفکلو قامین شیخین کی احادیہ کو بیان کرنے کے لئے الفصل الاول کاعنوان اختیار کیا گیا ہے۔ ۵) مصابع کے اندرغیرشیخین کی احادیث کو بیان کرنے کے لئے الحسان کاعنوان افقیار کیا تم یا ہے۔ متکوۃ میں غیرشیخین کو بیان کرنے کیلئے الفصل الثانی کاعنوان افقیار کیا گیا ہے۔

(۲) مصابع کے اندراصلیۃ مرفوع احادیث ہی نہ کور جی جیکہ مشکوۃ کی فعل ٹائٹ میں مرفوع کے ساتھ مرقوف احادیث بھی نہ کور جیں۔ (۷) اختصار حدیث مصابع میں ایک حدیث ایک خاص باب میں نہ کور ہوگی۔ مثلوۃ المصابع کے اندروہ حدیث اس باب میں نہ کورنیس ہوگی۔ (ویڈرزیکل)

(٨) بعض ادنات مصابح شن صديث كاليك حصد مذكور و كالبرايك حصد متروك بوگا (مختصر بوگي) اور متكلوة شن مذكور بوگالدر متروك بحي مذكور بوگار

(۹) مصابح کے اندربعض احادیث الصحاح کے عنوان کے تحت نہ کوربوں گی جس سے اشارہ ہوگا کہ پیشخین کی جیں کیکن مفتلز ہیں نصل اول کے عنوان کے تحت حوالہ غیر شیخین کا ہوگا۔

(۱۰)مصابح کے اندر بسااہ قات الحسان کے تحت ایک حدیث ندکور ہوگی جس ہے اشارہ ہوگا کہ بیرحدیث غیرشیخین کی ہے لیکن مشکلوۃ میں الفصل الثانی کے تجت حوالہ شخین کا ہوگا۔

(۱۱)مصابح کے اندرجدیث کامتن اور ہوگا اور مشکو قامی اس سے متلف ہوگا۔

(Ir) مصابح کے اندر ماوجہ سے مد والرولية في كتب الاصول كے القا في ميں اور مشكوة ميں صديث ذكر كرنے كے بعد ريالفاظ في كور بول محر

(۱۳) مصابح كاندرو جدت خلافها في كتب الاصول كالفاظنين بول كاورمظلو في بول كر

(١٣) مصابح مين بسادقات أيك حديث كى كيفيت فركورموكي كين وبدفكورته وكى راور مخلوة كاندركيفيت كيماته مساته وبركيفيت بعي فركورموكي ..

(10) مصابع کے اندر بعض اوقات کیفیت نہ کورجیس ہوگی اور مشکو ہے اندر کیفیت نہ کورہوگی ۔

(۱۶)مصابح کے اندرحدیث کے اخبر میں خالی جگر نہیں ہوگی اور مقتلو ۃ المصابح میں دوحدیثوں کے درمیان خالی جگرچھوڑی ہوگی۔ بیدوجوہ فرق مصابح اور مقتلو ۃ المصابح کے درمیان ہیں۔

اکیسویں بات قبولیت وعاکا بیان تھا۔ چنانچاس قبولیت دعاکا اثریت کرانند تعالی کے بال آئی دعا قبول ہوئی کہ یہ کتب تقریباً ۱۰۰ سال ہے پڑھائی جارہ کی خدمت کی ہے اور اس کی مختلف شروحات سال ہے پڑھائی جارہ کی صدمت کی ہے اور اس کی مختلف شروحات مختلف علی ہے اس کی سب سے پہلی شرح صاحب مختلوۃ کے استاد نے کسی بھی جس کا نام الکاشف عن حقائق سن المحمدید اب بیطی نام سے معہور ہے۔ استاد کی نسبت طبی تھی اس لئے کتاب کا نام بھی طبی ہے جب مشکلوۃ المصابح کتاب کا مراستاد کے باس لئے کتاب کا نام بھی طبی ہے جب مشکلوۃ المصابح کتاب کا کھر استاد کے باس لئے کتاب کا نام بھی طبی ہے جب مشکلوۃ المصابح کتاب کا کھر استاد کے باس لئے کتاب کا نام بھی طبی ہے جب مشکلوۃ المصابح کتاب کا کھر استاد

فاستحسمها۔ چند برس پہلے کلمی شخوں کی شکل میں تھی۔ابادارۃ القرآن سے ۱۲ جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔ ۱۳۳۳ء ھے اندراستاد شرح کھے کرفارغ ہو بھے تھے جبکہ کتاب کی تحمیل ۳۵ء ہو میں ہوئی۔ ملاعلی قاریؒ نے مرقاۃ کے نام ہے اس کی شرح ۱۰ جلدوں میں کھی کوئی استاد بھی مرقاۃ ہے مستغیٰ نہیں ہوسکتا مشکلوۃ کی تدریس کیلئے معاون دوشر میں بین شیخ عبدائق محدے دیلوی نے کھی ہیں۔

(۱) لعات التقطی (۲) اوج المعات فاری میں بے بیامات کا خلاصہ بادراس کی ایک شرح العلق السیح مواد تا دراس کا تدهلوی نے
کسی ہے۔ صفرت علامہ انورشاہ شمیری رحمہ اللہ کے مشور سے سادران کے تھم کسی جس شریز یادہ استفادہ طبی سے کیا گیا اور مظاہر تن مواد تا
قطب الدین نے تکھی ہے بیدد ہیں۔ مظاہر تن قدیم (عربی) مظاہر تن جدید (اردو) فرمایا سین پڑھانے کے لئے قدیم و کیجے اور حوام کودرس
دینے کے لئے جدیدد کیجے واللہ العرب اللہ العرب المحکم تا تعربی الا باللہ العلمی العظیم کی بجائے العرب و الحکم مہا کہ اس بات کی طرف اشادہ کرنے کے لئے کہ الا باللہ العرب العرب تا العرب العرب العرب العرب العرب العرب العرب اللہ العرب کے ساتھ میں اللہ اللہ العرب اللہ العرب

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال عربن نظاب رضى الله عند دايت بكرسول الله ملى الله عنه كانت هجوته الى الله ورسوله فهجوته الى الله ورسوله فهجوته الى الله ورسوله نيت كريج من كانت هجوته الى الله ورسوله فهجوته الى الله ورسوله نيت كريج من كانت هجوته الى الله ورسوله فهجوته الى الله و من كانت هجوته الى دنيا يصيبها او المرأة يتزوجها فهجوته الى ما هاجو اليه. متفق عليه بكات بنج ياكرا ورت كانت حرقه الى دنيا يصيبها او المرأة يتزوجها فهجوته الى ما هاجو اليه. متفق عليه بكات بنج ياكرا ورت كانت حرقه الى دنيا يصيبها او المرأة يتزوجها فهجوته الى ما هاجو اليه. متفق عليه

تشریکے ۔ حدیث الدید : بیرحدیث محدثین کے ہاں حدیث انعمالاعتمال مالنیات یا حدیث الدید کے نام ہے مشہور ومعروف ب-اس حدیث کے متعلق چند باتیں میں جوتر تیب سے ذکر کی جائمیں گی۔

الأمر الأول . بيان شان ورود حديث

بعض روانتوں سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ بینمنورہ میں ایک عورت رہتی تنی جو مشہورا م قیس سے تنی ۔ اس کوایک آ دمی نے پیغام نکاح بھجا تو ام قیس نے ایک شرط لگائی کہتم مدینہ میں اجرت کر کے آ جاؤ تو پھر میں نکاح کروں گی۔ اس فحض نے کفن نکاح کی غرض سے اجرت کی تو چونکہ اس کی نہیت فاسرہ تنی ۔ حضور ملی اللہ علیہ وآلد اسلم کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ دسلم نے اس کی اور بوری امت کی اصلاح کے لئے خطب ارشاو فر مایا جس میں بیصد ہے اورشاو فر مائی انعما الاعمال بالمنیات الح ججرت ایک عظیم ترین عبادت ہے جوئنس رضائے اللی کے لئے حوثی جا ہے تھی تھراس نے نبیت فاسرہ سے ججرت کی تھی چنانچہ بعد میں اس کا نام بہا جرام قیس ہوگیا۔

جواب نيكوني مستبعد ميس محاب كاعد كمالات بتدريج بيدا موي

الامر الثاني . ال حديث كويهلي ذكر كرنيكي وجوبات

سوال: ١١ صديث كوكاب ك شروع شراسب يهيل كون ال جور مرفرست كون وكركيا؟

جواب کی دجوہ ہیں (۱) صاحب مشکوۃ کا اس عدیث کواپے بیش روام را کموشن فی الحدیث امام بخاری ادرصاحب مصابح کی اتباع کرتے ہوئے سرفہرست ذکر کیا ہے۔ (۴) اس عدیث اور میداہ کو کتب الحدیث ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے۔ کتب کی ابتداہ خصوصا کتب عدیث کی ابتدائی عدیث ہوئی چاہتے ۔ اکثر محد شین خصوصا عبدالرحن بن محدی در مدالند کا قول ہے جو بھی کوئی کتاب تھے خصوصا علم حدیث میں قودہ اس کو ابتداء میں ذکر کرے۔ (۳) اس حدیث کے عظیم الشان ہونے کی وجہ سے سرفہرست ذکر کیا 'باتی رہی ہے بات کے عظیم الشان کیسے ہے؟ وہ اس طرح کہ بعض علماء محدثین کا قول ہے کہ پیضف العلم ہے۔ بایں طور کہ اعمال دوسم پر ہیں۔ (۱) اعمال طاہرہ (۲) اعمال باطند۔

ادرنیت باطنی میں سے اہم شے ہے کو یا باطنی کے ذکر ہے تصف انعلم کو بیان کیا گیا۔ اور بعض علماء نے فر مایا ہے کہ یہ صدیث تکث انجلم ہے۔ بایں طور کہا عمال کی تمن تشمیس ہیں۔ (۱) انعمال اسمانی (۲) اعمال جوارد در ۲) انعمال قلبید۔

اورنیت اندال قلبید کے ساتھ متعلق ہو اس لھا تا ہے بیٹک العلم ہے۔ اور بعض نے کہا یہ حدیث یہ کفتی ابواب پر مشتل ہے تو ان اکر کے اتو ال ہے یہ بات معلوم ہوئی کہ اس حدیث کو ہمیت حاصل ہے اس کے اس حدیث کو سرفہرست ذکر کیا۔ (۳) نظیج النیت پر تغیبہ کرنے کے لئے اس حدیث کو مقدم کیا کہ معلم اور متعلم کو جائے کہ پڑھنے پڑھانے سے پہلے اپنی نیت کا جائز سے اچھی نیت ہوئی جائے اپنی نیت کو ورست کرلیس کم اذکم نیت فاسد و نہیں ہوئی جائے۔ (۵) اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کہ طالب حدیث کے لئے نوع من الجرق کا ہوتا بھی ضروری ہے کچھ نہ کچھ مشقت برداشت کرتا بھی ضروری ہے تو اس کا کم سے کم ورجہ بدہے کہ کمرہ سے اٹھ کر در رہا گاہ میں آ جائے اجرة باطنانو برحال بس ضروري بيات كوم وباس معصل علم كة داب كى طرف اشاره بـ

الامو الثالث. راوی حدیث کے حالات

حضرت عمرین الخطاب آس حدیث کے راوی ہیں ۔حضرت کا تام عمر اور والد کا تام خطاب اور کنیت ابوحفص اور لقب فاروق اور ا مرالموشین سب سے ایمیلم اتبی کوکہا گیا۔ کیونکہ مفترت ابویکر کا لقب خلیفہ رسول اللہ تنے ۔ قصہ اسلام مشہور سے رنبوت کے چھٹے سال اسلام ا کے اسلامان نے والے مردول جمی سے میں یاسم تبریریں ۔ آپ کی پیدائش عام الفیل کے ۱۳ ایری بعد ہوئی۔ اور آپ کامشرف باسلام ہوتا ورحقیقت نی کریم صنی الله علیه وآلدوسلم کی و عاکا ثمره تھا۔ (مراویغیر) اسلام لانے سے پہلے ہوے جیار تھے۔قریش کے امیر سمجھے جاتے تھے۔آپ یے کاسلام لانے سے اسلام کو بڑا وید ہورعب حاصل ہوا۔ حضور سلی الله علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میرے دووزیرآ سان میں ہیں اور وه وزیرز بین میں ہیں۔ آسان میں جبر کیل میکا کیل اورز مین میں ابو یکر وعمر رضوان الله علیجم اجتعین آپ کا زیان خلافت تقریباً ساڑھے وس برس کا ہے۔حضرت صدیق اکبڑی و فات کے دن ۱۳ اھ میں خلیفہ ہے ۔ اور ۲۳ ھ۲۳ و والمجہ کو حالت نماز میں آپٹر پرعملہ ہوااور آپٹ کورخی کیا سیا۔اور کیمجم ۲۳ ھکوشہاوۃ ہوئی معفرت مہیب ؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔آ پؓ ہے • • ۵ سے زائدا حادیث مروی ہیں۔اوراستعداد کاعالم اتنا تحاك يحضورسلي الله عليدة الدوللم نرقر ما يانوكان بعدي نبي لكان عمر بن النحطاب او كماقال عليه المسلام ر

الاموالوابع: حديث كمفردات كابيان

کلمہ ''انھا'' جمہورکا اس بات پراتھاق ہے کہ بیرحصر کے لئے ہے۔ انسا مغید فلحصو ہے عام ازیں بیکلمہ بسیلہ ہویا مرکبہ عام ازیں اس کامفیلکھر ہونامنطوقا ہو یامفہوما ہو۔ الاعتمال۔ بہتن ہے ممل کی اور عمل اور فعل میں کیافرق ہے۔ فید قولان۔

(۱)القول الاول. قول مترادف_(۲)راج يبي بي كدونون من فرق بي _ (۱) تمل كي نسبت صرف دوالعقول كي طرف عن بوتي بي اورفعل كي نسبت مين تقيم بي بعي دوك العقول كي طرف بيوتي بي اورجمي غير ز دی العقول کی طرف ہوتی ہے بھی وجہ ہے ک**فتل البہیمہ کہا جاتا ہے عمل ا**لبہیمہ ٹیکس کیا جاتا۔

(۲) عمل کے اندر قصد داختیار کا ہونا ضروری ہے قعل میں تعیم ہے خواہ ارادہ کا دخل ہو بانہ ہو۔ یک دجہ ہے کہ مرتقش کی حرکات کو تعلی کہا ج ٰ تا ہے مگل ٹیس کہا جاتا۔ (۳) ممل کے اندر دوام مطلوب ہوتا ہے۔ تھل میں تعیم ہے خواہ دوام ہویا ندہو۔ یہی وجہ ہے کہ ترخیب کے مقام میں عملو الصالحات كبارفعلو الصالحات ثير كمار

تيسر الفظ ہے نيات جمع ہے نيپکي بتھد يہ ويغيرها۔ نيکا لغوي معني ہے۔ انبعاث القلب نحو مايو اه' مو افقا لغر ضه من جلب نفع او دفع صور حالاً او حالاً رول كاميلان الكل چيزگي طرف جس كوايية مطلوب كے موافق مجدر باہو۔

تيتكا اصطلاح معني . الارادة المتوجهة الى العمل ابتغاءً لمرضاة الله و امتثالاً لحكمه.

نبیت اور اراو ہے میں فرق ۔نیت کے اندر ناوی کی غرض کوڈٹل ہوتا ہے اور اراو ے میں سرپیر (صاحب اراوہ) کی غرض کوڈٹل ہوتا صروری نیس _ یک وجد ہے کدانٹ کی طرف ارادہ کی انست کی جاتی ہے نیے کی نیس ۔

الامر الخامس . باكم علق كابيان

اس میں کلام یا کامتعلق افعال خاصہ میں سے بے یا افعال عامہ میں سے ہے۔ اگر افعال خاصہ میں سے ہے تو وہ کونسا ہے؟ اس کے بارے میں پہلاقول فقہا وکا ہے۔ فقہا واس بات پرشفق ہیں کہ بالنیات کامتعلق فعل خاص ہے۔ باتی قعل خاص کونسا ہے؟ اس میں اختلاف ہے پہلاقول احناف کا اور دوسراقول مالکیہ اور شوافع کا ہے۔ قول احناف وہ فعل خاص ثواب ہے تقدیری عیارت اس طرح ہے انعما شواب الاعتمال بالنبات کلمہ انما معرکا ہے۔ بعنوان آخر لمیست الاعتمال معومة الابالنبات۔

قول شوافع و ما لکید: ـ وفعل خاص محت مصدرے ہے تقدیری عبارت بین ہوگی انسا صبحة الاعسال بالنبات یا بسنوان آخر لیست الاعسال صبححة الابالنبات :

سوال نه اختلاف کانمر دکیاں ظاہر ہوگا؟ جواب اثمر داختلاف یہ ہے کہ وضویل نیٹ سیج ہوگایائیں مشوافع کہتے میں وضویس نیٹ ضروری ہے درعندالاحناف وضویس نیٹ ضروری تہیں۔

احناف _ كيزويك بغيرنيت كي وضوبوجا تاب يعني مقاح للصنوة بوجاتا باورشوانع كيزو يكسر _ يصحح بي نبس بوگ

احناف کی ولیل ۔ وافز کنا من السماء ماء طہوراً (لآیۃ)اس سے معوم ہوا کہ پانی کامطہر ہوااس کی ذاتیات میں ہے ہے۔اگر پانی کواستعال کرنے کے بعد بھی طہارۃ عاصل نہ ہوتو مطہریت کا تبوت پانی کے لئے تھاج ہوا۔امرۃ خرکی طرف اور بیتو مجہول ذاتی ہے۔ بیتی کسی دوبری شے کے ثبوت کے ساتھ متبد کردیں مے تو مجبول ذاتی لازم آئے گا۔اوریہ بالاتفاق عقلاء باطل ہے۔

النداوضو كي جون ك سے نيت كو في شرطنيس بـ

شواقع كن وليل _بطريق قياس الوضوء عمل وكل عمل لايصبح الابالنية. فالوضوء لايصبح الابالنية مغرى تواضح -ــــاوركبرى كن وليل الما الاعمال بالنيات البراميح تتيم نظي فالوضوء لايصبح الابالنية .

ا حناف كى طرف سے جوابات _ پہلا جواب به استدلال تب نام ہوتا جب نفل خاص صحیہ متعین ہوہم اس كوئيس مانتے بلکہ يب ل بانديت كامتعلق لفظ تواب ہے۔ دوسرا جواب استدلال تب نام ہوتا جب باء كاتعلق صحت ہو يہاں متعلق لفظ كمال ہے۔ نيخى انسا كهال الاعسال بالنبات يالينوان آخر ليسست الاعسال كاملة الا بالمنيات _

تنیسرا جواب نیہ بات تسلیم کرتے ہیں بغل خاص صحت ہے لیکن افعال میں تخصیص ہے۔ اس سے مقاصد مراد ہیں وسائل مراڈٹیس اور وشووسائل میں سے ہے۔ للبذا اس کے لئے نیٹ ضروری ٹیٹس ۔

چوتھا جواب نیربات تعلیم کرتے ہیں کہ باء کا متعتق صحت ہاورا محال میں عموم ہے لیکن وضوء میں دوسینیس ہیں۔ (۱) وضو من حیث انہا عباد ق (عباد ق ہوات) (۲) میں حیث انہا مفتاح للصلو قالیک عباد ق ہونے کی حیثیت دوسری مقاح صلو ق ہونے کی حیثیت تو اس کے عبادت ہوئے کی حیثیت ہے تو اس کے عبادت ہوئے اس حدیث کا مطلب ہے ہے کہ نیت ہے عبادت بن عبادت ہوئے اس حدیث کا مطلب ہے ہے کہ نیت ہے عبادت بن عبادت ہونے کے لئے وضوء نیت پر موقوف ہوگا۔

یا نچواں جواب احدیث کا مقصوف تھی مسائل بھا تا تیس بلکہ یہ مسکد بٹلا تا ہے کہ اشیاء کا حسن وقع نیت کے تا بع ہوتا ہے ہی حدیث کا مدیث کا مدیث کا مدیث کا مدیث کا مدیث کا مدیث کی وجہ ہے مواحد وابس ہوتا۔ مشلا حافی بن انی بلاحد نے حضور صلی اللہ دار دیا اوقات عمل بڑا او نچا ہوتا ہے لیکن نیت فاسد مدید کی اس مدید کے اور بسااو تات عمل بظام بڑا او نچا ہوتا ہے لیکن نیت فاسد

ہونے کی جہ ہے ویال کا باعث بن جاتا ہے۔ جیسے منافقین کامسجد ضرار بناتا۔ قول ٹانی ۔ باء کامتعلق فعل عام ہے یعنی وجوواب تقدیری عمارت یوں گی انبعا و جو د الاعبدال والنبيات ۔ سوال ۔ آپ نے کہنا عمال کا وجودنیت پرموتوف سے حالا نکہا عمال کے وجود کے لئے تو کوئی نبیت ضروری کیمیں۔

جواب ۔ وجودے مراده جود سی بلدو جود شرق وجود عندالله مرادے اوروه بغیر نیت کے بیس ہوتا۔

عام لوگ جھتے ہیں کیٹل کا وجو دصرف حمل ہوتا ہے لیکن اللہ تعالی کے ہاں نیت سے وجود میں آتا ہے۔ انما کا حصر حصر کل ہے۔ شار ح نے قلب کیا۔ نیبة اللہ فو میں عصله وجود شرکی نیت کی وجہ ہے حاصل ہوا۔

الامر السادس. بيان كيفيت باء

با کے متعلق دوتول ہیں۔ ۱-استعانت کے لئے ہولیعنی عمل پر اجروثواب ملنے میں نیت محدومعاون ہے جیسے محتبت مالفلم۔ میں نے قلم کی عدد کے ساتھ لکھا۔

۳- یہ صلابۃ کے لئے ہو۔ یعنی کمل کے ساتھ نیت مقرون ہوئی جائے۔ اگر ممل کا نیت کے ساتھ اقتران ہے تہ کیم اجروتواب لے کاوال فلا۔ موالی: مصاحبہ کا تفاضا تو ہے کہ کمل کے ابتداء سے انتہاء تک نیت کا اقتران ضرور کی ہے مالا کا کھر ف ابتدا میں نیت جواب نیت کے ایک و فعد (ابتداء میں) پائے جائے کے بعد جب تک منافی نیت نہ ہوتو نیت است کا ب حال کی بناء پر باتی رہتی ہے دوسر اسوال ۔ اس مصاحبہ کا تقاضا ہے کہ نقد ہم المنیة علی العمل جائز ند ہو حالا نکہ صوم میں نیت پہلے مستحب ہے۔ جواب ان اعتراضات سے نیجنے کی جب صاحب مرقاق نے فیصلہ کیا ہے کہ واست کہ باستفانہ کے لئے ہے ہذا ہو المراجع۔

الاموالسابع: مصداق اعمال كابيان

کیاا مُمَال میں کوئی شخصیص ہے یانہیں؟اس کی تفصیل ہے کہ باجماع علاءاعمال کفاراس ہے مشکّی ہیں کیونکہ ان کا نیت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ۔ادر نیز پھرا قبال کی تمین تعمیس ہیں ۔(۱) طاعات وحسنات ۔ (۲) مماحات (۳) معاصی اس پراجماع ہے کہ معاصی مستّیٰ ہیں ۔معاصی کے اندر نیت صالح کرنی خود گناہ ہے ہیں دانچ مہلی دو تعمیس ہیں ۔

۔ نیز گیراعمال تمن فتم پر ہیں۔(۱) لسانیہ اُٹوال (۲) اعمال جوارح ۔افعال (۳) اعمال قلب۔اس میں کلام چلا کہ اعمال کی ان تینوں آسوں میں بھی کوئی تحضیص ہے یائبیں۔رانتج بھی ہے کہ تینوں فتم میں اس کا مصداق ہیں کوئی تحضیص نبیں۔البید بعض تصصین نے اعمال سان کوششی قرار دیا ہے۔دکیل تحصیص یہ ہے کیمل لسان کوٹول سے تعبیر کیاجا تا ہے اعمال سے نبیں۔حدیث میں تواعمال کاذکر ہے۔

جواب - تمہارا بیفرق عرف کی بعد سے ہلغت کی وجہ سے نیں - حدیث کا در دولغت کے اعتبارے ہے۔ نیز بعض اور لوگوں نے اعمال قلب کو سے نیت بھی ایک طلب کے ایک تو ایک اور نیت کی ضرورت ہے اگح اس کے لئے تو ایک اور نیت کی ضرورت ہے اگح اس سے نست بھی ایک طلب کے سے اس کے سے تاکہ اور شکسل پاول ہے ایک سے سنتی ہوں گے۔

جواب ۔ اعمال تلب داخل بی لیکن اعمال قلب میں سے نیت مستنی ہے۔

ولیل استمناء رولی فقلی ہے جینے ان الملہ علی کل دنی قلدیو میں اللہ تعلی ہیں اور نیز نیے محتملات میں مور ہوگی موضوعات میں مور نہیں ہوگی رستی ہیں ہور نہیں ہوگی رستی ہیں ہوگی رستی ہیں ہوگی رستی ہوگی رستی ہیں ہوگی رستی ہیں ہوگی رستی ہیں ہوگی رستی ہوگی ہونے ہیں ہوگی ہونے ہیں ہوگی ہونے ہیں ہوئی ہو گہتا ہے میری نہیں ہیں الفاظ مضارع فتحملات میں ہے ہیں۔ سوال بہا اوقات عمل کے خلاف نہیں ہوئی ہے ہیں اس کواجر وثو آب ملتا ہے ۔ جیسے صدیت میں ہے کھوڑ ہے تمان میں ہیں ہیں ہوئی اس کواجر وثو آب ملتا ہے ۔ جیسے صدیت میں ہے کھوڑ ہے تمان میں ہوئی ہیں ہیں ہوئی اس کے بارے میں ہو جہاد فی سیل اللہ اس کو بانی نہیں بلانا جا ہتا گئین وہ نہر سے کہ اور سے میں آتا ہے۔ سے گزرتے ہوئی اس کو بانی نہیں بلانا جا ہتا گئین وہ نہر ہوئی ہوئی اس کو بانی نہیں ہو اور کھیں کے بارے میں آتا ہے۔ ہوئی اس کو بانی نہیں ہو اس پر بھی اجر وثو اب ملے گا ۔ اس طرح کھیں کے بارے میں آتا ہے۔ جو اب ۔ جب کوئی اس کوئی اس کو اس کو اس کو اس کو اس کو اس کے بارے میں آتا ہے۔ جو اب ۔ جب کوئی اس کوئی اس کو اس کو اس کو اس کو اس کی نہت تھی جائے گی۔ ہر جرجزئی برنیت کر ناخر دری آئیں ہے۔

الامر الثامن . متروك مين نيت موثر بهوتي ب يانهيس؟

اس میں دوقول ہیں۔(۱) مطلقا موڑ نہیں۔(۲) مطلقا موڑ ہے۔قول فیعل یہ ہے کہڑک دوقتم پر ہے۔(۱) ژک مجرد (۲) ژک فیر بحرد۔ نژک مجرد میر ہے کہ معصیت کے اسباب بھی تدہوں اور مواقع کا از الدیمی ندہو۔ نژک فیر بحردہ اس کے برکس۔ معنی معصیت کے اسباب بھی موجود ہوں اور مواقع کا از الدیمی ہو۔ تو دوسری تتم نژک فیر بحرد میں تین سوڑ ہوگی نژک بحرد میں موڑ نہیں ہوگی۔ سوال: ۔ نو اب تو تعل پر ماتا ہے نہ کہڑک ، پر؟ جواب نئس کورد کنا بھی تو ایک فعل ہے ۔ حضور سکی انتہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال ہوا کہ ا عَمَالَ مِن ﷺ الفعلَّ عَمَلَ كُونِهَا ہے۔ آپ صلی الله علیه وآلہ وسلم نے فر مایا حفظ اللسان ۔ زبان کو ملاینغی سے دو کنا تواس میں آپ صلی الله علیه وآلہ وسلم نے حفظ اللہ ان کوئل ہی نہیں افضل الاعمال قرار دیا ہے۔ عمین (نامر د) زنا کوچھوڑ دیتو کو کی اجروثو اپنہیں۔

الامر التاسع . تلفظ باللبان كاحكم

الاموالعاشر: نيتكي َحَمَت

نيت ك شروع بون في حكمت كياب، جواب الانتياز ..

امتياز العبادة عن العادة . امتياز العبادة عن العادة سنت يأفل تضايا والكرورميان الميازر

الاموالحادي عشو . جمله ثانيه كمفردات كابيان

و انصا لاموی مانوی۔امری اصل اس کا اطلاق ذکور پر ہوتا ہے لیکن ادکا مرشتر کریں بھی جواس کے تحت داخل ہوتی ہیں۔ اس خط کی تصوصیت یہ ہے کہ اس میں اس کا عین کلمہ (ر) کا اعراب لام کلمہ (ء) کے تالع ہوتا ہے جیسے جاء اموء آوایت امو آ۔ مورت ہاموی، مانوی اس سے پہلے مضاف محذوف ہے ای جواء 'مانوی نداس میں باموصوں ہے توی جمد صلہ ہے ما کہ محذوف ہے مانوی 'مطلب یہ وگا کہ کمی تحقی کو مانوی کے مطابق بڑا لے گی۔ان کان حسن فحسن و ان کان شو آفشو ہاس پرایک اشکال ہے کہ آگر کوئی شخص رمضان میں نظی روزو کی تبیت کرے تو مانوی کے مطابق تنظی روز وقونہ ہوگا۔

جواب بشرطیکه مانوی کی ملاحیت ہوتقی روز ہے کی رمضان میں صلاحیت ہی تیں۔

الامر الثانبي عشر: جمله ثانبيكا جمله اولى كے ساتھ تعلق

اس کے بارے میں دوقول میں۔

قول اول جملہ قانے جملہ اولی کی تا کید ہے ۔ قول ہی جورائے ہے کہ جملہ نے بید جملہ اول کے لئے تاہیں ہے تا کیدا ماد آشمی کو کہتے ہیں۔

ایس اور قالمتن کو کہتے ہیں دونوں میں فرق کیا ہے کہ (ا) جملہ اولی میں نفس عمل کی کیفیت کا بیان ہے اور جملہ فائید میں عالمین کی کیفیت کا بیان ہے۔

(۲) جملہ اولی کی نیلیہ فی المدینہ کی عدم شروعیہ پر دلالت نہیں۔ جبکہ جملہ فائید بی المدینہ کی عدم شروعیت پر دلالت ہے۔ اس لئے کہ اس میں ہے ہوئیں کو اس کے کہ موگل دیا است کہتیں۔ جملہ عالی میں ہے ہوئیں کو اس کے کہ موگل دیا است کیس ہے ہوئوراس نے کی ہوگ ۔ (۳) جملہ اولی کی نبیت کے تعدد اور جدم تعدد پر کو کی دالات کیس ہے ہوئیں آئے ہے گئے ہوئی ہوئی ہوئی جا ہے اس میں کہتے ہوئی کہ اور جملہ ولی کا تعلق نفس میں اور جملہ فائی کو بیٹ کر کا ویا ہے۔

ماتھ ہے اور جملہ خادیے اتعلق ویکی اور غرض میں کے کیفری ہوئی جا ہے صاحب مقلوع نے ای آخری کو بیند کیا ہے۔

الامر الثالث عشر . جملتين كمفردات كابيان

فعن كانت هجرته الى الله و رسوله فجهرته الى الله و رسوله و من كانت هجرته الخيان جملوں من بحرة كالفظة يائے۔ بحرة كى تحقيق بحرة كالغوى معنى انتقال من مكان الى مكان اصطلاحي معنى انتقال من مكان الى مكان لوضاء الله تعالى ر تيم جمرة كى دوسميس بيں۔(١) بحرة ظاہرہ (٢) بحرة بإطند۔ بحرة ظاہرہ پھردوسم پر ہے۔

١- انتفال من دار الفساد الي دار الامن كهجرة الصحابة من المكة الي الحبشة.

۲-انتقال من دارالکفر الی دارالاسلام کهجوهٔ الصحابه من مکه مکرمهٔ الی المدینهٔ المهنوره قبل فتح المکه. کونک فتح کدے بعدتو خود مکہ کرمددارالاسلام بن گیا تھا۔ ہجرۃ کی یدونو الشمین تاقیام قیامت یاتی رہیں گ۔ ہجرۃ باطستہ: هانهی الله عنه کوچھوڑ دینا۔ معاص دونوب کوچھوڑ دینا ہے ہجرۃ ہروقت ہرمسلمان کی خرف متوجہ ہے۔ والمهاجر مہاجر حقیق دو ہے جواللہ تعالیٰ کی تعییات کوچھوڑ دیں۔

الاموالوابع عشو. جملتين كاجملة ثانيدك ساته ارتباط

جس کا حاصل سے بھان میں جملہ ما بقد انبھا لاموی مانوی کے اجمال کی تفصیل کا بیان ہے کہ ہر مخص کو بانوی کے مطابق بڑالے گی۔ ان کا ن حسن فحسن و ان شوفشر ان کان فبیح فقیعے۔اس قاعدہ کلید کی توقیح ایک مثال بڑئی کے ذریعہ کی اور وہ مثال جزئے چرق وانامکل ہے کہ اگریے جرق والاعمل بنیت سیحے ہوتو بجرق مقبولہ اورا گربنے۔ فاسدہ ہوتو بجرق مرود وہ وغیر مقبولہ ہوگی۔

الامرالخامس عشر . چندسوالوں کے جوابات

سوال، مثال کے اندر بھر قوال عمل کیوں ہیں کیا۔ جواب: (۱) شان ورود کی وجہ ہے۔ جواب (۲) تا کہ بھر قرکے ماسوا کا تھم بطریق ہوئی معلوم ہو جائے وہ کیے؟ اس طرح کہ بھر قوال عمل عظیم ترین عمل ہے کیونکہ تزیز واقارب اور اولا دکو تھوڑنے کی وجہ ہے قربانیوں صعوبتوں پر ششتل بوئن وجہ سے قطیم ہے۔ انٹایز اعمل جب بلیت فاسدہ ہو قوباطل ہوجہ تاہے ووسرے اعمال آوبطریق اول بنیت فیسدہ سے باطن ہوجا کیتھے۔ سوال نئیٹ ننظی اشکال دونوں جملوں میں شرط وجز اکے لھاظ سے تع پرنیس جکہ تعامری کا ہونا ضرور کی ہے۔

جواب: (۱) شرط کی جانب نیت وقصد مقدراورُ جزا کی جانب اجروٹو اب مقدد ہے۔ جواب (۲) شرط کی جانب و نیا کالفظ اور جزا کی جانب نی العقبی کالفظ مقدد ہے۔ جواب (۳) جزا محذوف ہے اور فدکوراس کی علت ہے ای فلھ جو قد مقبو نه علت کو جزا کے قائم مقام بنادیا۔ (۳) فلھ جو ته 'الی المله و رسوله کنایہ ہے مقبو فاتسے اور مضمون کے امتبار سے تغایر کا بیاجانا کا تی ہے۔ انفاظ ش بنا مرضرور ٹی نہیں۔

م ۱۱ مجابوں میں مند و رصوبہ سمایہ صبوب ہوں ہے انہ ہور میں انہاں تھا ہے۔ اعلامات کی انہا کا سے مقال میں انہا ہ سوال : گفتوں میں انتحاد کا کیا فائدہ ہے؟ ۔ جواب: کا معرب میں بسا اوقات تکرار سے مظمت شان بتلا ہا مقصود ہوتی ہے۔ یہ ججرة کا تمل تقیم ہے۔ تیمرک اور انتذا فر کے لئے اللہ اور رسول کے تذکر ہے میں تکرار ہے۔

سوال اُسراً قادنیا بین داخل ہے عطف الخاص علی العام میں کھتا کیا ہے؟ ۔ جواب : تا کہ شان وروو کی طرف و اس ننفش ہوج نے یا تا کہ فقد نسا و کے افرائفتن ہوئے کی طرف اشارہ کرتا مقسود ہے فتن دنیا بین سے اشامہ حسور آبو نقصاناً کے اعتبار سے ہے۔سوال ر دوسرے جسے میں دوبارہ دنیا اورعورت کا ذکر کیوں کیا تہیں؟ چواہ کہ تقارت بتلانے کے لئے دوبارہ ذکرتیس کیا۔

الامرالسادس عشر. منقق عليه

یدا کیسا صطلاح ہے وہ حدیث جس پر پینجین ایک راوی ہے تخ تئے کرنے پرا تفاق کیا ہواگر چہ دوسرے علی وکا بھی اس پرا تفاق ہوتا ہے لیکن متفق علیہ سب علماء کے متفق ہونے کی وجہ ہے تیس کتے بلکہ وجہ وہ بی ہے جو پہلے ذکر کی ہے۔ و اللہ اعلم ماللے واب ، نیم حدیث المبیة معون الله حالصة أ

كِتَابُ الْإِيْمَانِ اليمان كابواب (چندمباحث كابيان)

الامرالا ول: بیان ترکیب کاب الایمان بیمبتدا محذوف کی خبر ہے جو کہ طفا اے تقدیری عبادت اس طرح ہے ھندا کتاب الایمان بعنوان آخر هندا بعث کتاب الایمان مضاف الدیمان مضاف کو حذف کرے مضاف الدیکو الایمان آخر هندا بعث کتاب الایمان مضاف الدیکو اس کے قائم مقام کردیا اور مضاف والا اعراب مضاف الدیر جاری کردیا کا تعدہ ہے کہ جب مضاف کو حذف کرے مضاف الدیکواس کے قائم مقام بتایا جائے تو مضاف کا اعراب مضاف الدیم جاری کردیا جاتا ہے۔ اس کے اس کو مضوب پڑھنے کی بھی مخوائش ہے تقدیری عبادت اس طرح ہے اذکو کتاب الایمان۔

المامرالي في ترابالا بمان كومقدم كرف كى وجدكا بيان ريعنى كتاب الا بمان كوباقى كتب عوزانات برمقدم كول كيا؟ اس ك متعدد وجوبات بين روجه (1) ر اول ما يعجب على المسكلف بون كى وجدت كيونكد بالغ بوف كه بعد سب بهلة دى كى طرف ايمان والانظم متوجه بوتا بتواس وجد باس كوذكر من بحى مقدم كيار وجد (٢) راصل الاصول يعنى تمام عبادات اورا محال صالح كاموقوف عليد مون كى وجد مقدم كيا اورموقوف عليد كوذكر موقوف برمقدم بوتا باى وجدب اس كومقدم كيار وجد (٣) على الاخلاق تمام عبادات سائمان افضل باك وجدت كتاب الايمان كومقدم كيا كودكر مقفول الفضل مقدم بوتا باس لئي اس كومقدم كيار

الامراليَّ لَمَث : دفع وَظم مقدر سوال: اس عوان کے تحت آ نے والی احادیث میں جیسے ایمان کا ذکر ہے ایسے ہی اسلام کا بھی ذکر بہتو صاحب منگلو تا کوایمان کے ساتھ اسلام کو بھی ذکر کرنا جا ہے تھا۔

پہلا جواب: ۔ ملاملی قاریؒ نے اس کے دوجواب ذکر کئے ہیں فرماتے ہیں کہ پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کہ بعض علاء نے ایمان داسلام میں ترادف کا تول ذکر کیا ہے اور مترادفین میں ہے ایک کاذکر دوسرے کے ذکر سے منتفیٰ کردیتا ہے۔

دوسرا جواب -ايمان اصل باوراسلام فرع بق اصل كاذكر فرع ي ذكر مستغنى كرويتا ب-

الا مرالرائع : ایمان کے نفوی معنی کا بیان ۔ ایمان یہ باب افعال کا مصدر ہے بہمی تصدیق اور جرد میں اس سے ماخوذ ہے۔ ایمان بہمی تصدیق سے باخوذ ہے۔ ایمان بہمی تصدیق سے باخوذ ہے۔ ایمان بہمی تصدیق سے باخوذ ہے۔ ایمان بہمی تصدیق سے بالور تمبید کے بہمی الا جائے کہ باب افعال کے گئی خاصے ہیں ان میں سے بہال دو تحقق ہو سے ہیں اے میر ورت ۔ ۲۔ تصبیر اگر میر ورت مراد لیس تو بھر ماخوذ اور ماخوذ مند کے درمیان مناسبت بیسے کہ مصدق (انسان) تصدیق کی وجہ سے عذاب الی مناسبت بیسے کہ مصدق (انسان) تصدیق میں ترق کی وجہ سے عذاب الی الدی سے ذاہمین ہوجا تا ہے اور خاص تصبیر مراد ہوتو بھر ماخوذ اور ماخوذ منہ کے درمیان مناسبت بیسے کہ صدیق (انسان) تصدیق کی وجہ سے مطلقاً عذاب الی سے ذاہمین ہوجا تا ہے اور آمر خاص تصبیر مراد ہوتو بھر ماخوذ اور ماخوذ منہ کے درمیان مناسبت بیسے کہ صدیق (انسان) تصدیق کی وجہ سے دوسر سے کوا بی کنذ بہ سے ذاہمین ہنادیتا ہے بین مصدی ووسر سے کوئی مشقت نہیں آ ہے گی۔

الا مرافح اسمى اليمان كاشرى معنى التصديق بجعيع ماعلم كونه من دين محمد صلى الله عليه وسلم الماضورة وقد ان تمام امورى تقديق كرناجن كاحضور سلى الله عليه وسلم المصور وقد ان تمام امورى تقديق كرناجن كاحضور سلى الله عليه وكن سي مؤنا بالفرورة كالمطلب كيا بيان كوم المن كاحضور ملى الله عليه وملم كورين جن سي بونا جوعوام وخواص كم مطلب كيا بيان كوم ومطلب بيان كن محمد بين مران محمود مورميان محمود مورمون المعادم والمورمون المعادم والمران محمود المران معمود مورميان معمود مورميان معمود مورميان معمود مورميان معمود مورميان معمود كاحمود مورميان معمود مورميان معمود مورميان معمود كالمورمون المورمون كالمورمون كالمورك كالمورمون كالمورم كورمون كالمورمون كالمورمون كالمورمون كالمورمون كالمورمون كالمورك كالمورك كالمورك كالمورك كالمورك كالمورك كالمورمون كالمورك كالمورمون كالمورك كا

سوال رہوسکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وین ہے کوئی امراہیا ہوجودین جی سلی اللہ علیہ وسلم میں ہے ہولیکن بین العوام والخواص مشہور نہ ہوتو اسکے معلوم نہ ہوئے ہوئے ہمی موشن ہو؟۔ جواب: ۔ عوام ہے مرادعوام کالا نعام نہیں بلکہ عوام سے مرادعاء ہے مراد جمہتدین جیں اور این دونوں حضرات کو وہ امور معلوم ہوتے جیں۔ (۲) بالعثر ورق کا دوسرا مطلب ہے ہے کہ ان امور کا دین محمطی اللہ علیہ وسلم میں سے ہونا دلائل قطعیہ سے ثابت ہو۔ پہلا مطلب علا مدز مخشری نے بیان کیا ہے دوسرا مطلب علاس تعتاز افی نے بیان کیا ہے۔ سوال: ۔ حدیث جرئیل ہے معلوم ہوتا ہے ایمان شرکی کیلے صرف امورست کی تصدیقی کافی ہے ذاکدامور کہاں سے تکال لئے۔

جنوا ب: ۔ حدیث جرئنل میں بعض امور ایسے ہیں جودین کی تمام ضروریات کو اپنے پیٹ میں لئے ہوئے ہیں تو ایمان شرقی کے لئے تمام ضروریات وین کے امور پر (ایمان)لانا داجب ہے۔ کو یابیڈ کاح کا ایجاب وقبول ہے۔

اللامرالسادل: - إيمان كے لغوی عنی واصطلاحی عنی میں فرق -اس میں چندفرق بیان كئے جاتے ہیں -

ا۔ ایمان جمعی تصدیق نفوی مطلق تصدیق کا نام ہے بینی اس کامتعلق عام ہے خواہ ضروریات وین ہوں یا نہ ہوں لیکن ایمان جمعی تصدیق شرقی کامتعلق خاص ہے بینی وہ امور جن کادین محمد کی ضروریات میں ہے ہونا ضروری ہے۔ ۳۔ ایمان جمعی تصدیق نفوی مطلق ہے خواہ تصدیق احتیاری ہویا غیراحتیاری ہولیکن ایمان جمعی تصدیق شرقی خاص ہے اس میں تصدیق بالاختیار ہونا ضروری ہے۔ سوال ۔ تعمد لق منطقی اور تصدیق شرقی میں کیافر ق ہے؟

جواب تعدیق منطق عام ہے خواہ از عان ملی وجہ العسلیم ہو یا علی وجہ العسلیم نہ ہو لیکن تعدیق شرق خاص ہے یعنی تعدیق علی وجہ العسلیم ہوجاننے کے ساتھ ماننا بھی منروری ہے۔

الامرانسانع : جند سوالات اوران کے جوابات کا بیان۔ سوال :ایمان ترقی کا مقتصیٰ بیہ ہے کہ اتم کوموکن نہ کہا جائے اس لیے کہ ایمان شرق کے لئے ضروری ہے کہ وہ الافقیار اور ہالقصد ہواور نائم میں قصد وافقیار نہیں ہوتا حالا نکہ وہ بالا تفاق موکن ہے۔

بہلا جواب، کون کہتا ہے کہ نائم میں قصد واختیار نہیں ہے بلک اس میں قصد واختیار ہے اس کے کرقصد بن شری اختیاری میں ایک سرت اختیار پائے جانے کے بعد جب تک اس کا سنائی نہیں پایاجائے گااس وقت تک اس کا تھم یاتی سمجھا جائے گا۔ اور نائم میں کوئی سنائی نہیں پایا گیا۔

و وسرا چواہب: کے دوچیزیں ہیں۔ ان وجود ۳: استحضار۔ نائم ہیں آگر چہ استحضار نہیں ہوتا کیکن وجود ہوتا ہے اور ایمان شرقی اختیار کیا کے معتبر ہونے کے لئے وجود کافی ہے استحضار کا نہ پایا جانا معنز نہیں۔

سوال: _ایمان شری اختیاری کامقتصیٰ بہ ہے کہ دوقی جس ہے اقرار کا مطالبہ کیا جائے اور دہ اقرار پرفد رست رکھتا ہے اس کے باوجودا نکار کرتا ہے تو اس کومومن کہنا جا ہے اس لئے کہ اس میں تعمد بق شرقی موجود ہے حال تکسیہ بالا تفاق کا فرے

جواب: نقد بن شرق اختیاری محتدالشریعة معتربون کی جوشرا نظیمی ان شرا نظیمی سے ایک اہم شرط بیہ کرمطالبہ کے وقت جبکہ اقرار پر قدرت موجود ہو (لینی ممناه ند ہو) تو اس وقت اقرار کا باقعل پایا جانا ضروری ہے اور ماد ونقض میں بیشرطنیس پائی جاتی۔ اخا انتفی المشرط فانتفی المعشر و طر اخافات المشرط فات العشر و ط۔

سوال: _اسایمان شرکی اختیاری کامتنعلی به به که ده محض جوعلا مات مختصه بالکفار کامر تکب بومشلا زنار پهنزااورمثلا القاء فو آن

فی الفاذور امت المعیاذ بالله (یعی قرآن کوکندگی بین ڈالنا) کامر تکب ہواس کوموس کہنا جا ہے اس لئے کہ تصدیق تواس بیس بھی پائی جاتی ہے حالا نکہ دوبالا جماع کا فرہے۔ جواب: ۔ تصدیق شرقی اختیاری کے عندالشریعۃ معتبر ہونے کی شرائط بیس ہے ایک اہم شرط یہ ہے کہ اس بیس علامات داللہ علی المنکفر بیس ہے کسی علامات کا نہ پایا جانا ضروری ہے یعنی علامات فتصد بالکفاراس بیس نہ پائی جا کمیں اور مادہ نقض بیس زنا رادرالقارقر آن فی القاذ ورات بیعلامات والہ علی الکفر بیس کھذاریموس کیس بلک کافرہے۔

الامراكم من الماين كرسيط يامركب وفي كابيان العنى ايمان ذواجزاء بي يأتيس تواس ميس كي غامب بين -

پہلا فدجپ جمہور مستظمین اوراحناف کا ہے کہ ایمان بسیط ہے یعنی ایمان فقط تصدیق نام ہے (تصدیق سے مراد مطلق نہیں بلکہ جند شرائط فدکورہ کے ساتھ خاص ہے یعنی اس کا متعلق خاص بعنی اسور شرعیہ ہوں اور تصدیق بلائے تیارہ واور تل وجہ التسلیم نموان تمام شرائط سے مقید تصدیق بلائے تیارہ واور تل وجہ التسلیم نموان تمام شرائط سے مقید تصدیق بلک کا نام ایمان کا برزوجیں ایمان کا جزوجی کا نام ایمان کا برزوجی کے اس مقید تعلیم کا نام ایمانی اور درجات ایمانی اور جھیقت ایمانی کا جزوجی کی بات کرا کے دلائل کیا ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔ بلائد و بیا ہے کا درجہ بیات کرا کے دلائل کیا ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔ بدخول اور کی کا درجہ سے ایک درجہ ہے۔ باتی رہی ہے بیات کرا کے دلائل کیا ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

ائل جمہور کی مہلی دلیل :رکلام میں اصل اوراولی ورائع بیہونا ہے کہ اس کو ایسے متن پرکھول کیا جائے جواس کے منی لغوی وطبق کے قریب ہوا دارے۔ ہواور (جوجس متنی کے طرف نقل ہونا خابت ہوجائے۔ ہواور (جوجس متنی کے طرف نقل ہونا خابت ہوجائے۔ (تو الگ بات ہودند حقیقت اورائس کی ہے اور خال ہر کے کہ ایمان کا لغوی متنی تھید تی ہے اور کسی دوسر نے متنی کی طرف نقل ہونا بھی خابت ہیں ۔ اور خال بات ہے در ایمان کا اور خال ہے فرق صرف اتنا ہے کہ تھید اور عدم تقدید کا سبت زیادہ ہے۔ در ایمان کی سرحد ایمان کی سرحد سے ساتھ ذیادہ ہے اس لئے اس کوائی متنی لغوی تھید کی جول کیا جائے۔ صرف تقیید اور عدم تقدید کا سبتو چونکہ اس کی سرحد دایمان کی سرحد سے ساتھ ذیادہ ہے اس لئے اس کوائی متنی لغوی تھید کی تقدیم کی اور کیا جائے۔

دوسری دلیل: مفدیت جرئیل میں جرئیل نے ایمان کے متعلق سوال کیاتو حضور سلی الله علیدوسلم نے چندامور ذکر کے ان تو من بالله و ملنکته و سحنبه الخ تواس سے معلوم ہواکہ فتظ لقد دیت قلبی کا نام ایمان ہے۔

تیسری دلیل .. وہ نصوص جن میں اعمال صالح کا ایمان پر صلف کیا گیاہے مثلان الذین آمنو او اعملو الصالحات جیسی متعدد آیات جیں عطف میں اصل مغائرت واتی ہے اس معلوم ہوا کر آن مجید کی نظر میں ایمان الگ چیز ہے اوراعمال الگ چیز ہے اس کے علاوہ اور بھی متعدد آیات جی جن ہے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال صالح حقیقت ایمان کا جزئیں جی ۔ طریق استدلال بیدے کہ آگراعمال صالح حقیقت ایمان کا جزء ہول اولازم آ ہے گا جزء (اعمال صالح) کا عطف کل (ایمان) پر ہواور جزء کا کل پر عطف ریکام حرب جن شائع ذائع تبیں ہے لیکن متعدد نصوص ایمی جی جن میں اعمال صالح کا عطف ہا بھان پر اور یہ آر آن میں شائع ذائع ہے تو معلوم ہواو عمال صالح کی قید کے بغیر ایمان تصدیق کی کام ہے۔

چوھی دلیل:۔ وہ نصوص جن بھی ایمان کو معصیت کے ساتھ مقتران کیا گیا ہے ان ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایمان ہیدہ ہے۔ طریق استدلال ہیہ کہ قاعدہ اور ضابطہ ہے کہ گئا تی جز وکی ضد کے ساتھ اقتران ٹیل ہوتا عالانکر قرآن میں متعدد نصوص ایک ہیں جن بیں ایمان کو معصیت کے ساتھ مقتران معصیت کے ساتھ مقتران معصیت کے ساتھ مقتران معصیت کے ساتھ مقتران کیا گیا ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ آگرا عمال صالح کو مقتمت ایمان کا جز دمان لیا جائے تو اعمال صالح مقتمت ایمان کا جز دمان لیا جائے تو اعمال صالح مقتمت ایمان کا جز بہتے ہیں اور معصیت اعمال صالح کی ضدیعتی معصیت کے ساتھ اقتران لازم آئے گا جو کہنا جائز ہوتو کو یا معلوم ہوا کہ ایمان فقال تھدین تھی کا نام سے۔ درند تنی (ایمان) کی جز (اعمال صالح) کی ضد (معصیت) کا شکی (ایمان) کے ساتھ اقتران لازم آئے گا جو کہنا کرند کر دیا ترفیص۔

یا نچویں ولیل: -تارکین انمال صالحہ کے ساتھ موشین جیہا معاطہ کیا جانا جیسے ان کی نماز جنازہ پڑھنا اور موشین کے قبرستان میں وفن کرنا وغیرہ تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ ایمان صرف تعدیق کلبی کا نام ہے ورندتا رک اعمال صالحہ کے ساتھ موسی جیسا معاملہ نہ کیا جاتا تو مونين جيسامعامله كياجاناس بات كي دليل ہے كه اعمال صالح حقيقت ايمان كا برنبيس بيں۔

سوال: -حضور ملی الله علیه و کلم منه ایک مرتبه ایک محض کا جناز دلیس پر حایا اس کی وجہ بیتی کیمش اس نے قرضہ دینا تھارتو بہاں معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ حصور کیا عمال صالحہ کے معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ کے معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ کے انتقاء میں ہونے سے بیالاز منہیں آتا کہ وہ ایمان سے خارج ہوگیا۔

چھٹی ولیل: قرآن مجید میں ایمان کے ساتھ خطاب کر کے معامی ہے تو برکرنے کا تھم دیا ہے۔

ولیل مرحید : ۔ ان حضرات کی دلیل دونصوص ہیں کہ جن بیں تھنٹن تعدیق قلمی کے پائے جائے پردخول جنے کومرنب کیا تھیا ہے مثلاً اس باب کی فصل ٹالٹ کی دوسری روایت معنزت عثان رمنی اللہ عند کی ہے جس میں ہے کہ جو اس حال میں سرا کہ اس کومعلوم ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود تیس نو وہ جنت میں واغل ہوگا اور اس طرح اور اجاد ہے بھی ہیں تو ان سے معلوم ہوا کہ ایمان صرف تصدیق قلی کا نام ہے۔

اس ولیل کا پہلا جواب ، وخول جند کی دونسیس ہیں۔(۱) مطلق دخول جند یعنی خواہ سیدها جند میں جائے خواہ کچھ دیر دوزخ میں گناموں کی سزا بھگت کر بعد میں جند میں جائے۔(۲) دخول جند اولی لیتی دوزخ میں جائے کے بغیرسید جے جند میں جاتا تعییب ہوجائے۔ تو نفس تقید بی جلی پرمطلق دخول جند کا مرتب ہونے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ دخول جند بدخول اولی مطلق نفس تقید بی جائی پرمرتب ہوجائے لا الدالا اللہ بڑھنے سے جو جند کی بشارات ہیں دہاں مطلق دخول فی الجند مراد ہے۔وخول اولی ہیں دخول اولی کا وعدہ اس مورت میں ہے جب کرتھید بی جائے گا۔ کا وعدہ اس مورت میں ہے جب کرتھید بی تعلی کے ساتھ اعمال صافح ہی بل جائیں اس طرح سے سب تصوص میں تطبیق ہوجائے گ

دوسرا جواب فداكراس فاسدنظري كوسليم كرليا جائة قرآن وصديث كى بيتار مصوص داله على ترغيب الاعمال

المصالمحه اور داله عِلى تو هيب ارتكاب المعاصبي بة قائده بوجا كين گي اور يه بهت بري قرائي ہے۔

٣٩

سنحقیقی جواب : ما ایمان دوشم پر ہے(1) المعنجی عن المعذاب الأبدی(۲) المعنجی عن السیف حضور صلی الله علیه وسلم کے زبانہ میں اقرار اسان کوکانی سمجھا جا تا تعاوو ٹائی کے تق میں ہے لیکن المسنب کے لئے تعاور و مکل نزاع نہیں ہے کل نزاع اول ایمان کے شم اول ہے اوراس میں فتلا اقرار اسانی کافی نہیں بلکہ تقدیق تبلی ضروری ہے۔

فا کدہ اے محققین نے بیکہا ہے کہ بیاقر اراسانی اگر نصد این قلی کے موافق ہوتو ناجی ادرا کر بیاقر اراسانی نصد بی قلبی کے خالف ہوتو حالک ہے۔ تو کوئی معتد ہا بختلاف نیس ہے۔ (شیخ این ہمام)

چوتھا فد ہب نے بعض محققین اشاعر واوراحناف کا دوسراقول ہے۔ ایمان مرکب ہے بنی ایمان کی حقیقت و ہاہیت میں دو چزیں وافل ہیں۔(۱)۔ تقدیق قبی (۴)۔ اقرار اسانی اور یہ دونوں ہاہیت ایمان کا رکن ہیں البتہ فرق اتنا ہے کہ تقدیق قبلی رکن لازم ہے بیتی حالاً من الاحوال کی حالت میں بھی ساتھ جیس ہوتا۔ لیکن اقرار اسانی احالت بجر میں ساتھ ہوجاتا ہے بشر طیک دل ایمان سے علم میں ہو۔ وقلبه مطعن بالایمان (الایہ)

ولیل (۱) سنٹلؤ قشریف کی صدیت ہے حضور سنی الله رسحها قبل الله و کا الله الله الله (سحما قال) تو قول اقرار اسانی سے ہوگا تواس حدیث کے مضمون سے بیات معلوم ہوتی ہے کہ اقرار اسانی ضروری ہے۔

چواب: بہمبور منتظمین کی طرف سے جواب ہیہ کدائی صدیث کا مدلول ہیہ کہ احکام دنیوی کے اجراء کے لئے اقر اداسانی کا پایا جانا ضروری ہے۔ جبیبا کے قریدائ پریہ ہے کہ مہال اقر اراسانی پر انتہائے جنگ وقال اور جا دکومرتب کیا گیا ہے بیان بات پروال ہے کہ اقر اراسانی دنیوی احکام کے اجراء کے لئے ہے کیونکہ قال بید نیوی تھم ہے (ایتی اس صدیث ہیں اقر اراسانی پراقال کے موقوف ہونے کومرتب کیا گیا ہے) جواب دیے کی خرورت تونیس تھی کے نکہ ریادت ف کا تول بھی ہے۔

وكيل (٢)_اقرارك في من دواحمّال بين(١) حقيقت ايمان من دوقل بو(٢) غارج بو_

احتیاط کا نقاضا ہے کہ اقرار لسانی کو مقیقت ایمان میں داخل قرار دیا ہوئے۔ کیونکہ اوخال میں نفع ہے اور اخراج میں نقصان ہے۔ اس لئے کہ اگر حقیقتا قرار لسانی خارج ہوا درہم اس کو حقیقت ایمان میں داخل کریں تو فائدہ ہوگا اور مواضفہ انتہاں ہوگا اور آگر بالفرض داخل ہے اور ہم اگر اس کو حقیقت ایمان سے خارج کردیں تو اس پر مواخذ وہوگا۔ اس لئے اس کو حقیقت ایمان میں داخل مائیں مے خارج نہیں انہی شے۔ یا نچوال غذہ ہے:۔ جمہور محدثین اور فقیما نے شوافع و مالکید کا ہے:۔ ان کا غذہ ہے ہے کہ ایمان مرکب ہے بعنی حقیقت ایمان تین چیزوں سے مرکب ہے(ا) تقدد ایق قبلی (۲) اقرار ارائ تی (۳) اندال جوار حدے۔ بیتیوں ایمان کا جزوجیں۔

دلیل: ۔ وہ نصوص میں جن میں اعمال صالح پر ایمان کا اطلاق ہوتا ہے جسے قرآن پاک کی آیت و ما تکان افلہ لیصیع ایسانکم ای حسلاتیکم اور حدیث وقد مبدالقیس (جو کہ مشکلہ قامیں ہے) وہاں مجمی ایمان کا اطلاق اٹرال صالحہ پر ہوا ہے۔ تو ان نصوص ہے معلوم ہوا کہ اقرار لمانی اور اعمال جوار حدکا ایمان کے لئے ہونا ضروری ہے اور پر حقیقت ایمان کا جزوجیں۔ جواب: - بهبود تنقمين كي طرف سے جواب ہرے كديا آپ كاستونال تبن مہوتا جب كديتا ہت ہوجائے كہ يا اطلاق البحز ؟ عنى الكل كَقِيل سنة ہے مالا تكدائل بيل بيا حمال بحق توہ كہ اطلاق الاصل على الفوع يا اطلاق الاثر على العوثوكي ليل ہے ہو۔اذا جاء الاحتمال بطل الاسندلال لينزايوليل قائل استوال لئيں ۔

سوال: قرق باطلہ کا اختلاف تو کو ل ہوئے تعب نہیں گئین اہل جن کا ختلاف خصوصاً اصل اصول ایمان سے مسئلے میں کیے ہوسکتا ہے؟ چواب ۔ کوئی اختلاف نہیں محض تعبیر اور عنوان کا اختلاف ہے بعن ایمان کی تعبیر بسیط ہوئے کے ساتھ کی جائے یاسر کب ہونے کے ساتھ اس میں اختلاف ہے۔ جمبور مشکلمین فر ، نے بین کہ یسیط کے ساتھ کی جائے اور جمہور محدثین اور فقہائے شواقع و مالکیے فریائے ہیں مرکب کے ساتھ کی جائے ۔ باتی اس بات میں اتفاق ہے کہ ایمان تصدیق قبلی کا نام ہے۔

سوال: ما قى رى بدبات كدعنوان بين كيون اختلاف مواج؟ اوراس اختلاف كالين مظريا ب

چواہ : ۔ ہرفریق کا مقصودا ہے زیانے کے فرق باطلہ پر علی وجالہ الغارد وکرنا ہے تو جس کے زیانے میں جس کا مقتضی تھا اس نے ای تعبیر دعوان سے روئر دیاہے چونکہ جمہور شکلمین کا مقصود فرق باطلہ میں سے خوارج پر دو کرنا ہے جن کا عقیدہ بیتھا کہ اعمال صالحہ کا تارک کا فر ہوتا ہے تو ان پر علی وجہ الہ باخد رو کیا ہے کہ ایمان تو ہے ہی جمیع ۔ اعمال صالحہ اس میں واقعل ہی نہیں جی اور جمہور کد جی نے اور فقہا و کا مقصود باطلہ میں سے معز لہ پر دو کرنا تھا جن کا عقیدہ بیتھا کہ تارک اس الحموم کی ایم نہیں رہنا آگر چہ کا فریعی نہیں ہوتا اور فرقہ مرجید پر دو کرنا مقصود تھا جن کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمال صالحہ کی میں سے کہ نے میال سے کہ نے کہ اللہ کے مطابق تعبیر کو افتیا رکیا ہے۔

بعنوان ثانی یوں کہاجائے کہ ایمان کے دورہ جی ہیں۔ (۱) نئس ایمان (۴) کائی ایمان ۔ جن اٹل جی نے بیکہا کہا تھال صافح حقیقت ایمان کا جزود سے نظر ایمان کا جزود ہے ہیں۔ (۱) نئس ایمان کا جزود ہے بین کائی ایمان کا جزود ہے ہیں۔ جزود سے نظر ایمان کا جزود ہے ہیں۔ جزود سے نظر ایمان کا جزود ہے ہیں ہیں کوئی اشکال نہیں۔ بعنوان ثالث یوں کہا جائے گا کہ ایمان وہ تم پر ہے(۱) المعنجی عن دخول النار (۲) المعنجی عن المخلود فی النار ہو۔ جن افراح سے بیار کی المعنود کی النار ہو۔ جو المعنجی عن المخلود فی النار ہو۔ جن افراح سے بیار بیا کہ حقیقت ایمان کا جزود ہے المعنجی عن دخول فی النار ہو۔ بینی وہ ایمان جوجہم میں وائل ہونے سے بیار کے وہ ایمان جوجہم میں وائل ہونے سے بیار کے وہ ایمان جوجہم میں وائل ہونے سے بیار کے وہ ایمان سے جو المعنود کی سے بیار کے دو ایمان جوجہم میں وائل ہونے سے بیار کے دو ایمان سے جو المعنود کی سے بیار کی دو ایمان سے جو المعنود کی سے بیار کے دو ایمان سے د

بعنوان رائع ہیں کہا جائے گا کہ اجزاء ووقع پر ہیں (۱) اجزائے ھیتے ترکیبے جن کے انتفاء سے کل منتمی ہوجاتا ہے مثلاً ورخت کی جڑوں کو بالکل کاٹ دینے سے درخت باتی نہیں رہتا (۲) اجزائے عرفیہ تردینے کہ جس کے انتفاء سے شکی تو منتمی نہیں ہوتا تھیں کاٹ دیں تردینے کہ جس کے انتفاء سے شکی تو منتمی نہیں ہوتا تھیں ہوگائے میں دیک در کہ سنتی تو نہیں ہوگائے میں اس کا اورائی طرح انسان کے اعتماء کاٹ دیئے جائیں تو انسان نہم تو نہیں ہوگائے میں اس کا حس تو ہمال منتمی ہوجائے گا درائی طرح انسان کے اعتماء کاٹ دیئے جائیں تو انسان نہم تو نہیں ہوگائے میں اس کا حس تو نہیں ہوگائے میں اس کا حس تو نہیں ہوگائے میں اس کے بعد اب ہم تھے ہیں جن الحمل میں نے یہ کہا کہا تھی نے تابیان کا جزوئیں بعنی اجزائے ھیتھیے ترکیبے نیس کہاں کہان کے انتفاء سے ایمان منتمی ہوجائے اور جن الل حق نے یہ کہا کہا تمال صافح تھی تابیان کا جزوئیں بعنی اجزائے میں تھیں ہوجائے اور جن الل حق نے یہ کہا کہا تمال صافح تھی تابیان کا جزوئیں بعنی اجزائے عرفیہ تیں ۔

ہوشا تہ ہے خوارج اور معتز لہ کا ہے نہ وہ کہا کہا تمال صافح تھی تابیان کا جزوئیں گائی ایمان امور ششدے مرکب ہے ۔

ہوالی نے جہور محدثی تیں اور معتز لہ وخوارج کے نہ ہب کے درمیان فرق کیا ہوا جبکہ جمہور کے زو یک بھی ایمان امور ششدے مرکب ہواران کے زو یک بھی ایمان امور ششدے مرکب ہواران کے زو یک بھی ایمان امور ششدے مرکب ہواران کے زو یک بھی ایمان امور ششد سے مرکب ہواران کے زو یک بھی ایمان امور شدے سے درمیان فرق کیا ہوا جبکہ جمہور کے زو یک بھی ایمان امور ششد سے درمیان فرق کیا ہوا جبکہ جمہور کے زو یک بھی ایمان امور ششد سے ۔

جواب _ زمین و آسان کافرق ہاں لئے کہ جمہور کے نزدیک اعمال صالحاجزائے ترفیرز بیدیہ ہیں اورخوارج و معزلہ کے نزدیک اعمال صالحہ باجزائے تھیقیہ ترکیبیہ ہیں کہ جن کے اتفاء سے ایمان متفی ہوجاتا ہے۔ بھی جب کے معزلہ وخوارج کے نزدیک اعمال صالحہ کا تارک اور کہائر كتاب الايمان ۵۱ كمبلالوليان

کامر تخب ایمان سے فارج ہوجاتا ہے اور پھر فرق ہدہے کہ آیاوہ کا فرہوتا ہے یائیں ہوتا تو معز لہ کے زدیک منزلیۃ بین المعنز لین کے قائل ہیں اور کا خوارج اسکے قائل ٹیس کیکن جمہور کے فزدیک اعمال صالح کا تارک اور مرتکب کیا ٹرامیان سے بھی فارج ٹیس ہوتا۔ لبند افرق واضح ہے۔

واری است ما میں اس بھورے روید المی صاحبہ مارت بورسر سب میں روید کی گئی ہے ہے۔ ایسان فعن له امانة له ای طرح مدیث دلیل - انکی دلیل بینے وہ نصوص کے جن میں اعمال صالحہ کے تارک ہے ایمان کی گئی ہے جیسے لا ایسان فعن له امانة له ای طرح مدیث ابو ہریزہ کر حضور ملی انتراکی نے قرمایا افا زنی افعید حوج منه الایسان تو معلوم ہوا کہ ریموکن تیں دہیگا۔ زائی ہے ایمان کی تھی ہے۔ جواب بینصوص وجو علی وجه المعالمان می میں ایستیل برجمول ہیں یا میٹنی وہش جوان کا مول کو جائز اور عمال بھتا ہے ا

اس میں متعدد آول ہیں(۱) اقرار لسانی کا بیان کے ساتھ احکام دنیوی کے اجرا کے لیمٹر طبیت کا تعلق ہے۔ جبیدا کہ ندہب جمہور متعلمین واحناف کا ہے۔ (۲) اقراد لسانی نسیامند آزشر طبیت کی حیثیت معتر ہے اور ند شطریت کی حیثیت معتر ہے جبیدا کہ ندہب مرحدید ہے۔

(۳) اُقرارلسانی تو عین ایمان بی بیسیا که کرامیکاتول بر (۴) اقرارلسانی کاایمان کے ساتھ رکن ہونے کاتعلق کے بیورکن حالت اضطراری میں ساقط ہوجاتا ہے جیسیا کیا شاعرہ کا قول ہے(۵) ۔اقرارلسانی دیمان کا ہزوز بینی ہے۔ جیسا کہ جمہور محد ثین وفقہا وکا تول ہے۔ (۱) ۔اقرارلسانی ایمان کا ہزوجینی اور زیمی ہے۔جیسا کہ معزل وخوارج کا قول ہے۔

الامرالعاشر - ايمان كيماته المال صالحه كيمل كي كيفيت كابيان -

۱- اٹل جن کے ہال کھل لاایمان ہونے کا تعلق ہے۔۲- جمہور محدثین حضرات کے نزو کی اجزاء مرفیہ تنزیدیہ ہونے کا تعلق ہے۔ ۳- معتز لداور خوارج کے نزو کی اجزاء هیقیہ تر کمییہ ہونے کا تعلق ہے ۔۳- مرجدیہ کے نزو کیک کوئی تعلق ہے جی نہیں۔ الا مرالحا وی عشر۔ بیان مل الایمان بزید دینقص۔ آیا ایمان زیادتی اور نقصان کو قبول کرتا ہے پانہیں۔ اس میں تمن قول ہیں۔

اراحناف فرمائة بي الايمان لايزيد ولا ينقص (ايمان تدرياوتي كوقبول كرناب اور شفصان كو)

٢- مالكيه فرمات بين الايسمان يؤيد ولكن لا يسقص ، يزيد بالطاعات (ايمان زياد في كوتو قبول كرتا بي كين تقصان كوقبول نبيل كرتا) اورائمان مين زياد في نيك المال كي ما تحد موكا _

۳۔ جمہور محدثین فرماتے ہیں الایسان یزید و ینقص بزید بالطاعات و ینقص بالمعاصبی۔ (ایمان زیادتی کوقبول کرتا ہے طاعات کے ساتھ اورنقصان کوقبول کرتا ہے گزاہوں کے ساتھ)

وليل دا حناف كنزوية ايمان كي حقيقت فقالقد ين قلى جاورتعدان قلى الديرعتى جاورتهم بوتى جالبذا لا يعان لا يؤيد و لا ينقص -اور مالكيد كنزوك ايمان برحتا بيكن كم نيس موتا -

جمہور مدشین فرماتے ہیں کہ ایمان بوحتا بھی ہے طاعات کے در بعدادر کم بھی ہوتا ہے معاصی کے در بعدے۔

وليكل ريه بركر جونكها يمان تام بتضد الق قبلي اورا كماني اوراقر ارلها في في مجموع كادر تيز زياد تي كاذكرتو نصوص من بهاور قاعده اورضابطريب كد كل هايفيل الزيادة يقبل النقصان البذا ايمان زيادتي اورنقصان وولول كيرما تحدموصوف بوتاب اوردولول كوقبول كرتاب بيقائل للزيادة والنقصان ب

بیہ بھی کوئی حقیق اختراف نہیں لفتی اختراف ہے۔ جنہوں نے کہا ایمان بسیط ہے انہوں نے کہا الاہمان لایزید و لا ینقص اور جنہوں نے مرکب ہونے کا قول کہائہوں نے کہا الاہمان یزید و ینقص، پھوان آخرا یمان کے دودر سے ہیں۔ نمبر(۱)-نفس ايمان-(۲)-کامل ايمان -جنهوب نےننس ايمان کا اعتباد کيا ہے انہوں نے کہا الابعان لايؤيد و لاينقص آور؟ جنهوں نے کامل ايمان کا عتباد کيا ہے انہوں نے کہا الابعان يؤيد و ينقص.

بعنوان تالت: تصدیق میں وواعتبار میں۔ مقولہ کم ہونے کی حیثیت ہے۔ استولہ کیف ہونے کی حیثیت ہے۔ کم کا مطلب یہ بے کہ مقدار اور کیف کا مطلب یہ بے کہ مقدار اور کیف کا مطلب یہ بے کہ مقدار اور کیف کا مطلب یہ بے کہ وقت کی حیثیت کے اعتبار سے کیا نہوں نے کہا الاہمان بزید وہنقص لین الاہمان لاہزید ولا ینقص اور جنہوں نے مقولہ کیف میں سے ہونے کی حیثیت کے اعتبار سے کیا نہوں نے کہا الاہمان بزید وہنقص لین الاہمان تو کہا اور منتبار کے کہا الاہمان بزید وہنقص لین الدیمان تو کی اور منتبار سے کیا نہوں نے کہا الاہمان بزید وہنت کے الاہمان تو کی اور منتبار کی میں ہے اور کہان ویکر من ایک کی میں ہے یا اور منتبار کی میں کہا جا سکتا کہ کم ہے یا اور کہان ویکر من اور کہان ویکر من ایک کی میں کہا جا سکتا کہ میں بیا وہ کہا ہے اور کہان ویکر من کی کہا ہے یا کہ کہا ہے یا کہان ہے کہاں اور کہان میں کہا جا سکتا کہ کم سے یا کہان ہو کہان ہو کہان ویکر منتبار کے کہا کہ کہا ہے کہاں اور کہان کے کہان ہو کہان ویکر منتبار کی کہا ہے کہاں اور کہان کہ کہانے کہان ہو کہانے کہان ہو کہانے کہان ہو کہانے کہانے کہان ہو کہانے کہان ہو کہانے کہانے

بعنوان رائع : - زیادتی شی دواعتبار بین (۱) نفس تقدیق کے اعتبار بے زیادتی ہو(۲) مصدتی بیمون برکی تقدیق کی اعتبارے زیادتی ہو۔ نیز متعلقات تقدیق میں اضافی تدریجا ہوتا رہا ہے وجہوں نے نفس تقدیق کی زیادتی کا اعتبار کیا دوانہوں نے کہا الایسان لایزید و لاینقص اور متعلقات تقدیق کدریجا فقد سے اس جے اس میں امرائی تھی دریجا فقت ہے۔ اس کے اب سیاعتراض میں دار دیمی ہوگا کہ پہلے وقات یائے والے محابہ کرائے کا ایمان تھوڑا ہوا۔ ایمان تیمی معنور سلی اللہ علیہ والے محابہ کرائے کا ایمان تھوڑا ہوا۔ ایمی دریجی صفور سلی اللہ علیہ وکل میں کہ دائے تک تھا اس کے بعد تو شخ و فیرو کا مسلم میں ختم ہوگیا۔

ٱلْفَصَٰلُ ٱلْآوَّلُ

عَنْ عُمَرَبْنِ الْخَطَّابِ وَضِى اللهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا فَحُنُ عِنْدَ وَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ مِعْرَتُ مُرَن فَعَابٌ عِدادَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ السَّفُو وَلا يَوْمِ إِذْ طَلَعَ عَلَيْهَ الرَّالَ السَّفُو اللهُ عَلَيْهَ اللهُ عَلَيْهَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ السَّفُو وَلا يَعْمِ فَهُ مِنَّا احَدَّ حَتَى جَلَسَ إلَى النَّهِى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلى وَ كَبَالِ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلى وَكَبَيْهِ وَوَضَعَ يَعْمِ فَهُ مِنَّا اَحَدٌ حَتَى جَلَسَ إلَى النَّهِى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلى وَكَبَيْهِ وَوَضَعَ اللهُ وَوَلَا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَوَضَعَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلى وَكُبَيْهِ وَوَضَعَ اللهُ وَوَلَا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلى وَكَبَيْهِ وَوَضَعَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلى وَكَبَيْهِ وَوَضَعَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلى وَكَبَيْهِ وَصَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْنَدَ وُكَبَيْهِ إلَى وَكَبَيْهِ وَوَضَعَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الل

كَفَّيْهِ عَلَى فَخِذَيْهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ آخُبِرُنِي عَنِ ٱلإِسْلامِ قَالَ ٱلإِسْلامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَّهُ إِلَّا اللَّهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتُقِيَّمَ الصَّلَوةَ و تُؤْتِى الزَّكوةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتَحَجَّ الْبَيْتِ إِن اور مضان کے وزید محصہ بیت اللہ شریف کا بچ کرے بھی آتا س کی طرف داوراہ کی طاقت دیکھے۔ اس نے کہا آپ سلی اللہ علی دی تھے فریایا ہم نے اسْتَطَعْتَ الَّذِهِ سَبِيُّلا قَالَ صَدَقُتَ فَعَجِبُنَا لَهُ يَسَأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ قَالَ فَأَخْبِرُنِي عَنِ الْإِيْمَانِ قَالَ أَنْ تعجب كياكرآب سے بوچستا بهاورتصدین كرتا ہے۔ اس نے كہا بحصابيان كے متعلق خبروير، آب سلى القدمليدو عُم نے فراياتو اللہ تعالى برفرشتوں براوراس كى تُؤُمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَيْكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوُمِ الْمَاخِرِ وَ تُؤُمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَوَّهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ -سکناول بوراس کے سولول پر بورا خرے کے دل پر ایمال ال سے اوراس کی اچھی اور بری انقذر پر مھی تیرا ایمان ہو۔اس نے کہا آپ سکی انتخاب و کام نے مج خرمایا۔ فَأَخُبرُنِيُ عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْهُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَوَاهُ فَإِنْ لَّمْ تَكُنُ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَوَاكَ فَاخُبرُنِيَّ اس نے کہا حسان کے متعلق مجھے خبرو پر غربا یا اللہ تعالی کی اس طرح بندگی کرے کہ آو و بکتا ہے اس کو اگر نبس دیکو سکتا ہیں وہ در بکتا ہے تھوکواں نے کہا اس عَنِ السَّاعَةِ قَالَ مِاللَّمَسْتُولُ عَنُهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ قَالَ فَأَخْبِرُنِيُ عَنْ آمَارَاتِهَا قَالَ آنُ تَلِدَالْاَمَةُ قيامت ك تعلق بجي خردد آب ملى الشعلية للم في قرمايا جس الدي جدر إسيده يو تعضدا ك بيزياده جائف والمنيس بيدس في كها بس محد واس كي رَبُّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحُفَا ةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُوْنَ فِي الْبُنيَانِ قَالَ ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثُتُ مَلِياً علامتوں کے منعلق خبردد آ سیدے فریلا۔۔۔۔۔ اویڈی این الک کو جنے گی اور ۔۔۔ توریکھے نگلے یاؤں والے نتکے بدنوں والے مفلسوں کو کمریوں کے چرواموں کو کہ ثُمَّ قَالَ لِيَّ يَا عُمَرُ آتَدُرِي مَنِ السَّائِلُ قُلُتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهُ جَبُريُلُ آتكُمْ يُعَلِّمُكُمُ عمارتون على فخركري كي عدوى في كها يمروه فخص جاد كيار عن ويتك فغيرار بالم يحرآب ملى الشطب وللم في يجهيفر مايا ويعم توجانيا بهوه والات يوجيف والا دِيُنَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ أَبُوهُرَيْرَةَ مَعَ اِحُتِلافٍ وَفِيْهِ وَإِذَا رَأِيْتَ الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الصُّمّ کوناتهاش نے کہادنداوراس کارمول ملی دندعلید ملم نیادہ جانے ولا ہے۔ فرمایا پس مختیق وہ جرنکل تفاوین سکسلانے کیلئے آیا تھا (مسلم) او ہریرہ نے تھوڑے۔۔۔ الْبُكُمَ مُلُوكَ الْاَرْضِ فِي خَمُسِ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَرَا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ اختان ف القاظ كرما تعداب بيان كياب لوراس كالغاظ بيريس جس وفت توشي باوك والول اور تنظيمهم وك والول ببرول اورككول كوز بين كابادشاه ويكي وَيُنَوَّلُ الْغَيْثُ الْأَيَّةِ (صعيع البخارى وصعيع مسلم)

بالتي چيزيں جين كدان كوافلہ كے سواكوني بيس جاسا جررية بيت برحي تحقيق اللہ كيزو كي علم ہے قيامت كااور برسانا ہے بيند كا احرآ بيت تك-

تشریخ - الامرالاول - وبتسمیه بعنوان حدیث جرنگل اس حدیث میارک کاعنوان میصدیث جرنگل ہے۔ باتی رہی ہیا بات اس حدیث جرائیل کیوں کتے ہیں اس حدیث کو حدیث جرئیل اس کئے گئے جیل کہ اس حدیث میں میشمون ذکر کیا گیا ہے۔ جرئیل کا حضور حلی اللہ علیہ وہلم کے پائی آٹا اوران سے موال کرنا اور پھر حضور مسلی الشعلیہ وہلم کا ان موالات کا جوابات وینا تو اس وہداور مناسبت سے اس کانام حدیث جرئیل کو کھویا گیا۔ الامراک کی ۔ وجوہ جاہیت حدیث ۔ جرئیل صاحب ملکنو ہے نے تماب الایمان کا عنوان ذکر کرنے کے بعد حدیث جرئیل کو ذکر

کيول کيا؟ وجوه بدايت کيا ٻي؟

جواب اس صديث كالتعلق مابعدك احاديث سے ايسے ب جيسے سورة الفاتحه كابقية قرآن سے تعلق ب يعنى جيسے قرآن ميں سورة الفاتحه

قر کی ہے ہم مضامین پر اجمالاً مشتمل ہے ای طرح میدھ بھی ہاتی احادیث کے اہم مضامین پرمشتمل ہے اس وجہ ہے اس کھی ہے۔ کے کہاس میں اہم مضامین ہیں مشارا ایمان اسلام احسان قیامت مے متعلق ہجٹ ہے۔

سوال - ال من معاملات كاذكر كيون نبين كياعميا؟

جواب بسعاملات ازقبيل مترورت سبازقبيل مقاصدتين اوراس حديث مين مقاصد كابيان تفارو الله اعليم بالصواب

الأمرانسَّ لث _ ماوق كِمُقصرهالات كاييان _ جوماقبل مِن يُزر جِكا ہے _

الامرالرابع - يان حسن مديث وتقطيع مديث - "قال بينما" من كر" و قال يا و محمد صلى الله عليه و سلم "ك-

بیصد عند کا پہذا حصد ہے جس ہیں جریئ کے بی کریم مسنی اللہ علیہ وسلم جس کا حدمت میں حاسر ہونے کی کیفیت اور شان کا بیان ہے۔ یعنی بیان کیفیت حجیت جبونیل فی احدمت النہی صلی اللہ علیہ وسلم جس کا حاصل ہے کے کہ مسترے عزار شاد فریاتے ہیں کہ بہن جائے آیک جراعت نی کریم عنی اللہ علیہ ویل تھی کہ ایک جراعت نی کریم عنی اللہ علیہ ہوئے تھی ہوئے تھی کہ ایک تھی کہ کہ ایک تا ایس پر انتہائی سے معنی ہوتا تھا کہ بیش کے باشد ہے ہیں لیکن سفید لہاں تھا اور انتہائی کا نے سال ہاں تھا کہ بیش کے باشد ہے ہیں لیکن خیرت انگیزیات بھی کہ بہر میں سے کوئی میں ان کو بچھا ناتہ میں تھا ۔ اور ان بھر جائے ہوئے کا در اپنے دولوں ہاتھ اپنے دانوں پر کھ لئے۔ بہاں تک کیفیت کی کریم سلی اللہ علیہ وسلم ۔ لم جاء ۔ معی جاء ، جبر قبل کی خلعت النہی صلی اللہ علیہ وسلم ۔ لم جاء ، معی جاء ،

الامرالخامس: راجوبة الاستلد (اس حصہ کے متعلق چند سوالات اوران کے جوابات)

سوال (۱): بینمانحن می بین پر لازم الاضافت ہادراس میں اصل یہ ہے کہ اس کی اضافت مفرد کی طرف ہوتی ہے یہاں تو جملے کی طرف ہوراق ہے۔اس کی کیادید ہے۔

جواب نہ جہاں پر بیقاعدہ ہے کہ بین کی اضافت مفرد کی طرف ہوتی ہے دہاں بیکھی قاعدہ ہے کہ جب بین کا اقتر ان ہوج ہے اغت اشات کے ساتھ : وقو دہاں بین کی اضافت جملہ کی طرف ہوتی ہے۔ جملہ اسمیہ و یا جملہ فعلیہ ہو ۔ بعض حضرات نے اسمیہ کی تخصیص کردی ہے ایکن محققین فرد سے جیں سیح نہیں ہے لائے کہ کڑت بتال فی مقصود ہو۔

ذ ات بعِم - موال، يوم ب يملي ذات كالطنافه كول كياهي ب

چوا ب تعیین مراد کے لئے ذات کا اصافہ کیا گیا ہے اس لئے کہ یوم کا حقیقی معنی نہار ہے اور مجازی معنی مطلق وقت ہے۔ نیکن جب یوم کی طرف ذات کی اضافت ہوجائے تو اس وقت معنی حقیق ہی مراد ہوتا ہے تو ای معنی کو معنی نہار کو بتلائے کے لئے ذات کا اضافہ کیا گیا لیعن جبر کیل دن ہی میں آئے نہ کہ رات میں قلع طلع جمعنی جاء کے ہے۔

سوال: ـ حيآ ، وجيوز كرطلع كو كيول ذكر كيا عميا؟

جواب ۔ کیونکہ جائی (آنے والا) واقع میں جرکیل تھے جو کہ فرشتہ ہونے کی دید سے نور میں اور نور کے لینے طلع کالفظ ہولا جاتا ہے سے کے طلع کالفظ ذکر کیا ہے۔ نیز جائی (جرکیل) کی عظمت شان کی طرف اشارہ ہے ۔ کر کو یا آنے والا آبانی ہومہتا ہے تھ

فوثي وجل شديد بياض الثياب من من وجل موصوف اورشديد بياض الثياب مضاف الياس كرصفت بدر

سوال: ۔ ربس موصوف تکرہ ہےاور (شدید بباص الدیاب) صفت بوجا ضافت پرمشمل ہوئے کے معرف ہے تو موصوف سفت میں مطابقت نہوئی جاز نکیان کے درمیان تعریف وتنگیر کے لئا تا سے مطابقت ضروری ہوتی ہے۔

جواب اشدید بیصفت کاصیغدے اور قاعدہ ہے کے صفت کا صیغہ اپنے معموں کی طرف مضاف ہوتو غیر مفید کمتنو بیف ہوج ہے تو بیا

اضافت لفظى ہےادراضافت كفظى تخفيف لفظى كافائدورى بنے بنقر بغيب كافائد ونبيس ويتي

قوله المشعور باتی رہی ہے بات کہ شعرے مراوکون ہے بال ہیں۔ بعض کہتے ہیں داڑھی کے بال مراد ہیں ادر بعض کہتے ہیں سرکے بال مراديين ليكن ميري دائے بيرے كدودوں مراديين كسي تتم كى كوئى تخصيص تين - لايوى عليه انو السفو بيرجل كي صفت ہے۔ قوله و لا يعوفه منا احد وفع وهل مقدر ـ

سوال (۵) عدم معرفت کی نسبت این طرف کرنی توضیح ہے لیکن یا قبول کی طرف نسبت کیسے درست ہے ۔ کیا یہ عالم الغیب تھے کہ اس حرح کبرہ یا (ولانعرفدمنااحد) محوا**ب - مقایمة بعنی سب کواپن**او برقیاس کرتے ہوئے عدم معرفت کی نسبت سب کی طرف کردی کہ جب جھے جیبیانبیں پیچان سکا تو ادروں نے کہیے پیچانے ہوں تھے۔ یا قرائن کی دیہ ہے معلوم ہو گیا ہوگا پنظر تعب کہ بعض کی طرف دیکھے ر بيهول مير (بحتى كبعض بيكهول برتكها ب كداول وملد على حضور ملى الله عليدو ملم بهي شريجيان سكيمة ا) اس وجد سدان كومعلوم بوكيا بوكار سوال: (٢) حتى جلس حِن كاترتب س يرب إيامحذوف يرب يافدكور يرب جواب محذوف يرب جودنى بهاى فلغى حى جلس ـ سوال (۷): عام طور پر تعوداد دجلوں شرق فر کر کیاجاتا ہے کہ لیٹا ہوا آگر بیٹہ جائے تواس کوجلوں اورا گر کھڑ اہموا بیٹھ جائے تو اس کو تعود سے تعبیر کرتے ہیں تو یہاں تقاضا یہ تھا کہ اس کوتھوہ ہے تعبیر کرتے ؟ 💎 جواب ہے فرق اکٹری ہے کل تبیں یافت میں یہ ایک دومرے کی جگہ پراستعال ہوتے رہتے ہیں بعض حضرات نے کہاہے بیدوایت بالمعنی ہے کی سیح جواب پہلائ ہے دایت بالمعنی پر حمول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ سوال (^): الى علية كيليم موضوع بها درجلوس مين كوئي امتداد توبين بهوتا حالا نكه الى قو امتداد كے ليخ آتا ہے ـ

جواب _ يهال الى عدر كم عنى بي ب يامع كمعنى بين بداسية حقق معنى بين بين يعنى احداد كيلية نيس ب-

قوله فاستدركيتيه الئ ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه

سوال: (۹): منائز اربعہ کا مرجع کیا ہے؟ جواب مضمیراول منمیر نائی اور شمیر نالٹ کا مرجع متعین ہے کہ خمیراول کا مرجع رجل جائی خمیر تانی کا مرجع تبی کریم صلی الله علیه وآله وسلم اور خمیر فالث کا مرجع رجل جائی ہے۔ کیکن خمیر رابع کے مرجع میں وواحمال ہیں ۔ پہلا احمّال رجل جائی تو اس صورت میں معتی بیہوگا کہ رجل جائی (جرئیل) نے اپنی بھیلیوں کواپنی رانوں پر رکھااور دوسرااحمّال ہیہ ہے کہ اس کا مرجع نی کریمِسلی الله علیه دسلم ہوں تواس صورت **میں معنیٰ یہ ہوگا جرئیل نے اپی ہتسی**یوں کونی کریمِ صلی الله علیہ دسلم کی رانول بررکھا تواس پر سوال بوگا كرعام طور يربيطريق أو بيضن كالبيل بوتا واس كاجواب منقريب أجائك

سوال (١٠): جرئيل كاس بيك تصوصر يعنى سفيدلباس اوركاف بال كيس آف كى مكت كياتلى؟

جواب ۔ اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے کہ معلمین کو چاہٹے کدلہاس صاف ستھرا ہونا چاہئے خصوصاً جب کہ علم حدیث کوحاصل کیا جائے اس دفت زیادہ صاف مقرابونا جا ہے۔ صاف مقرا کہا ہے گراں قد ربعنی مبنگانیں کہا۔ ادراس لئے کہ کم کوتو توں (جوانی) کے زمانے میں عاصل کیا جائے اور مخصوص دیئت میں جیٹھنے ہے استاد کے سامنے بیٹھنے کے آ داب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ نیز اس مخصوص شکل میں آئے ک تھست یہ ہے کہ تعجب کے اسباب کو جمع کرنا ہے تا کہ حاضرین متوجہ ہوجا کیں اور تعلیم کامتصوریمی پورا ہو سکے۔

سوال (١١): _ جرئن عليه العسلاج والسلام وحية في كي صورت مين آياكرت تصفح مجرحة وصلى الشعلبي وللم في اور صحابيكرام في الناكوكيول شريخ يات-جواب ب با نکاد حیقلبی کی صورت میں آتا کثری تھااوراس مرتبدان کی صورت میں نہیں آئے اس منے محابہ کرام رضی الشعنبم حتی کہ خفورصلی الله علیه وسلم بھی ند پیچان سکے تھے۔

الامرالساول:وقال يا محمد الجبرني عن الاسلام عيد الكردوس قال يا محمد تك.

بيرصديث كاووسرا حضد باس من حضرت جركل عليدالسلام كاآب صلى القدعليد وسلم كونداء كرت بوعة بي صلى القدعليدوسلم سابينا

ببلاسوال کرنا اورآ ب صلی التدعلیه وسلم کا جواب و بنا اور جریش ایمن کا آب صلی الندعلیه وسلم کی تعدیق کرنا بینی جواب کی تعدیق کرنا اور پیرمی ابر کرایم کا اس پرتجب کرنا اس حدیث میں میا سور خدگور ہیں۔ جس کا حاصل ہے ہے کہ جریک نے بیئٹ مخصوصہ میں بیٹھنے کے بعد نی کر بیم صلی الندعلیہ وسلم سے ندا کرتے ہوئے اپنے پہلے سوال کا تذکرہ کیا اسلام کے متحلق اور یوں کہایا معصد اخبونی عن الاسلام جس کے جواب میں نبی کریم حسنی الندعلیہ وسلم نے ادکان شد کو بیان فر مایا۔ (۱) شہادتمن ۔ شہادت تو حید شہادت رسالت (۲) اقامت صلوق ۔ (۳) ایتا وزکوق (۳) میام رمضان (۵) تج بیت اللہ تو اس جواب کی جبر کیل نے تعدیق کی میجا ہے کرا خراب نیس میں اس پرتجب ہوا کیونکہ بظاہر سوال کرنا قرید ہے۔ اس بات کا کہ پہلے ہے جواب معلوم نہیں تھا اور جواب کی تعدیق کی میجا ہے کرا چاس بات پر کہ جواب پہلے ہے معلوم تھا۔

الامرالسابع اس مصيح تعلق چندسوالات ادرجوابات

سوال(۱)عام طریقہ بیسے کہ حاضر ہونے کے بعد ملام کیاجا تاہے جمریات کی جاتی ہے جر نگل علیہ اسلام نے ملام نہیں کیا بلکہ مولات کر تاشروع کردئے؟ جواب : اپنے حال کوسامعین سے تخلی رکھنے کے لئے سلام نہیں کیا تا کہ صحابہ سے مجھیں کہ یہ بدوی ہے آ واب مجلس ہے بالکل واقف ہی خبیر اور مقام رسالت و نبوت کے آواب کا پیونیس ہے اورا یک اجنبی سامجھ کرمیری ہر بات کی طرف توجہ کریں تا کرآنے والی تعلیم مقید ہو۔ بروسراجواب بعض احادیث میں سلام بھی تہ کورہے لیکن یہ غیر محاح کی روایتیں ہیں۔

قوله ان تومن بالله سوال: يتعريف الشيء مسه جوجي نبيل جواب: علامه كرماتي قرمات بين كرمعرف بين ايمان شرقي اورتعريف من ايمان لقوى مرادب اى معتفد و تصدف فلاهود - پهرايمان بالله سه مرادلا حيد به يعني تن تعالى شاند كه دجود كوشليم كرنااود پهراس كواچي ذات وصفات مخصومه شيريو سعنده لامشو يك لاتسليم كرنااودان تمام مفات ثير شيرسلبيه كاعتقاد ركهنااوران مي پخته يقين كرناج قرآن وحديث سه تابت مين -

ولاً کل وجود بازی تعالی زیال (۱) وه صافع جست میرانته ل کارخانه بنایا به دران کت کالات انسان کودیت جی وه کون ب؟ غداور
د جریک بنایه کده بیرتی و در سی استعداد اورصورت نوعید وظیعت کا اقتصاء به بیکن طاهر به کده داده خودا نده ایراک تفااد رتما م کمالات سے عاری اورقصد
وجم شعود و اراده اورحیات سے خال ہے قود و در سے کو کمالات کیسد سے سکتا ہے انبذالا محالہ موجد شی وائی حیات اور خال سے قود و در می کوت و علم اراده شعود اور
وجم شعود و اراده اور حیات بی کے تو انبی کمالات و صفات کے مهموف کو الل اصلام القد کہتے جی قرآن کی متعدد آیات جس بھی مصنوعات سے صافع پر
استدال کو دجم نیا میں کے تو انبی کمالات و صفات کے مهموف کو الل اصلام القد کہتے جی قرآن کی متعدد آیات جس بھی مصنوعات سے صافع پر
استدال کو دجم نیا میں ہے مشافر ارشاد سے ان فی خلق افسیون تو الارض و انسان کی اللہ و النہار و النہاد و المقدم و القدر (پائی اوروفی الارض این للموفین (پ۲۱) و من ایف ان خلق کم من تو اب الآیا استدال کو الله و النہاد و الم الله و النہاد و المقدم و ال

دلائل تو حدید باری تعالی: ولیل (۱) معاذ الله اگر متعدد مثلاً دوخدافرض کرلئے جا کی تو ان جی ہے کی کا عاجز ہوناممکن ہے یا دونوں کا قادرہ وناضروری ہے تن ادل تو محال ہے کیونکہ بخر منافی ہے وجوب وجود کے ادرشق ٹانی پراگران میں ہے ایک نے کی احرکا مثلاً ایجاد رید کا ادادہ کیا تو دوسر ہے گاہی ہے وجوب وجود کے اورا گر دیرکا ادادہ کیا تو دوسر ہے گاہی ہے وجوب وجود کے اورا گر دوسرا پہلے کے خلاف کا ادادہ کرسک ہے تو مراد کا تر تب اس کے ادادے پر ضروری ہے یا تیس محرضروری تیس تو مراد کا تخلف ادادہ تا ادادہ تا درمطلق ہے لازم آئے گا جو کہ جال ہے اورا گرت ہے میں مرادہ کیا ہے تا ہے گاہو کہ اور سے ایک مراد اور دیسے ایک مراد موری ہے تو مجرد دخلف مرادوں کا اجتماع کا درم آئے گا کیونکہ ایک داجب کے اداد سے سے ایک مراد اور دی ہے تو محلوم کا اجتماع خدین لازم آئے گا کیونکہ ایک داجب کے ادادہ سے ایک مراد معلوم ہوا کہ دولا ہے تو معلوم ہوا کہ دولا ہے اور دولات واجب ٹابت ہوگئی۔ وجو المطلق ہے۔

ولیل (۳) تعدد داجب کی صورت میں شے موجود میں ود فعداؤں کی زور آنرمائی ہوتی جس کی وجہ سے دہ چیز ٹوٹ بھوٹ کر نہاہ ہو جاتی

اس كالمرف قرآن في اشاره كيا ب لوكان فيهمة الله الا الله لفسد تا (ب 1)

دلیل (۳)-ایک خدا تدبیرمالم کے لئے کانی ہے یائیس اگر کافی ہے قددوسرا بیار۔ادرا کرکافی نیس تو پہلات ہے۔

وليل (٣) _ مورج چاندے كرا نمان حيوان كماس پات تك بيسب أيك مقرر نظام اور تعين اصول كے پابند نظر آتے بين قو نظام كى بيدو مدت و يكسانى نستظم كى وحدت كى كئى دليل ہے بيد بالكل واقعاتى استدلال ہے جو نظام قطرت برخى ہے قرآن نے يحى اس طرف اشاره كي چانچ فريا يامانوى فى حلق الو حسن من نفوت (٣٩) اور و ماكان معه من الله اذالذ عب كل الله بها حلق و لعلا معت من الله اذالذ عب كل الله بها حلق و لعلا معت من الله اذالذ عب كل الله بها حلق و لعلا معت من الله الله يك الله بها حلق و لعلا معت من الله الله يك الله بها حلق و لعلا معت من الله الله كان معه الله تكما يقولون اذالا بتغوا الى ذى المعرش مسيد الآب ١٥) ـ

قولہ و ملاتکتہ بیدلک کی جمع ہے جوسلنک سے مخفف ہادرملنگ اصل میں مالک تھاالک یا لیک الو کہ باب خرب بعثیٰ پیغام رسانی ۔ پھر مالک میں قلب مکانی کر کے لام کو ہمز ہ پر مقدم کردیا ۔ ملنک ہوگیا پھر تحقیف کے لئے ہمز ہ کی حرکت لام کی طرف نقل کر کے ہمز ہے کو حذف کردیا ملک ہوگی اور پھر جمع میں دہ ہمز ہ لوٹا دیا گیا ہے۔

ملائکہ کی معنوی تحقیق ملائکہ کے لغوی عنی قاصداور پیغام رسال کے ہیں اور شرعاً وہ جوابر مجردہ نورانید (فلاسفہ) یا اجسام لطیقہ نورانید (مشکمین) ہیں جو خداتوائی کی قدرت سے مخلف اوکال اختیار کر سکتے ہیں جیسا کرسے مسئم کی حدیث میں ہے خلفت المعلام کہ من نور و حلفت المعلام کہ من ناو اور قرآن کی مندن کے مندن کے مندن کے اس محلفت المعلام منات بالمعلق من ناو اور قرآن کی مندن کے مندن کے

قوله و سختبه ایمان باکسب کا مطلب بیسب که الله تعالی نے انبیاء کوجو کتابیں ادر صحف عطافر مائے ہیں وہ سب برحق ہیں اور ان کے مضاعیٰ بھی برحق ہیں قرآن مجید میں جن کتب کا نام ذکر کیا گیا ہے ان پر تعمیلاً اور جن کا نام ذکر نہیں کیا گیا ان پراجمالاً ایمان لا ناضروری ہے۔ تفصیل کے ساتھ جارکت کا ذکر ہے قرآن زیور تو رائے انجیل اور باتی ایک سوصحیفے ہیں جن میں ہے دس مصرت وٹم پر اور بھاس مصرت عیف پراور نمیں مصرت اور پس پراوروں صفرت ابر ہیم علیدالسلام برنازل ہوئے اور ان سب کا نزول رمضان السبارک ہیں ہوا۔

قوله و دسله ایمان بارس کامطئب بیات کا پخته یقین رکھاجائے کہتمام انبیاءاورسل خدا تعالی کے بیسیج ہوئے اور معصوم بیں اورانہوں نے اپناؤرش معمی پورا کیا ہے اور جو پچھانہوں نے اللہ تعالی کی اطرف سے است کو دیا ہے وہ سب برخ ہے اور ہر کیا گی است پر اس کی اطاعت فیرسٹر وططور پر واجب تھی ۔مشہور یہ ہے کہ انبیاءاور رسل کی تعداد ایک لاکھ چوہیں بڑاریا کم وہیں ہے ان جس سے رسول تین سویندرہ بیں بحوالہ حدیث ابی ورد معکوم سات میں)۔

رسول اور نبی میں فرق رسول دہ ہے جون طبین کو جدید شریعت پہنچائے خواہ وہ اس کے اعتبار سے جدید ہوخواہ مرسم کہ بہم کے اعتبار سے جدید ہوخواہ مرسم کہ بہم کے اعتبار سے جدید ہوخواہ مرسم کہ بہم کے احتبار سے جدید ہواہ ر تبی ہوشریعت جدیدہ ہوخواہ تدیمہ ہوتو ان دونوں کے درمیان عموم وخصوص مطلق کی نسبت ہے۔ فکل دسول نبی و لاعکس رحمراس وجہ فرق پر براہکال ہوتا ہے کہ حضرت اس عیل صاحب شریعت مستقلہ شدیعے لیکن اس کے باوجود قرآن میں ان کے بارے میں وکان رسوان عیا وار وہوا ہے اس لئے بہتر کی فرق دو ہے جو علامہ حافظ این تیمیہ نے کہ الدو ات میں ذکر کیا ہوتا ہے کہ نبیجا میں ہواہ وہ اس میں اور جو الذات خالفین کی اصلاح سے لئے بھیجا میں ہواہ درسول وہ ہے (جو بالذات خالفین کی اصلاح سے لئے بھیجا میں ہواہ درسول وہ ہے (جو بالذات خالفین کی اصلاح سے لئے بھیجا میں ہواہ درسول وہ ہے (جو بالذات خالفین کی اصلاح سے لئے بھیجا میں ہواہ درسول دیں اس کے لئے بھیجا میں ہواہ درسول دوسے درجو بالذات خالفین کی اصلاح سے لئے بھیجا میں ہوائن ہو بائن ہواں اسٹان القاری میں ۲۱

قوله واليوم الأحو روز قيامت برايمان لانے كامطلب بيدے كاس كودور عبراوراس من واقع بوسف والے امور ير پخت يقين

رکھا جائے مثلاع لم برزخ قبرکی زندگی اور بعثت جسمانی اور حساب و کتاب اور جنت و نا روغیر ذلک پھران پانچ ایمانیات یعنی ایمان کے ندگوری بالا ارکان خمسہ کا ذکر قرآن بیل بھی متعدد جگر آیا ہے مثلا ارشاد خداوندی ہے۔ ولکن المبو من امن بالله و البوم الا سو و المعلند کة و الکتب و النبین (ہے ۲) اور و من یکفر بالله و ملئکته و کتبه و رصله والمبوم الآخر فقد صل صلاً بعیداً (ہے ۵)۔

قولہ و تو من بالقدر خیرہ و مشرہ۔ ایمان بالقدر کا مطلب بیرے کراحت و نعت اور کفت و مصیبت میں ہے جو کھے بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے حق میں مقدر ہے اس کے برحق ہونے پرایمان لائے جیسا کرقر آن مجید میں ہے قل لن یصیب الا ما کتب الملہ لنا ہے وااور بیاحتقادر کھا جائے کہ جو کچھ دنیا میں ہور ہائے خیر ہویا شرید سب حق تعالیٰ کے علم میطاور قدرت کا ملہ کے تحت ہے تو تقدیر مظہر ہے مجر نہیں اور اس مسئلے کی یوری تفصیل باب الایمان بالقدر میں آئے گی۔ان شاءاللہ تعالیٰ ہے۔

موال او تو من بالفلو میں دوسری ایمانیات کے برخلاف عامل اور تعلق کا اعاد و کیوں کیا میا؟ آزاب (۱) چوتکہ بیستلہ محیرالعقول تھا اس کے اہتمام شان کے لئے ایسا کیا میاہ ہے تحذافی الصعلیق الصبیع جواب (۲) مایکی قاری فرمائے ہیں کے فرق سے اس طرف اشارہ ہے کہ پیلی چیز دل میں ہے کہی چیز کا انکار کریا تفرم متازم ہے لیکن نقد برکا انکار کفر وستنزم نبیس۔

سوال (۲): جرکٹ نے نداء ہسد کول کی۔ یعنی باحمہ کیوں کہا کسی وصف کوؤ کر کردیتے ۔ کیونکد قرآن بیس آتا ہے ہا تب جعلوا دعاء الوسول بینکو کلاعاء بعض کم بعضار (البت) جواب سیم نعت بی آوم کے لئے ہے ما تکہ کوئیس اور جرکیل تو ملا تکہ میں ہے۔ جیں ۔ اور بعض حضرات نے کہاہے کہ کھر کا وسنی معنی مراد ہے لیکن یہ کہنے کی ضرورت نہیں ۔

سوال (۳): اخبر نی امر کاصیغہ ہے جو کہ بظاہر آ مرکی عظمت شالنا پر دلائٹ کرتا ہے عانا تکد معاملہ تو اس کے برنکس ہے۔ اس لیے کہ یہاں مخاطب زیادہ عظمت والا ہے۔ جواب ۔ کوئی تلازم نہیں ہے بیرقاعدہ کل نہیں ہے بھی اس کے برنکس بھی ہوجا تا ہے جیسے غلام اپنے آتا ہے کہتا ہے انظر المی ساعد تو یہاں آمرعظمت والانہیں بلاکنا طب عظمت والا ہے۔

سوال (٣) در جركل في اليضوالات على عصوال عن الاسلام كومقدم كون كيا؟

جواب بسلام کاتعلق طاہر کے ساتھ ہے اورائیان کاتعلق باطن کے ساتھ ہے۔ طاہر دنیل ہے باطن کی اور دلیں ووریس سے مقدم ہو تی ہے۔ اس سے بسلام کومقدم کیا۔ یابعنوان آخر یول کہا جا ہے مرتبے کے عتب رہے املی اُنطن عقائد میں۔ بیبان تر تی من الاولی الی مقصود ہے۔

سوال(۵): یعض روایات میں اس کے بھس ہے یعنی موال عن انا نمان مقدم ہے تو اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب راصل اناصول ہونے کی دجدے مقدم کیا حمیا ہے۔

سوال (٦): تي ترميم سلى الله عليه وملم نے جواب ديتے ہوئے لفظ اسلام اسم طاہر کوؤ کر کيوں کيا حالا تند مقام مقارضمير ہے۔

جواب؛ بساادقات مقام ممير من اسم خام کوؤ کرکيا جاتا ہے شک کی عضت شان کو بتلائے کيليے اور يبال بھی اسلام کی عضت شان مقصود ہے۔ است

سوال (2): نی کر یمضی الله علیه و کس جواب ہے معنوم ہوتا ہے کہ مسمان بنے کیلئے ارکان خسری ہونا ہوری ہے اور فقہاء کہتے ہیں شہر دہی ہوتا ہے کہ مسمان بنے کیلئے ارکان خسری ہونا ہوری ہورا گرکیا اور اگر باتی امور شہر دہی ہور ہاتی امور کو حضور سلی اللہ منیہ و کس آو کیر باتی امور کہ جی ضروری ہیں آو گھر فتہاء نے سرف شہاد تین کہا۔ جواب مسلمان بنے کیلئے تنا مامور ضروری ہیں باتی فقہاء نے سرف شہاد تین کہا۔ جواب مسلمان بنے کیلئے تنا مامور ضروری ہیں باتی فقہاء نے سرف شہاد تین کو بیٹر مسلمان سے کافی کہا ہے کہ بیٹر مسلمان ہے گئے ہوں ہے ہیں۔ مشافا نان میں سامور آجا ہے ہیں اس میں کوئی تناقص نہیں رہانے شہاد تین باتی امور و حضمن ہیں۔

سوال (۸): نبی کر بیم سنی اندعایہ وسلم نے ارکان خمسہ کو بیان کرتے ہوئے جج کواستطاعت کے ساتھ متنید کیا ہاتی امورکواستطاعت کے ساتھ متیزئیس کیا۔ حال نکہ جس طرح اس کے لئے استطاعت ضروری ہے اس طرح یاتی امور کے لئے بھی تو استطاعت ضروری ہے تو اس کومقید كرن كرياويه ؟ حواب عم قرآ ل كرماته وافق (ييداكرن) كريك كريسة قرآن مجيد من آنا بهو لله على الناس حج البيت من استطاع اليه سيبلاً.

سوال (۹) آر قون میں کیوں مقید بالاستطاعت کیاہے؟ جواب جج والے تھم کے لئے امور زائدہ بھی ہیں کہ جن کی طرف ذہن نتقل نیں ہوتا۔ مثلا زادورا حلیآنے جانے کا کراریاورائی طرح اس وغیرہ تو اس لئے اس کواستطاعت کی قید کے ساتھ مقید کیا۔ سوال (۱۰): نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے ارکان خمسہ کو بیان کرتے ہوئے فعل مضارع کے صیغے بیان فرمائے اس کی کیاہ جہے؟ جواب۔ کیف مضارع چونکہ وام واستمراد پر دفالت کرتا ہے تو یہ بات بتلائی مقصود ہے کہ ان ارکان خمسہ بیں دوام واستمراد ضروری ہے۔ سوال (۱۱): ریج برکتان نے جواب کی تصدیق کیوں کی ؟ اوراس کی حکمت کیاہے؟

جواب ساس میں حکمت ناظرین کو جواب کے محفوظ کرنے رہا ، دو کرتا ہے کہ بیٹیج جواب ہے ادراس جواب پر ہرا بیختہ کیا ہے۔ سوالی (۱۲): ۔ وقع دِخل مقدرة یا اس جواب ہے سائل کو بھی اہمینان ہواہے یا تہیں؟

جواب سائل کوجر پوراهمینان ہواہے۔

سوال (۱۳): سحابگرام نے تبجب کیوں کیا تھا؟ وجوہ تبجب کیا ہیں؟ جواب تبجب کی پہلی اور یہ ہے کہ موال کرنا قرید تھااس بات پر کہ جواب معلوم بیس اور تقد بق کرنا قرید ہے اس بات پر کہ جواب معلوم ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کے موال کا جواب نی ای وے سکتا تھا اور یہ کُونُ نیس دے سکتا۔ نیز تقد بق کرنے ہے معموم ہوتا ہے کہ فرضتے پہلے بھی ھنووصلی التدعلیہ اسلم کی خدمت ہیں حاضر ہوتے دہتے تھے اور یہ بات نی کر پیصنی القدعلیہ وسلم ہے تی ہے حالا تک ہول یہ ہے لا بعو فعا منا احد توروجوہ تبجب میں جن کی وجہ سے صحابہ کرام نے تعجب کیا۔ اللام الشام الشام من نقال فاعور نبی عن الا بعدان النے سے حدیث کے تیسرے حصد کا بیان سے۔

جس میں جرئیل امین کانبی کر پیمسٹی انڈ تفیدوسم ہے اپنے سوالات میں دوسراسوال کرۃ اور آپ سٹی انڈ علیہ وسلم کاائ کا جواب دینا اور جرئیل امین کا جواب دینا اور جرئیل امین کا جواب دینا اور جرئیل امین کا جواب نے تعلق کیا امین کا جواب میں صفورسٹی کا تام ایمان اور فرما یا اسلام کی میں الایعمان ۔ جواب میں صفورسٹی اللہ علیہ وسلم نے جو بچھوفر مایا اس کا حاصل ہیں ہے کہ امورسٹہ کی تصدیق کا تام ایمان ہے۔ (۱) ایمان باللہ (۲) ایمان بالقدر الخیر والشر ۔ تو اس جواب کی جرئیل ایمن نے تعدد میں فرما کی اور فرما ماصد قب ۔

الامرالیآسع :اس حسہ ئےمتعلق چندسوان ت وجوابات۔ سوال (۱):سوال وجواب میں بظاہرمظابقت نبیں ہےاس نے کہسوال تو بظاہر حقیقت ایمان کے متعلق تھا۔ جواب میں متعلقات ایمان کوؤکر کیا؟ ۔ جواب یہ کریم بسلی اللہ علیہ وسلم کا جواب میں متعلقات ایمان کو ذکر کرناس بات کافرینہ ہے کہ جرنکل ومین کا مقصود بھی اور خشاہ بھی ویمان کے متعلقات کے بارے میں سوال کرنا تھا۔ فصطابھا۔

سوال (+) - یقریف الشی بنف ہے اس لئے کہ وال میں ایمان کے تعلق ہو چھا عمیا اور جواب میں بھی ایمان کوؤ کر کر دیا گیا؟ جواب: سوال میں معرف ایمان شرق سے اور معرف ایمان لغوی مراد ہے۔ تو تعریف الشی بنف نہوئی بلکہ بالغیر ہوئی۔ سوال (۳): یہ موسنہ میں سے ملائکہ کے ذکر کورسل کے ذکر پر مقدم کیوں کیا وجہ تقدیم کیا ہے۔

جواب: ترتیب واقعی کالیٰ ظاکرتے ہوئے مائکہ کے ذکر کو مقدم کیا اس لئے کہ ترتیب واقعی میں پہلے فریجنے وی لاتے ہیں پھرآ وی رسل بنا ہے اور رسول و پیغیر کا ہونا بعد میں ہوتا ہے تو اس ترتیب واقعی کا لحاظ کرتے ہوئے ملائکہ کو مقدم کیا نشکیات کے اعتبار سے رابعنی اس کا مطلب پیمیں ہے کہ ملائکہ چونکہ رسل سے فضل ہیں اس لئے ملائکہ کو مقدم کیا گیا۔ بلکہ ملائکہ کا درجہ رسولوں کے درجے کے بعدہے)۔

سوال (٣): امرسادر كساتها يمان كاعاده كيول كيا؟ يعنيان تؤمن بالقدو خيوه كيول كبد حجواب! يمان بالقدير كي عظمت ثان

كو تلائے كے لئے اعادة كيا-باتى رہى بدبات كه قدر كى تعريف كيا ہے۔اس كى تفصيل باب القدر كے تحت آجائے كى۔

سوال (۵): اس معلوم ہوتا ہے کہ ایمان ان اصور سند پر بند ہے جبکہ ماقبل میں کہا کہ ایمان کی تعریف یہ ہے بجمیع ماعلم کو نه من دین محمد صلی الله علیه وسلم بالمضرود ف تواس معلوم ہوا کہ جمیع علم کی تقدیق ضروری ہے۔ جواب: ان امورستہ ہیں سے بعض اسورا سے بیں جو کہتم مامورشرعید وضعمن ایس ایس اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

سوال (۲): اس حدیث ہے ایمان اور اسلام بیس کیا تعلق معلوم ہوا ہے۔ جواب مفہو یا تغایر ہے بعنی اسلام اورا نیمان کے مفہوم میس تغایر ہے اور حقیقت میں تلازم ہے۔اسلام ظاہری اسور کا نام ہے اورا نیمان باطنی اسور کا نام ہے۔

سوال (2)، حدیث جرنیل میں ایمان کا جواب جونبی کر بیمصلی انشعلیہ دسلم نے دیا ہے آیا اس میں اعمال صالح کا ذکرتیں ہے۔ جب کہ آ محصدیث وفدعبوالقیس آ رہی ہے اس میں ایمان کی آخیر کے ساتھ واعمال صالحہ کا ذکر آیا ہے۔ بظاہر دونوں میں تعارض ہے

چواب الکوئی تعارض کیں ہے مقام محتیف ہیں۔ایک مقام مقام تعلیم ہے اور دوسرامقام مقام موعظت بیٹی وعظ وقعیت ہے۔ مقام تعلیم میں تقائق بیون کئے جاتے ہیں اور مقام موعظت میں اس کے ساتھ اعمال صالحہ کی ترغیب دی جاتی ہے نیز نخاصب بھی محتیف ہیں بیتی بہاں سحابہ کرائم کی جماعت اور وہاں میرافقیس کی جماعت جو کہ ابھی تازہ تا زومسلمان ہوئی تھی وومخاطب ہیں۔

سوال (۸)۔ یہوں برسحابہ کرام کے تعجب کوؤ کر کیوں ٹیس کیا گیا۔ اگر صحاب نے تعجب کیا تو ندکور کیوں ٹیس کیا گیا اورا گر تعجب ٹیس کیا تو وجوہ تجہب تو سوجود تھیں تو چھر کیوں ڈ کرٹیس کیا گیا جواب سے بیٹ نے تعجب کیا ہے لیکن یہاں ڈ کرٹیس کیا گیا ہے۔ اکتفاء برسیق کرتے ہوئے ۔

سوال (9)۔ جبر تُمَان نے آپ صلی الشعلید ہ آلے مغم کے ہرجواب کی تصدیق کیوں کی؟ جواب سے ضرین کو ہرا بیخیز کرنے کے لئے در اس بات پر تھید کرنے کیلئے کہ جواب درست ہاس کو تعوظ کرلو۔ یابرائے دفع دخل مقدر کہ آیاسائل دکھی اخمینان ہوایا نہوں

الامرالعة شراقال الحبوني عن الاحسان - يبال سے حدیث کا چوقنا حصر شروع بور ہا ہے اس بیں جریک این کا اپنے سوالات بیس سے قیم سر سر کی این کا اپنے سوالات بیس سے قیم سے سوالات بیس سے قیم سے سوالات بیس سے قیم سوالات بیس سے قیم کر کرتا ہے اور ٹبی کریم صلی اللہ علیہ وکلم کا جواب دینا بھر جریک دیش کا جواب نہ کورکی تقد این کریم صلی اللہ نے در آب جس کا حاصل میں ہے کہ جریک اللہ نے اس اللہ مسان تو نبی کریم صلی اللہ نے در آب جس ارشاد فر مایان تعبد اللہ محالات تو او فان لم مسکن تو او محالات ہو ایک رقوجر کیل نے فر مایاسہ فیمن تو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو گا ہوا ہے۔ الا مرالحا دی عشر ناس حصر سے متعلق شدہ چند سوالات اور ان سے جوابات ۔

سوال نمبر(۱): جرئيل كوسوال عن الاحسان كي خرورت كيون جيش آ في تني اوربيسوال كيون كيا كيا؟

جواب: تا کسامت کومزینات ایمان واسلام اورمکملات ومحسنات ایمان واسلام کابھی عم حاصل بوجائے بیعی معلوم ہوجائے کہوو گولنا سنداموراورکوکی چیزیں چین کہ جن کوعل بیس لانے سے اسلام اورا بھان جسن اور کمال والدائن جاتا ہے۔ اس لیئے سوال عن الاحسان کی شرورت چیش آئی اور بیسوال کیے تھیا۔

سوال (٣) _ سوال عن الرحسان كوسوال عن الاسلام والإيمان _ يهموَ خريون كيا سّيا؟

چواب: ترتیب طبعی کا نقاضا ہی تھا اس سے کہ قاعدہ ہے کہ کمل ایشک شکی ہے مؤخر ہوتی ہے تو چونکہ احسان بیا بیمان واسلام کے لئے تعمل ہے اس لئے احسان کومؤخر کیا ممیا اور نیز احسان ایسی کیفیت ہے جو کہ ایمان واسلام کو عارضی ہے کو یا کہ ایمان واسلام معروف کا درجہ ہے اورا حسان عارض کا درجہ ہے اور عارض معروض کے بعد ہوتا ہے اس لئے سوال عن الاحسان کومؤخر کیا تھیا۔

سوال (٣) چبرئیل این نے جس احسان کے متعلق سوال کیاد ہ کونساا حسان ہے اور اس کامفہوم کیا ہے ؟

جواب احسان كااستعال دوطریق برے۔(۱) بدون حرف جارے واسطے كر (۲) حرف جارے واسطے ب جب لفظ احسان كا

استعال بدون حرف جر کے واسط کے ہوتو اس وقت اس کامعنی بیہ وتا ہے کسی کام کوشن اور کمال والا بنادینا جیسے احسین العمل کام کوخویصورت بنایا اور کمال والا بنایا اور جب لفظ احسان کا استعال بواسط حرف جرکے ہوتو اس وقت اس کامعنی ہوتا ہے جسن انسلوک جیسے احسسن الیعہ

اور یہاں پر پہلامعیٰ مراد ہے دوسرامعیٰ مرادنہیں بعنی مطلب میہ ہوگا کہ وہ کوئی چیز ہے کہ جس کوعمل میں لانے ہے ایمان اوراسلام ذاحسن اور ذاکمال بن جاتے ہیں ۔

سوال (س)۔ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جواب و یا ان تعبد اللہ کانک تو اہ فان لیم تکن تو اہ فانہ ہو اک اسکا مطلب کیا ہے اور اسکا حاصل کیا ہے۔

جواب اس جواب کی گی تقریریں گئی ہیں پھی اور پھی قلط ران میں پھی کا بیان ہوگا اور پھی فلط تقریری نشا ندی ہی ہوگ۔
التقویو الاول : .. کہلی سے تقریر یہ ہے کہ بی کریم سلی اللہ علیہ و کہا ہے جواب میں وو حالتوں کا بیان فر مایا(۱) عابد عبادت کرتے وقت یہ سمجھے کہ اللہ مجھے کہ میں ۔ بعن میں مرکی رب ہوں صرف عقیدہ میں ہیں ۔ بعن میں مرکی رب ہوں صرف عقیدہ نہیں ہی گھر ہے ہو اب جواب کا حاصل یہ ہے کہ اسے عابد نہیں بلکہ اسے ہوتوں وضل ترکمت و سکون ہے اس کا استحضار ہو۔ ایک لحظ ولید کیلئے بھی عقلت نہ ہو۔ اب جواب کا حاصل یہ ہے کہ اسے عابد جب ان دوحالتوں میں سے کوئی ایک حالت تھے تھے تھے ہو ہے گئے تو تہ بجھے کہ میرا ایمان اور اسلام ذاحس اور ذا کمال بن کہا ۔ صوفیا اپنی اصطلاح میں پہلی حالت کو سر فی اللہ عالت کو سرائی اللہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

التقريرالثاني: جواب كاندر حضور صلى الله عليد وسلم في دومقام بيان كئير (١) مقام مشاہده (٢) مقام مراتب

درحقیقت مقام مرا قبدمقام مشاہدہ تک ویجنچنے کا ذریعہ اور وسیلہ ہے۔اب جواب کا حاصل یہ ہے کہ اے نخاطب عابد جب تجھے ان دو مقاموں میں سے کوئی مقام حاصل ہو جائے توسمجھ کہ مقام احسان حاصل ہو گیا۔

المتقر میرالثالث: عمادت کی دوحالتیں ہیں(۱) وہ عمادت جواللہ کود کھے کرکی جائے ادر(۲) وہ عمادت جواللہ کو بھے اسک عمادت کی جائے جو مشابہ ہو حضور میں توجہ میں اسک جائے جو مشابہ ہواس عمادت کے جواللہ کو مکھے کرکی جائے۔ احسان میں کے ابغیر دیکھے اسک عمادت کی جائے جو مشابہ ہو حضور میں توجہ میں اسک عمادت کے جواللہ کو مکھ کرکی جائے ربغیرد کھے کرعماوت کرتا ہے مشہداورد کھے کرعمادت کرتا ہے مشہ بہہے اور جی تشیبہ چیک دیک اورا خلاص ہے۔

سوال (۵):الندكود كيكر عبادت كرااس دخت مختل موسكل بيدب كدويت بارى تعالى دنياش مكن بموطال كدويت بارى تعالى دنياش مكن نيس -جواب باس كاغشاء ومقصود (ليحن عبادت كوبتاستواركركرنا اخلاص بيركرنا) اب بندب تيرا خدا كود يكنائيس بلكه خدا كالتحكود يكينا بي جو برحال ش مختلق بيداى وجدب عبادت ش بر امحذوف بي فاحسن العبادة ابضاً اصل من عبادت يول ب فان لم تكن تواه فاحسن العبادة ابضاً فمكور براك علت ب

التقریرالرابع: چوتھی تقریر جومتھ وقین (بنتکلف صوفی بنند والے) نے کی ہوہ یہ ہے کہ (ان تعبد الله کانک تر اہ فان لم تکن تر اہ فانه یو اک اس کا مطلب بربیان کیا ہے کہ جزامی) جواب کے اندر مقام کو (منادینا) کی طرف اشارہ ہے یعنی اگرتم اپنے آپ کو بارگاہ رب میں فتا کرود مے اورائیے آپ کومنادو می تو اللہ کی رؤیت حاصل ہوجائے گی۔ای افنیت نفسہ بالمکلیہ فانہ تر اہ۔

کیکن پرتقر برغلط سینصوص قطعیہ کے فلاف ہے اس کئے کرنصوص قطعیدوال ہیں اس بات پر کدرویت یاری و نیا میں نہیں ہو علق تو اعدع ہید کے بھی خلاف ہے نیز اگلا جملہ اس پر منطبق نہیں ہوتا ہے معنی ہوکر کے دہ جائے گا۔ اگر تو اعدع ہید کے مطابق ہوتی تو پھر جز اکو بھر وہ ہوتا جائے تھا۔ بر اک حال کو نک مواقعہ تلہ واللہ اعلم مالصواب و ماللہ التو لحیق ۔

الام**راڭ ئی عشر نقال فاخبر نبی عن المساعة ۔ بیعد بیٹ کا پانچاں حصہ ہے جس میں جبرئیل امین کا اینے سوالات سے چوتھا سوال کر نااور نبی کریم صلی القدعلیہ وسلم کا جواب دیناندکورہے جس کا حاصل ہیا ہے کہ جبرئیل امین سنے اپناچوتھا سوال قیامت سے متعلق کیااورکہا** ها حيوني عن الساعة جواب ص حضور صلى الشعلية وملم نے قرباليا ما المستول عنها باعليم من السائل -عند مراجعة

الامراليَّالث عشر: چندسوالوں کے جوابات ۔

سوال (۲) _سوائر عن الايمان موال عن الاسلام اورسوال عن الاحسان ہے قیامت ہے متعلق سوال کا کیا تعلق ہے۔

جواب: نه فرورہ تنوں سوالوں اوراس کے درمیان کی مناسبتیں بیان کی گئی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ آپ سٹی القدعنیہ وسلم نے جوتیسر ہے سوال سوال عن الاحسان کا جواب و بیان تعبد الله کانک تو او فان لم تکن قر او فانه ' بو اک اس سے رؤیت باری تعالی کا شوق پیدا ہوا اور فلاہر ہے کہ دؤیت باری دنیا ہیں تو ہوئیں سکتی بلکہ آخرت ہیں ہوگی تو اس لئے واعیہ پیدا ہوا کہ موال کیا جائے کہ قیامت ک آئے گی تاکہ رؤیت باری تعالی حاصل ہوجائے اور بی وجد یا دو سیح اور اس تح ہے۔

سوال (۷) تیز مت کا دقوع تو بقینی ہے اور وہ چیز جس کا دقوع بقینی ہواس کے متعلق تونسیں سوال کیاجا تا اور جر کیل نے تیامت کے دقوع کے بارے بیر سوال کیا۔

چواہب: چرپٹن کا سوال نفس وقوع کے اورنفس مجیمت کے متعلق نہیں تھا جلہ کس وقت قیامت واقع ہوگ اس کے بارے میں سوال تھ توحضور سلی الندعایہ وسلم نے جواب و باہدا المصنول عنہا واعلم من السیاتل۔

سوال (۸)۔ بی کریم ملی الله علیہ وسم نے جوجواب ارشاد فرمایاس بین مقسود تی ملی الله علیہ وسلی العلم و بیان کرتا ہے ہے تسوید فی عدم العلم و بیان کرتا ہے؟ جواب بعض جہلاء نے کہ ہے کہ مقسود تسویہ فی العلم و بیان کرتا ہے۔ بایں طور کہ اے جریش جیسے تجھے نفس وقوع کے بارے میں علم ہے اتنا ہی چھے علم ہے لیکن قول فیصل یہ ہے کہ اگر لغت کا لحاظ کھیں تو تسویہ فی العلم کی مخوائش ہے بایں طور کہ اے جریش جس طرح انس وقوع قیامت کا تجھے علم ہے ایس ہی جھے نفس وقوع قیامت کا علم ہے بعنی جس طرح مجھے تسیین وقوع کا علم بیس ایسے ہی جھے بھی ہے نہیں۔

سوال (۹) _ كتامخفرجواب بوسكماً قعالااه دى لااعليم - بيرجواب و بدوسية النالم اجواب دينے كى كياضرورت تقى _ ماالعسنول عنها جاعليم من السيائل _ بعنوان آخرا بياز كوچھوڑ كراطنابكو كيوں افتيار كياراس كا كيافا كدو ہے ۔

جواب اس کے ٹی فائدے ہیں۔ (ا) ایک فائدہ یہ کرجموع کو بتا نامقصود ہے کہ اے جرئیل قیامت تک جو بھی اس سے کا سائل اور مسکول ہوگا ان کا حال بھی ایسے بق ہوگا جو میر الور تیرا حال ہے۔ (۲) ایک فائد وُفی عم علی وجہ السائقہ ہے کہ اے جرئیل میں مسکول جو افضل انرسل وافضل الا نبیاء ہوں اور تم سائل ہو افضل الملائد ہو جب تم اور ہم کو قیامت کا ممٹیس تو با تجوں کو بطریق اولی علم نبیں ہوگا۔ اور بی مقصود لا ادری یا لا اعلیہ کہنے سے کسے حاصل ہوسک تھا۔ ای وجہ ہے ہی عبارت ذکر کی۔ (۳) کلام جرئیل کے ساتھ موافقت کی وجہ سے لم باجواب ایا جس کی تفصیل سے سے کہ روایتوں میں تدکور ہے کہ جب حضرت عینی علیہ العملوق والسلام نے حضرت جرئیل سے بھی سوال کیا تو حضرت جو ٹیل نے بھی جواب و یا تھا تو اب سے بھی کردی کہ جس بھی وہی جواب و بتا ہوں جو تم دے بچے ہو۔

النا مرالرالیع عشر :فال فاعیونی عن اماراتھا۔ بیصدین کا چھٹا حصہ ہے جس میں حضرت جبرنگل کا پانچے ال سوال کرتا اور ٹی صلی انڈ علیہ وسلم کا جواب و یٹا ڈکور ہے۔ جس کا حاصل ہیہ ہے کہ حضرت جبرئیل نے اپتا پانچوال سوال علامات قیامت کے بارے میں کیااور یوں فرمایا فاعیونی عن اماراتھا تو ٹی سلی انڈ علیہ وسلم نے جواب میں دوعلامتیں بیان فرما کیں ولاد قالامت ۲۔ رویت قطاول

اللامرالخامس عشرااس مصدح متعلق چندسوالات وجوابات...

سوال (۱۰): رسوال عن اماد اتھا کی ضرورت کیوں پیش آئی۔ جواب جب قیام قیامت کے تعین وقت کے ہارے بیل علم نہ ہو اواقر اس کی علامت کے ہارہ بیں مواں کیا تھیا تا کیمل کی فکر ہاتی رہے ۔ جذبہ ٹمل اور شوق ٹمل فکر آخرت ہاتی رہے۔ نیز سب نسادات سے ابھ نے والاحقید واستحضار تیامت ہے جس کے جواب میں نبی کر پیمسلی الند علیہ وسلم نے فر ما بیان تلا الاحق و ہتھا۔ سوال (۱۱) ان تلدالامة وہتھا اس میں دہتھا کومونٹ کیوں ڈکر کیا؟ ۔ جوا ب۔ر بہ پنٹس کی تاویل میں تا نہیں نہیں مراوئنسا آ نسمۂ ک ناویل میں ہے(بیخی بعض احادیث میں دبھا کالفظائمی نہ کورہے(بیخی فائی روح چیز)۔

سوال (۱۳) بان تلدالامة وبنها اس علامت كاسطلب ومغهوم كياب؟ جواب نداس كئي مطلب بيان كے گئے بين ان بين ہے پہلامطلب يہ ہے كدون دة الامة بيكنا يہ وسعت اسلام اور قلبالل اسلام ہے۔ جس كا حاصل يہ ہے كہ جب مسلما نون كو بلاد كفراور بلاد مشركين پر خلب عسل ہوگا جس بين فلام تيد ہوں گاور جس عن بال فتيمت ميں جوارى (لونڈياں) حاصل ہوئ گان جوارى كے ساتھ مسممان وطى كريں كان وظى كنتيج عين اولا و بهيا ہوگئ اور ياولاو آقا ورسيدكى ہوگی جو قائم قام سيداور مولى كے ہوگئ اوران كى مال رعايا ميں ہيں اى كوكنا ية فريايا ان تلك الاحمة و بنجا بين ہوگئ و قو آت ہے گا۔ ان تلك الاحمة و بنجا بين ہوگئ و قو آت ہے گا۔ سوالی (۱۳) ني علامت تو صحاب کرام كذمائے بين پائي تي اس ان كان اس مقرور بالسام و تروئ ہوگئ اور جو دقيا مت نوبس آئی۔ جو اب نير جو علامات بيان كي بين ہوگئ مستجونيں سے بين اللہ عنہ و بي ہوگئ ہیں۔ جو اب نير جو ديکو کي مستجونيں سے در دارا بالسامة كابيان نيس اور يكوئي مستجونيں سے درانے نانے ہوئے اللہ عنہ كابيان نيس اور يكوئي مستجونيں سے درانے نانے نے شروع ہوئي ہیں۔

ان قبلدالامدة كادومرامطلب ميہ به كديه كنايہ به باوشاہوں اور عكم انوس كى رغبت الى انجواري سے يہس كا عاصل يہ به كدا يك وقت ايسا آئے گا كہ بادشاہوں اور حكمرانوں كى رغبت حره كى بنسبت جواري (لونڈيوں) كى طرف زياد و ہوگى اب وہ ان جواري سے جماع كريں گے اس كے نتيجہ على اولا د بيدا ہوگى اور يكى اولا وال حكمرانوں كى جائشين ہے گى اور ان كے قائم مقام ہے گى اور مال رعايا ہى ہے ہوگى اى كوفر ما يان قبلدا لامدة و بعدا ہ

اورائیک تیسرامطنب سے کہ بیاکنا ہے بھڑت جہالت سے امور دینیہ کا کوئی اہتمام ند ہونے سے اور ام وند ہ کی تھ ک کثرت سے (کنا بیاہے) جس کا حاصل ہیا ہے کہ جہامت کا دور دورہ ہوگا اور امور دینیہ کا کوئی اہتما منییں ہوگا اور ام ولد د کی تھ جو کیٹر عامّا تا جائز ہے کثرت سے ہونے لگے گی ۔

نچرتے پھراتے مال اس بچے کے پاس آجائے گی۔ (محض جہالت کی دجہ ہے) اور وہ بچیاس کا مالک بن جائے گا اور مال بمنزلہ باندی کے بمو گی تو یہ ہے ان تلدالامة رہندا۔

الیک چوتھامطلب ہے ہے کہ میں کنامیہ ہے عقوق والدین سے جس کا حاصل ہیں ہے کداوالا دائے والدین کے ستھ ایسا معاملہ کرے گی جو معاملہ آ قا اور سیدا پی باندگ کے ساتھ کرتا ہے تو بیاولا دیمزلہ آ قا اور سردار کے ہوگی اور بان پمنزلہ استان کے ہوگی تو بھی ہے ان تلد الاحد و متھا بھی خادم (جن اولاد) مخدوم بن جا کیں گے اور مخدوم (والدین) خادم بن جا کیں گے انتقاب حوال ہوجائے گا۔

اور بی چوتھا قول و مطلب زیاد ورائ ہے میرے زو کے اور بھی رائ قرار دیا گیا ہے نیز اس کے مابعد دانی عداست اس پر منطبق ہوتی ہے اوراس کے متاسب ہے اور دوسر کی علامت ہی ہے کہ دؤیل تنم کے لوگ اور تھنیاتتم کے لوگ محارتوں کی وجہ سے ایک دوسرے پر فخر کریں ہے برہند یاؤٹ برہند جسم منظس لوگ بھر یول کے جرواہے سب کے سب محارتوں کی وجہ سے ایک دوسرے پر فخر کریں ہے لینی اسافل کا اعز وہن جانا۔

حفاة وجمع بحاف يمعني بربنه بإرينطي بإؤل والار

عواق جن بعاری بربید جسم والے عالمة جن بهاک کی معنی فقیر رما وجن بداع کی معنی جروا با بریال جرانے والا۔ البشداء جن به شاہ معنی بری رہنیان میں رہ کو کہا جاتا ہے۔ بیٹنا ولون فخر کریں گے۔

الامرالسادس عشر اقال شع المطلق الخ 'سے بیرصدیث کا ساتواں مصاب جوک اس مدیث جبر ٹیل کا تقدیم جس میں رجل جائی کا تعارف اوران کی مجیمت کی غرض بیان کرنامقصود ہے جس کا حاصل ہے ہے کے مصرت عمر بیارشاد فریائے جیں دورجل جائی ایپنان جوابات کے بعد دو چلے صحتے اور پچھ وقفہ کے گز رقے کے بعد حضورصلی اللہ علیہ دسلم نے بچھ سے یو جھالے عمر کیا تنہیں معلوم ہے کہ بیر (رجل جائی) سائل کون تفاتو حضرت بمروضی القد تعالی عند نے ارشاد قر مایا المله و رسو فد اعلیم کیا الله اوراس کارسول زیادہ بہتر جانے وائے ہیں۔ کنابی تھا کہ بمیں معلوم بیں تو صنور صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کہ بیسائل جر تکل ایمن تضاور ان کے آنے کی غرض تعہیں تعہیم دین وینا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے آئے کی غرض یول بیان فرمائی اقا تھم یعلمہ تھے دینکہ الخے۔

الامرانسالع عشر:اس حصہ کے متعلق چندسوالات ادران کے جوایات کابیان۔

قوله' فلبشت ملیاً الخ _سوال (۱۳):ملیّا ای زمانا طویلا طویلا طویل زمانے کا مصداق کیا ہے؟ تو دوسری روایت جس اس کا مصداق تین دن غاکور ہیں سوال ہیہے کہ تین دن عرف جس طویل زمانہ تو نہیں کہؤاتا ہو کارملیا کیوں کہا؟

جواب د شدت طلب کا نقاضاً بیققا کیفوری بیان به دکه بیخفس کون ہے تو چونکہ شدت سے طلب تھی تو شدت طلب میں تعوز اساز ماندا کیک سائدہ مجمی طویل زماند دکھائی ویٹا ہے ہی لئے ملیا قرمایا۔

سوال (۵) :بعض روایتوں میں آتا ہے کہ جب جبر تیل امین مجنس سے اندکر چلے محیق نبی کریم صلی الندعلیہ وسم نے صحاب " کوفر مایا ان کو بلا کر لاؤ قو صحابہ تعلاش کرنے چلے محینے اور تلاش کیا تو کہیں بھی نظر ند آئے تو صحابہ کرائم واپس آھے اور نیر حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا تق رف کرایا کہ وہ جبر کیل نتھے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ملی الند علیہ وسم نے فور اُتھار نے کراویا تھ اور ، قبل کی حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہی وقفہ کے بعد تعارف کرایا تو دوتوں حدیثوں میں تعارض ہوا۔

جواب ارکوئی تعارض نیس ہوسکتاہے کیوں کہ حضرت عمر رجل جائی کے بطے جانے کے بعد خود کسی خروری امر کی وجہ ہے اٹھ کر چلے سے ہوں (اس یقین پر کہ حضورصلی القدعلیہ وکلم ہٹلا ہی دیں سکے 11) اور باتی صحابہ کرائم دیں بیٹھے رہے ہوں اور حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے باتی صحابہ کوتوائی وقت بٹلا دیا ہوا در حضرت عمر تو بھی وقفہ یعن ٹین دن کے بعد ہٹلا یا ہو۔

سوال (۱۱)۔ ہلاکتم معلمکم دید کی حضور ملی اندعیہ وسلم نے فرمانا کہ جرکل تمہیں تعلیم دین دینے کے لئے آئے تھے بعنی معلم بن کرآئے حال نکہ علم تو بی ملی التدعلیہ وسم فود جن اس لئے کہ تعلیم جوابات سے ہوئی ہے نہ کہ سوالات سے قوچ مسلم کی نسبت جرنس کی طرف کیسے کردی؟

جواب ما حسن انسوال بھی نصف العلم ہے۔ میا پھرسب تعلیم جبرئیل ہے تصاس کے نجازی طور پرمعلم کی نسبت ان کی طرف کردی۔ موال (۱۷): ما اسولہ 'ربعہ سے تعلیم حاصل ہوئی (استولہ اربعہ سے مراد سوال عن الاسلام سوال عن الاجمان اور سوال عن الا مارات الساعة بین) نیکن سوال عن الساعة ہے کو کی تعلیم حاصل نہیں ہوئی ۔

جواب جزیں دوسمی جی ارمهابعلم معا بمکن ان بعلم ال معالابعلم مدمالابمکن ان بعلم اب ہم کہتے جی اسے بھی اسے بھی ا تعلیم ہوئی ہے اس کے کہ حضور سلی اللہ علیہ والم سے جواب سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قیامت کی تعین غیرممکن اعلم ہے ۔ یعنی قیامت کی تعین کاعلم وہ ہے جس کا عاصل کرناممکن نہیں ہے۔

سوال (۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل دین اسلام ایمان اورا حسان کے جموے کا نام ہے جب کہ آن میں فربایان اللبون عبد اللہ الاسلام اوراسلام سے مراد کا ارسلام ہے تو تعارض ہوگیا۔ جواب کوئی تعارض میں کیونکہ قرآن میں ایمال اور صدیث میں تفصیل ہے۔ فاکم ہ احدیث کے شروع میں کہا تھا کہ پکھ الاات ہیں کیف جاء جبو لیل سالم جاء رمنی جاء ران میں ہے کیف جاء کا جواب بھی ہوگیا ای حدیث سے اورای حدیث سے لیم جاء کا جواب بھی ہوگیا لیکن متنی جآء کا جواب معلوم نہیں ہوا۔ تو اس کا کیا جواب ہے؟ تو اس کا جواب ہے کہ جرمیل کا بیہ آئی کر پر صلی الاند علیہ اسلام کی اخیری زندگ میں ہوا تھ اور جونا او داغ کے بحد جرمیل آئے تھے۔ سوال (۱۹) اس زمانے میں آئے کی اور سوال و جواب کرتے میں کیا حکمت تھی؟ ۔ جواب رحکمت یہ تھی کہ ۱۹ ہری کے زمانے میں نمی کر بیمالی اللہ علیہ وسلم نے متنفرق احکامات کو متنفرق رمانوں اور متنفرق جگہوں میں بیان فرمایا تھا جن کو باور کھنے اور ضبط کرنے ہیں دشواری ہو تھ ب قوالشرت الى في احسان فرمايا كردهم بي جرك كوجيجاجن كآت سدين كاجوبراور خلاصدايك بى مجلس عرابيان بوكيار

غولہ الصم المبکم ۔ ے هیئة کونگا اور بہرہ ہونا مراد نیس بلکہ کو تھے ہے مرادیہ ہے کہ لوگ جن کوئی کے لئے آ مادہ نیس ہوں کے اور بہر ہوں کے اور بہر ہوں کے اور بہر ہوں کے اور بہر ہے کہ بھی تیاد تکل ہوں سے ۔ بیٹ کم بن سے کنایہ ہے۔

قوله و نعی خمس اس جار بحرور کاتعلق محذوف کے ساتھ ہے جو کروافل ہے اوراس کاتعلق سوال عن السباعة کے ساتھ ہے اور فی خمسن الا بعلمهن سخبر ہے۔ مبتدا المحذوف کی جو کے تعلیم ہے اصل میں عہارت ہول ہے علمهما و داخل فی خمس الا بعلمهن الا الله ۔ مطلب سے کو تعین قیامت کاعلم ال پانچ چیزول ہے ہے جن کاعلم اللہ کے سواکس کو معلق تبیس پھر صفور صلی انتدعنیہ وسلم نے بطور استشہاد کے بیآ بت پڑھی ان الله عندہ علم السباعة و ینزل المغیث و یعلم مافی الارسام و ماتدری نفس ماذا تکسب غداً و ماتدری نفس بای اوض تعوت (الآیة)

اور دومراقول بیہ ہے تھی خصب۔اس کاتعلق دایت کے ساتھ ہے اور جار بحرور کامتعلق متکبرین ہے اب مطلب یہ ہوگا کہ جب جانل لوگ اور متکبرین تکمران ہوں اور دن رات ایسے منصوبے بنا کمی جوان کے بس بین نیس تو سمجھ لوکہ قیامت قریب ہے لیکن شراح نے اس کو مرجوح قول قرار دیاہے۔رانح پہلاقول ہے۔

فلولہ' ملوک الاوض۔اگررویت ہے مرادرویت بھری ہوتو پھر ملوک الاوض حال ہونے کی بناء پر منصوب ہوگا اورا کر رویت ہے مرادرویت قبلی ہوتو پھر بیرمفتول ٹائی رایت کا ہونے کی بناء پر منصوب ہوگا۔

منعق علید۔اس پرایک اشکال ہے دہ یہ ہے کہ تنتی علیہ اس کو کہتے ہیں جس کوانام بخاری دسلم دونوں آیک بی سیافی ہے دوایت تقل کی سیاور اس حدیث جرئیل کوانام سلم نے حصرت بحر بن الخطاب نے نقل کی ہے اور انام بخاری نے اس وحصرت ابو ہر یرہ سے نقل کیا تو اس کوشنق علیہ کہنا سمج نہیں ہے۔اور یہ کہا جاسک کہ چونکہاس کو دونوں نے قل کیا ہے اس حدیث جرئیل کوشنق علیہ کہ دیاور نہ اس پراشکال ندکوروارد ہوتا ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِى اللَّهُ عَنُهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُنِيَ الإسَلامُ عَلَى خَمْسِ اللهِ عَلَى عَمْسِ اللهِ عَلَى عَمْسِ اللهِ عَلَى عَمْسِ اللهِ عَلَى عَمْسِ اللهِ عَلَى عَمْدِ وَلَمْ فَلَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى عَمْدِ وَلَمْ اللهُ عَلَى عَمْلُ اللهُ عَلَى عَمْدُ اللهُ عَلَى عَمْدُ اللهُ عَلَى عَمْدُ اللهُ وَاقَامِ الطَّلُوةَ وَإِيْتَاءِ الزَّكُوةَ وَالْحَجَ وَصَوْمِ شَهَا فَيْهُ اللهُ وَانَّ مُعَمَّدًا عَبُدُهُ وَوَسُولُهُ وَإِقَامِ الطَّلُوةَ وَإِيْتَاءِ الزَّكُوةَ وَالْحَجَ وَصَوْمِ اللهُ اللهُ وَانَّ مُعَمِّدًا عَبُدُهُ وَوَسُولُهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ وَانَّ مُعَلِّمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُولِي اللهُ الله

رَمُضَانُ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

دمضان کے روز سے رکھنا کے

تشویج: الامرالاول: بیان حاصل معمون حدیث جس کا حاصل بیه به کدیمارت اسلام پانچ چیزوں سے بنی ہے اوراس کی بناء پانچ مور پر ہے۔ایشماد تین (شہادت توحید شہادت رسالت)۲۔ا قامت صلوق۳۔ایتاء زکو ۳۶۔ جے ۵۔صوم رمضان ۔ ، النا مراکتانی: امورخمسہ میں وجہ حصر : وجہ حصر یہ ہے کہ عیادت کا تعلق تول ہے ہوگا یافعل ہے۔ اگر قول ہے ہوتو دوسور تیں ہیں۔ قول ہوگا یا غیرتولی اگر تولی ہوتو شہاد تین ہے اور غیرتولی ہوتو صوم ہے اور اگر فعلی ہوتو بھر تین حال نیس ، فقط یدنی ہوگی یا فقط مالی ہوگی یا وولول سے مرکب ہوگی۔ اگر فقط بدنی ہوتو صلوۃ 'اور اگر فقط ، لی ہوتو زکوۃ 'اور اگر دولول سے مرکب ہوتو جج ہے۔

الامرالرابع إسوال العش ردايات مي صوم كاذكر يج كے ذكر ہے مقدم ہے۔

جواب - ترتیب وقو می اورنئس الامری کالی ظ کیا ہے۔ صحیح ترتیب یہی ہے جو کہ یہاں نہ کور ہے اس میں صرف راویوں کا تسام کے بیا دوروا پہتیں جن میں صوم کا ذکر مقدم ہے ان روایات کوروایت بالمعنی پرمحمول کیا جائے گا۔

الامرافی میں بنی الاصلام علی حصص بے پہلا جملہ بادریہ پہلا جملہ کی استعادوں پرشتمل بہم کا عصل بجھتے ہے پہلے یہ یات جمعی بہتے کے اس معدی حصص معبو ہے جس کی تمیز مقدمہ بھزل ندکور کے ہے۔ بعن دعائم ای علی حصص دعائم استعادوں کا حاصل بیہ کہ اسلام کوا ہے فیمہ کے ساتور تشبید دی گئی ہے جو فیمہ پائج ستونوں پر قائم ہو بایل طور کہ چارستون اطراف جمل ہوں اور ایک وسط جمل ہو (قوہ فیمہ اسلام ہے اور ستون امراف جمل ہوں اور ایک وسط جمل ہو (قوہ فیمہ اسلام ہے اور ستون امور فیمہ بیل) کو یا اسلام مشہد اور فیمہ بہ بے قواسلام کا افتا ہا اس کے لوازم جمل سے سے تو بیاستعادہ کی بینے کے اور اور مشبہ بہ فیمر فدکورستون اس کے لوازم جمل سے سے تو بیاستعادہ کی بینے ہو اور ہائے کا ہونا خمہ کا لفظ بیاس کے مناسبات جمل سے ہے تو بیاستعادہ ترجیح ہے۔ کونکہ پانچ ستونوں کا ہونا کوئی فرض دوا جب ٹیس ہے۔

الامرانساوک وجہ تشبیب یہ ہے خیمہ مانیغی کے حصول اور مالا بینغی ہے بچاؤ کا ذریعہ ہے اور ٹری سردی ہے بچانا ہے ای طرح اسلام کا بھی یمی حال ہے کہ پرجہنم کی ٹری سردی ہے بچاؤ کا ذریعہ ہے۔

الامرانسانع: سوال: بن ادریتی علیه میں تغایر ہوتا ہے اور یہاں پر تغایر ٹیس؟ جواب۔ حروف جارہ ایک دوسرے کی جگہ استعال او نے بیں۔ یہاں علی من کے معنی میں ہے۔

َ مَنْدِ الايمان . **١٤٤** . أَجْلَالِيّ أَنْ الْعِلَالِيّ . أَجْلَالِيّ أَنْ الْعِلْدِيلِ الْعِلْدِيلِ

کے وودنیا کی طرف ماکن ٹیس ہوئے اور معترت میمون بن مہران فرہاتے ہیں حاد ایت اورع من ابن عصر وقد اعلم من ابن عباس الامرائیاسع:۔ترکیب نحوی کامیان شہادہ ان لاالہ... اگر معطوف علیہ ہے اور ''اقام الصلوہ''' ابتاء الوکوہ'' والعبع 'وصوم وعضان بیمعطوفات جیں۔لفظ شہادہ اوراس کے جارمعطوفات کے اعراب میں تمن احتمال ہیں۔

(۱) أن پر بر ہے شمس سے بدل ہو یکی دید ہے۔ (۲) أن پر رفع ہے مبتدا محذوف کی خبر ہوئے پرمبتدا محذوف بھی ہے بیسب ال کراس کی خبر ہیں یا ہرائی کا الگ مبتدا محذوف ہے ۔ الح و ثالثها ابناء الو کوف خبر میں یا ہرائیک کا الگ مبتدا محذوف ہے ۔ ای احد بھا شہادہ ان لا الله ... الح ثانیها اقام الصلوف ... الح و ثالثها ابناء الو کوف الح و علی هذا القیاس _(۲) سب پرنصب ہے فعل محذوف کا مفول ہے و نے کی وجہ ہے ای اعنی الح

الامرالعاشرا۔ بیان مقصد اس حدیث کویہاں پیش کرنے سے مقصد مرجید کی تر دید کرنا ہے کہ دواعمان کے ضرورت کے قائل ٹیس ہیں اور بیصدیث اعمال کی ضرورت پرواضح دلیل ہے۔

وَعَنْ آبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيْمَانُ بِضُعٌ وَسَبُعُونَ شُعْبَةٌ فَافْضَلُهَا منزت الإبرية عن روايت به رسول الشسى الله عنيه وسم في فرعا ايمان في چند اوپر سر شافيس بي ان من القل فَوُلُ لَا إِللهُ إِلَّا اللّهُ وَادْمَنَا هَا إِمَاطَةُ الْآذَى عَنِ المُطْرِيْقِ وَالْمَحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْايْمَانِ (سَجَ ابتاري رَجَعَسلم) والدالا الله كهنا به ورسب مع منز تكليف وه جيز كاراسة من ووركرة به ورحيا وايمان في ايك شارة به

تشویی: اللمرالا ول: رادی کے تضرحالات بہریۃ ہرۃ کی تعفیرے بیکنیت ہے باقی ان کی کئیت ابو ہریہ کون ہے؟ آل کے کہان کو بھی طور پر بلیوں سے مجت وانس زیادہ تھا تو ایک مرتبہ حضوطی اللہ علیہ ہے ہاں آئے تو آسٹین سے بلی کا بحد نکا جو کہا ندر گھسا ہوا تھ تو حضور حلی اللہ علیہ وکلم نے دیکھا تو فرمایا است ابو ہریۃ تو اس وان سے انہوں نے اپنی کئیت استراع اور تمرک کی وجہ سے ابو ہر پرہ رکھ دی تو بیشت اتن مشہور ہوگی اتنی مشہور ہوئی کہا تکا اصل نام کیا ہے اس میں اختلاف ہوگیا تو رائے تول میہ سے کہ انکا اصل با مراز جرہ اور ذخیرہ اصاد ہے میں مدام میں عبد الرحمن یا عبد اللہ تھا۔ اور میں معرف بیاسلام ہوئے اور مضور حلی اللہ علیہ ولئے اور مشہور ہوئی ہیں ہوائی ہو کے اور مضور سے کہ ہریہ کی اضافت ابو کی طرف ہو رہی ہے اور ہریۃ کا تلفظ غیر مصرف ہے حالا تکہ بہاں اضافت موجود ہے اور اضافت یا تو مصرف بنا دیتی ہے یا منصرف کے تھم میں کر دیتی ہے تو جواب سے کہا تی گئیر ناستعمال ہے اور مشہور ہے کہ بیتا تا ممام علم کے سے اضافت کا اعتبار دی نہیں ہے۔

اللامرالثاتی: حدیث کے تصفی کا بیان و تقصیل بیس کا حاصل بیہ ہے کہ اس حدیث کے تین جھے ہیں (۱) پہلے جھے کا حاصل بیہ ہے ۔
مایمان ذوشعب یا و وخصال متعدوہ بعنی ذوصفات متعددہ ہیں۔ چتا نچہ انیمان کے متر سے اکدشعبے ہیں۔ (۲) اور دوسرے حصہ شراان ذوشعب متعددہ میں سے اور ان متعددہ میں سے اور ان متعددہ میں سے اور ان متعددہ میں کا ایان ہے۔ جس کا حاصل بیہ ہے ان شعبوں میں سے اعلی وافضل شعبہ لا الله الا اطلام کہن ہے اور ان شعبوں میں سے اور آن راستے سے تکھیف دہ چیز کو جنادینا ہے (س) اور تیسرے جھے میں درمیانی شعبوں میں ایک خاص اور اہم شعبے کا بیان ہے کہ جیا ایک ایک ایک ہے ہیں کہاں میں ان کا ایک ایم ہے کہ جیا ہے۔

الامرالثائث: مفروات كابيان اورسوالات وجوابات بغع كالطلاق تين في تك بوتا بينيكن يهان مرادسات بين جيها كه دوسرى دوايت سي محمد الايمان سبع و سبعون شعبة رجيها كه بخارى كي ايك دوايت على بدر مح بنارى البساس دايان) ، اسوال: يهان فرما كه الايمان بعضع و مسوى شعبة جيها كه باسوالي : يهان فرما كه الايمان بعضع و مسوى شعبة جيها كه مسلم كي دوايت على ب (منجوم مسلم ح) اس معرف شعبة جيها كه مسلم كي دوايت على ب (منجوم مسلم ح) اس معرف المايمان) تو دونون على تعارض بوا ...

یہ بلا جواب کوئی تعارض نیں اصولی جواب جو کہ امام نوویؓ تے ویا ہے وہ یہ ہے کہ اعداد میں تعارض نیں ہوتا۔ ووسرا **جوا ہ** کہ

نسان اسلام ایمان کاعلم تدریجاً حضورسلی التدعلیدو کلم کودیا کمیا توالایعان بعضع و سنون شعبه بیردایت زمان مرایق پرمحول ہے آوپ از بسان بعضع و سبعون شعبه بیدبعد والے زمانے پرمحول ہے۔ لہٰذا کوئی تعارض نیمی ۔ تیسراُ جواب کہ شعب ایمان پرحما ہے ہیں جو مناز سیا آمنہوم ہیں جنہوں نے متقارب المغہوم کوایک ٹھاد کیا انہوں نے بغع وسنون کہا اور جنہوں نے متقارب اُمغہوم کوعلی و علی و شار کیا انہوں نے الایعان بعضع و صبعون شعبہ کہا۔ چوتھا چواہ کہ یہاں بھش کڑت بتلائی مقعود ہے عددتحد پر تعیمین کے لئے نیمی ہے جسیا کہٹر آن مجیوش ہے صبعون خواعاً فاصل کو ہ تواس آیت ہی بھی کڑت بتلانا مقعود ہے۔

استعادات الدینزیة جمله چنداستعادون پر مشمثل ب شعبداصل می در نشال شاخ کو کیتے بیل تو ایمان کو مربز وشاداب در خت کے ساتھ تشبید دی اور تشبید دے کرار کان تشبیدیں سے مرف مصر بعنی ایمان کوذکر کرنا بیاستعاد و بالکنایہ ہے اور مشہ به غیر نہ کور بینی مربز ہونا یہ براس کے لواز مات میں سے ہے تو شعبہ کاذکر استعار ہ تحلیلیہ ہے اور کھڑت کا ہونا مناسیات بیں سے ہے تو سبعون کاذکر یہ استعار ہے۔ ''تحیہ ہے بیتین استعارے اس میں یائے جاتے ہیں۔

سوال: الفصلها لا الله الا الله كيني سياقو آدى سلمان أبين بوتاجب تك كده وتحدرسول الشائد كياتو تجريلا الله الاالله كيسيافقتل بوا؟ جواب (۱) يبال ذكر الجزيارادة الكل مراد ب البغاييان إوراكلمه مراد ب جواب (۲) أفضل داعلى بوغاس بات كوشتر م تين كداسلام لائے كے لئے بھى كائى بوجائے اور جواب (۳) كه جب اقرار توحيد كى نسبت باتى امور صوم تج صلوق وغير وكى طرف كى جائے توبيان امور ان اختبار سے افضل ہے فلاا شكال فير۔

قولہ الماطنة اللا ذکی اگر رگاہ ہے تکلیف دہ چیز کو ہٹانے کی دومورش ہیں(۱) رائے میں کوئی چیز کری پڑی ہوائی کو ہٹادینا(۲) ابتدا ہی ہے۔ سات میں کوئی گندی چیز سڈالنا۔ یہال مراد دونوں ہیں کسی کے ساتھ تصبیص نسکی جائے۔التھیم میں غیر تحصیص ند کیاجائے۔

سوال: _درمياني شعبون شي الما" كالخصيص كون؟

پہلا جواب: ۔ حیا کی عظمت کو بتلانے کے لئے کہ ان درمیانی شعبوں سے حیا ایک ایسا شعبہ ہے جس کوئمل میں لانے سے کئ خصال دصفات کے حصول کا ذریعہ ہے اگر حیا نہیں تو پھونہیں۔

دوسرا جواب (برائے دفع وض مقدر) حیاتو مطری چیز ہے غیرافتیاری چیز ہے اور ایمان کی سینصلتیں انقیاری ہیں۔

تو خلامہ جواب میہ سے حیاء کی دونشمیں (۱) حیاطبعی (۲) حیاء شرق ۔ حیاطبعی میہ ہے کہ اپنی طبیعت کی ملامت کی وجہ ہے نا مناسب کام کو چھوز دینااور حیاء شرق میہ ہے کہ شارع کی ملامت کی وجہ سے کسی نامناسب کام کوچھوڑ وینا 'اسی طرح مید حیاء عرضی بھی ہے اور میال ہر حیا وشرق مراہ ہے جو کہ افتیاری ہے باتی سب غیرا فقیاری ہیں۔

فنشونيج: الامرالاول: دادى كفقرمالات: دادى كانام عبدالله اين عرد بيم الي اين محاني بين ادر جيب الطيف يدب كدان ك

اوران کے اباجان کی عمرے درمیان صرف بارہ سال کا وقفہ ہادر یہ گیرالعلم تصاورات کے ساتھ ساتھ کئیرالعبادت صحابیش سے سمجھے جاتے تھے۔
عبدالقدائن عمرہ کے باس ذخیرہ صدیف زیادہ ہا اندروے دجوہ کے حق کہ ابو ہریرہ گستے بھی ہر سے ہوئے ہیں گئی نقل کے اعتبارے حضرے ابو ہریرہ تا است میں دہنے کا سوقع رہے کا سوقع میں منقول ہیں اس کی وجہ خود میان فرماتے ہیں کہ میں صدیثیں گھٹ تھا اورا بو ہریہ تا تھے نہیں تھے اوران کو مرکز اسلام میں دہنے کا سوقع رئیادہ میں اسلام میں دہنے کا سوقع دیادہ اوران کو مرکز اسلام میں دہنے کا سوقع دیادہ اوران کے تلافہ میں اور بعض سے استان اوران کی مرکز اوران کی کہاں و فات کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس بارے ہیں مکہ میں ابحض کہتے ہیں طائف میں اور بعض کہتے ہیں مکہ میں ابحض کہتے ہیں طائف میں اور بعض کہتے ہیں مکہ میں ابحض کہتے ہیں طائف میں اور بعض کہتے ہیں مکہ میں ابحض کہتے ہیں طائف میں اور بعض کہتے ہیں مکہ میں ابحض کہتے ہیں طائف میں اور بعض کہتے ہیں مکہ میں ابحض کہتے ہیں طائف میں اور بعض کہتے ہیں مکہ میں وفات یائی ہوں دیا تھا گئے۔

الأمران في المصلم من سلم المسلمون من لمسانه و يده - بيعديث كالبها عسد بياس كا عاصل بيب كه كال مسلمان وهخص ب كه جس كي ايذار سائيول ب دومر ب سلمان محفوظ و بين جس كي وات بيدوم بي مسلمان كوتكيف نه بينج - جيس حضور سلي الشرعنية مم كانتجد كم لينج بس ترب بيدار بود كه هنرت ما كشركوية بعي نين جاسما كه حضور سلي الشرطية وكم المراقة كربط مجة بين يانين - يريخ امت كوتنيم وب كيليج حضور سلي الشرعنية والمراج الياس كرت شخصة المراجد على كامل مسلمان بون كام عيار بتلايا كم كامل مسلمان ووب جوكن مسلمان كرد كام كامل مسلمان بون كام عيار بتلايا كي كما في مسلمان ووب جوكن مسلمان كرد كام عن نسبت

النامرالثالث: چند سوالات اوران کے جوابات۔

سوال المسلم بیمعرف بجوکرمبتداہ ہے اور خیر من سلم المسلمون الخریکی معرف سے ادر قاعدہ ہے کہ جب مبتدا واور خیرمعرف ہوں تو حمر کافا کہ وویتا ہے تو اب منی بیدہے گا کہ سلمان ہے ہی وہ فض جس میں وصف ندکور پائی جائے اس کامنتھنی بیدے کہ جس کے اندر بیصف ندکور نہ بو وہ سرے ہے مسلمان ہی کیس حالا تک اس کے علاوہ بھی مسلم ہیں۔

جواب: المسلم سے نفس مسلم کی مسلم کال مراد ہے جیسا کہ کام عرب میں قاعدہ ہے کہا جاتا ہے العال الاہل مال تو اون ہیں اس کا مطلب بینیں کے اونٹ کے علاوہ مال بی نہیں بلکساس کا مطلب ہیے کہ اصل اور کامل مال اونٹ ہیں ای طرح النماس العرب لین لوگ تو عرب ہیں تو جس طرح ان محاوروں میں میتھا خبر دونوں معرفہ ہیں ۔ حصر کو ہٹلائے کے لئے نہیں بلکہ کمال کو ہٹلانے کے لئے ہیں۔ ای طرح یہاں بھی کہستم سے مراد کائل مسلمان ہے وکی عام سلمان مراونہیں۔ (بیاتی ہوئی صفحت ہے کہ جس کے ذریعی کامل مسلمان بن جاتا ہے او

سوال: کالماسلمان بننے کی بیشرط فہ کور کافی ہے کہ کی کو تکیف ندوی جائے تو اس کا تقتینا پہ ہے کہ اس سے علاوہ جو جی بیس آئے کر تا ریائے کی تم کی رکاوٹ نہیں ۔ جواب ۔ پہل ایک اور قید نجوظ ہے مع راعایة بلفیة الاو صاف من معامس الاسلام۔ (لعنی اسلام کے باتی محاس وقوصاف کی رعایت رکھتے ہوئے دومروں کو تکیف ندوے)

سوال نیده صف ندکورکمان اسلام کاسب ہوا (کیونکہ جس چیز کے ذریعیان ان کاس مسلمان بن جاتا ہے تو و ویکمل الاجمان والاسلام ہو ''ن قواس سے معلوم ہوا کہ) میاسلام کے شعبول میں سے عظیم ترین شعبہ ہے (ترک ایڈ اور بھی اماطة الطویق ہے) اور کی حدیث سے تو معلیم ہوتا ہے اماطة الاذی عن الطویق اوثی شعبہ ہے ایمان کا تواماطة الاذی کو تلیحہ و سے ذکر کر ٹیکن کیا ضرورت تھی۔

جوا ب ایہان پرمطلق العاطقة الافای ہے خواہ اس کا متعلق بچھ بھی بوطر این ہو یا غیرطر این ہواہ روہاں پراھاطقة الافایان میں ہے جو حس انتظریف سے متعلق ہے۔

سوال: معتنی توبیه مین آیاالمعسلم من سلم المعسلمون من لمسانه و بده اس کامتنفی توبیه به که این دُ سرکوتکیف دایذای پنچ تا جائز ہے۔ حال کلہ جس طرح مسمانوں کولیڈاء پنچ تاجائز کیل ای طرح این دُ سرکو(جو کہ ایان نے کردیز دیکے ساتھ دارالاسلام میں آ سکتے میں اِن کوچی) تکلیف کوٹیانا جائز نہیں بلکہ دھانھیہ کلہ ماندا و اموالھیم کا عوالنار تو مسلمانوں کی تخصیص تیجے زیبوئی اِ جواب۔ بلاداسلامیٹن چونکرکٹرالوجودسلمان ہوتے ہیں اس کے مسلمانوں کاذکر کیاادران کوخاص کیادر شامل ذمریمی اس میں واض ہیں۔ سوال: ۔اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے مردوں کو تکلیف شہ پہنچائی جائے لیکن اگر عورتوں کو تکلیف کہنچائی جائے تو جائز ہے حالا تکہ یہ بھی جائز نہیں ہے تو بھر مسلمات کیوں نیس کہا؟ جو ڈیپ ۔احکام مشتر کہ میں تعلیماً مردوں کا ذکر کر دیا جاتا ہے عورتمی اس میں جوا واض مجی جاتی ہیں۔ یا اصل کے ذکر پراکتفا دکیا گیا۔

سوال بدادراسان کی تنصیص کیوں کی تخصیص کرنے ہے معلوم ہوتا ہے ایڈ امہالرجل (پاؤل سے ایڈ اور بنا) جائز ہے صالا کاریجی جائز نہیں۔ چوا ب: ۔ اکثر افعال کا صدور زبان ادر ہاتھ ہے ہوتا ہے اس لئے ان کی تنصیص کی مطلب یہ ہے کہ انسان کی ذات سے تکلیف نہ ہو۔ سوال: ۔ لسان کا ذکر ید کے ذکر پر مقدم کیوں کیا؟ ۔ جواب ۔ زبان سے ایڈ اواکثر ہوتی ہے اس لئے کہ ہاتھ تو تھک جا ج زبان بھی تھکٹی ٹیس ادر دوسری ہو ہیہ ہے کہ زبان کی ایڈ اواشد ہوتی ہے بتسب یہ تھرکی تکلیف سے جیسا کہ شاعر کا قول ہے۔

جواحات السنان لها التيام. ولايلتام ماجرح اللسان

قوله من لسائه مثلًا سب وشتم غيبت ببتان استهزاء حيثل خوري جموني مواني لعن طعن وغيره

فو فہ ویدہ مثلاً شرب ناحق مقل ناحق علاقح براُ دھکا دیتا 'رقی کرنا ' کرانا 'لوٹ مارکرنا 'غرض یہ کہ کسی طرح بھی کوئی تکلیف نہ پہنچائی جائے لیکن حدود قصاص 'تعزیر' تا دیب اطفال دفاع وغیرہ شرعاً اس ہے مشکیٰ میں پھرز بان اور ہاتھ کے ذکر سے مراد پوری ذات انسان ہے۔ موال: ایڈ اسے بدادرایڈ اسے لسان ہی فرق کیا ہے۔

جواب متعلق کے عتبارے فرق ہے دیذ اے لسانی کے متعلق عام ہیں حاضرین لینی موجودین ماضیین اور سنگنبلین میں ہے کوئی بھی ہولیکن ایذائے بد کامتعلق خاص ہے صرف موجودین ہیں ۔

سوال: ان حدیث سے بید معلوم ہوتا ہے تا دیب تعزیماد راج اے مدد دبھی نہوں کو نکہ ودہ تی تکلیف کا باعث میں لمعذادہ بھی تزام ہوں گی۔ جواب: سیایڈ اور بہنچانے کے لئے نہیں بلکہ یہ ٹیکہ لگانے کے مشاہہ ہے مال (انجام) کے اعتبار سے راحت ہے اس سے ایڈا منتصود بی نہیں ۔ دوسمراجواب بالاجماراً میہ چیزیں لیعنی تادیب اور تعزیم اوراد کام کے لئے اجرائے صدوداس سے مشتیٰ ہیں ۔

الا مرالرائع: حدیث کے دوسرے حصد کابیان المعها جو من هجو مانهی الله عندالخ حدیث کا دوسرا حصد ہے جس کا حاصل ہے ہے اس میں جوت کا لمدا دو بجوت کی کریم صلی الله علیہ و کہا کا مقصود کے بی کریم صلی الله علیہ و کہا ہے اس کی تفصیل ہے کہ (۱) دفع مجب مقصود ہے جوت کا برائم کہ سے بجرت کر اس کا تعمیل ہے کہ دو اس کا مقدود ہے جوت کا برائم کہ سے بجرت کی اس کی بھی ضرورت ہے اس کو استیار کو دو برائم طلب ہے کہ جوت کا برائم کہ بھی ہمرت بہلے بجرت نہیں کر سکے اور و بیل پر ہے حضور صلی الله علیہ و سلم ان کو لئی دے دے بیار کردو ہیں پر ہے حضور صلی الله علیہ و سلم ان کو لئی دے دے بیار کردا در اللہ کی رضاونو شنود کی حاصل کرنے کہلے تقدانی خواہشات کو بالک بڑک کردا ہیا محتی مہاج کہلانے کا مستی ہے۔

الا مرافخامس : هذه لفظ البنعارى الخرسيط يدي كانيسرا حسب جس ش ايك فائد كابيان بهس كا حاصل بيب كدامام بخارى وسلم كى دوايت كالقاظ ص قرق بهام مسلم كى دوايت كم مطابق به جمل يعن المسلم من سلم المسلمون من لسانه و بده أيك موال كرجواب بنر صنور صلى التدعليد وسلم في ارشا وفر ما يا تعار

سوال صاحب مكلوة كالتصوداس حديث كوذ كركرنے سے كياہے _

جواب: بالنا المقصود ب كمسلم والى روايت من المعسلم في مراومطلق مسلم مراديس بلكمسلم كال مراوي اس يرقر بناساك كا

سائل کاسوال کرتا ہے کیونکہ سائل نے سوال کالل مسلمان کے بارے میں کیا ہے اس نئے یہاں پربھی کالل مسعمان مراوہ وگا(اس کی تائید کرنی مقصورتنی) اورگر (طریقہ) ہے ہے کہ مشکو ق میں کمی حدیث کا مطلب متعین کرنے کیلئے بابعد والی احادیث کو دیکھنا ضروری ہے۔

وَعَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْهِ حفرت النَّ ب روایت سے رمول اکرم سلی اللہ ملیہ وسلم نے فرایا تم میں سے کوئی موسی جوسکا یہاں تک کہ میں

مِنُ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجُمَعِيْنَ. وصحيح البحارى وصحيح مسلم ﴾

اس کی طرف اس کے باپ اوراس کی اولا داورسب آدمیوں سے زیاوہ بیار اموجاؤں (متنق عنیه)

الا مراول: راوی کے مختصر حالات معترت انس بن مالک ان کا نام ہاورکنیت ابوہزہ ہے جزہ آیک ہز ہوئی کا نام ہادران کا طبی انس اور میلان اس کی طرف زیادہ تھا اس مناسبت ہے ان کی کنیت ابوہزہ ہوئی۔ قادم رسول الله علی الله علیہ وسلم ہیں۔ وس سال کی عمر میں ان کوان کی والدہ محتر مدام منیم نبی کر یم صفی الله علیہ وسلم کی موست میں لا نمیں اور انہوں نے حضورصلی الله علیہ وسلم کی موست کی اور وہ ایا ہے وہ کہ اسال خدمت کی اور وہ ایا ہے ہیں کہ مسئوں الله علیہ وسلم کی موست میں لا نمیں اور انہوں نے حضورصلی الله علیہ وسلم کی موست کی الله علیہ وسلم الله علیہ وسلم کی الله علیہ وسلم کی موسلم کی موسلم کی موسلم کی موسلم کی الله علیہ وسلم کو ایس کو ایک بات میں کہ موسلم کی موسلم کی الله علیہ وسلم کو ایک بات کہنے کا موقع ہی نہیں دیا (سمی اور حضورصلی الله علیہ وسلم کے ان کے بارے بھی چار دعا کمی فر مائی تھیں۔ (۱) عمر بھی کو ایک بات کہنے کا موقع ہی نہیں دیا (سمی اور حضورصلی الله علیہ وسلم کے ان کے بارے بھی چار دعا کمی فر مائی تھیں کہ موسلہ وسلم کی موسلہ کی عرف ہی نات کی اور دو تی میں برکت کی اسلم کی موسلہ وہ کی موسلہ کی عرف کا حال ہے تھی اور ان کا باغ سال میں دوم جب پھیل دیا تھا اور کہنے بھی کہ دیا تھا اور کا بیاغ میں کہ دیا تھا اور کو ایک بوقی وہ کی بیات سال میں ایک مرحد پھیل دیے تھے اور ان کا باغ سال میں دوم جب پھیل دیا تھا اور کی بیاغ میں ایک بوقی ہی کہ دیا ہے بیں کہ جب ہے تمین دعا میں قبیل ہی تھیں کہ جب ہے تمین دعا میں قبیل ہی تو بھی ہی کہ جب ہے تمین دعا میں قبیل ہی تھیں کہ جب ہے تمین دعا میں قبیل ہی کہ میں کہ جب ہے تمین دعا میں قبیل ہی کہ میں کہ جب ہے تمین دعا میں تھیں کہ جب ہے تمین دعا میں تھیں کہ جب ہے تمین دعا میں ایک بھی کہ دیا تھیں کہ جب ہے تمین دعا میں ایک جو بھی تھیں کہ جب ہے تمین دعا میں ایک جس بھی تھیں کہ جب ہے تمین دعا میں کے دوم دی میں حضورے تی میں مور تو میں کہ دوم وہ بھی دوم وہ تمیں کہ دوم وہ کی کے دوم کو بھی کہ دوم کی میں کے دوم کو بھی کی دوم کی کھیں کہ کو بھی کی دوم کی کھی کے دوم کو بھی کی دوم کی کھی کے دوم کی کھی کے دوم کی کھی کے دوم کی کھی کی دوم کی کھی کے دوم کی کھی کھی کے دوم کی کھی کے

ا کیک ذاتی واقعہ۔میرا پی شعبان المعظم میں ۱۳۱۸ ہے پیدا ہوا تو میں نے سوچا کہ اس کے لئے کیا دعا کروں رتو سوچتار ہا حتی کہ میرے ول شن آیا کہ میں وہن دعا کمیں کردوں جوحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت الس کے بارے میں چاروعا کمیں کی تیس تو میں نے وہی دعا کمیں کردیں۔اس کے بعد مردم شاری کا سلسفہ چلا تو پھر نام کا مسئلہ بھی آھیا کہ اس بچد کا نام کیار کھنا چاہتے تو کسی نے بچھ کہا اور کسی نے بچھ کہا بلآ خرسطے یہ ہوا کہاں کا نام مجمد انس دکھا جائے تو اس بچر کا نام مجمد انس رکھ دیا۔اللہ تعالی اس کو انس بنائے آمن فیم آمین ۔

الامرالياً في: چندسوالات اورائے جوابات - سوال: معب قلب سے میلان کو کہتے ہیں اور قلب کا میلان غیرا فتیاری ہے تو محبت بھی غیرا فتیاری ہوئی تو پھر محبت کا مکلف بنانا کیسے مجھ جوا۔ بہتو تکلیف مالایطاق ہے۔

چواب نے مجب کی دوشمیں ہیں۔ا محبت طبیعہ اسمب میت طبیعہ کا مطلب یہ ہے کہ غیرافتیاری طور پرکسی کی طرف طبیعت کا میلان ہوادر محبت عقیدہ محبت طبیعت کا میلان نہ وہ مثلاً کو دوا میلان ہوادر محبت عقیدہ محبت ہوا ہوتی ہے۔ خواہ اس کی طرف طبیعت کا میلان نہ وہ شاکر وی دوا پینا طبعا مرغوب ہیں لیکن مخلند مربیض رغبت سے بیت ہے اور حدیث میں جس محبت کا ممکنے ہیا ہا کہا ہے اس سے مراد محبت عقید ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ آ ہے صلی الله علیہ تاہم کو تعارف ورفنا کو تعارف کے وقت ترج و بنا۔ مثلاً ایک طرف شادی ہے جس میں رسوم وروانج ہوں اور ایک طرف فرمان رسول ہے تو اس وقت اسمب اور کو گر یا حب رسول ہے تو میں اور ایک طرف شاری ہے جس میں مراد ہے محبت طبعیہ اگر چہا ہی فات کے اعتبار سے غیرافتیاری ہے گئے مان کے مسبول ہے وہ میں اور وور آخر کرنے سے متحضار کرتے تو محبت طبعیہ کا مصل ہوجا کا کی مستبعہ میں ہے۔ سے غیرافتیاری ہے گئے میں بید بیات کہ مبت کے مسبول کیا چی تو وہ تین جی ۔ ارجس تا ہے مال تا رعطاء بیعنی سی وہ سے اور دور تھی جس میں اور ایک کریم صلی الله علیہ دیکم میں بید بیاتی ری ہے بات کہ مجبت کے مسبول کیا چی تو وہ تین جیں۔ ارجس تا ہے مال تا رعطاء بیعنی سی وہ سے کہ میں اللہ علیہ دیکم میں بید

تنوں اسباب علی وجدالاتم اور علی وجدالکمال بائے جاتے تھے حسن کا تو یہ عالم فعا کہ نور چکتیا تھا جسے شعرے یہ

حسن پوسف وم عیسلی بد بیضا داری آنچه خوبال دارند تو تنها داری

شاعرا ظبیارعقبیرت میں مے تاب ہوکر کہتا ہے۔

خلقت مبرأ من كل عيب كاكب قد خلقت كما تثار

۷٢

ذ اتی واقعہ۔ایک مرتبہ میں نے حضرت درخوائی ہے بوچھا کہ حضورصلی القدعلیہ وسلم کےحسن کے بارے میں پیشعر کہا گیا ہے آنچیہ خواباں ہمدوار عمق تنها داری ۔اور تمام کمالا ہے علی وجدا لاتم پائے جائے تھے تو مجلس میں جب کوئی وجنبی آتا تھ تق تو اس کو بوچھے کی ضرورے رہو تی تھی این محمصلی الشاعلیہ وسلم من محمصلی الشاعلیہ وسلم یاتواس کی تشریف آوری کے موقع پر کیا دجہ ہے بیچان کیول نہیں لیتے تقے حصرت درخواتی ے بواعد دجواب دیاجوا ب زرسے لکھنے سے قابل ہے فرمایا کہ 'حضوصلی القدعلیہ وسلم کے صن کا حال بیتھ کہ اس کاعکس حاظر بین ہر ہڑتا تھا أ ف والسائوم ب أيسال وكهائي وسية تقياس الناتي وجهاج تاتها "

اور کمالات تو ظاہر تیں کہ حضور صلی الند علیہ وسلم کے اندر علی وجدال تم یائے جائے تھے اور باق عطاء معنوی تو تھی ہی کہ حضور سلی الند علیہ وَالله في اين اليا ورعظاء ضا برمجي تقى كه مصرت بلال عنه كومتعين كرركها تهاكه جب كوئي سائل آئے تو اس كو جو يجھ مائے و سے دينا دراگر آپ کے بات اوگوں کو دینے کے لئے نہ ہوتو قرضہ لے کردے دینا۔ جسے شعرے۔

> لولاالتشهد لكانت لاء و نعم مافال لاقط الافي نشهده

توجب بدچیزی طی وجدال تم حضور صلی الله علیه و کنم بیل با فی جاتی چین توحب طبعی بھی مراه لیناممکن ہے اس کی تا سید حضرت عزے واقعہ ہے ان ہوئی ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا کہا ہے اللہ کے رسول!میرے ول میں باقی تمام چیزوں ہے آپ کی بحبت زیادہ ہے لیکن میرانفس مجھ کو آپ سی الله معیدوسلم سے زیاد دمحبوب ہے۔ تو حضورصلی القدعلیہ وسلم نے فرمایا کداے عمران دفت تک کا منہیں جیے گا جب تک کہا ہے نئس کی محبت ے بھی زیادہ جھ ہے بحبت نہ ہوتو حصرت عمر نے تھوڑی ویرسو چنے کے بعد فرمایا کہاب جھےاپنی جان ہے بھی زیادہ آ ب سن اللہ علیہ وسلم سے محبت ہوئن سے تو سمویات مند میں اللہ میں توجہ کی وجہ ہے ان کو حب طبعی بھی حاصل ہوگئی۔ اور اس کی (دوسری تو جیبہ) ربھی کی جاسکتی ہے کہ حضرت ممرّ ے اوازاس کا مصداق حب طبعی وسمجھالیکن جب حضورصلی الله علیہ دسلم نے سوال کیا تو چھر حصرت عمراس سے مجھ حصے کہ حب عقلی مراہ ہے۔ سوال: ـ والدين كي محيت ياد آتي ہےادرستاتي ہےاوراعزاوا قارب كي محبت ياد آتي ہے دوست واحباب كي محبت ياد آتي ہےاورستاتي ۔۔ در اسفور مسلی القدمانیا و علم کی محبت ستاتی میں اتواس کا مطلب میرے کہ جب آپ ملی القد علیہ و علم کی محبت ستاتی میں اتو مومن میں ہے۔ ' ذوا ب ۔ یہ بہت تھ ال کے دقت ظاہر ہو تی ہےاس دنت تو ایک معمونی انسان بھی حضورصلی دننہ عنیہ وسلم کی بات کو ترجیح دے گا۔ مثنوا ایک بجیہ

نے آسر خدائنواستہ آن مجیدینے کرادیا تو فورانس کے والدصاحب اٹھ کراس کے مندرتیم پٹرنگا نمیں کے بیجب رسول انڈسٹی انڈینلیروسلم ہوگی وغیرو۔ سوال: من والده كبانيكن والده كاذ كرنيين كياحال تكه حضور صلى التدعليه وسم كرجيت كاوالده كي حبت ہے بھي زيادہ ہوناضروري ہے؟ چوا سب: بریبان اسم فاعل (والعر) فای کذا کے معنی میں بین معنی خواو للد جو گاتو اس میں پاسیداور مان ووثون شامل ہیں ۔

سوال : ۔اس کی ہور کیا ہے کہ و المدہ کےلفظ کوؤ کر کمااہیدہ کے نفظ کوؤ کر ٹیلیں کیا۔

چوا ب عموم کی وجہ ہے والد و کوؤکر کیا تا کہ بال باب دونوں کوشامل ہوجا ہے۔

سوال بهاے کہ ساوجہ تقدیمہ الواللہ علی الولك والدكے ذكر كوولد كے ذكر رمقدم كول كيا؟

جواب السنظرال جوربونے كيا وجه ساليا كيا كيا كيونك برخص كا والد بون سيكين برخض كينے ولد بونا شروري نيس سي كيا ور د ہوگي ورسي كنيس ہوگ ۔ سوال: - صدیت میں نفس کا ذکرتونہیں ہے۔ جواب (1) بعض رواجوں میں ننس کا ذکر بھی ہےلیکن یہاں پر انتصار کی غرض ہے

روی نے صفرف کردیا جواب (۳) جب اول دکا ڈکر کردیا تو تھویا اپنے نفس کا بھی ذکر ہو تیا۔ اس کیے کہ جب اولاد پر سے صفورصلی الشہ عبیہ 'وسم کے ساتھ محبت کرنا ضروری ہے تو اپنے نفس سے تو بطریق اولی زیادہ ضروری ہوگا اس کے کہانسان بسااو قات اپنے بچوں اورا بی اولا دیر جان قربان کرنے کے لئے تیار ہوجاتا ہے اورخود کو قربان کرویتا ہے۔ جواب (۳) والناس میں نفس بھی داخل ہے۔

سوال: ـ والداوراولا ديييمي توالناس (لوگ) ہيں تو پھرالناس كوذكر كيوں كيا۔ جواب پيغطف العام يمي الخاص ہے۔

تنشونیج: الامرالا وکنزاوی کے تقصرحالات رادی کا نام حفرت انس بن مالک ہے۔ وقع حالات ماتس می گزر بچکے ہیں۔ الامرانشا فی خاصل مضمون حدیث جس کا حاصل ہے ہے کہ بیٹن تصلتیں ایسی میں جو ایمان کی حلادت کے حصول کا ذریعہ ہیں ادرو دیہ ہیں (۱) ۔ اللہ اور دسول کی محبت کا تمام ماعدا ہے رائح ہو تا غالب ہو نامینی تقارض اور تکا تا سے دفت رائح قرار دینا۔

(٢) محكوق مين كسي معيت بيوتواس كالمشارضائ التي بهود نيادى غرض بند بواريسى بدي يقير جوكر كردكها محك)

(۳)۔ کفروا نمائی کفرے ایسے ہی نفرت اور نا گواری ہوجیسے جنتی ہوئی آگ بیس ڈالے جائے سے نفرت اور نا گواری ہوئی ہے۔ حضور سلی القدعلیہ دسلم نے پہلے ہی سے حصلتیں ہوان ہیں کیس بلک پہلے اجمالاً فرمایا نفٹ میں کئن فیدہ وجد بھن حلاوۃ الایسان ہے وسعوب اس لئے اختیار فرمایا تا کہ دل میں تڑپ اور طلب پیدا ہواورآ دمی متوجہ ہوکہ کون گؤی تین ہیں جوحلاوۃ ایمان کا ذراجہ جی جب توجہ ہوگئ آڈ فرمایامن کان اللہ و رصوفہ ان نے تفصیل بیان فرمائی تا کہ اوقع نی انتش ہوجائے ۔ جسے شاعر نے سی کی مدح کرتے ہوئے شعر کہ ہے۔

ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها. شمس الضحي ابو اسحاق والقمر

پہلے ایک مصرع میں اجمالا فرہ یا کے تین چیزیں ایک ہیں جن کی رونق کے ساتھ دینے روش ہو جاتی ہے پھر نہ موش ہو گیا ابھی نہیں بتایا کچھ در پھر نے کے بعد کہاشیمیں الصحبیٰ ابو اسحاق والقیمو' تا کہاوقع فی انتفس ہوجائے۔ میں بھر

الامرانيَّالت :اس حلاوة كالمصداق كياہے مطاوة حيه ياعلاوة معنويه

س میں ووقول میں۔(۱)۔جمہور کا قول ہیں کہ حلاوۃ معتوبیر مراد ہے جس کا مضب ہیں کہ حساب کا مرغوب ہوجانا اور میزنت سے نفرت پیدا ہو ہا ۔ جسے شمدت بیاس کے دفت گرمیوں میں ختشا پانی مرغوب ہوتا ہے اور پہند ہیوہ ہوتا ہے ختشا سے پانی کے فضائل بیان کرنے کی خرورت کیمی ہوتی۔ روسراق ٹی مصوفیا کرام کا ہے فرمائے میں کہ حلاوۃ ایمانی سے مراوحل وقامیہ ہے جیسے تلاوٹ کرناؤ کرانڈ کرنا اور تمام المال صالح کا کرما اس سے منہ کے اندرا لیک مضائل پیدا ہوتی ہے۔اگر نہ ہوتو ایمان کی کی ہے۔

خناصہ ہے ہے کہ حسنات کو تمل میں گانے کے بعد مند کا ندرا یک مضائی محسوس ہوتی ہے جس کا ادراک اولیاء اللہ مسوفیاء کرام اورخواص مقر بین ہی کر کتے تیں کوئی عام آ ومی ادراک نہیں کرسکیا اور خدای ہرخص اس کا مکلف ہے ان دوتو لوں میں سے پہنی تول روئے ہے۔ الا مراکرا لیع : اس جمنے میں استعارات کا بیان ۔ یہ جملے استعار دی پر بھی مشتل ہے۔ یہاں ایمان کوشاہ مس سے ساتھ تشبید دی تئی ہے اور تغیید و سے کرار کان تغییہ میں سے (مصبہ)ایمان کوؤکر کرنا بیاستعارہ یا کہنا ہے ہے اور جوٹسل مصبہ بہ ہے اس کے نواز ہات میں مضاس ہے قاطاد قاکا ذکر کرتا بیاستعارہ تخییلیہ ہے۔ نیز اس میں مریض اور تندرست کی تمثیل کی طرف بھی اشارہ ہے مثلاً جس طرح بعض بیغاد مولاء میں جتال انسان کو صلاوت حبیہ کا اوراک بھی جسمانی مرض کی وجہ ہے حاصل نہیں ہوتا۔ (بعنی اگر اس کوگڑ ہے کھا و تو اس کو واسکے قوان کو حالات حبیہ کا اوراک بھی شاہوا) اور تندرست آ دی حلاوت حب کا اوراک کرسکتا ہے بالکل یوں مجھونو کہ روحانی انسان بھی دو مشم پر جیں (۱) جو روحانی طور پر تندرست جی وہ حلاوت ایمانی کا اوراک تمریک ہے۔ تو جو روحانی طور پر تندرست جی وہ حلاوت ایمانی کا اوراک تمریک ہے۔ تو ای طرح جن کے تدرخصال جلیڈ ند کورو پائی جاتمی وہ روحانی طور پر تندرست جی اور جنگ تدرخصال جلیڈ تیکی وہ روحانی طور پر تریف جی ۔

تو خلاصہ کلام کا یہ ہے کہ حلاوت ایمان کا ہدارادراک اور غیرادراک پر ہے یہ بات بھی تجھ لی جائے کہ اصل علاوۃ کا سب اور ڈراید کمال ایمان ہے اور کمال ایمان انمی تمن خصلتوں سے پیدا ہوگا لیغنی ہے خصائل شاشہ کمال ایمان کا ذریعہ ہے۔

الامرالخامس: چندسوالات اوران کے جوابات۔ سوال۔ بظاہر فلٹ مبتدا کرہ ہاور کرہ مبتدا نہیں بن سکتاج

جواب (۱)۔اس کی تیز محذوف ہے کینی خصال اصل جی تھا تلات خصال۔جواب (۲)۔ بیصفت ہے موصوف محذوف کی جو کہ خصال ہے کعنی محصال ذلک ۔

سوال: - خصال فلھ بيدومف ٻيں اور من ڪان شن من بيذات ہے تو اس شن وصف کاحمل ذات پر ہواجو کھيج نبين ہے۔

جواب نصال علی میں ہے جبکی خصلت کے شروع میں من کان نے پہلے تریہ کا نفظ محذوف ہے اور دوسری خصلت میں بھی بحیہ کالفظ محذوف ہے اور تیسری خصلت کے شروع میں من محان سے پہلے کراہیہ کالفظ محذوف ہے اب خصلت کاعظف خصلت پر ہوگا۔ ذات پرندہوگا۔

قوله مما سوا هما يرمشهوراشكال اورجوابات

ا یک نظیب نے خطبہ شمامن بطع الله ورسوله فقد رشد و من بعصهما فقد غوی پڑھااس کوآ تخضرت حکی الشعلیہ وسلم ۔ نے فرمایا بنس المخطیب انت معلوم ہوااللہ درسول کوایک خمیر میں جمع کرنا ورست نہیں کی التفعیل دونوں کا نام لینا چاہیے اور اس حدیث میں آنخضرت حلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایامن کان الله و رسوله احب المیه معاسو! هما ہے خمیر میں دونوں کوجع کردیا حمیاس سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔

جوابات ۔اس سوال کے جواب میں علاء نے دوطرز اختیار فریائے میں ایک تطبیق کارات ۔ دوسرائز جیج کااولا وجوہ تطبیق ذکر کی جاتی میں ۔علاء نے کئی طرح سے تطبیق دمی ہے ۔ چند دجوہ حسب قریل ہیں ۔

(۱) کیک مقام خطبہ ہے اور آیک مقام غیر خطبہ ہے دونوں کا مقتصی الگ الگ ہے۔ مقام خطبہ ایضا کو جا ہتا ہے اور الیفاح اس میں ہے کہ اللہ ورسول کا نام الگ الگ بائفصیل کی جائے مقام غیر خطبہ میں ایجاز مقصود ہوتا ہے اور ایجاز اس میں ہے کہ ایک خمیر میں و ونوں کو جمع کیا جائے حاصل جواب ہے ہے کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت مقام خطبہ میں فرمائی ہے اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مماسوا ھا کہن مقام نیر خطبہ میں ہے۔ لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔

 خطیب کوجوآ تخضرت صلی الله علیہ وسلم نے ہنس قربایا ہے وہ دانوں کوا یک خمیر ہیں جن کرنے کی وجہ سے نہیں بلکہ ہنس کہنے کی وجہ پر سخی کداس نے وقف میں اسک فلطی کی تھی جس سے معنی قاسدہ وجاتا ہے۔ اس نے بول پڑھا تھا '' من بعطع الله ورسوله فقد رشد و من بعصبه ما '' یہال وقف کیا تھا جس سے بیوہم ہوسکتا ہے کہ من بعصبه ماکا عطف من بطع پر ہے تو دونوں کا تھم ہوگا فقد رشد به مُا ہر البطلان ہے کیونکہ معصیت سے دشد حاصل نہیں ہوسکتا۔ وقف کی بفلطی چونکہ موہم فراد منی ہے اس کئے اس کوہنس فربایا۔

اس حدیث بیل صعا سو ا هدما کہنے ہے دونوں کوخمیر بیل آئ کرنے کا جواز معلوم ہوا اور خطیب کوجو بنس قربایا تھا ہاس لئے نہ تھا کے جمع کرٹا ٹا جائز اور حرام ہے بلکداس کا خلاف اولی ہوتا یا کروہ تنز کی ہونا بتلا نامقصود تھا اور جواز وکراہت تنزیم یہ تحق ہو سکتے ہیں لیتنی ہے ہوسکتا ہے کدا یک کام جائز بھی ہواور کروہ تنزیکی بھی ہو۔

(۳) بعض علاء نے بیفر مایا کے خمیر میں جمع کرنے کی ممانعت امت کیلئے ہے اور جواز حضور صلی الذعلیہ وسلم سے ساتھ بخصوص ہے اس کلام میں حضور ہی نے جمع فرمایا ہے سطلب یہ ہے کہ جواز جمع حضور صلی الذعلیہ والدوسلم کی خصوصیت ہے امت کیلئے ممنوع ہے لیکن میہ جواب پہند یہ وقبیس اس لئے کہ اصل احکام میں ہی ہے کہ نبی اور غیر نبی کیلئے عام ہوں کسی تھم میں نبی کی شخصیص بغیر ولیل سے تہیں کی جاسکتی اور یہاں خصوصیت پر دلالت کرنے والی کوئی ولیل تہیں۔

ترجیح کا طریق ۔ بعض علاء نے ترجیح کا طریق افتیار قربایا ہے۔ ترجیح ممانت والی روایت کودی ہے وجہ ترجیح ہے۔ کہ صعا سواھعا والی حدیث میج ہے اور منسی المنعطیب والی تحرم ہے۔ قاعدہ ہے کہ جب محرم اور میج میں تعارض ہوتو ترجیح محرم کودی جاتی ہے اس سلے ممانعت والی روایت کوترجیح ہونی چاہئے۔ بعض نے وجہ ترجیج یہ بیان فرمائی ہے کہ ممانعت والی حدیث تولی ہے اور زیر بحث حدیث فعل ہے۔ جب فعلی اور قولی حدیث میں تعارض ہوتو ترجیح تولی کوہوتی ہے اس لئے ممانعت والی حدیث روائے ہونی جائے۔

مجھے بات یہ ہے کہ دونوں کو ایک شمیر میں جمع کرنائی نفسہ جائز ہے لیکن غلام فن کے ایمام کی دجہ سے خلاف اولی اور کروہ تنزیبی ہے۔ قوللہ و من بھرہ ان بعود فی المکفر سوال عود فی المکفر تو نوسلم میں چھتی ہوسکتا ہے لیکن جوجدی پہٹتی سلمان ہے اس میں عود فی الکفر کیسے تعقق ہوسکتا ہے جواب (1) یہاں عود کے معنی انقال ورجوع کے نہیں بلکہ مطلق صیر ورۃ اورا فقیار کے معنیٰ مراد ہیں جو جدی سلمان کو بھی شامل ہیں جیسا کے قرآن میں انہیاء کے متعلق ارشاد ہوا ہے او کتھو دن فی ملتنا (پ11)۔

جواب (۲) بم تسليم كرتے بين كه بهال نومسلم مراد ب كين بهال بيدائق مسمان كاتھم بطريق قياس يابطريق اول بمجاجات كارس) كفرود تم بالغول اور بهال عام عنى مراد ب كينكه بهرائسان بين كفروشرك كاستعدادتو موجود ب اور بين كفريالقوة ب وَعَنِ الْعَبَّاسِ بَنِ عَبْدِ الْمُعَلِّبِ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّم ذَاق طَعْمَ الْإِيْمَان حضرت عبالٌ بن مطلب ب روايت ب رسول الله ملى الله عليه وسلم في فريايا الله محمّل في المان كا ذا تقد بكو لا عنه عليه وسلم في فريايا الله محمّل في ايمان كا ذا تقد بكو لا مسلم من رُضِي باللّهِ وَبّا وَبالْإسْكرم دِينًا وَبِمُحَمَّد وَسُولُ الله مسلم عن براد مسلم) جودائن بوئيران الله بي يادر منزت محملي الله عليه وسلم الله عرب بوغي يادراملام به ين بوغيرا ورحفرت محملي الله عليه وسلم كرمول بوغير و (مسلم)

تنسوبی : الامرالا ول : راوی کے خضر حافات رادی کانام عباس بن عبدالمطلب ہے اور آ پ سلی الله علیہ وآلہ وسلم کے پچا بن کتیت ابوالفضل ہے ان کے بیٹے فضل ابن عباس بیل عمر میں ٹی کر بم صلی الله علیہ وسلم سے بڑے بیل کسی نے ان سے بوجھا کہ آ پ بوے بیس بیل عندوصلی الله علیہ وسلم ہوئے ہوئے کہ النا اللہ وجو الحبور بیتی میں عمر کے اعتبار سے بڑا ہول ایکن وہ کمالات اور علم کے لحاظ سے دو بیس یا معنوں میں اللہ علیہ وسلم ہوئے تھے بجین میں ان کی برے بیل دورائے ذور معنوں محابہ میں سے بیل حضرت ابو بکڑا ورحضرت عمر جیسے ان سے مشورہ کیتے تھے جبین میں ان کی والده نے منت بانی تھی کراگرمبرا بچیل جائے تو ش کھیۃ اللہ کوغلاف چڑھاؤں گی چنا نچہ بیل کے تو سب سے پہلے ان کی والده نے کعیۃ اللہ کوغلاف چ سایا ادر بیسقلیۃ الحاج اور ممارۃ الکجہ کے تعظمین میں سے تھے ان کی وقات، ۵۲ جمری میں ہوئی۔ صفرت بجار قرباتے ہیں کے حضرت عباس نے اپنی موت کے وقت سر غلاموں کو آزاد کیا تھا۔ اورانکی پیدائش واقعہ فیل سے ایک سمال پہلے ہوئی اوران کی کل عمر۸۸ برس تھی۔

الا مرائمانی: جاصل مضمون حدیث بیدا تمل والی حدیث کا ترب کوئی نی پیزیس بس کا حاصل بیب کساقبل بین ایمان کابیان تعا یہاں سے دصاء آت تلاہ جوابیان کی ملاوۃ کے ذائقے کے حسوس ہونے کا ذریعہ بین ان کابیان ہوندہ تین دصاء ات اور خوشتودیاں بر یں۔ا۔اللہ کے دب ہونے پرداختی ہونا۔ ۲۔اسلام کے دین ہونے پرداختی ہونا۔ ۳۔ محرصلی اللہ علیہ دسلم کے رسول ہونے پرداختی ہونا۔ اللہ کے دین ہونے پرداختی ہونا اس کا مطلب بیب کہ آنا موادم کو بجالا نا اور تمام نوائل سے اجتماب کرنا سے اور محصلی اللہ علیہ دسلم کے رسول ہونے پرداختی یون ہونے پرداختی ہونے کا مطلب بیا ہے کہ تمام ادام کو بجالا نا اور تمام نوائل سے اجتماب کرنا سے اور محصلی اللہ علیہ دسلم کے رسول ہونے پرداختی یونے پرداختی ہونے کا مطلب بیا ہے کہ تمام ادام کو بجالا نا اور تم سماعت میں کرنا واجب سے۔

بیصدیت استعادہ ن پر شختل ہے۔حضور ملی الشرعلیہ و کم نے ایمان کوتشبیددی ہے اس چیز کے ساتھ جو کھانے کے قابل ہوتشبید دے کرار کان تشبید میں ہے (مشبہ)ایمان کوذکر کیلیا ستعادہ بالکنامیہ ہے اور کھانے کے سناسیات میں سے ذائقہ ہے توذا لفتہ یعن طعم کاذکر بیاستعارہ ترشی ہے۔

عَنْ آبِي ، هُرَيُوهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفُسُ مُحَمَّدِ بِيدِهِ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفُسُ مُحَمَّدِ بِيدِهِ لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِلْ وَاللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِلْ اللهُ عَلَيْهِ وَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَكُو اللهُ عَلَيْهِ وَلَا نَصُرَ اللهَ ثُمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ مُؤْمِنُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا نَصُرَ اللهُ لَيْ عَمُونَ وَلَهُ مُؤْمِنُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَلَا مَعْلَ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَا لَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَمَا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَى الللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَيْكُ وَاللّهُ وَلَيْهُ مُلّهُ مُلِي اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَيْ الللّهُ عَلَيْهُ مُلِي الللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّ

كَانَ مِنُ أَصْحْبِ النَّارِ . (دواه صعب سلم) لا كادر مرجائ وويقينا دوزيول من عدر اسلم)

تنشیر ایج: الامرالاول: راوی کے تخصر حالات: ان کانام جاہیت کے زبانہ بی عبد شمس الفااور زبانداسلام بی عبداللہ یا مبدار حمال بقیر تفصیل ماقبل بیں گزریکی ہے۔

الامرالثمانی: سوالات و جوابات حضورصلی الذعلیه وسلم کی عمومی طور پران الفاظ کے ساتھ قسم کھانے کی عادت تھی واللہ ی نفس مصد بیدہ بسوال : ان الفاظ تحصوصہ کے ساتھ قسم اٹھانے کی تعمت کیاہے؟

جواب۔ چونکہ بی کر بم صلی اللہ علیہ وسلم کواللہ تعالی نے کثیر التعداد میں ادر اولوالعزم ادر بڑے بڑے مجزات عطا کئے تھے ممکن تھنا کہ کوئی۔ جابل شاید پرخیال کر بیٹھتا کرچنو دسلی اللہ علیہ وسلم کوالو ہیں۔ کا سرتبہ حاصل ہے آتا ہی ادرخیال دفع کرنے کے لئے ان الفاظ تحصوصہ کے ساتھ قسم اٹھاتے تھے کہ جس کی جان دوسرے کے قبضہ میں ہووہ کیسے متھرف ادری کا کل ہوسکتا ہے جس کی یاگ ڈورد دسرے کے قبضہ میں ہواس کے اندر کیا تصرف ہوسکتا ہے اس کو کب خدائی افقیارات حاصل ہو تکتے ہیں۔

الامرال الشائث: والذي نفس محمد بيده ان انفاظ من الشاقائي كے لئے يد (باتھ) كا ثبوت كيا تميا ہے جو كه از قبيل منشابهات ہے تو الدي نفس محمد بيده ان انفاظ من الشاقائي كے لئے يد (باتھ) كا ثبوت كيا تميا ہے جو كه از قبيل منشابهات ہے اس كے بارے من وقول ہيں (1) منتقد من كا قول (7) منتاخ بين كا قول حتفظ من كا قول ہيں ہے تا كہ توام كا استحاد كرنا اور اس كے منى كو اللہ كے بيروكرنا روم اقول: منتاخ بين وہ يہ كہتے ہيں كہ شابهات كے بار ہے من مناسب تاویل كر لی جائے تا كہ توام كا الدي اللہ مناسب تاویل كر اللہ عليہ كريو من كے اللہ اللہ مناسب تاویل كر اللہ تا كہ توام كے وہ تاريو مناسب بيان مناسب تاویل كر اللہ تا كہتے ہيں كہتے ہي

بنانے کے لئے ہے۔ تواس سے معلوم ہوا کہ بدون استحالی ہوا کہ بدون استحالی ہوئے کے بھی کسی معمون کی عظمت شان کو بنانے کیلے ہم اٹھائی جا کہ الامر الخامس راس کا جواب ہم کیا رہے جواب ہم ہدے لا یہ سمع ہیں احد من هذہ الامد ہم بدوت و لم یومون کے اس میں لا یہ معنی لیس کے جادرا حدید مرفوع ہے لیس کا اسم جونے کی بناء پر ادر بیمبدل مند ہا در بدھ و دی و لا نصورانی یہ بدل ہوا و الاسرانی میں لا زائدہ ہے۔ یا قررت کا جروہ فرد کر جس تک نی والا نسرانی میں لا زائدہ ہے۔ یا مت دعوت کا جروہ فرد کر جس تک نی والا نسرانی میں لا زائدہ ہے۔ یا قررت کے جواب ہم کا حاصل معنون کیا ہے والا کی حاصل ہوئے دین ہوا کا ان معنون کی میں الا متعلیہ وسلم کے معنون ہوئے و میں ہوئی جارہ نیس اس لئے کیا ہو جواب میں ہوئے و میں ہوا کہ اللہ علیہ وسلم کے استحالی اللہ علیہ وسلم کے الدے بعض اللہ علیہ وسلم کے الدے بعض اللہ علیہ وسلم کے دین جواب کو الدی میں اللہ علیہ وسلم کے الدی میں اللہ علیہ والا والی سب کے سب منسونے ہو بھے ہیں۔

الا مراکساوس: اس عبارت میں هافدہ الاحمة میں احماقا صداق کیا ہے جس کا حاصل ہے ہے۔۔۔ است دعوت المامت! جاہت بیال امت کا مصداق امت دعوت ہے امت اجابت نہیں ہے باتی رہی ہے بات کداس کا مفہوم کیا ہے تو امت دعوت کا مفہوم میں ہے کدتمام جن والس جن کی طرف نمی کر بیم صلی الشد علیہ دملم رسول بنا کر جیسے مجھے ۔ وہ سب اس میں داخل ہیں ۔ امت مارت عامقہوم ہے ہے جن تک نبی کر بیم صلی الشدعلیہ دملم کی دعوت کیٹی ہوا درانہوں نے دعوت تبولی کرئی ہو۔

سوال۔ امت دعوت کا مصداق عام ہے اس میں یہود کی دنھرائی سب داخل ہیں تو پھر یہود کی اور نھرائی کومشقلا کیوں ذکر کیا؟ جواب۔ ایک غلطان کی کودورکرنے کے لئے مشتقلان دونول کوذکر کیا دہم ہیں دسکا تھا کہ یہود کی منسوب اللی نبی من الانبیاء ہیں اور تھرائی بھی منسوب الی نبی من الانبیاء ہیں اور بھل کتاب بھی ہیں تو شایدان کی نجات کے لئے نمی کر یم سلی الشعلید دکلم کے لائے ہوئے دین پرائیمان لا ناضروری

شہویعنی ان کی نجات آپ سلی اللہ علیہ سلم کی نبوت کو بانے بغیر ہوجائے واس غلط دہم کو دفع کرنے کے لئے فرمایا کئیس نبیس کدان کی نجات بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر ایمان لائے بغیر اور ان کی شریعت پر ایمان الاے بغیر نبیس ہو مکتی خواہ وہ منسوب نبی من الاندیا و اور اہل کرتا ہے کہ ان تہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ آلد کا من میرائی الن فا منسرور کی ہے کہ بیلے اویان منسوخ ہو بھی ہیں اب نجات منصرے نبی کر پرصلی اللہ علیہ من کی تھد میں کرنے ہر۔

چواب - دیگرفسوس کی طرف رجوع کیا جائے گائی کے بارے میں امام ابو صنیف فریائے میں تو حید کے متعلق ہو جھا (مواخذہ موگا) ب ئے گاباتی فرون سمائی کے بارے میں نمیں ہو جھا جائے گا کیونکہ تو حیدتو ایک فطری چیز ہے۔

سوال -اس صدیث میں شرکین کے احوال اوران کا تقم معلوم نیس ہوا۔ چواپ کون کہتا ہے کہ شرکین کے احوال کا بیان اوران کا تقم معلوم نیس ہوا بلکہ بطریق اولی معلوم ہوا ہے کہ ان کی نہا تا ہوگی ہی نیس ۔حضور صلی اللہ علیہ دسلم کے دین کوشلیم کرنے کے بغیر۔ جب میہود و نصار کی جومنسوب المی نہی من الانبیا تا بیں ان کی نجا ہے موقوف ہے آپ صلی اللہ علیہ دسلم کی نبوت کی تصدیق پر تو ان کی نجا ہے بطریق اوٹی موقوف ہوگی۔ نی کر میصلی الشہ علیہ دسلم کی شریعت سے تسلیم کرنے پرالہٰ ذااس پراشکال وارونیس ہوسکا۔

قولمه والذى نفس محمد بيده ال سے مخاركل كے معروف مسلكي ارديد ہوگئ اوراس مديث ميں اللہ تعالى كے لئے يد ثابت كر م مية شابهات ميں سے ہے اور مشابهات كے بارے ميں علماء كے دومسلك بي (١) متفد مين كرز ديك تفويش الى اللہ يعن ان كى حقيقت و کیفیت کویلم الٹی کے حواسلے کرنا چاہیے کہ فدید علی مابلیق بشاند لا کید المدخلوفین (۲) متاخرین کے فردیک مناسب ناویل کرئی ا چاہیے شکل پدے مرادقد رہ ہے کیونکدا کھڑ قدرت کا مظہراور طاجری سب ہاتھ ہوتے جی آؤیہاں ذکر سب اوراراوہ سبب ہے۔ حقد بین کا غرب خلطی ہے اسلم ہے اور متاخرین کا مسلک ضعفاء انعقول کے لئے زیادہ محکم ہے دراصل بیا ختان ف زمانے کے اختلاف کی وجہ ہے ہے
کیونکہ متقد بین کے زمانے میں لوگ سلیم الطبع تھے اور بدعت ہے دور تھے اور وہ ان الفاظ ہے غلط مطلب فہیں لیتے تھے اس لئے تاویل کی
ضرورت نہ بڑی کین متاخرین کے زمانے میں اہل موا (خواہشات پر چلنے واسلے) پیدا ہوئے جنوں نے ان الفاظ ہے اللہ کی جسمانیت وغیرہ
نابت کی اس لئے شعفاء الحقول کے کمل ورفع تشویش کیلئے متاسب ناویل کی ضرورت ہوئی تاکیان کی تروید ہوجائے۔

قوله لايسمع بي احد امل ممارت يول بهليس احد يسمع بخبر رسالتي ثم يموت الله

تشویی: الا مرالا ول: راوی کے محتصر حالات حدیث کے راوی کا نام حضرت ابوموی الاشعری ہے اصل نام عبداللہ بن الحسن ہے اور بیان سی است ہور ہیں اور الاشعری ان کی کنیت ہے بیاشعری طرف منسوب ہے اور اشعران کے کنیت ہے بیاشعری طرف منسوب ہے اور اشعران کے کہ سے جیشہ اجداد شی سے جداعلی کا نام ہے ای طرف منسوب کر کے ان کو اشعری کہا جا تا ہے بیقد بم الاسلام سی بیش انہوں نے مکہ سے جیشہ کی طرف جمرت کی اور بیدسن الصوت سے جب کی حضرت عمر کے پائی آتے تو حضرت عمر ان سے کی طرف جمرت کی اور بیدسن الصوت سے جب کی حضرت عمر کے پائی آتے تو حضرت عمر ان سے آئی ان سنا کرتے سے حضور سلی اللہ علیہ و کا مرب ہے ان کے بارے بیش فر بایا کہ ان کوآل واؤ و کے عزامیر بیس سے ایک مز بار اللہ نے عطا کیا ہے اور بیضور سلی اللہ علیہ کر دیا کرتے ہے اس کے جب کہ حضرت عمر کے ذائے بیں جوارسال بھر و کے حاکم رہے جب کہ حضرت عمر کہ تبدیل کر دیا کرتے ہے اور حضرت عمران کی وفات ہوئی اور کل بھران میں ان کی وفات ہوئی اور کل بھران میں ان کی وفات ہوئی اور کل بھران میں ان کی وفات ہوئی اور کل بھران سال کے سال کا کہ تبدیل کے دیا ہے جب کہ حضرت بھی کرنے اور کے مطابق کو فیمی وفات بائی ۔

الامرالثاتی: حدیث کا عاصل کے ہے کہ اشخاص علیہ ایسے ہیں جو کد ہرے اجر کے سنتی ہیں دو اجروں کے سنتی دہ کون سے ہیں۔ (۱)۔ اہل کماب میں سے دہ آ دمی جو اپنے ہی پر بھی ایمان لایا ہوادر ترصلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لایا ہو۔ (۲)۔ دہ عبد مملوک جو سولی رسم درار) کے حقوق بھی اداکرتا ہو اور اللہ کے حقوق بھی اداکرتا ہو۔ (۳)۔ کہ محض کے پاس ایسی لویڈی ہوجس کے ساتھ وطی کرتا شرعاً جا کز براس نے اس کوا چھے اخلاق کی تعلیم دیتا ہو بھراس کوآ زاد کر ہے اس سے شاذی کرلی ہوتو اس محض کے لئے بھی دہرا اجرہ وگا۔

الامران الشائث: اشخاص ثلَّث کے اجران کے متحق ہونے کی وجہ کیا ہے ۔بعض حضرات کہتے ہیں کہ چونکہ ان کے مل دو ہیں ا اس لئے یہ دہرے اجر کے مستخل ہوں میرکین یہ قول مرجوح ہے اس لئے کہ بیقو مسلم ہے کہ جوکو کی دومل کرے کا اس کو ہرااجر لے گا دور ہرے سوال نہ دوصحابہ جو یہودیت ادرنصرانیت کو عیموژ کر حضور سلی القدعلیہ دسلم پرایمان لائے ان کے لئے تو دوہرا اجر ہے کیکن ووسحا ہے جو پہلے یہودی اورنصرانی نہیں نتھان کو دہراا جرنہیں ملے گا؟۔

جواب بالدہمارا این اکابر محابہ کرام مستنی ہیں دیگر اسب بغنیات کی بناہ پر (ان کوفضیات عاصل ہے) ان کودیگر محابہ پرفوتیت عاصل ہے۔
الا مرا لرا لیے : اہل کتاب کا مصداق کون ہیں اس میں دوتول ہیں۔(۱)۔اس کا مصداق عاص ہے خواہ یہودی ہو یا تعرافی ہو۔
سوال ۔اس پر اشکال ہے ہے کہ فصار کی سے حق بیل تو یہ بشارت میچ ہے اس لئے کہ حضرت عینی اور حضرت محصلی اللہ علیہ وسلم کے
سیان اور کوئی تی تین آیا اور کوئی تین گر راچونکہ ایمان بھیند باتی ہے لہذا یہاں آمن بنید بھی ہے اور آمن بصحصد بھی ہے تعلاف یہود
سے کہ جی کر بے صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اور حضرت موتل کے درمیان حضرت میں گرز رے ہیں تو انہوں نے حضرت میں کی تعلق یب کی تو
سن کی تحقد یب بعدی کی دجہ سے ایمان بھوئی جا تا رہا کیونکہ ایک رسول اور نبی کی تعلق یب تمام رسولوں اور نبیوں کی تحقد یہ بوتی ہاں گئے کہ
ان کی دعوت متحد ہوتی ہے تو جب یہود یوں کا تحذیب میں کی دوجہ سے ایمان بہوئی باتی درباتو جب یہ یہودی تی کر بیم صلی اللہ پر ایمان لاسے تو
ہوامن بصحصد تو ہے لیکن آمن بنیہ ترین ہے صالا تکہ اس کا مصداتی یہود و فساری دوتوں ہیں۔

پہلا جواب۔ قاعدہ بی ہے ہونا ایسے ہی چاہیے تھالیکن نی کریم صلی اللہ علیہ وکلم پر ایمان لانے کی برکمت ہے ان کا ایمان بعیسی جو
کا لعدم تھائی کو معتبر مان لیا کیا تھن نی کریم صلی اللہ علیہ کی برکمت ہے اس لئے ان کو بھی دو ہراا جر لیے گے۔ ووسرا جواب بہود
دوشم پر جیں۔(1)۔ بہود شام (۲)۔ ببود مدینہ جو مدید کے کر دونواح میں رہتے تھے۔ جو ببود شام میں رہتے تھے ان کو تو معزت جیسی کے بی
بونے کی خبر بھی گئی تھی تو اس وجہ سے ان کی تحکہ بید کی سے ان کا ایمان بموئی جا تار ہاموین پر ایمان ہائی شد ہااور جو بہود مدینہ اور بیٹر ب کے تھے
ان تک حضرت جیسی کے مبحوث ہونے کی خبر نہیں بیٹی تھی اگر چہلاض قاصد ان کی طرف بھی جل پڑے تھے لیکن دہ رائے میں ہر کئے تو جب ان
کے پاس جس کی کے مبحوث ہونے کی خبر ہی تیس بیٹی تو ان کا ایمان بھوٹی ہاتی رہا تو جب حضور صلی اللہ علیہ دسلم تشریق ال سے تو ان پر بھی ایمان لا کے
باس جس کی کے مبحوث ہونے کی خبر ہی تیس بیٹی تو ان کا ایمان بھوٹی ہاتی دہاتی مصدراتی نصاری جیں۔ لیکن بیتول مرجوح ہے۔

موال: العبد كامغت المملوك كيول ذكركي؟

جواب: ۔العبد کے بعد المصلو کے منت اس بات کو بٹلانے کیلئے وکر کی کہ یہاں عبد کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے بلکہ عرفی معنی مراد ہے ورنہ ساری کلوق عبداللہ تو ہے ہی سیساللہ کے بندے جی لیکن یہال عبدے عبد تملوک مراد ہے۔ سوال: مو المی جمع ہو لمی کی قو موالی جمع کا میرفد ذکر کیا اس سے قو معلوم ہوتا ہے کے عبد مشترک ہوتو بھر اس بٹارت کا مستق ہوگا۔ جو اب (۱) ۔ اس کو جمع اس لئے ذکر کیا اس بات پر تعبید کرنے کے لئے کہ عبد کو جائے کیا ہے مولی کے متعلقین کے ساتھ (ایش عزیز واقارب) اپ سولی والا معاملہ کرنے تو بھر اجران کا مستق ہوگا ہے تھی ترغیب ایمانی ہے جو اب (۲) ۔ واقعتا عبد مشترک مراد ہے بھی ایک غلام دوآ دمیوں کے درمیان مشترک ہے تو اس کے بارے میں فرمایا کہ عبد مشترک اجران کا مستق تب ہوگا جبکہ دونوں موالی کے ساتھ برابر کا معاملہ کرے اور ان کو پورا بورا تی و ہے ۔ اگرا کی کے حقوق بورا کرتا ہے اور دوسرے کے نہیں کرتا تو بھربیا جران کا مستقی نہیں ہوگا۔

الامرائحامس: اس تیسر مخض کے بقابر بیارا عمال بیں ان بی سے کون سے مل بیں جو کرتفعیف کا باعث بیں۔ بقابر جار مُل نظر آ رہے ہیں۔ (۱)۔ تادیب (۲) تعلیم (۳)۔ اعتاق (۳)۔ تزوج نورانح قول کے مطابق۔ اجران کے لئے مناط الاعتاق والمتزوج ہیں پہنے دو کل بعن تادیب ادرتعلیم کمل ہونے کی حیثیت سے اور تم ہونے کی حیثیت سے بین بعنی و ومعلّم بھی ہوادر مودید بھی ہو۔

سوال: - آزاد کر کے نوش کو پھراس کے ساتھ نکاح کرنا اپنے ہی ہے جیے صدقہ کرنے کے بعد سواری کرنا۔ مثلاً ایک ہدی کو کعبۃ اللہ کی طرف سلے جارہے ہیں اور پھراس پر سواری بھی کررہے ہیں بیتو ناجا کڑنے ہے ای طرح اعماق بیصد قد اور خیرات کرنا ہے ادراس سے اللہ کی طرف سلے جارہ کے بیاری کرنے ہے اور اس سے اللہ کو کہ اجرابی ہونا جا ہے کہ وکل اس سے لئے کوئی اجرابی ہونا جا ہے کہ وکل اس سے لئے کوئی اس سے اللہ کوئی اس کے لئے کوئی اجرابی ہونا جا ہے کہ وکل اس سے اللہ کی اس سے اللہ کا کرنے کہ اس کے اللہ کوئی اور اللہ ویا ہے۔

جواب: یہال بھن سواری کرنا ہی تیں بلکہ حقوق زائدہ کا التزام بھی ہے نکاح کرنے کے ساتھ حقوق اور بڑھ کیے ہیں تواس کی دجہ ہے آ دی مشقت میں ڈال دیا کمیا ہے تولید ابیاجران کا مستقل ہوگا۔

سوال: عبد ثالث عدد كرك بعددوباره اس كے لئے فلد اجوان كاذكر كيوں كيا۔ اس كي دوركيا بي؟

چواب۔ ایک وہم کودفع کرنے کے لئے دوبارہ فلہ 'اجوان کا ڈکرکیااس لئے کہ بظاہریہ وہم معلوم ہوتا ہے کہ اس کے لئے تو چاراجر ہونے چاہئیں کیونکہ اس کے مل بھی تو چار ہیں توفلہ 'اجوان فرما کراس وہم کودفع کردیا کرٹیس اس کے لئے بھی دوعی اجربوں کے کیونکہ مناط دوطرح ہے: (۱) الاعماق (۲) التروج بعنوان آخر ہوں کہا جائے کہ اسپنے انحوں کے ساتھ حسن معاشرت کی ترفیب دیل ہے کہ اورکوئی وہرے اجرکامستی ہویانہ ہواس کو ہرمال ہیں دوا برضرور کیس کے۔

الاهو السدادس: مفردات كابيان: اذا ادى الله وحق مواليه؟ يم دونوں جكرتن بياسم جس بيتمام حقق مراد جي اور امة بطاها سيمرادوه بجس كيساته وطي كرنا شرعاً جائز ہو۔ حس تعليم سيمراد ضرور بات شرعيد كي تعليم دينا اور بغير كمى اورغرض كيان الذكى رضا كي لي تعليم دينامراد ہے اورائيمى تاد بب سے مرادا خلاق كودرست كروا قالوران كى اصلاح كردينا مراد ہے ۔

قولہ فلہ اجوان۔ اجرین کی توجہ میں تین اتوال ہیں۔ قول اول ان تین میں سے ہرایک کے دودو میں ہیں۔ لبغا تو اب بھی دودو میں گئی ہے۔ اور کی توجہ میں اتوال ہیں۔ قول اول ان تین میں سے ہرایک کے دودو میں ہیں۔ لبغا تو اب ان تین کی شعیع کی دجہ کیا ہے؟ جواب ان تین کی تخصیع من بدر قب اور اہتمام شان کے لئے ہے نیز اس وہم کو دور کرنے کیلئے ہے کہ شایداس دجہ سے ان کے لئے دو تواب نہ ہوں کہ حضور علیدالسفام پرایجان لانے کے بعد پہلا ایمان غیر معتمر ہواور مولی کا حق اوا کرنا تو غلام کی اپنی ڈیوٹی ہے اور لوغری سے تکاح کرنا تو مولی کی ذاتی منفعت ہے لہذا اس وہم کورفع کردیا۔ قول شانی اللہ تھی اپ فعش اپ نفشل سے ان تین کے دو ندکورہ اعمال میں سے ہر ممل پر دو تو اب موتے ہیں۔ دیے ہیں۔

 أَنْ لَا إِللَّهُ إِلَّا اللَّهُ وَانَّ مُحَمَّدً ا رَّسُولُ اللَّهِ وَيُقِينُمُوا الصَّلُوةَ وَيُؤْتُوا الزَّكُوةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ كَرَ اللَّهِ اللَّهُ وَانَ لِمُ مَعُودُ نِينَ ادر وه تماز رِبْعِينَ رَكُوة وَيَ لِينَ اللَّهِ مَتَفَقَّ عَلَيْهِ إِلَّا عَصَمُوا مِنِي يُونِ وَمَاءَ هُمُ وَامُوالَهُمُ إِلَّا بِيحَتَى الْإِسُلامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَي اللَّهِ مُتَفَقِّ عَلَيْهِ إِلَّا عَصَمُوا مِنِي فِي وَمَاءَ هُمُ وَامُوالَهُمُ إِلَّا بِيحَتَى الْإِسُلامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَي اللَّهِ مُتَفَقِّ عَلَيْهِ إِلَّا بِحَقِي الْإِسْلامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَي اللَّهِ مُتَفَقِّ عَلَيْهِ إِلَّا بِحَقِي اللّهِ مُتَفَقِّ عَلَيْهِ إِلَّا بِحَتِي الْإِسْلامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَي اللّهِ مُتَفَقِّ عَلَيْهِ إِلّا بِحَقِي الْإِسْلامِ وَحَسِيعَ البَعَالِي وَصَعِيعَ مَسِلِمُ اللّهُ يَلْمُكُو إِلَّا بِحَقِي الْإِسْلامِ . (صَعِيعِ البَعَالِي وصَعِيعِ مَسِلِم)
مُرْسَلُم فَالْا بِعَقِ الْإِسْلامِ كَاللّهُ وَلَوْلِيلِ مُعَلِيلًا لَهُ مُرْسَلُم فَاللّهُ اللّهُ اللّ

تنسوبین الامرالاول: راوی کے مختصر کے حالات ران کانام عبداللہ بن عرّب اشد حریصاً علی اتباع رسول الله صلی الله صلی الله علی الباع رسول الله صلی الله علیه وسلم تصان کے حالات شن کھا ہے کہ جب بھی جج یاعرہ کے لئے جائے تو راستے میں جہاں پر نج کر کے صلی اللہ علیہ وسلم تصان کے جہاں پر نج کر کے صلی اللہ علیہ وسلم تعان جینے جی اس لئے علیہ وسلم تعان جینے جی اس لئے میں اس لئے میں اس لئے میں اس لئے میں اس اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ واللہ علیہ وہاں تا ہوتا اور جہاں پر آپ میلی اللہ علیہ وسلم نے قیام فر بایا یہ بھی وہاں تیام فر استے۔

الا مراکثانی: حاصل مضمون جدیث کابیان: جس کا حاصل بیسب کداس حدیث میں جہادئ الکفار کے تھم کو بیان کیا تمیا ہے اور ان اسور تلف میں جہادئ الکفار کے تھم کو بیان کیا تمیا ہے اور ان اسور تلف کو بیان کیا تمیا ہے کہ بیاسور تلف ہوجا تا ہے اور نیز اس بات کا بیان ہے کہ بیاسور تلف ہوجا تا ہے اور نیز اس بات کہ بیان ہے کہ بیاسور تلف ہیں اللہ کے کسی اللہ کے کسی ترم کے مرتکب ہوئے ہوئ جس کی سرا شریعت نے بیات کے واحد واللہ اللہ کا بیان وہ بیان میں بات کہ واصور تلف کیا جی وہ میں اللہ کہ کسی ہوں سے بات کہ وہ وہوان امور تلف کیا جی وہ بیات کہ وہوان المور تلف کیا جی وہ بیات کہ وہ اسور تلف کیا جی وہوان المور تلف کیا جی وہوان المور تلف کیا جائے ہے دو تحقوظ الدم نہیں ہوں سے باتی رہی ہے بات کہ وہ وہوان المور تلف کیا جی وہوں کے باتی دی ہے بات کہ وہوں تا ہے اور جی اللہ کی بیان دی ہے بات کہ وہوں تا ہے اللہ کی بیان دی ہے جی دور سالت کی اس میں اس کے بات اللہ کی بیان دی ہے جی دور سالت کی اس کی بیان دی ہے جی دور سالت کی بیان کی بیان دی ہے جی دور سالت کی بیان کی بیان کی بیان دی ہے جی بیان دی ہے بیان دی ہوئی اللہ کی بیان کی بیان کی بیان دی بیان کی بیان کی بیان کے بیان کی بی

سوال: کفارے ماتھ قال کے موقوف ہونے کے لئے تو تعنی شہاد تین کا پایا جاتا کائی ہے علاہ وازی امرین آخرین ہوں یا نہوں جبکداس صدیث سے سیمعلوم ہوتا ہے کہ قبال مع الکفار کے موقوف ہونے کے لئے شہاد تین کے پائے جانے کے ساتھ ساتھ امرین آخرین لینی اقامت صلوقا ورایتا وزکو قابعی ضروری ہے تو دونوں میں تعارض ہوگیا۔

• جواب ۔ (1) ۔ قال مع الکفار کے موقوف ہونے کے لئے تو واقعی شہاد تین کا پایا جانا کا فی ہے باتی امرین آخرین کا ذکر ان ک مخمت شان کو بتلانے کے لئے ہے کو یا کہ بیقائم مقام شہاد تین کے جیں ۔ (بینی ان امرین آخرین کا ہونا انسان کے لئے اتنا ضروری ہے جننا کہ شہاد تین ضروری جیں)۔

جواب (۱) منا کفتم قرآئی کیماتھ توافق ہوجائے۔ کیونکہ قرآن مجید ہیں تھی شہاد تین کیماتھ اقلہ صلوقا ورایتا وزکو قاکو کرکیا گیا ہے۔
سوال اساس مذہب ہے معلوم ہوتا ہے کہ کفارے قبال کے مرقوف ہونے کی کئی صورت نہیں ہے گرید کہ شہادتین اورا تغدة صلوقا اورایتا و
زکو قابول قو اور نصوص میں آتا ہے کہ اگر کفار جزیر دینے پررامنی ہوجا کی آوان ہے بھی قبال کری مرقوف ہوجا ہے اوران سے لڑائی کری محیج نہیں ہے
بکد اموالیا ہو معاقبہ محتمد تعادیق موریث کے درمیان اور نصوص متعلقہ یا لجزیرے درمیان تعارض ہوگیا۔ رفع تعارض کی صورت کیا ہے۔
جواب ۔ رفع تعارض کی کی صورتیں ہیں۔ (۱) ہولہ ہے امورت ان افعاتی الناس التح اس زیانے کی ہے جب تک جزیر کا تحکم تازل نہیں
ہوا تھا ابھی تک جزیر شروع میں ہوا تھا۔ تو ہو صدیث زیائے کے اعتبار ہے مقدم ہے اور نصوص جزیر موخر ہیں۔ لبذہ تعارض نہ ہوا کیونکہ تاتش کیا
وصد ہوا تا ہی خریر ہوئے ہوئی بہائ نہیں ہے۔ (۲)۔ امورت ان افعاتی الناس میں الناس بیا مخصوص مترابعض کی قبیل ہے ہا سے دو کفار میں جو جزیر ہدد دینے برآبادہ ہوئے ہوں)

بعنوان ثالث رید ذکو العام اوادہ المحاص کی تبیل ہے ہاں ہمراد فقامشر کین و کفار عرب ہیں اس سے کہ ان کے سے اسمام ہے باسکو جزیبان کے بن ہم نہیں ہے بعکہ جزیبے کی نصوص شرکین عرب کے ماسوااور کفاد کے لئے ہیں۔ (نصوص ہے مراد آیات قرآ میاورا بعنوان را لع رحنی مشہدو ایر کنامیہ ہے غلبہ اسلام اور شوکت اسلام کو شغیم وقبول کر کینے ہے۔ پھر غلبہ قبول کر لینے کی ووصور تمیں ہیں۔ یا تو بالفعل اسملام لائمیں یا جزیدو سے بڑآ مادہ موجا کمیں۔

سوال: اس حدیث میں میان کیا تمیا کہ جن میں بیامورشلنہ پائے جا کمیں تھے وہ محفوظ الدم اور محفوظ الاموال ہوجاتے ہیں تو کیا وہ فض جوشر دریات وین میں مشلاختم نبوت کا اٹکار کرے تب بھی وہ محقوظ الدم اور محقوظ البال ہوگا کیونکہ اسکے اندر بھی شہاد تین اتامہ صلو قاور ایتاء زکو قابائے جاتے ہیں تو اس کومحفوظ الدم ہونا چاہئے جالا تکہ میسیح نہیں ہے۔

جواب ۔ ان امور فلٹ میں شہادت بالرسالیۃ بھی ہےا ہی کا مطلب میا ہے کہ جیج ضروریات دین کوشلیم کرنا تو پیٹمام ضروریات دین کو متنظمن ہےا گران ضروریات دین سے کسی ایک کا انکار کرے گاتو تقعد لیل شہادت بالرسالیۃ منتقی ہوجائے گی۔

قو له الامعن الاصلام. كاحاصل مطلب بیہ کیان امور فلٹ کے پائے جانے کے بعداً گرکوئی فخص ایسے جرائم كارتكاب كرے كہ جن ئى سزا شریعت نے آئی كائتم لگایادہ مشنیٰ ہیں بعنی مجراییا فخص محفوظ الدین بیل ہوگا ہاتی رہی ہیا ہے کہ کون سے جرائم ایسے ہیں جن كی سزاشر بعت نے تن رکھی ہے دو شین ہیں۔(۱)رارتہ دو العیاذ ہانش)(۲) آئی انتش بلائق (نفس معمومہ کائق) (۳) زائدہ الاحصان ۔ (حالت احصان میں زنا کرنا)

قائدہ: شخ عبدالحق محدث وہوئ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی محض ضروریات دین کا نشار کرے بتادیل فاسدتو اس محم کے لوگو کی شرعاتی کیا جائے گا جیسے مثلاً کوئی محض کہتا ہے صلوقا کا معنی ہوتا ہے دعا تو ہیں دعا کرتا ہوں کیکن نماز نہیں پڑھتا تو اس کوئل کیا جائے گا۔ و حسابھ ہا علی الملہ ۔ اُرکوئی محض خفیہ طور پر سی کناہ کا مرتکب ہوتو اس کا تجسس نہیں کیا جائے گا۔ ہاں البتہ پستھین کے لئے تجسس کی مخبائش ہے۔

فا كده جمهور كزوديك جهاددوقهم برب- اجهاداقداى ٢٠ جهاددفاقى جهاداقداى ١٠ جهاداقدامى ١١ كوكت بي كربدول كفار كرحط كابتداء ان كرساته قبال كرنااوران برحملا كرة اعز اعتزازاً كلين الله و كسراً فلشو كة الكفار . اورجهاددفاق اس كوكت بي بهل كفارهملاكرين الله و كسراً فلشو كة الكفار . اورجهاددفاق اس كوكت بي بهل كفارهملاكرين الله و كوب مهاددفاق وقرض بين بهاوران دونول كي مشروعيت بهادروقول اسلام اسلام عن داخل بين سرسيد في مرف جهاددفاقي كوتسليم كيا بهاورجهاداقدامى كالاتكاركرة بهادرك دين بيرب الموت ان افاتل المناس الى المورد اس بين عامقرابا على خاداقدا أبويادفا كوتريس بهادول تدنيس بهادول المناس الى المناس الى المناس الله الله المناس الله الله المناس المناس المناس الله المناس الله المناس الله المناس الله المناس المناس الله المناس المناس الله المناس المناس

قوله حتى بشهد و اان لا الله الا اللهالخسوال كريهال قبول جزيده غيره كي صورتن خركورتيس جواب يدب كرحتى بشهد و است مراد اعلاء كلصة الله بي يس كي بهت كي صورتني بين مثلًا قبول جزيدًا قرار توحيد ورسالت طب اسن طلب صلح اور ذميت وغيره تو يبان اعلاء كلصة الله كي أيك بري صورت اورقر وكامل ذكركر كے مطلق اعلاء مراد بي يعني ذكر خاص اور اراد و بعام ب

قوله و يقيمو الصلواة و يؤتو الزكوة يهال دوئيهات بيل-

شباولی باس صدیت ہے معلوم ہوا کیا مورار بعد تہ کورلیعی تو حیدرسالت نماز زیّو قا کاعال محفوظ الدم ہے اگر چہ با آل احکام کامنکر ہو؟ جوائب (و) نہ شہادت بالرسلة مسئلزم ہے تصدیق مجمعیع ماجاء به النہی علیه السلام کو چنا تی بینے بخاری کی ایک روایت میں یہ اغظ میں حتی یشبعد و او یو منوا ہی و بماجنت به

جواب (٢)الا بكن الاسلام باتى تمام احكام كوشال ہے۔

شبہ ثاشیہ: ۱۱ س صدیت بیں صوم دیج کاؤ کرئیں؟ جواب (۱): ۱۱ س دفت تک بیددؤوں فرض نیں ہوئے تھے۔ جواب (۲): بنماز بدنی عبادت کی اورز کو قامالی عبادت کی اصل ہے اس لئے ان دوئوں کوشاص کیا ہے۔ وَعَنُ أَنْسَى أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ صَلَّى صَلُوتَنَا وَاسْتَقُبَلَ قِبْلَتَنَا وَاكْلَ حفرت الْسُّ عددایت برمول الشملى الشعلية علم نفرما يا جونس مارى طرح نماز لا مع مارت قبل كاطرف موجه و ماراذي كماك ذَهِيْحَتَنَا فَلَالِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ فِعْهُ اللَّهِ وَفِقَهُ رَسُولِهِ فَلَا تُحْفِرُوا اللَّهَ فِي فِمْتِهِ. (صبح البعارى) ليس يسلمان به كماس كيك فسافة تعالى كادراس كرمول كا بديس اس كذرك بارك ش الله تعالى عنيات دركور (تقارى)

تنسویی : الا مرالا و ل: رادی کے تقرحالات - پہلے گر دیکے ہیں۔الا مرالا فی حدیث کا عاصل ہے کے تعفورصلی اللہ علیہ فی منظیہ اللہ اور رسول کی طرف ہے محفوظ الدم ہے اور محفوظ الدال ہے۔ لہذا استحقی کے معلوں کے عبد کو نہ قراعات کے ایس وہ یہ ہیں۔ استحقی کو مبارح الدم اور مبارح الممال مجھ کر انتہ اور اللہ ہے درسول کے عبد کو نہ قراع اسے ۔ باتی رہی ہات کہ وہ اوصاف اللہ کی کا این وہ یہ ہیں۔ استحقی کو مبارح الدم اور مبارح الممال مجھ کر انتہ اور اللہ کے ایس وہ بیاس سے مسلمانوں کے جو کو طال محمنا خواہ باضل کھائے یا تیں وہ یہ ہیں۔ استحقی کی اور اس کے ایس کے مبارک اللہ اللہ علیہ میں اور ال کا علم بھی سوال : ان اوصاف طرف علیہ کی تعلیہ میں جو اللہ واشر ہوئے کے ساتھ ساتھ السرع فی المعلم بھی ہیں۔ مثل آ پ سنز کر رہ علی کہ اس کی نماز ہاری نماز کی طرح ہے یا نہیں اور ہارے قبلہ کی اور مارے قبلہ کی اور مارے قبلہ کی طرف منہ کرے نماز پڑھ رہا ہے یانہیں؟ یہ چیز میں جلدی اور طائم رامعلوم ہوجاتی ہیں اس کے ان کو خاص کیا۔

سوال: معقوظ الدم اورمحفوظ المال ہونے کے لئے شہادتیں بھی تو ضروری ہیں جبکہ اس صدیتے سے معلوم ہور ہاہے کے محفوظ الدم اور منوظ المال ہونے کے لئے اومساف فلید کافی ہیں؟ ۔

جواب ان خصال ثلثہ میں سے خصلت اوٹی لینی اوائے صلّوۃ الی ہے جو کہ شہادت بالرسالة کو تتفسمن ہے اور نماز شہاد تین کو سلام ہے لیے ہے اور شہاد تا بالرسالة کو تتفسمن ہے اور تمام ضروریات وین کو لین جس کی نماز بھاری نماز کی الحرح ہوگی کو یا وہ مختص شہادت بالرسالة تُسم ہوجائے گی۔ تو ہی نماز کے اندر شہادشن ہمی آسمیکی ۔ مستلزم ہے اگرائ ضروریات وین میں سے کسی کا افکار کرے گافتہ شہادت بالرسالة شم ہوجائے گی۔ تو ہی نماز کے اندر شہادش ہمی آسمیکی ۔ سوال ۔ بیخسلت تا نیپ خسلت اولی کو تقسمن ہے اس لئے کہ جب کوئی مختص نماز پڑھے گا جہاں پراس کا مسلمانوں کی طرح نماز پڑھے تا

عوال سیکھی معلوم ہوگا کہ ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے لہ جب بوق میں ممار پڑھے کا جبال پراس کا سلمانوں کی طرح م معلوم ہوگا دہاں میکھی معلوم ہوگا کہ ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھار ہاہے یا نہیں تو پھر خصلت ٹائیے کومتقانا کیوں ذکر کیا؟

' جواب (۱) ہم نہیں ماننے کہ خصلت ٹانے پر خصلت اولی میں مندرج ہاور بداس کو عظمن ہاں لئے کہ بسااد قات ایسے لوگوں کا منامکن ہے جونماز کوتونیس جانئے لیکن قبلے سے واقف ہیں۔ جب مندرج نہیں تو اس لئے اس کومنقلاً ذکر کیا۔

جواب (۲) قبلہ کو کمال امتیاز میں دخل ہے بعنی بہود ہوں اور مسلمانوں کی نماز میں امتیاز قبلہ کی دجہ ہے ہوتا ہے بہود کا قبلہ اور ہے اور مسلمانوں کا قبلہ اور ہے اس لئے قبلہ کو مشتقا ذکر کیا۔

سوال: _ پہلی دوخصلتوں اور تبسری خصلت کے درمیان کیا فرق ہے؟

جواب: رپہلی دونوں تصلتوں کامیتر ہوتا عبادت کی حیثیت سے ہادر تیسری فصلت کامیتر ہوتا عبادت اور عادت دونوں کی حیثیت سے ہے۔ دوسری طب کاذبیر میں کھاتے۔ حیثیت سے ہے۔ بحسب العبادة میں العادة بیرے کہا تاہے۔

سوال: اس حدیث کا مقتضاءتو یہ ہے کہ جب کسی قادیان میں ہدادصاف تلف یائی جا کیں تو وہ بھی محفوظ الدم والمال ہوجائے گا گھر تا دیانی کہیں سے کہلا و ہم تمہارا ذبیح کھانے کیلئے تیار ہیں۔ہم نماز بھی تمہارے قبلہ کی طرف منہ کرکے پڑھتے ہیں۔

جواب ۔ بیتب ہے جبکہ ضروریات وین عمل سے کمی کا اٹکار ندکر ہے اس لئے کہ جہاں پر کسی چیز کے نابت ہوئے کے لئے اسباب کا پایا جانا ضروری ہے دہاں پر مواقع کا ارتفاع بھی تو ضروری ہے۔ قو لہ فلا تبحقہ و االلہ اس کے دومطلب ہیں۔(۱) لیس تہتو ڑوتم انٹہ کےاس عہد کوجواس مخص کےاہان کے مارے میں ہے۔ (۲) ۔ ایس نیو زوتم اللہ کے عہد کو جب تک چخص اللہ کی امان میں ہے۔

وْعَنْ اَبِيُ هُرَيْرَةٌ ۚ قَالَ اَتَىٰ اَعُرَابِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذُلَّنِي عَلى عَمَلِ إِذَا نضرت ابوہریرۂ سے روابیت ہے رسول انتداملی اللہ علیہ وسم کے پاس ایک اعرائی (دیہاتی) آیا اس نے کہا مجھے ایک عَمِلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَالَ تَعُبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشُركُ بِهِ شَيْنًا وَّتُقِيْمُ الصَّلُوةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّي ابیاعل بتلاؤ جب میں اے کروں جنت میں داخل ہوں۔ آپ ملی امتدعلیہ وسلم نے فرمایا ایندندانی کی عبادت کراس کے ساتھ کی وشریک دیخسرا۔ الزَّكُوةَ الْمَفُوُوصَةَ وَتُصُومُ رَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَااَزِيْدُ عَلَى هَذَا شَيئًا وَكَا انْقُصُ فرض نماز پڑھ اور فرض زکزۃ اوا کر رمضان کے روزے رکھ این نے کہا اس ذات کی قتم جس کے قبضہ میں میری جان ہے شامیں مِنْهُ فَلَمَّا وَلَى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ اللي زجُل مِنْ أهُل الْجَنَّةِ اس پر پڑھوزیاد فی کروں گااور شاس سے کم کروں گا جب دہ چلا گیاتو نی صلی اللہ علیہ وسم نے قرمایا جس مخص کویہ بات پسند ہو کہ وہ ایک جنتی آ د کیا کو فَلْيَنْظُرُ إِلَى هَلْمًا. (صعبح البخاري و صعبح مسلم)

و تکھے وہ اس کی طرف د کھ نے۔

مَشَوْلِيج: الامرالاول:راوى كِمُخْصَرحالات يملِيَّرُ رحِكَ بين

الامرالثًا تي : عاصل مضمون حديث اس ميں به بيان كيا حميا ہي كه حضرت ابو ہريرہ رضى الله عندفر ماتے ہيں كه ايك جروى (ديبياتى ، بخض حضور سلی الله علیه وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یار سول الله ! مجھے ایسا عمل بتلادیا جائے جس کوکر نے کی وجہ ہے مجھے دخول جنت بدخول اولی عاصل ہوجا ہے تو حضورصلی القدعلیہ وسلم نے جواب میں بیائج چیز وں کی (امورخسسی) وصیت فرما کی اور دوریہ ہیں۔

(۱) عادة الله _(۲) عدم إشراك _(۳) _ا قامة صنوة _(٣) _ا يتا مز كوة _

(۵) میام دمغمان ران امورخسه میں ہے امراول بمنزل کی کے ہے اور باتی امود اربحاس کی جزئیات ہیں۔

الامرالثالث: بسوالات وجوایات برکیشکل بین عبارت کاهل به

سوال مقام کا نقاضا یرفعا کہ امرے صینے ذکر کتے جائے لیکن صیفے تعل مضارع کے ذکر کئے تھے۔ بعنوا ن آخر بیبال مقام مقام انشاء حراس لئے جمعیا نشاہے ڈکر کئے جائے لیکن میہاں پر جملے فبرے ڈکر کئے تھئے ۔اس کی کیاوجہ ہے؟ ۔

چواہ یہ بہاں سرعت انتثال کی ترغیب ویٹی ہے کہ ماسور کو جا ہے کہ دہ اول وھندیٹی اوراول فرصت بی*ل عم*ل کو سجانا ہے بول سمجھانو کہ آسر نے تھم دیا ماموراس ممل کو بجالا یا اوراب اس قامل بن سکتے کویا کہ اب خبرہ ہے دہے جیں اگر جملے انشاہیے فرکر تے توبیا طافت ہیوان مہوتی ۔ سوال بے کوڈ کرکیوں میں کیا؟

جواب ربیخ ک فرضیت ہے میلے کا واقعہ ہا دراگر بعد کا بھی ہوتو پھراس دیدے ذکر نہیں کیا کہ سائل کوج کی استطاعت نہیں تھی۔ ا نام الرابع :قوله والذي نفسي بيده الخربه حديث كادوس احصه يبج جب حضورصلي الله عليه وسلم نے جواب دياتواس سأل نے فتسمکھا کر کہا کہ نیاز ہے کئ کروں گااور شازیادتی کروں گا۔

سال نے کی نڈریا تو ''بھائیں آتا ہے کیکن زماد تی ندکرنا مدمجھ میں نہیں آتا اس نئے کدنے یادتی فی العروج تو مفعوب ہے تو زیادتی فی

العیادة کی نفی کے باوجود بشارت بالجنۃ و سے دی۔ بالفاظ ویکر بشارت بالجنۂ کا ترتب نقصان کی نفی پرتو سیح ہے لیکن زیادتی کی نفی پرتر تب سیح ' نہیں ہے۔اس کئے کہ زیادتی فی العیادة تو مطلوب ہے۔

۸۵

جواب اس کے متعدد جوابات دیے گئے ہیں۔(۱)۔ بیمقید ہے سائل کا مطلب بیتی کیٹمل میں کیٹیں کروں گا سوال میں اضافہ بی کروں گا۔نقصان کی ٹی بحسب العباد قادر زیادتی کی ٹی بحسب السوال لیعنی زیادت فی العباد قاکی ٹی تیس بلکہ زیاد قانی السوال کی ٹنی ہے۔

(٣) - بسااہ قات ڈکرکیا جاتا ہے طرفین کی ٹی کواور مراولیا جاتا ہے طرف واحد کی ٹی کوشل زید دوکان ہے کوئی سودا مثلاً کیڑا لینے کے لئے جائے اور دہ دکا ندار کیے کہ مونوی صاحب ہو جم یا ۱۲ روپے بھڑے ہے گا بھائی اس بس پرکھ کی بیشی کرولیکن دوکا ندار کیے گا بھائی اس بس پرکھ کی بیشی کرولیکن دوکا ندار کیج بھائی اس میں نہیں بھوٹی تو بہاں پر دوطرفیں ذکر کی بیس لیکن مراد کی ہے تو اس طرح سائل نے آگر چہ دوتوں طرفیں ذکر کی بیس لیکن مراد اس سے ایک بی طرح سائل کے قسم کا نمائند دفھا تو اس کے ساتھ کا دریا کا دیا ۔ بیسائل کی قسم کا نمائند دفھا تو اس کے بیا انفاظ کہنے کا مطلب بیتھا کہ میں ان باتوں کو اپنی تو م تک پہنچا نے میں کی بیشی نہیں کرون گا۔

سوال ۔ نی منگی اللہ علیہ وسلم نے آئی موجودگی میں اسکے جنتی ہونیکی میٹارٹ کیوں ٹیس دی تقی؟ دہ فخص جب چلا کمیا تو پھر فر مایا کہ جس فخص نے کی جنتی کو دیکھتا ہوتو اس کو دیکھ کو۔اللہ سے نبی منگی اللہ علیہ وسلم نے جسکے بارے میں جبر دی ہو کہ رہیجنتی ہوتو وہ کیسے جنتی نہ ہوگا تو پھراس کی موجودگی میں جنت کی بشارت کیوں نہ دی۔ چواپ ممکن ہے اس کی موجودگی میں بشارت دیٹا اس کے حال کے مناسب نہ ہواور بعد میں اس لئے بتا دیا تا کہ یہ صحابۂ اس (شوق ولانے کے لئے) اس جیسی صفات اینالیں۔

سوال: کیا آپ عالم الغیب سے جونوشخری جنت کی سنادی؟ حالانکداس کا پیدتو موت کے دقت چانا ہے فاتے کے دقت چانا ہے گا کہ آیااس کا خاتمہ ایمان پر ہوایا کفر پر ہواہے۔ جواب (۱)۔ پیخوشخری سنانا عام ضا بطیکی بنا دیر تھایا دی کے ذریعہ بنا دیا گیا ہوگا۔ عام ضابط یمی ہے کہ جس مخض کے مقائد درست ہوں تو وہ مخض جنتی ہوتا ہے اس لحاظ سے جنتی ہونے کی خوشخری دی۔

جواب (۲)۔ پہلے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کے صدق کا اکتشاف نہیں ہوا تھا اس لئے فرمایا تھا ' اطلع المرجل ان صدق '' مجراس کے دل شروصدق پائے جانے کا اکتشاف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوگیا۔ پھرآپ نے بقین سے جنت کی بشارت سنادی۔ الا مرافحامس: سائل کے مصدات کی تعیین۔ سائل کا نام جو کہ اعرابی تھا اس کا نام تقیدا این صبر ویا مجراس کا نام سعد بن اخرم تھا۔

وَعَنْ سُفَيَانَ بُنِ عَبُدِاللَّهِ الثَّقَفِيُّ قَالَ قُلُتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلُ لِّي فِي الْإِسُلامِ

سفیان بن عبداللہ سے دوایت ہے ہیں نے کہا۔ اے اللہ کے رسول اسلام میں آپ مجھے ایک ایک بات فراکی ک قُولًا لاَ اسْالُ عَنْهُ اَحَدًا بَعُدَک وَفِی رَوَایَة غِیْرَکَ قَالَ قُلُ امَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَجْمُ. (دواہ صحیح مسلم) آپ کے بعد میں کی سے نہ ہوچوں۔ایک روایت میں غَیْرُک کے لفظ ہیں۔آپ نے قربایا تو کبد میں اللہ پر ایمان لایا ہجراس پر قائم رہ۔

تشویج: الامرالاول: راوی کے مختر حالات راوی کا نام سفیان بن عبداللہ ہے اور ان کی کتیت ابوعام ہے اور ان کی تنبت انتقی ہے بنوٹقیف کی طرف منسوب میں اور ان کی دوسری نسبت الطاقی ہے کیونکہ طائف کے گورٹر اور حاکم تھے اس لئے ان کو طاقی بھی کہا جاتا ہے۔ چنا نچہ بیجی کہا جاتا ہے کہ بینوٹقیقہ کے ساتھ مسلمان ہو مجھے تھے۔ کیمارونداول سیماروند الا مرالثانی : حاصل حدیث کابیان ۔ جس کا حاصل بیہ ہے کہ حضرت سفیان حمر ماتے ہیں کہ میں نے حضور سلی اللہ علیہ وملم کی خدمت میں حاضر ہوکرعرض کیا کہ یارسول اللہ مجھے انتہائی جامع اور مختصر بھیجت فرما کیں تا کہ مختمر ہونے کی ویہ سے منبط کرنا اور یاد کرنا آ سان مہل ہو جائے اور کہیں بھولنے کی وجہ سے کسی اور سے آپ سے علاوہ سوال کرنے کی نوبت نے تے تو حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے جواب سے اندروہ باتوں کی دسیتیں فرما کیں۔(۱)۔ایمان باللہ(۲)۔استقامت بعنی اللہ برایمان لا اور پھراستقامت بعنی اس برتا ہے۔ قدم رہ۔

سوال۔ پیجامع کیسے ہے؟۔ جواب، ۔ جنے عقائد ہیں وہ ایمان ہانٹہ میں مندری ہیں اس لئے کہ ایمان بانشروہ معتبر ہو کا جونی کی تعلیم کے موانق ہوگااور جونبی کی تعلیم کے موافق ہوتو کو یا پی تعدیق بالرسالت ہے اور تعدیق بالرسالت کے عمن میں تمام ضروریات دین اس میں شامل ہو جا كي كي تواس صورت بي استقامت تاكيد كے لئے ہوكا يا دوسرى صورت مدے كرعقا كدمندرج بين ايمان بالله بين اور تمام اعمال ادام ادر تواہى كا انتثال يمندرج بين استقامت بش وجرائدمان بيب كاستقامت جميع ما ينهى كالقثال اورجميع مالاينهى سياجتناب ال ويأول كالجموعس عبارت ہے۔بعنوان آخراستقامت جمیع اوامر کا انتثال اورجمیع نوائی کا بعثناب سے بیعہارت ہے۔ بیسےصوفیاء کا تول ہےاستقامت کے بارے میں اطلب الاستقامة والانطلب المكوامة ان الاستقامة فوق الف الكوامة يعنى استقامت كوطلب كركرامت كوطلب ندكر كونك كرامت استقامت بزاردر مع بهترب بزاد كرامتون ساويراستقامت بالتهم محكاكادين باستقامت عطافرمائ أيمن أمن

فاكده اختابطه ذبهن ش ركة لورا محررمول الثدكالغظ مقام خطاب ش بهوتواس تحساحه معلى الله عليه وملم كالتغذيبي كرنا جاسيته _اوراكر مقام خطاب شاہوتو چرضر در کہنا جا ہے خواہ کھیا ہوا ہویا نہو۔والی دوایة بی دوسری روایت کا ذکرے بعد عیو کے کے منی میں ہے۔ غوله وقل احست بالمله ثم استقم ريعديث جوامع أعلم ش سرب بركونك بيتمام ايمانيات اورتمام طاعات كوشال سباجانيات كا ذکرا منت باللہ میں ہے اور طاعات کا ذکر تم استفیم ش ہے کو تکہ استقامت نام ہے ہر مامور کی اوا بیکی اور ہرمکرے پر بیز کرنے کا تو دین کے کئے تھم سے ادنی انحواف اور معمولی بھی بھی استفامت کی ضعر ہے لہٰ داستفامت سے مراد ہے شریعت کی پوری یابندی اور بیر بہت بزی چزے چانچارشادضادندی ہےان الذین قالوا رہنا اللہ لیم استقاموا فلا خوف علیهم ولاهم بحزنون(پ۲۲)اورحشرت این عباس سے روایت ہے کہ آ مخضرت ملی الله علیہ وسلم نے فرمایا کہ جھے سورہ مود نے بوڑ حاکر دیا کیونکہ اس میں بی تھے ہے فاستقیم سحما اموت اور مفرات موفيات كرام قرمات بل الاستفاحة خير من الف كواحة مرقات (م ١٨٥٥)_

وَعَنُ طَلُحَةَ بُنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ۚ قَا لَ جَاءَ رَجُلَّ إِلَى رَسُو ۚ لِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اَهُل نَجُدٍ حعرت طلح بن عبیدانند سے روایت ہے اس نے کیا ایک آوی الل نجد کا نی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا ثَاثِرَ الرَّأْسِ نَسْمَعُ دَوِيٌّ صَوُ ثِهِ وَلَا نَفُقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَامِنُ رَّسُوُ لِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جس كرك بال براكنده بناس كي آوازي كشاب بم شفة عوادر تصة نيس تع كدده كيا كبتاب بهان تك كدرسول الشعلي الشعاليد وسلم فَاِذَا هُوَ يَشَا لُ عَنِ ٱلْإِشَلَامِ فَقَالَ رَسُوُ لُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمُسُ صَلَوَاتٍ فِي کے قریب آخمیا۔ تاکمان وہ اسلام کے متعلق پوچھ رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں الْيَوْ مِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلِ عَلَيٌّ غَيْرُ هُنَّ فَقَالَ لاَ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ رَسُوُ لُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ رات دن میں اس نے کہا ان کے سوا مجھ پر اور ہمی ہیں آپ نے فرمایا نہیں تکریے کہ تو نقل پڑھے۔ ہی سلی افلہ علیہ وسلم نے قرمایا وَسَلَّمَ وَصِيَاهُ شَهْرِ رَمَصَا نَ فَقَا لَ هَلُ عَلَىٌ غَيْرُ هُ قَالَ لَا إِلَّا اَنُ تَطَوَّعُ قَالَ وَذَكَوَلَهُ رَسُوُلُ اور مضان المبارك كرميني بين روز ب ركمنا -اس في كماان كرموااور يمي جوير بين اورآب في قرباياتين محربيركرة لفل روز بدر كها ورسول

اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّكُوةَ فَقَا لَ هَلُ عَلَىَّ غَيُرُهَا فَقَالَ لاَ إِلَّا ٱنْ تَطَوَّ عَ قَا لَ فَٱدْبَرَ الرَّجُلُ خداصلی انتدعلیہ وسلم نے زُکوٰۃ کا ذکر کیا اس نے کہااس کے سواجھ پر ہے آپ نے فرباینیس محربیک تو نفل معدقہ و ۔۔ راوی نے کہااس آوی وَهُوَ يَقُوْلُ وَاللَّهِ لَا اَدْيُدُعَلَى هَذَا وَكَا اَنْقُصُ مِنْهُ فَقَا لَ رَسُوُ لُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَفَلَحَ نے پیٹے چیمبری اور وہ کہتے جارہا تھا۔اللہ کی فقم شد میں اس پر زیادہ کروں گا اور شہ کم کروں گا۔ فرمایا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے المرَّجُلُ إِنَّ صَدَّق (صعيح البحاري) و صعيح مسلم،

مراد پالی اس مخص نے آگر سیا ہے۔

تنتسويج: الامرالا ول: رادي يخضره لات طلحه بن عبيدالتدَّنام ہے پيعشره بين ہے ہيں يعني ان صحابيّين ہے ہيں جن کوئی کریم صلی انشدعلیہ وسلم نے ایک ہی مجلس میں بیٹھ کر جنت کی خوشخبری دی تقی تمام غزوات میں حضورصلی الشدعلیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے بج غز وہ بدر کے لیکن اس کے باوجووغز وہ بدر ہے حاصل شدہ ہال غنیمت میں ہے نی کر پیمسلی اللہ علیہ وسلم نے ان کوحصہ دیااس لئے کہ یہ ا آئر جدهیقة شریک نبیس ہوئے لیکن حکما شریک تھے کیونکہ کی مجبوری کی بناء پر نبی کریم صلی الندعایہ وسلم کے مشورے سے چھے رہے تھے اورغز وؤ ا حد کے بارے میں حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے قرمایا کہ غروۂ احدتو ہواہی خلحہ بن عبیداللّٰہ کی کما کی کے بے اورغز وۂ احد میں حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے زیادہ حفاظت کرنے والے بی طلح تنے۔ چنانچ تکھا ہے کہ جب مشرکیون و کفار کی طرف سے تیروں کی پارش ہوتی تھی تؤیدا سے آ جاتے جس طرف سے تیرآ نے ای طرف سے آئے اُ جاتے تیرخود برداشت کر گئے تھے کیکن حضور مسلی القد علیہ وسلم کوئیں کلنے دیے تھے لکھا ہے کہ ان کواس غزدہ میں ۲۲ زخم آئے ماایک روایت کے مطابق ۵ کارخم آئے تھے۔جنہوں نے جیوئے جیوئے زخم بھی شار کئے انہوں نے ۵ کا ذکر کئے : ورجنہوں نے صرف بزے شار کئے انہوں نے ۱۲۷ زخمول کا ذکر کیااور؟ س غز و دُھی سب سے زیادہ تو اب واجر کمائے والے حضرت طلح یکی تھے ۔ الامراليَّا في : _ حاصل مضمون عديث _ حديث كاحاصل بيرب كها يك نجدي فخفس بهنيت مخصوصه بي كريم صلى القدعية وسلم ك خدمت میں حاضر ہوااور اس نے نبی کریم سلی الندعلیہ وسلم ہے فرائض اسلام کے متعلق متعدوسوالات کے اور نبی کریم بسلی الندعلیہ وسلم نے ایکے جوابات

دسیے جس برا سختص نے کہ میں شکی کروں گا اور شذیادتی کروں گا جس پر جی کر یم نے اس کے ملکے ہوئے اور جنتی ہونے کی بشارت دی۔ اللامرالتَّالثِ : مد حدّه عدّه عداق كون ہے۔ يبلا تول ہے ہے كہجول ہے كوئىتتين نبيں ۔ دوسراتول: ١س ہے مراد عنام بت نقلیہ ہے جواسے قبیلہ اور ابن الی بکر کی جانب ہے تمائندو بن کریٹ ضورصلی اللہ عنیہ وسم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا بہی قول راجع ہے اس النير اس حديث كانام حديث عنام ابن تقليه ہے۔

اللامرالرابع: ـ متنیٰ جآء ـ اس مبل کی آید کب ہو گی۔اگراس کا مصداق ربیل مجبول ہوتو کیمراس کی آید کی تاریخ بھی جمہول ہوگی ادرا گرهنام بن نفئبراس معل كامصداق بوتو كاران كي آيه كي تاريخ عن تين قول جي ٥٥ ها كه ها در اهر قول زياد وراز حج بيا

الأمرالخامس: ــعن اهل نجعد اس کی ترکیب میں دواحمال ہیں۔ (۱) ـ بیصفت ہے جال کی تقدیری عبارت اس طرح ہوگی جاہ رجل الى رسول الله كانن من اهل نجد_(٢)_ جاءكة فاعل حرمال بوراتقدري عمارت بول بوكن جاء رجل الى رسول الله كانناً من اھل مجد۔ باق رہی یہ بات الل نجد کن کو کہتے ہیں جواب السرز من عرب کے دوجھے ہیں بانائی جانب اورشین جانب یونائی جانب والول کوامل 🐬 🚉 جيں۔ (عجازا در مراق ڪ درميان واقع ہے) اور شين جانب دالوں کوتبار ڪتھ جين ادر مرکل بادا ئي جانب والوں جي ہے۔

> إلنا مرااساوت: - خانو المواس بيان تركيب ريبلااحتمال _ بينصوب ہے جاں ہونے كي بنا دير ـ سوال: _ جب: وولحال تكر وبهوتو حال كي تقتريم واجب بهوتي بياه دريها بي حال كي تقتريم نبيس.

جواب نے بیہے کہ جہاں بیقاعدہ ہے وہاں بیھی ہے کہ جب ذوانحال تکر وخصصہ موتو اس ونت حال کی نقتریم کوئی ضروری نہیں ہوتی

ے۔ دوسرااحمال بیصفت ٹانی ہورجل کی بینی ایسا آ دمی جس سے سر کے بال بکھر ہے ہوئے تھے۔ سوال موسوف (رجل) کرہ ہے اوس صفت (ٹائر الراس) اضافت کی وجہ ہے معرفہ ہے تو موسوف صفت میں مطابقت ٹیمیں۔ ای طرح پہلی صورت میں بھی سوال ہوا کہ ذوافحال رجس کرہ ہے اور حال اضافت کی وجہ ہے معرفہ ہے تو ان کے درمیان مطابقت ٹیمیں؟ حالا تکہ موسوف صفت کے اعتبار سے مطابقت ضروری ہے۔ جواب بیاضافت لفظی ہے جو تعریف کا فائدہ گیمی دبنی لہذواس کا صفت اور حال بناتا سمجے ہے۔

الا مرالسالیع : سوال: - رجل ثانوالمواس کامعنی کیاہے؟ جواب اس کامعنی یہے کہاں سے سرکے بال بھرے ہوئے عقد سوال نیامنی تم نے کہاں سے نکال نیر کہاں کے سرکے بال بھرے ہوئے تھے۔ جواب دوطریقوں سے۔ (۱) یجاز مرسل سے طور پر ذکر کیا گیر (محل کو ذکر کرکے حال مراد لیز) یہ ذکر انحق اراد بدالحال کی قبیل سے ہے جسے جوی النہو سال العیز اب (۲) ۔ پہنچاز بالخذف ہے ثانو شعر الراس لینی مضاف محذوف ہے جسے فاصنل القریمة ای اصل القریمة ۔

الامرالیگمن:۔ قولہ نسسع دوی صوفہ۔دوی این آ داز کو کہتے ہیں جوآ دازستانی تو دیےلیکن مطلب بجھ بیں نہ آئے جیسے شہد کی تھیوں کی بھنبھتا ہے۔۔ای دوی کوے مطور پرشہد کی تھیوں کی بعنبھنا ہے۔ سے تشبید دی جاتی کا حاصل منی پر ہوگا کہ صحابہ قریائے ہیں کہ ہم آ داز کوتو میں رہے تھے لیکن مجھ میں تیس آ رہی تھی۔و لانفقہ لیصف کا تھا۔ ہے اتمل کی ۔

الا مرانماسع: - بيآ واز من من كي ان من من مختف قوال بيمبلاقول : بيآ وازان سوالات كي جواس نے بي كريم سني الله عليه من كائنس من تنجيز الله مرانما سني جواس نے بي كريم سني الله عليه الله عليه دور بي اس كرنا شروع كرو ہے تھے ليكن اس قول كو يہندئين كيا كيونكه اللي عبارت اس يرسطبن ئيس ہوتي ۔ تول خالى: جوسوالات اس نے سئے تھے وہ ان كو ہرار ہا تھا ان كا تحرار كرد ہا تھا بياس كي آ واز تھى ۔ اس ميں منجائش ہے قول خالت : سيد اور خال خالت نے بيات كي آ واز تين تھى يا ميں كي ان من جو كہندى تول خالت الله عبارت اس كے سينے ہے آ رہى تھى يا ميں كائے ہو كہندى ہو كہندى تارى تول خالى والانفقاء ما هو يقول .

سوال: سوال جواب میں مطابقت نہیں اس لئے کہ اس نے حقیقت اسلام مے متعلق سوال کیا تھا تو حضور صلی اللہ عابیہ وسلم نے جواب شرفر اکفن، سلام کوذکر فرمایا۔ چواب : سطابقت ہے بی کر می صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب میں فرائفن اسلام کوذکر کرتا بیقرینہ ہے اس بات پر کہ سرکن نے بھی اسلام کے فرائفن کے متعلق سوال کئے تھے تہ کر حقیقت اسلام کے بارے میں ۔

الامرالعة شراً حسب صلوة في اليوم والليلة - الشين مضاف محذوف ب اى اقامة عسب صلوات في اليوم والليلة فقال هل على غيوهن القدك رمول في بالحج كه بارب مين فرمايا كدان كوقائم كرنا تواس في موال كيا هل على غيوهن الصالقدك رمول مجمد براس كمادويكي بكف ميلة حضور ملى القدملية علم في فرمايا كي فين الاان تعلق عكريه كرة تفلى نماز شروع كرب بحربية تبريدا وبرايوا كرنا فرض ب

سوال۔ احناف فرمانے میں کروڑ بھی تو داجب میں جب کراس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچے نماز وں کے علاوہ باتی مب تطوع (نقل) میں باتی امتین فلٹ نے وڑ کے سنت ہونے پر جن نصوص سے استدلال کیا ہے ان میں سے ایک میدعد بھے بھی ہے۔

جواب: (۱)۔ پائج نماز ول میں عشاء کا ذکر ہوا ہے اور وزعشا وہی کے تابع ہیں جب متبوع کا ذکر ہوگیا تو تابع کا ذکر بھی ہو گیا ۔ و کُ نَفَی نہیں ہو کُ ۔ چواب (۳) ۔ تطوع بہاں فرض کے مقابلے ہیں ہان پانچ نماز وں کے علاووان پانچ نماز ول جیسا کوئی فرض نہیں ہے آگے عام تعلیم ہے واجب ہو یا واجب نہ ہوتو اس صورت میں بھی وتر کی نئی نہیں ہوگی ۔ ضاہر ہے کہ احتاف وتر ک وجوب سے تو کُل جیں۔ جواب (۳) میکن ہے کہ بیاس زمانے کا واقعہ ہوجس میں وتر وں کا تھم وجوب نازل نہ ہوا ہو ۔ لیکن اس کو پسند تیس کیا گیا کہ کو کہ ہے مرجو تہ ہے اس لئے کہ واقعہ ہو کا ہے اس وقت وتر وال کا وجوب تھا۔ چواب (۳)۔ دوسری اصاویت سے وجوب ٹابت ہور ہاہے (چلو ہم تنظیم کر بینیتے ہیں کہ اس سے صدیت وتر وں کے وجوب کی انھی ہور ہی ہے) لیکن اولہ خارجہ کی وجہ سے وتر وال کے وجوب کے قائل ہیں ۔ یہ ائیں چیز ہے جس کا ارتکاب ہم ہی نے نہیں کیا بلکہ شوائع نے بھی کیا ہے۔ مثلّہ صدقہ الفطر کے مسئلہ بھی ہی اعتراض شوافع پر ہوگا کہ اس ۔ صدیت سے صدقہ الفطر کی آئی ہورہی ہے آ ہے بھی کہتے ہیں دوسری انصوص کی دجہ سے بدداجب ہے تو اگر ہم کہیں کہ ونز کا وجوب ادلہ خارجیہ سے تابت ہے بالفاظ دیکر صدقہ الفطر کے وجوب کے بار سے بھی تم لا محالہ ہی تادیل کرد گے کہ ہم ادلہ خارجیہ کی وجہ سے اس کے وجوب کو مسئلیم کرتے ہیں رقز ہم بھی کہیں ہے کہ ہم بھی اولہ خارجیہ کی وجہ سے اس کے وجوب کے قائل ہیں فیصا ہو جو ابلکے فہوجو ابنا۔

قولہ الا مرالحاوی عشر: حدیث میں بینوں جگہ پر استان کی حیثیت کیا ہے؟ آیا استان مصل ہے یا منقطع مقام اول میں احتاف کے زدیک استان مصل ہے معنی یہ وگالا ان تشوع فی النطوع فی جب علیک یسوال ۔ احتاف کے قدیب کے مطابق ہوگا کہ استان متصل کا تقصیٰ ابھی تک پورائیس ہوا۔ اس لئے کہ دونوں کی جنس ایک ہوتی ہے یہاں ایک نیس ہے کونکہ ستنی مندفرض کی قبیل سے ہے ادر ستی واجب کی قبیل سے ہے۔ چواب اس سے ہمارا جواب پوراہو گیا اس لئے کہ واجب علی اوراعتقادی طور پر فرض ہی ہوتا ہے لبندا کوئی اشکال نہیں اور حنابلہ اور شوافع کے مرد کیک ہے استانا منقطع ہے۔ معنی یہ دوگلان النصوع حیولک۔ آیا اس اختلاف کا کوئی ٹرو بھی نکلا کرنیس بفروزٹر و نکا ہے۔

تثمر 1 اختلاف : آیا شروع فی التطوع کی دجہ ہے لزوم پیدا ہوجا تا ہے یائیس یصورت و گیرشروع فی العلوع المزم و موجب ہے یا نہیں۔ احتاف کے نزو کیک شروع فی التطوع کی دجہ ہے نوائی نمازشروع کردی تو اس کا بچرا کرتا اس پر لازم ہے اگر تو زبھی دے تو بعد میں اس کو بورا کر ہے گا۔ شواقع کے نزو کیک شروع فی التطوع الشرخین ہے اوراحناف کی پہلی ولیسل بہشتل ہے اشتفاء پراوراسٹنا و شراعت ہیں ایمان ہے کہ شمل ہواور یہ شمل تب بی ہوگا جب کہ بیمن کیا جائے کہ الا ان تبشوع فی المتطوع فیدجب استفاء پراوراسٹنا و لیمن المن اللہ ہے کہ بطلان سے تب بی بچے گا جب کہ شمل کو بورا کیا جائے تیسر کی دکیل اس پر اجماع ہے کہ اگر کوئی آوئ فی گئی روز ہا اور نظی نماز کا مان لومنی علیہ بھی جب کہ المواقع بھی بھی تھی کی تعمل فی روز ہا اور نفی نماز کا مان لومنیس علیہ بھی ایمان ہے تو مقیس کو بھی ای طرح مان لوم

سوال زكرة كذكر من اسلوب كون بدلا؟

جواب ۔ بہ بتلایا کے فرائض زکوۃ میں سے یہ ہے کہ نبی کر بم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ کو بیان کرتے وقت جوالفاظ بیز ن فرمائے تھے وہ الفاظ بعید یاونیس تھاس کئے اسلوب بدلا یک کمال احتیاط ہے۔اس تبسر ساشٹناء میں بالاجماع بیاسٹنا منظعےہے۔

سوال: اس پرشوافع کہتے ہیں کہا ہے حضیہ تقام جالت میں بھی جیسے استثناء تنظیع بناتے ہوائ طرح مقام اول میں بھی استثناء تنظیع بنالو۔ جواب: ہر مقام کواس کاحق دوجو مقام اتصال کا تقاضا کرتا ہے اس کواسٹٹناء تنصل دواور جو مقام استثناء تنقطع کا تقاضا کرتا ہے۔ اس کواسٹٹناء تنقطع دوجیے نماز میں اتصال ہے دوزے میں اتصال ہے لیکن بنٹلاف زکو قاکے اس میں اتصال تبیں ہم ایسے کرلوک آجمی نماز ابھی پڑھ تواور آجمی بعد میں تمین چار گھنٹوں کے بعد بڑھ لیں اور روزہ تم آجھا آج رکھاواور آجھا کی رکھ لینا اور ہمارے جیسے بوڑ مصاروزہ کو تمین دنوں میں تقسیم کرلیں مے تو آپ ایسانہیں کرتے تو معلوم ہوا کہان میں اتصال ہے بخلاف زکو قائے آپ نکال کرد کھ دیں جس کوچا ہیں جس وقت جاجیں دیں اوا کردین تو معلوم ہوا میاسٹٹناء تنقطع ہے لیعطیٰ کیل مقام حقہ۔

۔ قولہ افلح الرجل ان صدق: ۔ سوال: ۔ پہلے مخص کے متعلق جزماً جنتی ہونا فرمایا بغیرتر دد کے اور اس مخص کے متعلق بسیفہ تر دد فرمایا اس کی کیادہہ ہے؟ جواب(1)۔ اپنی اپنی شان ہے اپنا بنا حال ہے۔ حالات مختلف ہونے کی دجہ سے ایسا کیا گیا۔

جواب (۲) اس ئے تعلق ومی کانزول ہو چکاتھا اُدراس کے تعلق دمی کانزول ٹیس ہوا تھا۔ اوراگر پہلے روایت کے سائل کا مصداق اوراس کا مصداق بھی ایک ہوتو کھریے تو جیکریں مے پہلے ومی کانزول ٹیس ہوا تھا اس لئے بصیفے تر دوفر مایا اور بعد میں نزول ہوچ کا اس لئے بصیفہ جزم فرمایا۔ تمل از ومی بصیفے تر دوافلع الوجل ان صدق فرمایا بعداز ومی بصیفہ جزم من سو ہ ان ینظر الی وجل من اهل البحث اللخ قرمایا۔ فا کد ہاس مدیث ہے معلوم ہوا کہ اس مخص کے بال بھرے ہوئے تھے تو صفور ملی اندعلیہ دسلم نے پچھ تیس فرمایا۔اس سے پیس ما ہے کہ اگر کوئی طالب علم نظیم سبق میں آ جائے تو اس کی فکرندکریں۔ بسااو قات طالب علم کے بال بھرے ہوں تو فکرند کریں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ قَالَ إِنَّ وَفُدَ عَبُدِ الْقَيْسِ لَمَّا اَتَوُ االنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ حفرت این عبات سے دوایت ہے کے عبد انقیس کا وفد جسید نی سلی الشرطید وسلم کی خدمت میں حاصر ہوارسول الشرسلی الشرعلی وسلم نے فریلا پرکٹوی قوم ہے ہیے صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ الْقَوْمُ أَوْ مَنِ الْوَفَدُ قَالُوًا رَبِيْعَةً قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوُ بِالْوَفَدِ غَيْرَ كونسا وفدي سانهول سفكها بمربهيه بين مدسول القصلي الشعلية وكلم سفقرماياس هماعت ياوفد كوخش آمديد بورس حالت ش كرشد وابهواورز يتيمان انهول ْمَرَايًا وَلَا نَدَامَى قَالُوا يَا رَسُوْ لَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيْتُمُ اَنُ نَايِيَكَ اِلَّافِي نے کہا اےلاند کے دسول ہم آپ کے باس حرمت والے میٹوں کے معاور آنے کی طاقت نہیں دیکھتے۔ ہمارے اور تمہارے درمیان معٹر کا کافر قبیلے ہے۔ اس ممیس شُّهُرِ الْحَرَامَ وَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَاذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارِ مُضَرَ فَمُرْنَا بِآمُرِ فَصُل نُحُبرُ به مَنْ وُرَآءَ نَا ب ایک تھم کے ساتھ امر فرما کی کرفرق کردے ہم ہی کی ان اوگول کوٹیروی جو ہمارے بیچے ہیں اور ہم ہی کے سبب جنت میں داخل ہوجا کیں۔ نہول نے وَنَدُخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَسَأَلُوهُ عَنِ الْآشُرِ بَةِ فَأَمَرَ هُمْ بِأَ رُبَعٍ وَّنَهِهُمْ عَنْ أَرْ بَعِ أَمَرَهُمُ بِٱلإِيْمَانِ ئے ب سلی الشعلیہ وسلم سے پینے کے برشوں کے متعلق دریا انسا کیا۔ آپ نے انکو جارچیز ول کا تھے دیا۔ انگوایک اللہ کے ساتھ اندان لانے کا بِاللَّهِ وَحُدَهُ قَالَ آتَدُرُونَ مَا ٱلْإِيْمَانُ بِاللَّهِ وَحُدَهُ قَالُوا ٱللَّهُ وَ رَسُولُهُ ٱعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ ٱنَّ لَّاۤ إِلٰهُ مہیا آ پ مسلی ہشمطیہ کم نے فرملاتم جائے ہولانڈ کے ساتھ ایمان لانے کا کیا سخ ہے۔ بنہوں نے کہاہڈ اوراس کارسول توب جانتا ہے آ پ مٹی ہندھا یہ کم إلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَوةِ وَإِيْتَآءُ الزَّكُوةِ وَصِيَامُ رَمَضَانَ وَآنُ تُعْطُوا مِنَ نے فریلیا اس بات کی محواتی دینا کی انترانی کی سوائی کوئی معبور تیس اور بے فک جم سکی الله علیه وکلم الله سبحد سول بین نماز کا قائم کرنا۔ زکر ہ کا دینارمغران کے الْمَغْنَمِ الْخُمُسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعِ عَنِ الْحَنْتَمِ وَ اللَّهُبَّآءِ وَالنَّقِيْرِ وَالْمُزَ قُتِ وَقَالَ احْفَظُو ۚ هُنَّ روز بر کھناا در فرمایا کم منتیت سے یا تجاب معد دواور حیارتھ کے برتنول سے آئیس دوکار ال کھ کئے ہوئے مرتبان یا تعبلول سے کدو کے برنبول سے درختوں کی وَ الْحَبُو وَ بِهِنَّ هَنَّ وَّوْ آءً كُنَّهُ (صحيح البخارى وصحيح مسلم و لقظه للبخارى). بڑوں کو کھو کھا کرینائے ہوئے برتوں کے ستمال سے اور مال کے ہوئے برتوں سے اور فر مایا کہ یادر کھوان کو چوتمبرارے بیجیے ہیں ان کو خرود۔

تشریح: الامرالاول: معدیث کاعنوان -اس صدیث کاعنوان مدیث دندعبدالتیس بهاس عنوان کی وجدیه به کدوند عبدالتیس کا نبی کریم ملی الله علیه وسلم کی خدمت بش حاضر ہونا اور نبی کریم ملی الله علیه وسلم سے سوالات کرنا اور نبی کریم ملی الله علیه وسلم کا جوابات دینااس صدیث بیس ندکور جی اتواس مناسبت سے اس بوری حدیث کا نام دفدعبدالقیس رکادیا۔

الا مرالیا فی ارادی کے مختر حالات نام عبد النداین عباس بیاحادیث میں جبال کہیں بھی این عباس کا نام آئے تو وہاں اس سے مراد مبد النداین عباس ہوں کے این عباس کا نام آئے تو وہاں اس سے مراد مبد النداین عباس ہوں کے بیسے ان کا لقب ترجان القرآن ورئیس المفسرین ہے ۔ علم تغییر کے اندر دوسر سے حابہ کے مقالے میں ان کی تغییر ناز وہ ان کا مقام علم تغییر میں دوسر سے حابہ ہے سب سے اوبچا ہے۔ الملھ معلمہ المکتاب اس کا منتاء آپ کو بند ہے کیا ہے؟ جواب دو عاہد اور عاکا منتاء آب کے ابن عباس کے دالد محتر میں کہا گیا گیا گیا گیا ہے۔ کہا میں آپ کے بال مبدان ہوں رات کو بھی بھی رہوں کا قورات کو سوم سے کہا میں آپ کے پائی مبدان ہوں رات کو بھی بھی رہوں کا قورات کو سوم سے کہا ہیں آپ کے پائی مبدان ہوں رات کو بھی بھی رہوں کا قورات کو سوم سے کہا ہیں آپ کے پائی مبدان ہوں رات کو بھی بھی رہوں کا قورات کو سوم سے کہا ہیں آپ کے پائی مبدان ہوں رات کو بھی بھی رہوں کا قورات کو سوم سے کہا ہے۔

جب حضور سلی الله علیہ و کم مت کیلے سی اور کوئیں جگاتے ہے ان محکات حضرت عبداللہ این عبال دکھار ہے ہے یہ راہ ٹھ کرلوٹا مجر کے دکھار نے جو تھا۔ آب سلی الله علیہ و کم خدمت کیلے سی اور کوئیں جگاتے ہے از خود کا م کرتے سے لیکن آج دیکھا کہ اللہ علیہ و کم اس نے مجر کے دکھا ہے تو ہوگار آب ہو جھا کہ اللہ علمه علمه ہے تو ہوگار ہے اللہ علمه علمه ہے تو ہوگار ہے اللہ عبد اللہ علمه علمه اللہ علیہ اللہ عبد اللہ علم اللہ علمہ علمه اللہ علم اللہ عبد اللہ عبد

یا علم الناس بمغیوم الداحادیث و بیان بمصداق الاحادیث اور گفتگویش اُنسخ الناس ادر صورت کے عتبارے ایمک الناس ادرقد کے اعتبارے واطول القامت تقے حضورصنی الندعذیہ وکملم کی دفات کے وقت اُن کی تعر۳۴ برس یا ۵ابرس کی تقی۔ ۸۸ تفجر می بیس اے برس کی عرض طائف میں دفات یائی۔

الا مرالٹالٹ؛ وفد عبدالقیس کون ہے اس کا مفہوم کیا ہے؟ وہ یہ ہے فیبلہ عبدالقیس وہ جماعت ہے جو بوری قوم کی طرف سے نمائندہ بن کرنجی کریم صلی الشعلیہ وسلم کی خدمت میں حاضر بمو کی تھی اوران کی نسبت عبدالقیس کی طرف اس لئے تھی کہان کے اجداویس سے کسی جداعتی کا نام عبدالقیس تھا اس وجہ سے ان کا نام یہ پڑھیا۔ ان کا اصل قبیلہ رہید تھا۔ بوت بچھیں گونے کہ بڑا قبیلہ رہید ہے اور اس کی ایک شاخ عبدالقیس ہے۔ بڑے قبیلے کی طرف نسبت کریں توربیدا وراگرچھوٹے قبیلے کی طرف نسبت کریں تو عبدالقیس۔

الا مرالرائع نے وفد عبدالقیس کہاں کارہنے والا تھا۔ کہاں ہے آیا؟ یہ وفد عبدالقیس علاق بحرین کے شہروں میں ہے جواشا کی شہر ہے وہاں کارہنے والا تھا جوفویق جھاؤتی تھی۔ جواث شہر کا تام ہے ہتی کائیس۔

الامرالخامس: ان كة نه كاسب كما بنا؟ بس منظركيات؟ وويه بيان كيا كياب كرتبيد عبدالقيس كامتقذة ي ايك ضحض بغرض تجارت (نبی کریم صلی القدعلیه و کلم کے مدیند میں اجرت کر کے جانے سے پہلنے) جواشہ سے مدینہ منورہ (جس کواس وقت بیٹر ب کہا جاتا تھا) آیا کرتا تفا۔ جب نبی کرمیم سلی الندعلیہ دسلم جمزت کر کے مدینة منورہ بین آئے تو وہخف بھی وہاں آیا ہوا تفاء ایک دفعہ حضور سلی الندعلیہ وسم کا دہاں ے گزر ہوا تو میخص کھڑا ہو کیا۔ حضور صلی انشاعلیہ وسلم ان ہے بڑی اطافت سے ساتھ ملے اور ان کے قبیلے والوں کا حال دریافت کیا اور آ پ صلی الله عنيد وسلم نے اس كي قوم كے بزے بروے اشراف كا تام ئے كرهال يو چھا توليد برامتاثر جواا وراس نے اسلام قبول كرليا اور كير ني كريم سكى الله صيادسم کې خدمت مين بھي آيدورفت رڪولي جب بھي آيا تا تجارت بھي کرتا اور وٽنا ٽو تنا تعليم بھي ليٽار ٻاحتي کيه پچيسورٽي (سوره فاتحه اورسورو علق) بھی سکے لی اورنماز وغیرہ بھی سکے لی یتو جب میخنص وائیں جانے لگا تو حضور سلی التدعیب وسم نے ایک والستامہ (تحظ) و یاجو کہ سردارے نام یرتها جس میں پوری قوم اور پورے قبیلے والوں کورموت اسلام دی گئے تھی اس نے خط اسپنے پاس رکھانیا گھر جا کر رکھ دیااور دیانہیں اور گھر کے انگر نماز واناغمل شروع کردیا جب اس کی بیوی نے اس کی نماز کی تجیب وخریب ترکات دسکنات کودیکھا تو بزی متناثر ہوئی کیونکہ بیاس کے سامنے تی چرچتی بتو اس نے جا کراہینے والدمحتر مکوبتلا دیا ادراس کی اہلیہ کے والد کا نام منذ رین عائذ تھ ادراس کالنب الا 🕏 تھا اور بھی قبیلہ کا ہز اسر دارتھا۔ جسباس کی بیوی نے آسینے والدکو بتایا کہ تیرے واباد کا بیرحال ہو گھیا ہے قواس منذرین عائذ نے اپنے واباد سے پوچھا تواس نے پورا قصہ سایالور س نے کہا کہ بیں نے اسلام تبول کرنیا ہے اور حضور صلی امتد علیہ وسلم سے متعلق بھی بتلایا تو وہ بس مخص کی طرف ہونے گئے۔اس سے بعد اس نے حضورتسلی اللہ علیہ دسم کا خط اس کوریا تو وہ امیر اور سر دار بڑا سمجھ وارتھا ہی نے تمام قبیلے والوں کوجع سیا بورخط سایا جس میں بسلام کی دعوت دی بوئي تقى تو ووقبيله سارا كاسارامسنمان بومميا _الغرض ان كابا بهم مشوره بهوا كدبهاري ايك يتهاعت جنفوصلي الندعليية ملم كي خدمت بين احكام يجيمنه کیمنے حاضر ہونی عاہبے جو براوراست حضور سلی القدعلیہ وسم ہے اسلام سیکھے۔ تو اس کے بعد ایک جماعت احکام اسلام سیکھنے کیلئے چال پڑی۔ بسب قریب بینے تو ای کریم صلی الله علیه وسلم کو وحی سے ذریعہ ان کی آید کی اطلاع دی گئی تو حضورصلی الله علیه وسم نے بیب ہی ہتلا دیو سیقیله

عبدالقیس کےلوگ آرہے ہیں۔ جب بیاؤگ پیٹے تو فرط محبت کی وجہ سے انہوں نے اپنی سواریاں مناسب جگہ پر کھڑی ٹیس کیس اور نہ ہی تھگئی۔ کیا اور نہ کپڑے تبدیل کئے جگہ آتے ہی نبی علی انتدعلیہ وسم کی خدمت میں حاضر ہو مسے لیکن ان کا امیر بہت تھکند تھ اس نے اپنی سواری مناسب جگہ پر گھڑی کی اور اس کومناسب طریقے سے باند ما او طسل کیا کپڑے تبدیل کئے پھر حضور صلی انٹد علیہ وسم کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور صلی انٹہ علیہ وسلم نے اس کی مدح فر ان کی کہ اس محض سے اند ممتا نہ بیائی جاتی ہے اور علم بایا جا تا ہے۔

الا مراكسة لع - ان كاميركون تفاديكي منذ دامير تفاجس كے باپ كانام عائد تفااد رائل كالقب الاقيح تفار

الامرانش من: به دفد عبدالتيس كنتي مرجبة يا دركب آيا . دومرجبة يأ ايك مرجبه ۵ ها ۱۲ ه ش اور دوسري مرجبه ۸ ه ش فخ ينه يحقق اور حديث مين اين دوسري مرجبه كافركر ب.

موال: من الفوع د حضور صلی القدعلید و سلم نے سوال کیوں کیا جبکہ دوسری حدیث ہے معنوم ہوتا ہے کہ بذراید و حی آ پ صلی القدعنید وسلم کو کلم ہوچکا تھا کہ ان کی آ مدہور ہی ہے۔

چوائے ان کو ہا توں کرنے کیلئے اس طرح آپ سلی انڈ علیہ وآلد دسلم نے فر میا در آپ سلی انڈ علیہ دسلم کو وی کے ذریع علم ہو چکا تھا۔
الامرائل سے تو لہ و بیعہ بیال ترکیب ۔ (۱)۔ یہ مرفوع ہے جرہونے کی دبہ سے اسکام بتداہ بحد وف ہے ای معن و بیعہ (۲) مفعون بر بیخی دب سے منصوب ہے ای مسمی و بیعہ نسمی یافعل مضارع کا صیفہ ہے اورا سکا مفعول اول مفعول ان مفعول ان مفعول ہائم ہم فاعد ہے اور مفعون ٹائی ربیع ہے۔
سوال ۔ انہوں نے ربیعہ کہا حالا تکہ یہ وقد عبدالقیس تھا جوا ب ہوئے قبیلے کی طرف نبیت کرتے ہوئے کہا اور مشہور بھی ہی تھا۔
بہر تقدیر یہ جملہ فعلیہ ہے گا ہی قالو اسم میں و بیعہ ۔ اورا گریمی صورت ہوتو اس صورت میں جملہ اسمیہ ہے گا۔ نسم و بیعہ ایمن مہدا ہے۔
اور ربید خبر رمیند اخر مل کر جملہ اسمید ہیں جمیا۔

الامرالعاشر: موحبة بالقوم بیان ترکیب (۱) بیمنصوب بے قل محذوف کا مفعول بدہونے کی دجہ سے تقذیر عمادت ہوں ہے اصاب القوم موحبا۔ اتبی القوم موحباً معنی بیہ ہے کہ آئی قوم کشادہ جگہ میں ای مکانا و اسعاً ۔ اور بیمبان کی تطب قبی کے لئے بولا جاتا ہے بیان بھی ان کی تطب قبی مقصورتھی۔

الا مرالحاوی عشر: غیر عزایا۔ بیان ترکیب بینسوب ہے مال ہونے کی وجہ سے اتھی القوم میں فاعل سے ماں ہے۔ باتی عزایا کا مفروخریان ہے بمعنی رسوائی والا ۔ اور ندامی کا مفرو تا وہ بمعنی پریشان پشیمان اس پرسوال ہوگا کہ نادم کی جمع توۃ و مین آئی ہے نہ کہ ندائ تو جواب یہ ہے کڑا ایا کے پڑوس میں واقع ہونے کی وجہ سے تدائل کہا ہے اس پوری عبارت کا مطلب بیہ واکہ بہت اچھا ہوا کہ تم از خودی مسلمان ہو مجھے ایسا خیس ہوا کہ لڑائی کرنی پڑی تمہیں قید کر سے تیس لایا محیا وگر رہتم ہیں رسوا ہونا پڑتا تا تول کو مقتول کے ورثاء کے سائے شرمندگی اٹھائی پڑتی۔

الامران کی غشر؛ الانستطیع الخریم بید ذکری اس بات کی کرمیس مختمرادر جامع نصیحت کی جے اس لئے کہ ہم بار بارآپ کی خدمت میں حاضر نہیں ہو بیکتے اور یہ کثرت سے علم حاصل نہونے کاعذر بیان کیا۔ ہم اشہر حرم میں حاضر ہو بیکتے ہیں کیونکہ امن ہوتا ہے ان مخصوص اوقات کے علاوہ حاضر نہیں ہو بیکتے اس کی دجہ بیان کی کہ ہورے درمیان اور کفار مصرکے درمیان ٹرائیاں ہوتی رہتی ہیں اور یہ کفار مفرراستے میں رہے ہیں ہے ہم سے اٹرائیاں کریں مے اس لئے میں آئے سے ۔لیکن اشہر حرم کا دو بھی احرام کرتے ہیں اوران میں دہ نہیں ا اُئر تے اورامن ہوتا ہے لہذا اس وقت ہم آسکتے ہیں۔ باتی اشہر حرم چار ہیں۔ ا۔ فروالفعد والا فروالحجرم سے رجب ۔ بیاس وقت ہے کہ جب اشہر الحرام میں الف لام جنسی ہواور اگر الف لام عہد خارجی ہوتو پھر اس سے مراور جب کا مبینہ ہوگا کیونکہ قبیلہ مفروہ رجب کا زیادہ احترام کرتے تھے اس وجہ سے درجب کورجب مفرجی کہتے ہیں۔

ھذاالىسى۔اس میں ھذااہم اشارہ قریب ہے حالاتكہ وہ قبیلہ كفار معفر قریب تو نہیں ہتے اس ہے معلوم ہوا كہ شخصر معبود في الذين ہونے كى وجہ ہے كئى چيز كومھى بھى بذا كا مشار اليہ بناويا جاتا ہے۔

قوله فنخبوبه و ندخل اگر بحز دم بوتوشر كاجواب امر بوگا ادرا گرمزقوع بوتو امرك صفت بوگ مسالوه عن الاشو به تو جواب شرحضور صلى الله تے چارچیزوں كاتھم ادرچارچیزوں سے منع فرمایا۔

سوال: بہلے اجمال اور بعد میں تفصیل کرتے میں کیا حکست ہے۔

جواب: تاكيطلب پيدا موجائ جيس شعرب ثلثة تشوق الدنيا بيه جنها.

الا مراکتا است عشر اشکال: - اجمال اور تفعیل میں مطابقت نہیں ہے اس کے کدا جمال میں بی کریم سلی اللہ علیہ وسم نے فرمایا کہ امرار بعد چار ہوں کے اور تفعیل میں امور خسہ کو بیان فرمایا - (۱) - اندان - (۱) - اقامة صلوق - (۱) - اینا وزکو ق - (۱) - صیام رمضان اربی اعطاء آخم بیان کی تئی ہیں ۔ تفعیل کے اندرامور اربی اعطاء آخم بیان کی تئی ہیں ۔ تفعیل کے اندرامور بی اعظاء آخم بیان کی تئی ہیں ۔ تفعیل کے اندرامور بی مورق معہودہ میں سے مرف ایک کا بیان ہے لیمن ایمان سے اس کی تفعیل ہیں ۔ باتی جو تین امور ہیں ان کا تذکر و نہیں کیا اس صدیت میں یا تو اختصار کی وجہ ہے و کسی اور وجہ سے ذکر تہیں کیا اس جو اب کو بہندئیس کیا گیا اگر چہ جواب دینے والے قاضی بیشاوی ہیں کیونکہ میں اور وکا کہیں بھی اور وہ سے ذکر تہیں کیا ۔ بیک اور وجہ سے ذکر تہیں کیا گیا آگر چہ جواب دینے والے قاضی بیشاوی ہیں کیونکہ میں اور وکا کہیں بھی ذکر تمیں ہے۔

جواب (۲) یفعیل کے اندر ایمان یعن شہادتین کا ذکرتم پیدا اور تبرکا ہے امور مامورہ بٹی ہے ہوئے کی حیثیت سے ٹیس ہے غیز روایتیں اس پر دال ہیں کہ جن میں سرے سے شہادتین کا ذکر ہی ٹیس ہے تو اس لحاظ سے جارامور ہوئے۔

(۱)۔ اقامۃ صلوٰ ہے۔ (۲)۔ ایتاء زکو ہے (۳)۔ صیام رمضان کے (۴)۔ اعطاء المحصد بیجواب (۳)۔ تفصیل کی جانب زکو ہا اور انتظاماً تمس کا مجموعہ ایک امر ہے عماو احداس کے کہ دونوں میں مانی ایک ہوتا ہے ۔ تواب بھی امورار بعد ہوتھے۔

(۱)۔ایمان _(۲)۔اقامہ صلوۃ _(۳)۔ایٹاءز کو ۃ وآئمس کا مجموعہ _(۳)۔صیام رمضان۔ جواب (۳)۔اقامۃ صلوۃ ادرایٹاء زکو ۃ کا مجموعہ کیے۔امر ہے(کیماقال الله تعالمیٰ اقیمو المصلوۃ و آتو االز کو ۃ)اس لئے کہ دونوں کو آن میں انتھامیان کیا گیا ہے۔ تو اب بھی جارامور ہوئے _(1)۔ایمان _(۲)۔اِ قامۃ صلوۃ اورایٹا ،زکو ۃ کا مجموعہ _(۳)۔صیام رمضان _(۳)۔اعطاء آئمس ۔

جواب (۵) تفعیل کی جانب میں اعظاء آئمس کا بیان اسلوب عکیمانہ کی آئیں ہے ہے۔ اسلوب عکیمانہ ہے کہ ججیب سائل کی خرورت کو سیحتے ہوئے ازخود بیان کرد سے توسی اعظاء آئمس کا ذکرا مورمع ہودہ اربعہ پراضائے کے طور پر ہے اس پرایک قرید بھی ہے دہ ہے کہ اسلوب کا بدلتا پہلے مصاور تھی تھے لیکن یہاں مصدر تا ویل ہے ای ان تعطوا گویا کہ یہاں سے خل تغیمت کے تھم کا چندہ تا کہ کیا کہ سائل ہوال کرسکا تھا اس کے حضورت کے تعلق کی بندہ تا کہ کہ سائل ہوال کرسکا تھا اس کے تعلق معنوں نے مسلمان اور کا فری لزائی ہوگی اور جب کفار مصدت کھا جا کہ سے ان کو مال تغیمت حاصل ہوگا اس کے اس کا تھم بھی بیان فرمادیا۔ جواب (۲) بیان جواب دوشم پر ہے۔ اور جب کفار محتسب کھا جا کہ ہوگا ہے۔

(۱) اجمالاً ـ (۲) ۔ تنصیلاً ایمان بالغدامورار بعدکا بیان ہے اجمالاً ۔ اور جواب تفصیلیٰ اقدیۃ صلوٰۃ سے شروع ہوا ہشکال تب ہوتا جبکہ مجموعہ ایک حق قرارہ ہے تا ۔ جواب (۷) ۔ بیاعطاء اُٹمس اربعہ کے تحت واقل ہی تیس ہے بلکہ یہ ستقل کلام سے اس کا اتب کے ساتھ کو کی تعلق ہی تیس سے ۔ الامراكرا لع عشر:امورار بعثني عنها كون كون ہے ہيں وويہ ہيں۔(۱) مستم مر۲) د بياء ۔ (۳) نقير 🔻

(س) ۔ هو فت۔ حنت میزر دفنی گھڑا کو کہتے ہیں ' 3 باء کدو کا برتن جس کو درمیان سے سارا ماوہ تکال کے اس کو کسی چیز کے لئے بنایا جاتا ہے۔ نقیو مجمع کی منتقور کریدا ہوالکڑی کا برتن کے مجور کی کلڑی ہے اوہ تکالی کرینالیا جاتا ہے۔

هز فت: . سیاه روغی محر اان جارول برتنون کے استعال کرنے سے مع فر مایا۔

الا مرافخامس عشر: ان ظروف ہے نبی کا مطلب کیا ہے(۱) ۔نفس ظروف ہے روکنا۔ وجہ یہ ہے کہ شرب خمر کی نفرت ملی وجہ المبالغہ بیان کرنا ہے کہ جس برتن میں شراب ڈال دیا جائے گویا وہ برتن قابل استعال ہی نہیں رہا۔ اتن شراب سے نفرت ہوئی چاہئے۔ (۲) نفس ظروف سے تبی نہیں بلکہ ان میں نبیذ بنانے سے تبی ہے اس کی علت یہ ہے کہ ان برتوں میں نبیذ بہت جلد صد سکران کو بھنج جاتی ہے تو اس سے منع فر مایا تا کہ لوگوں کا دین و دنیا تباہ نہ ہو۔ دین تو اس کے کہ جب بیچے گا تو دین تباہ اور جب برتن سے کرا کس کے تو مال تباہ تو لہذا ان دونوں سے دوک دیا کہ نہ برتن استعال کرواور نہ کوئی اس میں نبیذ بناؤ۔

الامرالساوَل عَشرَ النابرَّوَل کالب کیابھم ہے۔ جمہورے ہاں کمایا ٹی ٹیس ہے۔ منسوٹے ہے تعدیث فرسادرالکیے ہے۔ فولہ سانوہ' عن الاشریہ نے بہال پرمضاف محذوف ہے ای عن ظووف الاشوبہ قدیعتی چنے والے برِّنوں کے متعلق ہوالی کمایا یہال صفت محذوف ہے۔ ای الاشریہ التی نکون فی المظروف العنصلفة ۔

قوله باموطه سار قصل بيمن در باس مين دواحمال بين .. (۱) .. اسم فاعل فاصل كيمني مين به بمعنى فاصل بين المحق والباطل ١٠٠٠ مفسول كيمني مين بريمني دامني مفسل والنداعلم ..

فائدہ: مدیث ضام ابن ثغلبہ اور صدیث وقد عبدالقیس ہروونوں کے متعلق ایک فائدہ۔ صدیث ضام ابن تغلبہ بیں جن امور کاذکر ہے وویہ بیں۔ا۔ا قامیۃ صلوۃ ۲۔ایناءز کو قاسے میام رمضان۔اور صدیث وقد عبدالقیس بیں ای تقریر کی بناء پر چارامور ذکر کئے گئے جیں۔

سوال ان دوتوں صدیموں میں ج کا ذکر تیں ہے اس کی کیا جہہے؟ جواب مدیدہ مام بن تعلید میں ہوتج کا ذکر تیں ہے دہ یا تو اختصار کی دید ہے ہے یا ادری کی بھول ہے دوسری روانتوں میں جج کا ذکر ہے چا نچا ام مسلم میں ہی صدیمہ حضرت انس سے مردی ہے اس میں جی کا ذکر ہے ہے ان اور جب باتی اور جب کا تعارض ہوجائے قبت کو اس میں جاتھ اور اس دفت کا تعارض ہوجائے قبت کو ترجی ہوتی ہے باتی صدیمہ دفعہ جدالقیس میں ہدواقعہ جو تکہ ہجری میں (رائح قول کے مطابق) چین آیا تھا اور اس دفت تک جج کا تھم نازل نہیں ہوا تھا اس کئے بہاں جج کا ذکر کیس کیا اور اگر شلیم کر لیا جائے کہ بن ہجری میں جج کا تھم نازل ہو چکا تو پھراس (جج) کو ذکر کیول نہیں کیا۔ اس کے ذکر کیس کیا کہ چونکہ ان کے دائے ہو گئے اور لا ایکاں ہوتی رائی تھیں اور داستہ اس والائیس تھا اس کے چونکہ ان کی استفاعت میں نہیں تھا اس لئے جو کا ذکر حضور صلی انڈ علیہ وسلم نے نہیں فریایا ۔ بلکہ جوامور کثیر الوجود تھا ان کے ذکر پراکھا و کیا۔ اس راشکال ہوتا ہے اس لئے پہلاقول دائے ہے۔

وَعَنُ عُبَادَةَ بُنِ الصَّاعِبُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَولَهُ عِصَابَةٌ مِّنُ أَصْحَابِهِ المَعْرِينَ عَادَة بُنِ الصَّامِت بروايت برسول النسلى الشعلية مُ غرما إلى حالت مِن كران كردها بِنَّى ايك جماعت مَى درير بري بايغوني على ان لَّا تَشُو كُوا بِاللَّهِ شَيْعًا وَلا تُسُوقُوا وَلَا تَوْنُوا وَلا تَقْتُلُوا اوَلا ذَكَمُ وَلا تَأْتُوا بِبُهَانَ بَالِيهِ مَنْ عَلَى ان لَا تَشُوكُو لِمِن اللهِ مَنْ يَعْرُونُ وَلا تَسُوقُوا وَلا تَوْنُوا وَلا تَقْتُلُوا اوَلا وَلا تَقْتُلُوا اللهِ اللهِ اللهِ مَنْ اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهُ وَمَن اللهِ وَمَن اصَابَ مَن اللهِ وَمَن اصَابَ اللهِ وَمَن اصَابَ عَلَى اللهِ وَمَن اصَابَ اللهِ وَمَن اصَابَ اللهِ وَمَن اصَابَ اللهِ اللهِ وَمَن اصَابَ اللهِ وَمَن اللهِ وَمَن اصَابَ اللهِ وَمَن اللهُ وَمَن اللهِ وَمَن اللهِ وَمَن اللهِ وَمَن اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ وَمَن اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

90

تشریع: الامرالاول زراوی کے مختصر حالات راوی کا نام عبادة بن الصامت ب نیت ابوالولید ب اورانسارسحاید ش سے بی اورانسارش سے ہونے کے ساتھ ساتھ سیونزری ش سے بی اس لئے ان کوالانسارالخزر بی بھی کہا جاتا ہے۔ تمام غزوات بیں نی سلی انڈ علید دسلم کے ساتھ شریک ہونے کی سعادت حاصل ہوئی انتہائی خوبصورت تصاورطویل القلمة تصریحس جوفلسطین قریب ایک علاقہ ہے وہاں کا حاکم بنایا محیااورفلسطین میں یا کہ المکر مدیس وفات یائی اور وہیں ندفین ہوئی۔

اللا مرالیا گی۔روایت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عباد ۃ بن صامت رضی اللہ عذفر ماتے ہیں ایک مرتبہ نجی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گروسخائے کی ایک جماعت بیٹھی ہوئی تمی حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر ما ہا ان جرائم ند کورہ سند فی الحدیث کے عدم ارتکاب پر جھے ہے ہیں تہر ان کی الحدیث کے عدم ارتکاب پر جھے ہے ہیں تہر ان جرائم ند کورہ شن ہوگا۔اورا کر مرتکب ہوا تو ہی کو حدلگائی گئی دنیا ہیں تو پہر تھی ہوگا۔اورا کر مرتکب ہوا تو ہی کو حدلگائی گئی دنیا ہیں تو پہر تھی ہوگا۔اورا کر مرتکب ہوا تو ہی کہ خور پر کے لئے کھارہ ہو جائے گا اورا گر کسی جرم کا مرتکب ہوا کیا تا تا مہ حدلگائی گئی دنیا ہیں تو مراد کی ہو ہو ہو ہے گا اورا گر کسی جہرہ کا مرتکب ہوا ہے تو معاف کردیں اور چا ہیں تو مزادیں ۔تو راد کی ۔ کہ جاتے ہیں کر ہم نے رسول اللہ صلی القد علیہ دسلم سے ہیعت کر لی ۔

الامرالیّالت: اس حدیث کے متعلق چند با تھی۔ قولہ عصابہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو کہ اے یہ افراد پرمشتل ہو۔ ادریہ عصب سے ماخوذ ہے بمعنی تو قاد شد تا۔ چونکہ اتنی جماعت میں بھی تو تا ہیدا ہوجاتی ہے اس لیے ان کوعصابہ کہتے ہیں۔

اللامرالرائع نوله بابعونی بیمایت سے بیمادیت ہے ہے اور کا کامنی ہے میادلۃ المال بالمال مادور بہاں بجازی معی مراد ہے۔
الترام اطاعت بعوض الجویۃ بیعنی ایک طرف الترام اطاعت ہے کہ محابی توحدہ کرد ہے ہیں کہ آپ کی اطاعت کریں گے اور دور کی طرف جنت ہے۔
الامرائے امس ، پہلائمل اشراک باللہ کاعدم ارتکاب میں ایک وقت آفعی ہے اس لئے شرک کی تمام اقسام سے تی ہے سے کہ کی تشم
کے شرک میں جتما نہ ہونہ شرک فی الصفات میں مذشرک فی العبادۃ میں ساور ندشرک فی العبادۃ ۔ امورستہ میں سے دوسراامر سرفہ کا عدم ارتکاب
تیسراامرز نا کاعدم ارتکاب ۔ امردائی اولا دیکے تی کاعدم ارتکاب۔

سوال بہر طرح اولاد کا قبل ناجائز ہے ای طرح غیرا ولا د کا قبل بھی تو ناجائز ہے تو پھراولا د کی تخصیص کیوں گی؟اس کے دوجواب میں جواب (۱) تخصیص آجے اور اشفع ہوئیکی ویہ ہے کہ ہے درنہ کوئی احتراز مقصود ٹیس ہے۔ باتی اشفع اور اقبح اس لئے ہے کہ اس میں دوجرم پائے جاتے ہیں۔ (۱) یفس معصومہ کا قبل۔ (۲) قبطع رحی ہے وہرائمان ہوگیا۔ جواب (۲) ۔ وقوع عام طور پراس وقت قبل اولا دکا تھا اس لئے قبل اولا دکی تخصیص فر مائی ۔ امر غامس اتیان بہتان کا عدم ارتکاب ۔ بہتان کہتے ہیں سی کوالیے عیب کی طرف منسوب کرتا جواس میں پایا نہ جائے جس کوئن کروہ حیرت میں بیڑجائے۔

الامرانساوی: سوال: سافنواء بین ایدیکم و او جلکم کا کیا مطلب ہے؟۔جواب:۔اس کے تی مطلب بیان کئے تھے جیں۔ا۔ بیکنامیہ ہے ڈات سے ای تفتو و فعا من انفسسکم تو چونکہ ڈات ہے اکثر افعال صادر ہوئے جی خصوصاً ہاتھ اور پاؤں سے اس کے ان کا ڈکرکردیا۔اب مطلب میرے کہ وہ بہتان جوتم اپنی طرف ہے گھڑتے ہو۔ (۲)۔ دومرا مطلب بیہ ہے کہ بیر کنامیہ ہے مواجہت اور مشافہت ہے اب اس کا مطلب بیہ ہے وہ بہتان جس کاتم ارتکاب کرتے ہوآ سے کا سامنے بیر نہ کروشنا کوئی کے تو ابھی میرے سامنے چوری کررہا تھا دغیرہ حالا نکہ تی الواقع اس نے پچھے نہ کیا ہو۔ کیونکہ اس تتم کے الزام تراثی ہے زیادہ تکلیف ہوتی ہے اس لئے روکا کیونکہ بیزیادہ خطرنا ک ہے۔

(۳) - تیسرا مطلب بیہ ہے کہ یکنایہ ہے تمن فاسد ہے۔ جس بہتان کی بناء تمہارے طن فاسد پر ہودہ جوتمہارے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان آفلوب میں چھپا ہوا ہے کہ بین اید بھن وارجلھن اس درمیان آفلوب میں چھپا ہوا ہے اور جسلھن وارجلھن اس کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جونطف تمہارے قاوند کے ماسوا کا ہوئینی ناجائز حمل سے پیداشدہ بچکواسینے قاوند کی طرف تبعث مت کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہا مسلما ہے کہ مسلم کے اور اور ایک کا در سید مطلب آیت کر بر میں آفر بیان کیا جا سکتا ہے کہ دریت میں مردول کا ذکر ہے بورتوں کا ذکر سیم مطلب آیت کر بر میں تافر بانی نہ کرد۔ میں ساوریہ بات مورتوں کے متعلق ہے۔ فولد و لا تعصوا فی معروف نیکی میں نافر بانی نہ کرد۔

سوال نہ بی سلی اللہ علیہ وسلم تو نیکی ہی کا تھم کرتے ہیں تو ہی کا ہرتھم معروف ہی ہوتا ہے تو پھرمعروف کی قید کیوں لگائی رجوا ہے۔ تطبیب قلبی سے لئے اور ترغیب کے لئے معروف کی قیدلگائی ہے۔

سوال ۔ بطورتمہید تم میں ہے جس نے وفا داری کی تعنی امور ندکورہ ستر میں ہے کسی کا ارتکاب ندکیا تو فاجوہ ، علی المله اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے ۔ سوال ۔ کیامطیع کو اجروثو اب دینا اللہ پر واجب ہے کلمہ کلی تو گزدم کے لئے آتا ہے ہتو اس سے بظاہر معتز لہ کی تائید ہور ہی ہے۔ اور الل سنت والجماعت کے خلاف معلوم ہور ہاہے۔

جواب: کروم کی دونتمیں ہیں۔ا۔ وجوب تعصلی ہا رکزوم استحقاقی بیہاں لزوم سے مراد اُروم تفصلی ہے۔ سوال ہم نے بھی تو پکھے نہ کھے کیا ہے اس کا بدلہ تو شرور ہوگا۔ جواب: ۔ اعمال صالحہ کے کرنے کی توت اور تو نیش کس نے عطا کی ہے؟ اللہ نے عطا کی ہے تو معلوم ہوا کہ دخول جنت فضل الٰہی ہے ہوگا لیکن فضل الٰہی بھی اس کیلئے متوقع ہوگا جس نے اطاعة کی ہوگی۔

واقعد۔ بن اسرائیل جن ایک عابدرہتا تھاوہ ایک پہاڑ پر چلا کیا دہاں عرادت کرتا تھا اللہ نے وہاں اس کے لئے ایک اور دست لگا
دیا اور پانی کا چشہ جاری کردیا۔ تو وہ انا راور پانی چیار ہا اور عباوت کرتا رہا • • ہسال اس نے بریا عباوت کی اور پھر فوت ہوگیا جب دربار
النی جس حاضر ہوا تو اللہ نے فر ایا کہ اے فرشتو اس کو میری رہت سے جنت جس لے جاد تو اس محض کے ول جس بہ خیال آیا کہ جس نے ہس مالی عباوت کی ہے پھر بھی اللہ اپنی رحمت سے جھے جنت جس بھیجے رہے جس تو خیال آتے بنی اللہ تعالی نے تھم دیا کہ اس کو چہنم کی طرف لے
جاد جب تریب پہنچا تو اس کو گری چہنم کی شعرت سے تحت بیاس کی ۔ اوھرا یک فیل کا گلاس لے کر جاد ہا تھا اس نے پانی ہا نگا تو اس نے کہا
مفت پانی نہیں سے گا اس پر • • ہسال کی عباوت بے دیا ہی گئی ہرگلاس پانی کا سے گا تو اس شخص نے کہا کہ میر سے پاس اس کا معاوضہ موجود
ہائی اور کہنے لگا اے اللہ تیری رحمت ہی سے جنت جس

قولد فہو کفارہ فہ الیمی اگر کمی محتم نے کسی جرم کا ارتکاب کیا اور اس پر حدجاری کروی گئی تو وہ اس کے لئے و نیایس کفارہ بن جائے کی رسوال۔ یہاں اشکال ہوتا ہے وہ یہ کہ جرائم میں سے ایک شرک بھی ہے اور شرک تو کفر ہے اس کا مطلب سے ہے کہ جس نے کفر کا ارتکاب کیا اور پھر اس کو ارتد اور العیافہ بانشہ) کی وجہ سے قمل کر ویا ممیا تو بیش اس سے لئے کفارہ بن جائے گا۔ حالا تکدید بالا جماع کفارہ نیس ہوگا حالا تکد حدیث کی روسے کفارہ ہوتا جا ہے جواب تربیہ بالا جماع عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے۔ لبذا بیستنی ہوا۔

الامرالسالع: سوال ـ يمدودزواجري قبيل مه بين ياساتري قبيل مه بين ـ

جواب - احناف كاندب يد ب كدزواجر كي تبيل سے إلى سائر تبين جي -اس سي متصود عالم كو خالى كرنا ب ان جرائم سے لبذا

ا ٹا مت حد کے بعد بھی محدود کے حق میں مواخذ واخروی وافل تحت مشیسہ اللی ہوگا گناہ معانے نیس ہوگا اس کیلئے تو ہکر لی پڑے گی اور شوافع گئے۔ کاند ہب یہ ہے کہ بیساتر کی قبیل سے بیں اور اس سے گناہ بھی معانب ہوجائے گا۔

شمرہ اختلاف۔احناف کے نزویک گناہوں کا کفارہ بنتے والی دو چیزیں ہیں ۔(۱) ۔ تؤید۔(۲) ۔ نفعل الٰہی ۔اورشوافع کے نزویک تیسری چیز بھی ہے وواجرائے حد۔

ولائل احمناف وہ آیت کر برجس میں قطاع الطریق کی سرنا دالک لھم خوبی ہی الدنیا و لھم ہی الآخو ہ عذاب عظیم برخس ہے القام ہی الآخو ہ عذاب عظیم برخس ہے الدنیا و لھم ہی الآخو ہ عذاب عظیم برخس ہے اس بات پر کرمواخذ واخروی باتی رہے گااوراس میں محدود کی قبر کا بھی ذکر ہے۔ اس کے علاوہ بھی وہ آیت کر برک کے عدود فی جس میں محدود بحد وادس خرج محدود فی جس میں محدود بحد الله الله الله میں قاب من بعد ظلم ہے اور اس طرح محدود فی الله علیہ واکس متدرک حاکم کے حوالے سے حدیث ابو ہر براہ ہے حضور ملی الله علیہ وکلم نے ارشاد فر بابار الله علیہ واک کے دور کے بعد تو بہ کی ضرورت ہے۔ نے ارشاد فر بابار الله الله علیہ واک کے دور کے بعد تو بہ کی ضرورت ہے۔

امام شافعی کی دلیل اوراس کے جوابات اُمام شاقعی کی ولیل میں ایک صدیت ہے عبادہ بن صامت والی ہم نے اس کے گل جواب دیے ہیں۔ جواب (ا) بیر تقید ہے تو بدکی تید کے ساتھ سامی فھو تکفارہ فالما اُنہ انہ انہاب تقیید پر قرید نصوص مذکورہ ہیں قطاع الطریق وغیرہ جواب (۲)۔ محدود کی اٹین فشمیس ہیں۔ (ا) محدود تا تب ر(۲) محدود منذجر۔ (۳) محدود صحت محدود تا تب جس پر حد جاری کروی گئی ہواوراس نے تو بھی کرلی ہواور محدود منذ جزتو بہو نہیں کی لیکن تنبید ہوگئی۔ (۳) محدود معصوب حد جاری ہونیکے بعد پہلے سے زیادہ جرائم کرنے لگ گیا۔

قوفه ان شاء عفا عنه و ان شاء عاقبه 'بیصدیث کا آخری حصہ ہے اور بہجملہ معتر لدگی گردن پر قاطع تکوارہے۔ کیونکہ یہاں ان کے اعتقاد سے سب کی نفی ہور بی ہے کہ سب مشیت اللی کے تحت مندرج ہیں۔

قو نہ فہایعناہ بیداوی کی کلام ہے مطرت عبادہ بن صامت فرماتے ہیں کہ مقور سٹی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے بعد ہم نے آپ سلی اللہ عبید سلم ہے بیت کرلی۔

اللامرانس میں ناس بیعت کا مصداق کیا ہے۔ بیعت کی اقسام اربعہ ہیں ۔ ا۔ بیعت اسلام رہم۔ بیعت فلافت ہے۔ بیعت جہاد ہ بیعت طریقت ۔ بیربیعت اسلام نیس ہوسکتی اس لئے کہ اسلام پہلے موجود ہے اور بیعت فلافت بھی نیس ہوسکتی اس لئے کہ یہاں کوئی فلافت لین کی کوظیفہ بنایا نہیں جار ہاور بیعت جہاد بھی نہیں ہوسکتی کیونکہ جہاد ذکر بھی نہیں ہے لہذا آخری بیعت طریقت اس کا مصداق ہے۔ اور بیعت طریقت کو بدعت کہنا میڈو و بدعت ہے۔اور نیز ہدایت کو بیعت طریقت میں مخصر تجھنا یہ بھی مناسب نہیں۔ بلکہ بہتر ہیہ کہ میہ ہدایت کیفیے منتعین ہے۔اسلئے اپنے اپنے ووق کے مطابق کسی اللہ والے ہے تعلق قائم کر لیا جائے۔

94

واقعہ حضرت شخ الحدیث کی ہزرگی تمام طبقات جی کہ ڈمنوں کے ہاں بھی مسلمتی ۔ آپ بھی کا داقعہ کہ ہمارا سبق مغرب کے دقت ہوتا تھا ہمارے بھیا جی سبق پڑھاتے تھے تو ایک دن میں نے مغرب کے بعد لفل شروع کردئے اور میرا دل تعنوں میں لگ کیا جی ک میں اپنے دل دن میں ہزاخوش ہور ہاتھا کہ بھیا تی ہوتھیں کے دیر ہے کیوں آئے ہوتو جواب میں ہموں کا کہ تفلیس پڑھتار ہاہموں وہ خوش ہوں کے کہا بھی چھوٹا سابچہ ہے اور ماشاء الفدائمی ہے عبادت کا شوق پیدا ہو کمیا ہے لیکن جب سمے تو بھیا تی نے چھا کردیے کیوں آئے تو جواب شن کہا تفلیس پڑھتار ہاہول اس برجو چھا تی نے کہا وہ یہاں درج کرنے کے قابل نہیں ہے آپ بھی میں جس کا دل جا ہے مطالعہ کرلے۔

الامرالعاش بیت کی اقدام ۔ اس صدیت میں صفوصلی الله علیہ وآلہ دیلم نے فریا یا بعونی ۔ یہ یہ بیت تھی ۔ اس کے بچھنے کے لئے بیت کی اقسام بچھنا ضروری ہیں۔ بیعت خلافت ۔ (۳) بیعت اسلام ۔ (۲) بیعت جہاد۔ (۳) بیعت خلافت ۔ (۳) بیعت طریقت ۔ بیعت اسلام وہ بیعت ہے جواسلام لانے کے وقت کی کے ہاتھ پر کی جائے مہدو بیان کی پچھٹی کینے ۔ شرک و کفر ہے تو ہر کر کے بہت ہے۔ بیعت اسلام کرتے رہے تھے۔

ہیمت جہادہ ہیمت ہے کہ مسلمان امام کے ہاتھ پراس عبدہ پنان کیلئے کریں کہ ہم اللہ کے داستے میں جان دینے اور ہر ہوی سے بوی قربانی کیلئے تیار ہیں۔ جیسے عدید ہے مقام پر مفرات محابہ نے حضورصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک پر شرکیین کے ساتھ قال کرنے کیلئے بڑے جوش وفروش کے ساتھ کی تھی۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ 'لقد د صلی اللہ عن المعوّمنین اذبیا بعودک تبعت المنسجو ہُ ''اس کو بیعت رضوان کہا جاتا ہے ۔ مفرات محابہ کی ہے بیعت جہادتی ۔

بیعت خلافت:۔وہ بیعت ہے جوخلیعۃ اُسلمین کے ہاتھ پراس کی خلافت کے تسلیم کرنے کی نشانی کے طور پر کی جائے جیسے ابو کمر صد لق کے ہاتھ پر معزات محاشر نے بیعت کی۔

بیعت طریقت -اس بیعت کو کہتے ہیں جو کس شیخ کامل کے ہاتھ پراس عہد دیتان کیلئے کی جائے کہ بیس آپ کی تعلیم کی احتاع کرتا ہوا اپنے فلا ہرہ باطن کو شریعت کے مطابق کروں گا۔ تعفر میں جادہ میں مسامت گی اس حدیث ہیں جس بیعت کاذکر ہے وہ بیعت طریقت ہی بین محق ہے فلا ہر ہے کہ یہ بیعت اسلام تو ہے تیس اس کے کہ بایعوا کے خاطب مقرات صحابہ ہیں جو پہلے سے اسلام لائے ہوئے ہیں۔ اس میں جہاد کا کوئی مضمون قد کو تیس دہی جہاد کا کوئی مضمون قد کو تیس دہی ہو تھے ہاد کے مار ارتبیل اس لئے کہ اس میں جہاد کا کوئی مضمون قد کو تیس میں جہاد کا کوئی موقعید ان کوئی موقعید ان کوئی موقعید ان بیعت کا مقعید ان کوئی موقعید ان بیعت کا مقعید ان کا اہتمام کرنے کا عہد و بیان لینا ہے۔ ای تیم کی بیعت کوصوفیا و کی اصطلاح میں بیعت طریقت کہا جاتا ہے۔

میلی تین فتم کی بیعتوں کوسب مائے ہیں بعض علماء ہاہرنے بیعت طریقت کو برعت قرارہ یا ہے بیانایت درید کی بیانسانی اورجہل ہے جس قسم کی بیعت کوصوفیء بیعت طریقت کہتے ہیں آنخضرت ملی اللہ علیہ وآلہ دسلم ہے اس کا جوت حضرت عبادہ کی اس حدیث ہے بھی ہے اور اس کے علاوہ دیگر بہت تن احادیث سے بھی ٹاہت ہے بکٹر سے احادیث ہیں وارد ہے کہ آنخضرت ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض مسلمانوں سے محن ہم چمزوائے کیلئے اور نیکیاں کروائے کیلئے بیعت کی ہے۔ اس بیعت کی تھی مسلت میجو سے ثابت ہے اور ٹابت بالٹ کو بدعت کہنا بظلم اور تعدی ہے یا جہل ہے۔

وَعَنُ آمِي سَعِيْدِ الْمُحَدُّدِيُّ قَالَ حَوَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اَصُحْى اَوْ فِطُو إِلَى حَرَبَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اَصُحْى اَوْ فِطُو إِلَى عَرَبَ الْإِسْعِيدِ مَدِدِقٌ اللهُ عَلِيهِ وَلَمُ مِيدَالْعَرْ يَا مِيدَاللَّكِ كَلِيْهِ مِدِكَاهِ كَا لِمُؤْمِلُولَ كَ بِأَسْ سَ

المُصَلَّى فَمَرَّ عَلَى النِّسَآءِ فَقَالَ يَا مَعُشَوَ النِسَآءِ تَصَدَّقُنَ فَإِنِّى أُدِيَّتُكُنَّ اكْفَرَ اَهُلِ النَّارِ فَقُلُنَ كُرُرے لِي فَمَالُ كَيْنَ ان مُورَوِّل فَي عاصت نجرات كرد الل نار ش اکر جحے مورض وكمائي كي ان مُورَوِّل فَي عاصت نجرات كرد الل نار ش اکر جحے مورض وكمائي كي ان مُورَوِّل في مِن نَاقِصَاتِ وَلِيمَ يَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَكُيْرُ فَى اللَّهُ وَ وَكَفُولُ وَالْعَشِيرَ مَا رَايَتُ مِنْ نَاقِصَاتِ المُحالِم اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَكُيْرُ فَا اللَّهُ وَالدَّ الْعَنْ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنا وَعَقُلِنا يَارَسُولُ عَلَيْ وَمَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَازِم مِنْ اِحْداكُنَّ قُلُنَ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنا وَعَقُلِنا يَارَسُولُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَازِم مِنْ اِحْداكُنَّ قُلُنَ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنا وَعَقُلِنا يَارَسُولُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسَلِّى الْمُعَلِيمِ وَمَالُمَ قَالَ الْمُعْرَالِ وَمَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْرَالِ وَمُنْ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْرَالِ وَمُنْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْرِيلُ وَالْ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْرَالِ وَمَالَ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا عَامِلُولُ وَلَمْ مَنْ نُقُصَانَ عَقُلِهَا قَالَ الْمُعْرَالِ الْمَامِلُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

مِنُ نُقُصَانِ دِينِهَا . ﴿ صحيح البخارى و صحيح مسلم ﴾ آپ ملى الشعليه وللم فرماياياس كردين كانتسان بـ

تنسویی: الامرالاول: راوی کے تضرحالات راوی کا نام سعید بریان محابیم سے بیں جو کرکنیت کے ساتھ مضہور بیں ان کے نام کے بارے بیں دو تول بیں (۱) سعوابین مالک (۲) سنان این مالک بہا تول رائے ہان کی نسبت خدری ہے۔
یاتی رہی ہیات کہ ان کی نسبت خدری کیوں ہاں کے بارے بین تمن تول بیں پہلا تول ان کے سلسلہ اباء داجدا دہیں ہے ابوالح اس کا مضرد کی تھااس وجہ ہے اس کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان کو خدری کہا جا تا ہے۔ دو سمر اقول ان کے سلسلہ آباء اجدا دہی ہے ابوالح اس کے ماری تھااس کی ماری بیا تول ان کے سلسلہ آباء اجداد میں ہے ابوالح اس کی ماری تھا اس کی ماری بیا تول دو ترکی تھا اس کی خدری تھا اس کے دوری تول ان کے تیسر اقول ان کے قبیلہ کا نام خدری تھا اس کے اس کو خدری کہا جا تا ہے۔ تیسر اقول ان کے قبیلہ کا نام خدری تھا اس کے اس کو خدری کہتے بیں ان اقوال میں بہلا تول دائے ہے۔

عودتوں نے سوال کیا کہ اے اللہ سے دسول ہمارے دین بین کی کیے ہے اور عقل میں کی کیے ہے اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی قہم کے مطابق جواب میں ادرشاوفر مایا کرتم عورتوں کی گواہی کا ایک آ دمی کے نصف سے برابر ہوتا اس کا منشاہ تقصان عقل ہے۔ اور تمہارا ماہواری کے ایام میں نمازیں نہ بڑھناروز سے نہر کھنا اس کا منشاء تقصان دین ہے۔

الامرالثالث: الفاظ كى تشريح _ خوج فروج سے كيامراد بـ ـ (١) كمر ساتكنامراد بـ (٢) إمهر سائكنامراد بـ

پيدا تول را جي جو له المصلي يعيدگاه ڪمعني من سے اس سے يدمسكر جي معدم مواكر تمازعيد باہرا واكر نامسنون ہے۔ قوله فيمو على النسآء۔ بيمرور ذها بأتھا يا ايابا تھارا جي تول بيسے كرايا ياتھا۔

قولہ تصدقن یہ مقود ہے تال کا سے اس کی تعلیل بیان کردہ ہیں قولہ ادیت کن اس بھی روَیت سے مرادرویت علی ہے اور ہے سعدی سہد (شین) مفعول ہائی۔ اس بھی سے مفعول ہائی۔ اس سے منعول ہائی۔ اس منعول ہائی۔ اس سے منعول ہائی۔ ہوگا کہ جھو کہ منطقہ والدوس کے اس منابرہ و کے کاملم دیا گیا۔ آپ سلی اللہ علیہ والدوس اور اس سے منعول ہوا۔ اس میں دو قول ہیں۔ (۱) معرون کی شب میں مشاہدہ ہوا (۲) نماز کسوف ہیں ہوا۔ آپ سلی اللہ علیہ والدہ ہوا (۲) نماز کسوف ہیں ہوا۔ آپ سلی اللہ علیہ والدہ ہوا (۲) نماز کسوف ہیں ہوا۔ آپ سلی اللہ علیہ والدہ ہوا کہ ہ

قوله او او اس می دوقول جیں۔ پہلاقول۔ بیرواؤکٹش ارتباط کے لئے ہے بینی صرف ربط پیدا کرنے کیلئے ہے۔ دوسرا قول۔ واؤ عاطفہ ہے۔اس تقترین عبارت کو بائے سے معطوف علیہ کو محذوف مان لیا جائے گار مثلاً حاذ نبغار

قوله تکترن اللعن العن العن عنت کامنموم کیا ہاں کے دومطلب ہیں۔(۱)۔الابعاد عن الوحمة المطلقة (یعنی طائق رحت ہے دوری)۔
(۲)۔الابعاد عن الوحمة المعنصوصة (یعنی کنسوس رحت ہے دوری)۔اگراعت کا پہلام می سرادلیا جائے تو میخض میں پر سمی صورت میں جا کرٹیس الابید کئی دیگر میں المعنی سے اس کا کفر پر خاتم معلوم ہوجائے۔ جیسے ختبہ شیرا الاجہل وغیرہ ان تعین اشخاص پر لعنت کرنا جا کر ہے۔اور لعنت کی جا کرٹیس الابید کئی دسف کے متبارے جا کر ہے۔ لعنت الله علی المکافیین العنت کا دوسرام حقی سراد میا جائے تو یہ کفاراور مسمان ہردولوں پر جا کر ہے اور تعین اللہ علی المکافیین ہے۔ اس ایم ایک اکتار الملعن فرمایا ا

فولہ' و تکفون افعشیر فاعثیرزون کو کہتے ہیں خاوند کی ناشکری کی دوصور تھی ہیں(۱)اس کے احسانات کو بالکل شارند کیا جائے۔ (۲)ان کے احسانات کوشارتو کیا جائے لیکن فقدر شد کی جائے۔

قولہ' مارایت من ماقصات عقبل۔ پر اقبل پراضافہ ہے جس کو فصحاء و ملغاء کی اصطلاح میں استنباع سے تعبیر کیا جاتا ہے اس کامعنی یہ ہے کہ کس چیز کی قدمت ایسے انداز سے کی جائے کہ اس سے شکی آخر کی خدمت بھی معلوم ہوجائے۔

قوله ماد ایت من ماقصات عقل الخرمطلب بیست کدین نے ناقصات اُمعَل ہونے نے بادجود ہوشیار مجھدار مردی عقل کونیاہ وہر بادکر نے والماتم مورتون سے زیادہ بین نے کسی کوئین و یکھا تولیدا جہاں اس جملے میں عورتوں کی غامت بیان کی گی اس کے ساتھ ساتھ مردول کی غدمت کی گئی کدیروول کو انتا ہے عقل اور ہائے تھیں ہوتا جائے کہا تی عقل کھوٹیٹیس ۔

سوال: یہ بیکیے ہوسکتا ہے کہ بیٹورنٹی مجھدار 'ہوشیارمردول کی عقل کوسلب کریں حالا نکہ سلب کرنے کے لیے تو اس سے فائق عقل کا بوز خروری ہے ۔ تو اس کا منتقشا میں ہوا کہ عورتول کی عقل قائق ہے۔

جواب: عورتوں کا مردوں کی عقل کوسلب کرتا ہے دوطرح سے ہے(۱) داؤٹن کے غلبہ کے ذریعے(۲) اپنے مکروفریب کے ذریعے۔ اُسرونائن کے ذریعے ہوتو عقل فائق کا ہونا ضروری ہے۔جبکہ یہال مردوں کی عقل کو پر یا دکرنے میں اپنے مکروفریب استعال کرتی ہیں۔اس کے نے مقل کا فائق ہوتا ضروری نہیں۔ سوال بعورتوں میں معزت ماکش مجمی آتی جی مالاتک معنزت عاکش کاملم اعلی میٹیت کا حال ہے اور مردد ن کاعلم ان کے معالیے میں کم ہے ۔ جواب مجموع من حیث انجموع کے اعتبار سے تقابل ہے ندکھ من حیث الاقراد ر ماد ایت اس کامفعول اول محدوق ہے لیتی احداً من ماقصات ریم کی صفت ہے اور المعید للب الرجل رومری معت ہے۔

سوال: بی کریم صلی الله علیه و کم نین تقصان عقل کو پہلے ذکر کیاا در نقصان دین کو بعد میں ذکر کیا ادر عور تول نے نقصان دین کو پہلے ذکر کیا ادر نقصان او بین کی دجہ سے نقصان دین کو پہلے ذکر کیا کہ عقل ادر نقصان او کین کا کہ بہلے ذکر کیا کہ عقل جاتی ہے تو ہے دکر کیا کہ عقل کو پہلے ذکر کیا تا کہ دو وحشت میں نہ برجا تیں۔ اس لئے آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلی مقتصان عقل کو پہلے ذکر کیا تا کہ دو وحشت میں نہ برجا تیں۔ اس لئے آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلی مقتصان تا کہ دو وحشت میں نہ برجا تھیں۔ اس لئے آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلی مقتصان تا کہ دو وحشت میں نہ برجا تھیں۔ اس لئے آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلی مقتصان تا کہ دو وحشت میں نہ برجا تھیں۔ اس کے آپ سلی واللہ علیہ واللہ واللہ علیہ وا

سوال ۔ ماہواری کے ایام بیل مورتو ل کاروزہ شرکھنا اور نماز نہ پڑھنا پیشر بیت کا تھم ہے جب سے تھم شرق ہے تو گناہ نہیں جب گناہ خبیں جب گناہ میں تو گناہ نہیں جب گناہ خبیں جب گناہ خبیں تو تعلقان دین کیے ہوجائے ۔ (۲) ترتی نہیں ہے موجود ہے اس بیل کی ہوجائے ۔ (۲) ترتی نہیں تعلقان دین کے ہوجائے ۔ (۲) ترتی نہیں ترون کی نہیں ہے کہ ان ایام بیل مردول کی اس کے کہ ان ایام بیل مردول کی ان سے زیادہ ہوجاتی ہیں ۔

قنشور بیچ: بیره بری قدی ہے اور حدیث قدی ایسی حدیث کو کہا جاتا ہے کہ جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یوں ارشاوفر مائیمیں کہانند نے یوں ارشاوفر مایا یعنی قول کی نسب اللہ کی طرف کردینا۔

سوال: مدیث قدی اور قرآن میں کیا فرق ہے کیونکہ صدیث قدی بھی کام اللہ اور قرآن بھی کام اللہ ہے؟ جواب: کی اعتبارے فرق ہے۔ (۱) حدیث قدی وی غیر تعلوی قبیل سے ہاور قرآن وی تعلوی قبیل سے ہے۔ (۲) حدیث قدی میں طرق وی متعین نہیں خواہ فرشتے کے قریعہ مویا بواسط الہام کے ہوا در قرآن میں طرق وی تنعین ہے بواسط فرشتے کے بین جرشل (۳) حدیث قدی کا حدیث قدی ہونے کے لئے متواتر ہونا شرط نہیں اور قرآن کا قرآن ہونے کے لئے متواتر ہونا شرط ہے۔ (۳) حدیث قدی میں الفاظ کامن اللہ ہونا ضروری نہیں اور قرآن میں الفاظ من اللہ ہونا ضروری ہے۔ باتی احادیث قدر کے فیرقد سید پر نصیلت حاصل ہے۔

صديث كا حاصل كه الله تعالى ارشاد فرمات بين كماين آدم في ميري محكذيب كي حالا تكهية كلفيب ان كي مناسب تبين تقى اورا بن آدم

ف مجمع برا بعلا كهاسب وشتم كيا حالا كدريسب وشتم ان كمناسب نيس تعار

سوال: سیکذیب کیے ہے؟۔ جواب: یہ آدم کہتا ہے کہ مرنے کے بعداللہ مجھے زیرہ فیل کرے گا ایدی حشر ونشر اور معاد جسمانی کا افکار کرتا ہے) سوال کس طرح اللہ کی کھنے یہ کی جواب: بجب بیات کہتا ہے کویا کہ وہ آیات قرآئی بین جس حشر جسمانی کا افکار کرتا ہے اور یہ اللہ کی کلام ہے تواس نے اللہ کی کلام کو جمثلادیا۔ اور کسی کی کلام کی کلام ہے تواس نے اللہ کی کلام کو جمثلادیا۔ اور کسی کی کلام کی کلڈیب کرتا ہے تو وہ کا کم کہ نہ ایسان کہ کام کہ کام کہ کام کہ کام کی کلڈیب ہے۔ حالا تک اللہ تعالی ارشاوفر اسے جس کی کلام ہے کہ بیٹ میر سے دو اور جس لا کا اور دوبارہ بیدا کر باس میں کہ کسی جیز کو پہلے کی نسبت دوبارہ بیدا کر باتھ افیدا کرنا تو اللہ کو مانے ہوگئی دوبارہ بیدا کر نیکا افکار کرتے ہو۔
در مرا رجی فرق میں جیب حال ہے کہ ابتدا تو بیدا کرنا تو اللہ کو مانے ہوگئی دوبارہ بیدا کرنے کا افکار کرتے ہو۔

الاحد-ال ذات کو کیتے جیں جس کا کوئی ذات میں شریک نہ ہو۔الصمد-اس ذات کو کہتے جیں جو کمی کی طرف مختاج نہ جو معزت شاہ عبدالقاد رقمہ کی تحریف کرتے ہوئے فرماتے جیں کے مہداس کو کہتے ہیں جسکے بغیر کسی کا کوئی کام چل نہ سکے ادر جس کا کام کسی را تک نہ سکے۔ الاحد کے لفظ سے نصار کی کر دید ہوگئی اور افلہ کے لفظ سے یہود کی تر دید ہوگئی۔ بنی آ دم شریاضافت جنس کے لئے ہے۔ حلق المشنبی۔ یہاں مضاف محذوف ہے ای اول محلق المشنبی۔ بلکہ تہادے ہال تو معاملہ برتھس ہے۔

قوله الى دواية -بيعديث ابن عاس يحىمروى --

وَعَنُ آبِي هُوَيُوهَ ﴿ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللّهُ تَعَالَى يُؤُ فِينِي ابْنُ اذَمَ حضرت أبوبرية ﴿ وَايَت ﴾ روايت ﴾ رسول الله صلى الله عليه وَلم نے فرايا۔ الله تعالى فراتا ﴾ آدم كا بينا يَسُبُ اللّهُورَ وَ أَنَا اللّهُورُ مِيَدِى الْآمُرُ اُقَلِبُ اللّيُلَ وَالنّهَارَ. ﴿ صحح المعادى و صحح مسلم ﴾ مُصاية اديّا ﴾ ووذ النّه كا ويتا ہے اورش زمانہ ہول ۔ برے اتحد ش عمرات اورون كوش بدل مول۔

تشونیج: کہلی بات حاصل حدیث سوال کیملی روایت او ہریوہ سے مردی ہوری ہوری ہے ہو ہریوہ سے مردی ہے یہ مقام خمیر تھا۔ تو مقام خمیر ش اسم فاہر کو کیوں ذکر کیا؟ جواب: فلطی سے بچانے کے لئے کیونکہ اقمل کے آخریش وفی روایت این عمیاں کا لفظ آیا ہے تو وہ اس کی طرف نظل نہ موجائے کہ اقبل والی روایت معزرت او ہریے ہے مردی تیس بلکہ کی اور سے سہاس لئے وہم کے زالہ کے اسم فاہر کوذکر کردیا۔ ووسر کی بات: حاصل حدیث: سیعدے قدی ہے معزرت او ہریے ہے مداعت ہے کہ صور صلی اللہ علیہ دسلم نے اوشاد فر مایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ این آدم مجھے ایڈ اینچا تا ہے اور تکلیف و جا ہے۔

سُوال: ايذا ويُو وبال بوتي بي جهال ووسرا متاثر أبوالله تعالى توانغهاليت عصبر هاورمنز و بين يعين بيايذا والن آ وم كي تل توجو

سکتی ہے اللہ کے حق شرا تو نہیں ہوسکتی اس لیے کہ ایڈ اوہاں ہوسکتی ہے جہاں متاثر ہواس کا نقاضا ہے کہ اللہ تعالیٰ متاثر ہونے سے اور انفعالیت سے یاک ہیں کسی کا اثر قبول کرنے سے یاک ہیں۔

جواب (۱) ایذ او کے متعلقات بدلنے سے معنی بدل جاتے ہیں۔ جب ایذ او میں نبیت باری تعالیٰ کی طرف ہوتو صفحے ہوتا ہے ایہا کام
کرتا جو باری تعالیٰ کو تاہند ہو ۔ بی اللہ کو تکلیف بہتجاتا ہے۔ جیسا کہ کتاب انسلوٰ قریمی ایک صدیت ہے جس کا مضمون ہے کہ ایک ایم نے
قبلہ کی طرف تعوک و یا تو حضور صلی اللہ علیہ و کلی نے اس اما کوتو کچھ نہ کہ اس کے متعلق میں کہتم اس کے میچھے نماز نہ پر حصاتی جسے نواز کا وہ اسام مصلیٰ پر تشریف لاسے تو تو کو کو ل نے کہا آپ بیچھے آجا کہی ہم آپ کے جیھے نماز نہیں پر جے حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے بول
می فرمایا ہے۔ تو وہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے باس کیا تو اس نے سوال کیا کہ جھے تو م یہ ہی ہے کہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بیچھے
نماز نہ پر حمالؤ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے کہا ہے سب بی جھاتو حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بیچھے
تبدی طرف تعول کر کے اللہ اور درسول کوانے تا کہنجائی ہے تو تاہد کام کو حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے ایڈ او سے تبدیر فرمایا۔

جواب (۲) ایڈاء کامعنی ہے تاپندیدہ چیز کوغیر کی طرف منسوب کرنا قول کے ذریعے ہویافعل کے ذریعے دوسرااس ہے متاثر ہویا متاثر نہ ہو۔ البنداللہ کی طرف نبست کرنامیح ہے۔

سوال: ايذ اءابن آوم كامعنداق كياب.

چواب اس کابیان بابعد میں چل کر مابعد وال جملہ بسب المدھوسة رہاہ۔ ایڈا وائن آدم کابیان یہ ہے کے جدکا زیانے کو تفرف حقیق سمجھ کردواد ثابت کے چیش آنے پر یا اٹکالیف کے چیش آنے پر برانجا کہنا در حقیقت بیاللہ کو برانجا کہنا ہے کہ تصرف حقیقی اللہ کی واست ہے۔ اگر کوئی بید قدید ورکھے کے زیانہ تعمرف حقیقی ہے تو یہ کفر ہے اورا گر کوئی مسلمان یہ تباہے عقیدہ نہیں رکھا تو یہ بھی ممنا و رمعصیت ہے اس نے کہ اس سے فرقد دہر ریہ کے ساتھ مشابہت ہوجاتی ہے۔

سوال: - حدیث بین آیاانا النه عرب است معلوم ہوتا ہے کہ دہر بھی انشرے ناموں میں سے ایک نام ہے حالا نکہ بیتو کوئی نام بیس ۔ چوا ہے ۔ پہال مضاف محدوف ہے انا منصر ف الله هو انا محالتی الله هو ، انا محالتی مایضاف الی المدھواس پرقرین مایعد والاجملہ ہے بیدی الاحو اقلب اللیل والنہ اور معنی ہے کہ دن اور دانت میں جو چیزیں بدلتی دہتی ہیں میں اس کا متصرف ہول ۔

وَعَنُ أَبِي مُوْسَى الْاَشْعَرِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اَحَدُ اَصْبَوَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اللهُ عَلَيْهِ وَمَوْلَ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيُولُونَ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيُولُونَ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيُولُونَ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيُولُونَ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيُولُونُ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيُولُونُ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيَولُونُ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيُولُونُ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَيَولُونُ اللهُ عَلَيْهِ مَلَا اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَ اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَاللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَا مُعَلِي اللهُ عَلَيْهُ مُلْ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَا مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ مُ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ مَا مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُولُ اللهُ ا

تشريح: الأمرالاول:رادى كِ مُقرعالات بِبلِيرُزر عِلَيْ مِن.

النامرا کیا تی حاصل حدیث ۔ ابومویٰ الاشعری ہے روایت ہے رسول خداصلی اللہ علیہ وسم فریاتے ہیں کہ حق جل شائد تکلیف وہ چیزوں پرسب ہے زیادہ صابر ہیں۔ تکلیف کو شنے کے باد جو دس ادہیے ہیں جلدی نیس کرتے ۔ مواحذہ میں جندی نیس کرتے ۔

سوال وہ تکلیف دہ چیز کیا ہے؟ **جوا**ب ابن آ دم کا اللہ کی طرف ادلا دکومنسوب کرتا یہ تکیف ہے کوئی کہتا ہے عزیر اللہ کے بیٹے جیل اور کوئی کہتا ہے کئے ابن اللہ جیں ان تکلیفوں کو سننے کے باوچود مواحذہ نیمیں کرتے ۔ رزق اور عافیت دے رہے جیں ۔

سوال: مبركة بين حبس النفس عماته تهي جن چيزول كنس جا بهان سے (نفس)رو كنا يا حبس النفس على ماتكرهه إل

یاننس کونا پسند بدہ چیزوں سے دو کونا۔ یہال آواللہ کی طرف مبر کی نسبت کرنا سیج نہیں ہے اس لئے کہ یہال نئس بی نہیں چہ جائیکہ جس النفس ہو۔ جواب: جب مبر کی نسبت اللہ کی طرف ہوتو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سراد ہے میں جلدی نیس کرتے۔ بھی مبر سے قوله ، بسمعه ، کی قیدشدت کو ہتا نے کے لئے ہے بعنی ہات تی جائے وہ زیادہ تکلیف دہ ہوتی ہے مطلب رہے ہے کہیں کوئی زیادہ مبر کرنے والا بنسبت اللہ کے بعنی اللہ زیادہ مبر کرنے والے جی تا خیر العذ اب می ستی العذ اب ہے۔

تنشویی: الامرالاول: رادی کے مختر حالات بام معاذین جبل برسی بیش سے طال اور جرام کوزیادہ جائے والے شے اور بعض علی کا قول بید ہم عاذین جبل میں سے طال اور جرام کوزیادہ جائے والے شے اور بعض علی مکا قول بید ہم کہ معاذین جبل کا قبل بید ہم کہ معاذین جبل کا قبل بید ہم کہ اللہ معاذین جبل کا قبل بید ہم کہ اللہ معاذین جبل کا معافی عالموں کا مجموعہ ہے۔ معاذین جبل کا معافی عالموں کا مجموعہ ہے۔ یوں مجموعہ کا معافی کا م

آپ کی کئیت ابوعبداللہ انعباری خزرتی ہے دینظیر کے باشندے ہیں تدیم الاسلام ہیں چنا نچہ آپ بیعت عقبہ فانیہ ش شامل تنے جکہ آپ کی عمر ۱۸ سال کی تھی۔ آپ تمام غزوات میں شریک ہوئے حضور علیہ السلام نے آپ کو یمن کا قاضی و معلم بنا کر بھیجا تھا بھر معفرت عمر فاروق کے زمانے میں معفرت ابوعبید دین جراح کے بعد ملک شام کے عامل بنائے ملے۔ ۱۸ مدیس طاعون عواس کے زمانے میں ہم ۱۸ سال وفات یائی۔ آپ سے معفرت عمرای عباس این عمراور بہت کی کلوق نے روایت مدیث کی ہے۔

المامرال فی روایت کا ماصل یہ کے حضرت معاقر ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک مرتبی ہی کریم سلی الشعلیہ وہ کم سے ساتھ دراز کوئی پرسوار تھا ایکن ان کار دیف تھا۔ اور بھی آپ کے جیجے بیٹھا ہوا تھا۔ میرے اور آپ کے درمیان موٹرۃ الرصل کے بیٹر رہ اسلی تھا۔ اور کوئی زیادہ فاصلہ حال نہیں تھا۔ اس دوران نہی کریم سلی الشعلیہ وہ کم نے جھے ندا ہوئے ہوئے ارشاد فر بایا معاقر اے معاقر کیا جہیں معلوم ہے کہ اللہ کے حقوق بندہ کے قد میکا جی اور بندہ کے حقوق اللہ کے درمیان میں اللہ علیہ وہ کم اللہ کے درمیان معاقر کے درمیان اللہ کے درمیان میں کوئریک ندکرے اور بندہ کے حقوق اللہ یہ بیسے کہ موصلہ کوئذاب نددیا جائے ماس پر حضرت معاقر نے فرمایا جس کے درمیان اللہ علیہ تھا۔ اس پر حضرت معاقب فرمایا جس کے درمیان کوئل کوئیں کوئل کوئی کوئی کوئی کوئریک ندکرے اور بندہ کے حقوق اللہ یہ بیسے کہ موصلہ کوئل اللہ علیہ تھا موگوں کوئی تالم ندول تو حضور سلی اللہ علیہ وہ کم نے فرمایا کرنیس کے مطرف کی مست جی دہ ای پر محرور کر

كيين جائي كى البغاده باق اعمال كورك كردين كى بخلاف طبيعت سليمه كده كبتى ب العلا كون عيداً شكوراً -

سوال اس بات کویان کرنے سے کرمبر سے درمیان ہورہ پ سلی اندھلیہ و کملے کے درمیان ہوڑ ۃ ارحل کے سوا کو کوئیں تھا۔ اس سے مقعد و کیا ہے؟
جواب ۔ اس سے مقصود کمال حفظ اور کمال یا دواشت بتلانا مقصور ہے۔ کہ آپ سکی اندھلیہ وسلم کی بات میں نے پورے طور پرئی تھی اور مجھے
بور ہے طور پر محفوظ ہے۔ (کہیں تر دوئہ ہوجائے کہ جھے سے بیان کرنے میں فلطی ہوئی ہے) اس لئے کہ جب حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے میں معنون
بیان فرمایا تھا اس وقت میں بالک آپ سلی انڈ علیہ وسلم کے قریب تھا۔ زیاد و فاصلہ بیں تھا۔ کو یا آ نے والے مضمون کے کمال وثو آل کو ہتلا تا ہے۔ باتی موخر ۃ الرحل اس کھڑی کو کہا جا تا ہے۔ جن کے ساتھ موار تھا۔ گائے ۔

سوال: - آپ سلی اللہ علیہ وسلم مضمون کوویسے ہی ہیان فرماویتے یہ سوال وجواب کیاضرورت کیاتھی؟ جواب ۔ حضرت معاذین جبل ت کی کمال نوجہ کو حاصل کرنے کے لئے سوال وجواب کی ضرورت چیش آئی ۔

سوال: اس حدیث میں دونوں جگر علی کا لفظ آیا ہے اورعلی وجوب داڑوم کے لئے آتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جیسے اللہ کے حقق ق بند و کے ذراء جب بیں ای طرح بند و کے حقوق بھی الند پر داجب بیں حالا تک معاملہ ایسانیں؟۔

جواب (1) ۔حقوق کی دوشمیں ہیں۔(1) تفعیلی اور (۲) وجو بی۔ یہاں حقوق سے مرادحقوق تفعیلی ہیں۔ جواب (۲) بعنوان اخرعباد کی جانب جق الند کا لفظ و کر کرتے ہوئے مشاکلت لفظی کی رعایت کی ہے کہ جسی عبارت بندوں کے تق کے لئے بیان کی ایک ہی اللہ کے حق کو بیان کرنے کے کئے عبارت و کرکی ۔ بیا یسے می ہے جیسا کہ شاعر نے کہا

قالوا اقترح مشيئاً نجدلک طبخه . قلت اطبخو الى جبة و قميصاً

اس شریحش مشاکلت تفتلی کی رعایت کے لئے طبح کالفظ دوبارہ ؤکر کیا ہے درنے کی ادر مقصود کیں ہے۔ ای طرح العوت قدح کل نفس شار ہو ھا۔ کوموت کا پیالہ ہرنفس نے پیتا ہے۔

اس میں مجمی مشاکلت لفظی ہاورای طرح حضرت موٹی نے بھی مشاکلتہ تفظی کی رعابت دکھتے ہوئے فرمایا تعلیم ملعی نفسسی و الااعلم ما فی نفسسک اس میں پہلے نفس سے مضرت میں گی کانفس مراد ہاوردوسرے میں اللّہ کانفس مراد ہے۔ توب محض مشاکلت تفظی کینے فرمایا ہے۔ سوال ۔ اس حدیث مباد کہ سے معلوم ہوتا ہے کہ موحد کو بالکل عذا بنہیں ہوگا اورد گرفصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ موحد پہلے جہم میں جائے گا اوراس کوعذا ہے ہوگا لیکن بعدیش نجی صلی اللّہ علیہ دسم کی شفاعت سے اور انہیاء کی سفارش سے باہر تکالا جائے گا۔

جواب مداب ابدی کُنْفِ مراد ہے جہم میں جانے کَ فَفَ نہیں ہے۔

بقیہ موال جواب اگلی صدیمے کی تشریح میں آرہے ہیں۔ وہاں ملاحظہ فر ما کمیں۔

وَعَنُ أَنَسُ أَنَّ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ رَّدِيْفُهُ عَلَى الرَّحُلِ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَيْكَ حَرَا النَّهِ عَرَا النَّهِ عَلَيْهِ وَسَعْدَيُكَ عَلَيْهِ وَسَعْدَيُكَ عَلَيْهِ وَسَعْدَيُكَ عَلَيْهِ وَسَعْدَيُكَ عَلَيْهِ وَسَعْدَيُكَ عَلَيْهِ وَسَعْدَيْكَ اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَ

رَسُولَ اللّهِ اَفَلا انْحَبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبُشِرُوا فَالَ إِذَا يَتَكِلُوا فَاخْبَرَ بِهَا اللهِ اللهِ اَفَلا انْحَبَرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبُشِرُوا فَالَ إِذَا يَتَكِلُوا فَاخْبَرَ بِهَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

تفتوریع: کیم بات حاصل حدیث معترت انس ار مادریت مقارت بین که مفرت معاقی بی که مفرت معاقی نی کریم سلی الله علیه و به که دونف تنهای حالت بین کریم سلی الله علیه و به معترت معاقی بین مربع به بین بر بیم سلی الله علیه و به معترت معاقی بین مربع به بین بر بیم سلیم بین به بیم بین به بین بر بیم سلیم بین به بین بین به بین بین بین بین بین بین به بین بین به بین ب

دوسری یات: رحدیث کے الفاظ کی تشریج: رحل سے مراد دراز گوئی ہے۔ قوظہ لیسک سالمب لک الباہین، سعدیک مسل میں استعدی استعدین تفاراس سے مقصودا پی توجہ کائی کو بنلانا ہے بعن میں آپ سلی القد علیہ وسلم کی ہر ہریات میں اتفاق کرنے والا ہوں ادرآ پ سلی القد علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں۔

سوال۔ جب معفرت معاذّے پہلی مرتبہ متنورصلی اللہ علیہ دسلم کے سوال کے جواب میں اپنی کامل توجہ و ہتلا دیا تھا تو مجریہ تین مرتبہ سوال وجواب کیوں کیا۔ جواب معفرت معاذّی توجیعلی وجہ المبہلانة حاصل کرنی مقسودتنی۔

سوال تیج بلی دنبالسبالفہ کیوں مقصور تھی۔ جواب اس لئے کی تعلیم وہی مقید ہوگی جومتوجہ بڑدیالی دنبالسبالفہ مام مل ہو لیعنی سامعین کی توجیلی دنبالسبالفہ مام ہو ایست ہوتی سامعین کی توجیلی دنبالسبالفہ مام ہو اس سے یہ بات شرحی ہا جائے کہ اگر توجیلی ان مہوتو اس کو مسئلہ بنایا جائے کہ اگر توجیلی دنبالسبالفہ مام ہوا ہوتو اس کو مسئلہ بنایا جائے۔
امام بخاری نے باب بائد ھا ہے جس بٹس پر فرمایا کہ اگر کوئی ضروری مسئلہ ہواور کی کو بتایا نامقصود ہواور دوسویا ہوا ہوتو اس کو اتفا کر مسئلہ بنایا جائے۔
قوله ان المام مام ماحد میں ملا تا کا تعلق دونوں ہے بینی نداد جواب نے ہے بعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تمن مرجہ ندا کی اور حضرت معافی نے بھی تمن مرجہ بواب دیا۔

سوال ۔ اس مدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ ناجعی من النار۔ یعنی جہنم سے نجات پانے کے لئے شہاد تین کا ہوتا کافی ہے۔اعمال صافح ہوں باتہ ہوں حالا نکرد دسری نصوص سے اعمال صالح کا ہوتا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

جواب (۱) دشبادت سے مرادشباذت مجردہ تین بلکہ شہادت مع الحقوق مراد ہے اور شہادت کے حقوق اعمال صالحہ ہیں جیسا کہ مابعہ میں ایک صدیث آرتی ہے جس کا منہوم یہ ہے کہ ایک تا بھی اعمال صالحہ کی ترغیب دے رہے جھے تو ایک مخص حرابوااوراس نے کہا کہ حضوصلی اللہ علیہ منہ ایک صدید کے جست کے قفل کے لیے کلمہ مقارح ہے آپ کول اعمال صالحت کے حضوصلی اللہ علیہ مقارح ہے آپ کول اعمال صالحت کے دور دے رہے جی تو جواب جس اس تا بھی نے کہا کہ جس مجی ما تا ہول کی کھے پیستان ہے لیکن قبل ای مقارح سے کھلے گا جس کے دیدانے ہول بغیروندانے کے تعلق تبین کھلے گا تو ای طرح شہاد تین کے لئے اعمال صالحة وندانے ہیں۔

چواب (۲)۔ یہاں دو چیزیں چیں۔(۱) تحریم الدخول فی الفار۔(۲) تحریم المخطود فی الفار۔حدیث کا مصداق تحریم المخلود فی الفار سیتح کم الدخول فی الفار نہیں بعثی ایسے فی کا طود فی الفارح ام ہے تو طود فی الفارے حرام ہونے سے بیکہاں ارزم آ محیا کہ دخول فی الفاریمی حرام ہے۔ bestudulooke wordy چواپ (۳): الاحومه الله على الناد بين نارست مرادمطلق نارئيس بلك ويخصوص عبقه مرادست جوكفار كے لئے تيادكيا كيا ہے۔ المعرة للتكفاد وليني استخصوص طبقه على الميضخض كادخول حرام بياقواس تخصوص طبقه يرحرمت ناد كحرام بون سيد يركبال لازم أناب كمطلق نادحرام ب چواپ (۴):اس کا معداق دہ مخص ہے جس کوشہاد تین کے بعدا عمال معالحے کا موقع نہیں ملا جیسا کہ صدیث شریف میں نہ کورے کہ ا کیک مخص نے عرض کیا کہ بارسول اللہ کہ میں آ ہے ملی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے جنگ اڑوں تو کیا میں جنت میں واحل ہوجاؤں گا تو آ ہے ملی القدعلية وملم نے فریایا ہاں۔ بشرطیکہ تو ایمان سالے آئے تو اس نے فورا کلہ پڑھا دیس شریک ہوگیا۔ اور شہید ہو کیااس کوایک تمازیز ہے کا موقع بھی تبیں ملاقفا۔ چواپ (۵): بیارشاداس زیانے کا سپے کہ جس دفت تک دیگراد کام ابھی نازل نہیں ہوئے تھے ۔ابھی ان امور کا نزول نہیں ہوا تھا بھٹن شہاد تین برمسلمان ہوئے کے لئے اکتفا کرایا جا تا تھا۔

> سوال: ۔ جب بی کریم سلی الله علیہ وسنم نے توشیر ہے تع قربایا تھا تو حضرت معا ڈنے بید بشارت کیوں سائی تھی۔ اس نہی کی مخالفت کیوں کی ہے۔ چواب (۱) حضرت معاذ "خودمجمبّد تنے بیجانتے تنے کہ یہ ٹی بھیشہ کے لئے نہیں بلک مخصوص دقت کے لئے ہے اس ونت تک حمّان عنم کوندموم قرارتین دیا حمیا تھااور تبلیغ کوواجب قرارتین دیا حمیا تھااورانجی تک بلغوا عنبی و بلو آینهٔ کانتم پوزل تبین ہوا تھا۔اور ٹبی ہمیشہ کے لے نہیں تھی۔اب جَبُد کمّان علم کو ندموم قرار میا کیا اور تبلیغ واجب ہوگئی اور جلغو اعنبی و ملو آینة کا تھم تازل ہو کیا تو پھر حضرت معالیّ نے تمان علم کے گناہ ہے نکتے کے لئے اس کو بیان کر دیا۔

> **جواب (۲):** هغرت معان^ع خود مجتهد متصادراه حکام دوانسام برجیں۔(۱) مطلقه عن القیود (۲) مقیدہ بالقیود ۱۰ حکام مقیدہ اس وقت تک باقی رجے ہیں جب تک قبود اتی رہتے ہیں۔ حضرت معاذ نخود مجتمد تعال لئے انہوں نے محصل کریٹی معلل بالعلمۃ ہےادروہ علت اتکال (مجروسہ) كالنديشة باليني جب تك لوكول كالكال كالنديشة باس وقت مك بشارت نيس وتي اورجب بيانديش تم موجائ ويحر بتلاويج كاله

> جواب (٣) - ع طبین دوتم برتے - (١) جن شرا الكال كريائ جائے كا الديشهوا بيد (٢) جن عمر الكال كريائ جائے کا اندیشرند ہوتا ہو۔ اور نہی عن النسنسو (بٹارت سے نمی) مرف ان لوگول کے اعتبار سے تھی جن کے متعلق بیاندیشہ ہوکہ وہ اس پر مجرومہ کرے اعمال معالج کوئز ک کرویں سے جب کہ حضرت معاف^ہ نے ان کوگوں کو تلایا تھا جن کے بارے میں بیانمہ بیٹرنیس تف ۔

وَعَنُ أَبِي ذَرٌّ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ قَوْبٌ اَبْيَضُ وَهُوَ نَآتِمٌ فُمُّ اتَّيْتُهُ وَقَدِ حضرت ابود رات ہے کہا میں نی اگرم ملی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ آپ ملی اللہ علیہ وسلم کے او پر سفید کیز افغا۔ اور آپ ملی اللہ علیہ وسلم سوئے اسْتَيْقَظَ فَقَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمُّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلُتُ وَإِنْ ہوئے تنے میں پیرآ پ سلی انشدعنیدو کلم کے پاس آیا۔ آپ سلی انشدعنیدو کلم اس دنت بیدار تنے فر بایاتیں ہے کوئی بندہ جو سیجاللہ کے سوا کوئی معبود زَنْي وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنْي وَإِنْ سَرَقَ قُلُتُ وَإِنْ زَنْي وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنْي وَإِنْ سَوَق نیس پراس برده مرے مرجنت میں داخل اوگا میں نے کہا اگر چہ زنا کرے اور چوری کرے قربایا بان اگر چہ چوری کرے اور زنا کرے میں نے پیر کہا قُلُتُ وَإِنُ زَنَى وَإِنُ سَوَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَوَقَ عَلَى رَغُمِ أَنْفِ أَبِي ذَرِّ وْكَانَ أَبُو ذَرِّ إِذَا رچانا کرے اور چوری کرے فرمایا بال اگرچانا کرے اور چوری کرے ٹیل نے چرکھا اگرچانا کرے اور چوری کرے فرمایا بال اگرچانا کرے اور چوری حَدَّث بِهِنَدًا قَالَ وَإِنَّ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي ذُرٍّ. (صعبح البحاري و صعبح مسلم) كرے ۔ابوذ ركى ناك فاك آلودہ ہوجائے باوجودابوذ رجس دت بيصريث بيان كرتے فرمائے اگر چيابوذ ركاناك خاك آلودہ ہو۔

ننشر بیج: الام**رالا ول: راوی کے مختمر حالات بیان سی**ئیٹس سے ہیں جو کہ کنیت کے ساتھ مشہور ہیں۔ان کی کئیت ابو ڈرٹر

ہے۔اوران کا نام جندب ہے اوران کے والد محترم کا نام جناوہ ہے۔ قدیم الاسلام محابظی سے ہیں بینی ان محابظی ہے جی جوکہ ہی ملی اللہ علیہ وہ کے معلق اللہ علیہ وہ کے میں کہ سے بائی ہیں ہور ہے اس علیہ وہ کے میں کہ سے بائی ہیں ہورے کے بعد صفور مہان اللہ اللہ کے میں مال کی افرت بہت زیادہ تھی۔ اگر چہ زئر قو اوا کردی جائے ہی ہم بھی مال سے نفرت کرتے تھے۔ اگر میں معلوم ہوجاتا کہ فلال کے پاس مال ہے فار اس کے جو کر اللہ میں میں میں میں میں میں ہوجاتا کہ وہ بھی مال سے نفرت کر اس کے باس مال ہے ہو کہ ہو اس کے باس مال ہے وہ اس کے باس مال ہے وہ کر نے کو نا پہند سے جو با ہم شورے سے بطل سے نہیں موران کی وہات ہوئی۔ واقعہ فرماح ہیں کہ جب ان کی وہات ہوئے تو ابوذ را میں ہو جانا اور سامنے ایک قافلہ فلا آ رہا ہوگا تو ابوذ را کے بان کہ ایک وہا تھیں وہ خود بخود جو بھی وہ میں جو سے جانا کہ ہم عمروں ہیں سے نے فرمایا کہ ہم عمروں ہیں سے کہنا کہ ابوذ وہ کہ نے وہ خود بخود جو بخور میں جو بی اپیائی ہوا حضور سلی اللہ علیہ مالے کہ معمروں ہیں سے کہنا کہ ابود وہ کی زبان والا ابن سے زیادہ کوئی تھیں ہوائی وہائے ہوئی ۔

سوال: اس مدیث سے بظاہر میہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جہتم سے نجات پانے کیلئے صرف قرحید کافی ہے شہادت بالرسالت ضروری نیں؟ جواب (۱): سیجز مربول کرکل مراویلئے کی قبیل سے ہے بہتی شہادت رسالت اور شہادت تو حید دونوں مراد جیں ایک کو ذکر کرکل مراولیا جسے کہاجا تا ہے کہ المحمد فلد سناؤیافل ہو الملہ سناؤ تواس کا مطلب میہ ہوتا ہے پوری سورت سناؤ ہیں ایسانی مراد ہے۔ جواب (۲) عقید اقرحید وہ معتبر ہوگا جونی ملی اللہ علیہ کم کی تعلیم کے موافق ہوگا اور نی سلی اللہ علیہ کم کی تعلیم کی موافق ہوگا ہوئی جبکہ نی سلی اللہ علیہ کی تعلیم ک

چواب۔دعل الجند میں دخول جنت کے لئے اعمال صالحکا ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ اگر اقتر ان یا عمال الصالح ہوگا تو دخول اولی ہوگا اور اگر نہیں تو دخول اولی نہیں۔مثلاً کوئی پر کہتا ہے میں نو صافحہ صحت حسلوندہ تو اس کا مطلب بیتو نہیں کہ سرف وضوکی شرط پائی جائے تو نماز میچے ہوجائے۔ بلکہ باتی قیودو شرائد کا کا کا تا ضرور رکھا جائے گا تو جس طرح محت صلون وجود شرائد اور زوال مواقع پر موقوف ہے اس طرح دخول جنت تو حید پر مرتب ہوگا۔ وجود شرائد اور زوال مواقع ہر۔

قوله وان ذنبی و ان سوق سالغرض حضرت ابوذر شفر مایا که آگرده که از کامر تکب بوتو پر مجمی و پختص جنت بی جائے گا باق که کرک تخصیص اس لئے کی تا کہ صفار کا تھم بطریق اولی معلوم ہوجائے اور پھر کہائر میں زیا اور سرقہ کی تخصیص اس لئے کی کہ کبیرہ دونتم پر ہیں۔(۱) جو كت بالايمان - ۱۰۹ جنداقل

حتوق الله کے ساتھ متعلق ہو(۲) جوحقوق العباد کے ساتھ متعلق ہو۔ تو زنامیر حقوق الله کی قبیل سے ہادرسر قدحقوق العباد کی قبیل سے ہے گویا ابوذر ٹریفر ہاتے ہیں کہ جوحقوق الله کا بھی متعلف ہودہ بھی متلف ہودہ بھی جنت میں جائے گا تو حضور صنی الند علیہ وسلم نے فر ما یا ہاں ابیا مخص بھی جنت میں جائے گا۔ باقی مصرت البوذر کا کلام و ان زنبی و ان مسر ف میں فعل مقدر ہے اور ہمز واستفہام کا بھی مقدر ہے تقدیری عبادت اس طرح ہے ابد خول و ان ذنبی و ان مسوف۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام میں فعل مقدر ہے صرف ہمز واستفہام نہیں۔ سوالی: حضرت ابود کڑے سوال کے تکرار میں مثناء اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں تکرار کا غشاء کیا تھا؟

جوا ب معضرت ابوؤ رہے سوال کے تکرار میں منٹاان مجیرہ گئا ہوں کے ارتکاب کے باوجود دخول جنت کا انہائی استبعد مجھنا تھا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ دہنم کا منٹاء تحرار یہ بات حضرت ابوؤ رہے دل و ذہن میں رائخ کرنی تھی کہتم کیوں اللہ کی دحمت کو مستبعد سمجھے ہوئے ہوتم کیوں اللہ کی رحمت کوئٹک کرر ہے ہوالتہ کی رحمت بہت وسمج ہے۔

سوال: اس سے قرمعلوم ہوتا ہے کہ معاصی کوئی نقصان وہ چیز بیش ہے اس کے یاد جود جنت میں داخلہ ہوجائے گا حالا فکہ دوسری نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ معاصی نقصان وہ چیز ہے؟ چوا ہے۔ مقصود معاصی کی عدم معنرے کو بیان کرتائیس بکہ نفاوت فی المعاصی کو بیان کرتائیشمود ہے کچے معاصی ایسی ہیں جوخلود فی النار کا سبب نیس ہیں اور کچھائے ہیں جوخلود فی النار کا سبب ہیں کہ جیسا کہ معیدت مختلفۃ المراتب ہیں اور اس طرح معصیت بھی مختلف المراتب ہے جو کچے معاصی خلود فی النار کا سبب نیس ہیں المعند جی میں الکفونہیں ہے و ان زنبی و ان صوف بیا کرچہ المعند جی من الکھو ہیں کئن خلود فی النار کا سبب نیس ہیں۔ کفروش کے میظود فی النار کا سبب ہیں۔

با آن بینتلایا که معنرت ابوزر قرمات بین کدیش کهل مرتبهآ با تو حضور صلی الله علیه و کلم سفید چا دراد ژرهے ہوئے سور ہے تھے اور جب دوسری مرتبهآ با تو بیدار ہو تھے تھے اس کو بیان کرنا قوت یا دواشت کو بٹلا نامقصود ہے کہ یہ پس سنطر جمعے انجمی طرح یا د ہے۔

وَعَنْ غَبَادَةَ بُنِ الْصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ شَهِدَ اَنُ لَا إِلَهُ إِلّا اللّهُ المَرْتِ عَبِادهِ بِنِ صَامَتْ عَدِدا اِللهِ اللّهِ اللهُ اللهِ اللهُ عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ وَاَنْ عِيْسِلَى عَبُدُ اللّهِ وَرَسُولُهُ وَابْنُ المَتِهِ وَحَدَهُ لَا شَوِيْكَ لَهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ وَاَنْ عِيْسِلَى عَبُدُ اللّهِ وَرَسُولُهُ وَابْنُ المَتِهِ وَحَدَهُ لَا شَوِيْكَ لَهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ وَاَنْ عِيْسِلِى عَبُدُ اللّهِ وَرَسُولُهُ وَابْنُ المَتِهِ اللّهُ الْحَبَّةُ عَلَى مَا كَانَ مِنَ وَكَلِمَتُهُ اللّهُ الْعَمْلُ مَو يُعَمِّ مَعْمُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ ال

تنگسز ایلی : حدیث کا حاصل : دهنرت عراده بن صاحت سے روایت ہے فرماتے میں کہ نی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو خض آؤ حیداور رسالت کا عقیدہ رکھتا ہواوراس کے ساتھ ساتھ حضرت بھیٹی کے متعلق ان کی ضمنج نوعیت کا عقیدہ رکھتا ہواوراس کے ساتھ ساتھ جنت دوزخ کے تن ہونے کا عقیدہ رکھتا ہوتو وہ خض جنتی ہے خواواس کے مل تھوڑ ہے ہول یازیادہ ہوں ایجھے ہول یابر سے ہوں۔

سوال: ۔ ناتی ہونے کے لئے تو جملہ انہاء کرائم سابقین پرائیان لا ناضروری ہے جن کی تعیین قرآن میں ذکر ہو چکی ان پر ہائنعمیل ' ایمان نا ناضروری ہے اور جن کی تعیین نہیں آئی ان پر بالا جمال ایمان لا ناضروری ہے تو پھر تعفرے بیسٹی کی تنصیص کیوں کی تلی جواب ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سرز میں عرب میں مخاطب شرکین کے علاوہ یہود و نصاری بھی نتھے اور یہ دوتوں حضرے عیسی کے متعلق افراط وتفریط کاشکار تھے۔ یہود کا بیرحال تھا کہ حضرت عیسی کے بارے میں نامن سب باتیں کہتے تھے اور یرا بھلا کہتے تھے اور نصار کی کا بیر حال تھا کہ انہوں نے حضرت میسی کی کوعبد ہے۔ سے نکال کرالوہیت تک پہنچ ویا تھا اس لئے ضرورت تھی اس بات کی کہ ان کے سامنے حضرت عیسی کی گئیے کی سیج پوزیش کو واضح کیا جائے اس لئے حضرت عیسی کی تخصیص کی گئی۔

قوله و ان عیسی عبدالله و رسوله: یهان ان دونون کے تقیدون پردی گیا۔ پہلے لفظ عبدالله و رسان استام کی پر کھیٹی عبدالله و بن عیسی عبدالله و رسوله: یهان ان دونون کے تقیدون پردو کی ان دونون کے تقیدون پردو کی ان انڈیس استام کی بردونو نصار کی پر این انڈیس استام کی بردی کے استام کی بردی کے بیٹے بردا در این انڈیس استام کی بردی کے بیٹے بین این انڈیس استام کی بردی کے بیٹے بین انڈی بردی کے بیٹے بین الله بین این انڈیس استام کی بردون کر دون طرح ہے کہ این امد میں اضافت شرافت کے لئے ہے بیتے بیت الله تالة الله اس شرف الله بین این انڈیس استان انڈیس بیسے تھی بیت الله تالة الله اس شرف الله بین این انڈیس استان کی برگزیدہ بندی کے بیٹے بور اضافت شرافت کے لئے ہے بیت بیت الله تالة الله اس شرف کی بردون کی بردون

(ین الاسلام علی شس) (جمله معتر ضد کے طور پرایک بات استاد محتر مے فرمائی تھی کہ مولا ٹا درلیں صاحب فرمائے ہیں مناقب بین قب بینقب سے ہے جمعنی سوراخ بیسحاب کے وہ فضائل ہیں جو دکمن کے دلوں جس سوراخ کر کے رکھ دیتے ہیں چھانی کر کے دھ دیتے ہیں) سوال ۔ ماقبل میں کہا تھا کھیلی این اللہ نیس اور یہاں دوح منہ میں کن ہے جزئیت معلوم ہوتی ہے؟

جواب-پهال پرمن ابتدا کيه ہے کن تبعیف تريش-اب معنی بيهوگا روح منعلوق حنه '

مولا بناورلین کاندهنوی کے تعلق الفصیح میں ایک واقعه آل کیا ہے مسلمان اور لھرانی عالم کا کدایک لھرانی عالم نے روح مندسے حضرت عیسی کے دین اللہ ہوئے پراستدال کی آتواس کے جواب بٹس ایک مسلمان عالم نے جواب ویا کہ "و صبحر لکتم ما فی السبموات و ما فی الاوض اجعمیدها مند" اس اعتبار سے تو ہم بھی اللہ کا جزوہ وئے راس پروہ لھرانی خاموش ہو کہا۔

قوله والجنة والناوحق النع :سوال الجنة والنارييستداين اورئ فبرب دوميتداؤل كى ايك فبرية كيك بين جواب (١) ميتداك جانب من كل واحد منهما محذوف ب-جواب (٢) رئ معدر باوراس من تعدد اورعدم تعدد پرولالت يكسال بوتى بـ

قو له' اد خله الله المع ، دخول سے مراد مطلق دخول ہے خواہ ابتداء ہو یا انتہاء ہو۔ لبند اا تمال صالحہ نے ٹیس ہوگی اور جنت وجہنم کے حق ہوئے کا عقیدہ ہوکہ دافقی چیزیں ہیں بھن خیالی نہیں ریمقیدہ ضروری ہے۔

قوله' علی هاکان من المعمل البغ سوال۔ آپ نے کہا کہا تمال میں تعلیم ہے تواہ تھوڑ ہے ہوں یازیادہ اچھے ہوں یابر سے تو آپ نے اتن تیم مردی کہ تفریعی اس میں شامل ہوجائے گا۔ لہٰذا آپ کی تعریف جامع نہ ہوئی۔

ے جواب تعیم آئی کافی ہے جوتو صدورسالت کے منافی نہ ہو ۔ یعنی کفروٹرک اس میں داغل منہ ہوں ۔ تو اس سے یالا جماع کفروٹرک مشکیٰ ہیں۔

وَعَنُ عَمْرِ وَبُنِ الْعَاصُ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ أَبِسُطُ يَمِينَكَ فَلَا بَايعَكَ مَعْرَت عُره بَن عَصَّ حدرا بَت بَهِ لَهُ مَ لَي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلُتُ أَبِسُطُ يَمِينَكَ فَلَا بَايِعَكَ مَعْرَد بَن عَصَّ حدرا بَت بَهِ ابْنَا وَابِنَا بِآتِهَ آكَ بِرَهَا لِنَا عَلَيْهِ وَلَمْ كَا خدمت مِن طَاخِر بِوا مِن فَهَا إِنْ وَابِنَا بِآتِهِ آكَ بِرَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَمُعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ مَا فَا لَكُ مَا فَا اللهُ عَلَيْهُ فَقَبَضُتُ يَلِي فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَمُرُ و قُلْتُ آرَ وُتُ أَن أَشْتَوِطَ قَالَ تَشُتَرِطُ مَا فَا اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى مَا عَلَى مَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى مُعْلَقُولُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَقُولُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى مَا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَل عَلَيْهُ عَل قُلْتُ أَنُ يُعُفَرَ لِي قَالَ أَمَا عَلِمَتَ يَا عَمُرُو أَنَّ الْإِسْلامَ يَهُدِمُ مَا كَانَ قَبُلَهُ وَأَنَّ الْهِجُوةَ تَهْدِمُ مَا عَلَامَ اللهُ وَالْ الْهِجُوةَ تَهْدِمُ مَا عَلَامَ الْهِجُوةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبُلَهُ وَالْمَدِيرَا اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمَدُودِيَّانَ الْمَدُودِيَّانَ عَنُ أَبِي هُويُوقَ قَالَ قَالَ اللّهُ كَانَ قَبُلَهُ وَالْمَحْدِيثَانِ الْمَدُودِيَّانَ عَنُ أَبِي هُويُوقَ قَالَ قَالَ اللّهُ كَانَ قَبُلَهُ وَالْمَحْدِيثَانِ الْمَدُودِيَّانَ عَنُ أَبِي هُويُوقَ قَالَ قَالَ اللّهُ عَلَالَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الله

كالفاظ يس الكيوياء وهانى بم ان كوباب رياور باب كرس ميان كري ك-انشاءالله

نتشویج: الامرالاول: راوی کے تضرحالات، نکانام عمروین العاص بناتج معرش در سال سندا مدعوم معرے ما کم رہے۔ بیعد بیدیا نے سال شرف باسلام ہوئے۔ ۲۲ جمری میں ۹ سال کی تعرش وفات پائی معرش بان کی تدفین ہوئی۔ فیسز اعدم الله حید اُسکیواً۔

الامرالثانی: عاصل حدیث کا بیان دحترت عروی العاص دوایت ب کفرات بین کدی حضورصلی الله علیه و ملی که می حضورصلی الله علیه و ملی که می حضورصلی الله علیه و ملی که می حضورصلی الله علیه و ملی الله علیه و الله و ملی الله علیه و الله و ملی الله علیه و الله و الله و ملی الله و ملی الله و ملی الله و الله و الله و ملی الله و الله و الله و ملی الله و الله و

الا مرال آل عن الفاظ حدیث کی تشریح فارجابعک اگریتے اس بولین المربتی فاربابعک هو تواس مورت بیل بدلام کی ہوگا اوراس کے بعد ان مقدر ہوگا جواس کونعب دے گا اور آگر بنتم العین ہو فلا بابعک تواس صورت بیس لام تا کیدے سلتے ہوگا اور مبتداو خبر ہونے کی ویدے بحروم ہوگا فلا بابعک بکی ترکیب زیادہ رائے ہے۔ بعین استعادف ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے۔

قولهٔ تشتر طاذ ا:سوال بدمادستفهامیه به بدمدارت کام بننه کا نقاضا کرتا به بهان اس کوصدارت کلام (بعنی شروع کلام می) کیون نین دی گئیماذ انتشار طامونا چاہئے تھانہ کرتشر طافا اہونا چاہئے ۔

اس كے تى جوایات دیے محتے ہیں جواب (۱) بہ قاعدہ اس دفت ہے جب ماذا كے ساتھ مقرون نہ ہو۔ اور جب ذاكے ساتھ مقرون ہوگا تو بھراس كامتنتنى (يعنى صدارت كلام كا تقاضا) نہيں ہوگا بلكة قرب وجوارے (۱) كے احكام بدل جاتے ہيں لہذا اب صدارت كلام والا تقاضا باتى نہيں رہا۔ جواب (۲) او او فی مضر ہے اس میں عبارت ہوں تھی ما دا تہ شتہ ط ما دا۔ ما دااول کو حذف کردیا کیونکہ ابعد والا ما دااس کیلیے مغسر بن رہا ہے گھر چواب (۳) ہا دُا ایستنقل کلام ہے اس کا ماقبل کے ساتھ کوئی تعلق نہیں اور تشتر طاستے پہلے ہمزہ استقبام محدوف ہے اصل ہیں عبارت یوں ہے اشتراط کیا تم شرط لگانا چاہتے ہوئیتی حقود صلی انڈ علیہ وہلم انکار قرمارہ ہیں کہ تہیں بیشرط نیس لگانا چاہئے تھی پھر حقود صلی انڈ علیہ وہلم نے شفقت فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اچھا بتا و (ما دُا) کیا شرط لگانا چاہتے ہوتو ما داریا لگ مستقل کلام ہے۔ ماقبل کیساتھ واسکا کوئی تعلق نہیں۔ یہد ہے۔ بدم کا حقیقی معنی ہے تھیر کوگرانا تعمیر کومٹانا اور یہاں مجازی معنی کرنا ہوں کومٹا دینا مراو ہے۔

H۲

اسلام هادم ہے یانہیں؟ اسلام ذنوب کے لئے مطلقا هادم ہے مغائر ہوں یا کہائر ہوں۔ حقوق کے لئے بھی حادم ہے یائیں؟ حقوق النہ کے لئے بھی حادم ہے یائیں؟ اسلام هادم ہے یائیں؟ اس میں تفصیل حقوق النہ کے لئے بھی حادم ہے یائیں؟ اس میں تفصیل ہے اگر اسلام ذی کا ہوتو حقوق العباد غیر مالید کے لئے حادم ہوگا یعنی جواس نے غیبت وغیرہ کی تھی وہ نتم ہوجائے گی اس کا مواخذہ نہیں ہوگا اور حقوق العباد مالیہ کے لئے حادم اور حقوق العباد مالیہ کے لئے حادم میں اگر کسی کا قرضہ فیرہ و بنا ہے تو دینا پڑے گا اور اگر اسلام حربی کا ہے تو حقوق العباد مالیہ کے لئے حادم میں جوگا اور غیرہ ہے۔

ہجرت اور مج کس کے لئے ھادم ہیں اور کس کے لئے نہیں

جمرت اور جج قاعدے کے لائے ہے تو صفائر کے لئے حادم ہیں کیونکہ کہائر کے لئے تو تو یک ضرورت ہے یا پھرففنل الّبی ہولیکن چونکہ عموق طور پر جمرت ادر حج والاعمل مقرون بالتوب ہوجا تا ہے اس لئے مخواکش ہے یہ کہنے کی کہ یہ مطلقاً ذنو ہے کے لئے حادم ہے خواہ صغائر ہوں یا کہائر ۔ بیرحقوق کے لئے بھی عادم ہے پائیس جھوق کے لئے حادم نہیں ۔ ندحقوق اللّٰہ کے لئے اور ندحقوق العباد کے لئے تدحقوق العباد مالیہ کے لئے اور نہ غیر مالیہ کے لئے کئی کے لئے بھی حادم نہیں ۔

فا کدہ اس مقام پرمنکوہ کے شراح میں سے شارح اول علامیطی نے تکھا ہے کہ ش جہور کی بخالفت تو تیس کرتا لیکن میں ہے کہتا ہوں کے کر بیج جنی اللہ علیہ وہ کے سال سلام کی ہے اس طرح کی حاوم ہونے کی شان اجرت اور جج میں ہو یعنی جس طرح اسلام مطلقاً فاو ہوئے کی شان اجرت اور جج میں ہو یعنی جس طرح اسلام مطلقاً فاو ہوئے سے سام طرح کی شان عادم جو انہیں سے اس مطلقاً عادم ہوں لیکن حتوق کے لئے عادم نیس بعنی حقوق العباد کے لئے عادم نیس ہوئے کی شان عادم ہوئے کی اسلام میں ہے اس طرح کی شان عادم ہوئے کی جے اور ججرت میں ہے جاتھ ہوں سے دلائی اور وجوہ میں بیان کی ہیں۔

هادم ہوئے کے دائل ، وکیل (۱) یہال عطف جل رہاہ (اور معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان مناسبت قوی ہوتی ہے) تو یہ عطف مناسبت توی کا تقاضا کرتا ہے اس عطف ہے ہوئی ہے جس میں کوظ ہے ای تھم اور شان کا عادم ہجرت اور نج سی فوظ ہے جس کر آن ان کا تقاضا کرتا ہے اور تا معطوف علیہ کے درمیان مناسبت توی ہے گئی آب میں ہے ان اللہ فقیر و منعن اغلیاء سند کتب ماقالو او قتله به الانبیاء جس طرح یہاں پر معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان مناسبت توی ہے کہ آن کے ان کا پیوٹر ان اللہ فقیر و منعن اغلیاء میں گئی ایمیا و کھیل کے ان کا پیوٹر ان کا میان کا عادم ہے ای طرح کے اور اسلام ہے درسلام ہے درسلام ہے اس طرح کے اور اسلام ہے مستقل ھادم ہیں اسلام کے تابع نہیں ہے۔ مسلم ہے اسلام سیتھل ھادم ہے اس طرح کے اور اسلام ہے مستقل ھادم ہیں اسلام کے تابع نہیں ہے۔

ولیل (۲)۔ بہائی بچھ استعارات ہیں۔ اسلام کی جانب میں جن استعارات کا بیان ہے تجے اور بجرت کی جانب بھی انہی استعارات کا بیان ہے۔ اسلام کوتشید دی گئی ہے ان آلات واوز ارکے ساتھ کہ جن کے ساتھ تھا رات کو مٹایا جائے اور نیست وٹا ہو دکیا جائے اور تشید وے کرار کا ان تشید ہیں ہے مصد اسلام کوذکر کرنا ہے استعارہ یا لگنا ہے ہے اور آلات کو ھادم لازم ہے تو یہ مصربہ ہے کو از بات میں ہے ہے تو ھادم کا ذکر بھی استعارہ تخیینیہ ہے تو ای طرح مجے اور بجرت میں بھی دو استعارے یائے جاتے ہیں بجرت اور مجے کوتشید دی می ان آ لات کے ساتھ جوئل رات کو گراویتے ہیں تو تشبید وے کر ہجرت ورج کوذ کر کرنا بیاستفارہ بالکنا بیہ ہے اور ھادم کاذ کر بیاستھارہ تخییلیہ ہے کلام کا استعارات رمضمتل ہونا پیکلام میں قوت کو پیدا کرویتا ہے۔

فا مكره اس حديث بيت ارجا كربيت كامروج طريق سنت به است باس كوبدعت كبناييج كزنيس اكرجا كزنيه وتا توحضور صلى الله عليه وسلم كيون بيت كروات ؟

قوله والعدينان الغ. أيك فاكد كابيان الصحاح كعنوان كقت ووحد يؤل كوساحب مسائع في بهان و كريا بيكن صاحب مشائع في بهان و كريا بيكن صاحب مشكوة فرمات بين المراد على مان و أكريا بيان بير كول بيان كول بيان بير كول بيان بير كول بيان كول

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ مُعَاذِ بُن جَبَلٌ قَالَ قُلُتُ يَا رَسُولَ اللهِ أَخْبِرُنِي بِعَمَلِ يُدُخِلْنِي الْجَنَّةَ وَيُهَا عِلْنِي مِنَ النَّارِ سعاؤین جبل سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ محدرسول صلی اللہ علیہ وسلم جھٹکوا کیک الیے عمل کی فیرویں جو جھے کو جنت میں واخل کرو ہے اور قَالَ لَقَدُ سَأَلُتَ عَنُ آمُر عَظِيم وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَشَرَهُ اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ تَعْبُدُ اللهُ وَلَا تُشُرِكُ آگ ے دور رکے آپ ملی الشعلید الم فرمایا تحقیق قرنے ایک بو سے کام کے بارے میں بوجی ہاور مختیق البتہ بیآ سان سے جس پرانشہ سان کرد سے دور یہ باتو بهِ شَيْنًا وَتُقِيْمُ الصَّلاةَ وَتُوْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُوْمُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ آلآ أَدُلُكَ عَلَى الله كاعبارت كراوراس سرساته كمي كوشريك ندكر فهاز قائم كراورز كوقاوا كررمضان كروز بدركاوربيت المدكاح كرمجرفر باياكياش تحفكو آبُوَابِ الْخَيْرِ الصَّوْمُ جُنَّةٌ وَالصَدَقَةُ تُطُفِيُ الْخَطِيْنَةَ كَمَا يُطْفِيُ الْمَآءُ النَّارَ وَصَلاةُ الرَّجُل فِي فیر کے دروازے نہ بتلاوک روزہ و مال ہے اور صدقتہ کناہ بجما دیتا ہے جس طرح پائی آگ کو بجما دیتا ہے اور آدی کا آدمی جَوُفِ الْلَّيُلِ ثُمَّ تِلَا (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَصَاجِعِ) حَتَّى بَلَغَ يَعُمَلُونَ ثُمَّ قَالَ آلا أَذَلُكَ رات كه دقت لماز برصة فحرآب ملى الدعبية وملم في ميانيت بزعي . تنجاني جنوبهم عن العصاجع بهان تك كهملون تك ينج فجرآب ملى الدعيرة ملم في فرما يا ياتطاؤن إبرَّأْسِ الْاَمُووَعُمُودِهِ وَذِرُوَةِ سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ رَأْسُ الْاَمُر آلِاسَلامُ وَعُمُودُهُ تھے کواس امرکا مردستون اورکوہان کی بلندی شرا نے کہا بٹلاہیے آپ سلی اللہ طبیہ وسلم نے فرمایا مرکام کا اسلام ہے اس کا ستون الصَّلَاةُ وَذِرُوةُ سَنَامِهِ الْجَهَادِ نُمُّ قَالَ آلَا أُخْبِرُكَ بِمِلَاكِ ذَٰلِكُ كُلِّهِ قُلْتُ بَلَى يَانَبَيُّ اللَّهِ نماز سے اور بلندی اس کا جہاد ہے۔ چرآب صلی انشدعتیہ وسلم نے فرمایا کیانے ٹیردوں میں تھے کوائید! میسے کام کی جس پراس کام کا مداد ہے تک نے کہا فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ كُفَّ عَلَيْكَ هَٰذَا فَقُلُتُ يَا نَبَىَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُوَا خَذُونَ بَمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ كون نيس مناسية اس أى خدا آب صلى الله عليه وسلم في الى زبان يكر لى اور يمرآب سلى الله عنيه وسلم سفر فرايا اس كوتو بندكر الدين من الله عند ثَكِلَتُكَ أُمُّكَ يَامُعَاذُ وَهَلُ يَكُبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوْهِهِمْ أَوْعَلَى مَنَا خِرِهِمُ إلَّا ا سے اللہ کے بی کیا ہم اس چیز کے ساتھ پکڑ ہے جا گیں گے جو بولتے ہیں فربایا کم کرے تھے کو تیری مان اے معاذ لوگوں کو آگھے ہیں ان سے مند کے

حَصَائِلُ ٱلْسِنَتِهِمَ. (دواه مسند احمد بن حبل الترمذي وابن ماجه) على يا اك ك على ان كاز بان كي التمن على كراتي كي .

تشکولیت: مقبوم حدیث - قال قلت سے لے کرا محلے میں محدیث کا پہلاحسہ جس کا حاصل ہے کہ حفارت میں حافظ سے دوایت ہے قرباتے ہیں کہ ش رسول الفرصلی الفرطید و سلم کی خدمت ہیں حاضر ہوا اور حاضر ہوکر ہیں نے حضور سکی الفرطیہ و سلم سے عرض کی اور درخواست کی کہ یا رسول اللہ مجھے ایسے شمل کی ظرف رہنمائی قربا دینجے جو ہر سے لئے دخول جنت بدخول اوٹی کا قربید بن جائے اور چہنم سے دور کی کا سیب بن جائے ۔ اس پر بی ترج سلی اللہ علیہ و منم نے قربایا لقد سالت عن امر عظیم کے تو ایو بہت بن سام کو سے اور جہنم سے دور کی کا سیب بن جائے ۔ اس پر بی ترج سلی اللہ علیہ و منم سے فربایا لقد سالت عن امر عظیم کے تو ایک بہت بن حام کا سوال کیا ہوئے ہوئے اوا مرکا انتقال اور جہنے تو انتی سے اجتناب اور ان دونوں کا مجموعہ ہے نفوس پر دشوار ہوئے کی دور آئید امر تھی اللہ علیہ و منم سے حضرت معاذ سے کی دوشت کو دور کرنے کے لئے قربایا کہ اگر تو فی خداوندی شام بوجائے تو اس پر عمل کرنا کوئی دھوار نہیں ۔ اس کے بعد صفور صلی اللہ علیہ و سلم نے دخول جنت بدخول اولی کا فربید امور سنہ کو بیان فربایا ۔ جن ہیں ۔ امراد ل بحز لکھ کے بے اور باقی اس کی جزئیات ہیں امور سنہ ہیں ۔

(۱) عمیادت الند(۲) عدم اشراک بالند (۳) اقامه صلون (۳) ایناه زکون (۵) صیام رمضان (۲) هج بیت الله ک

سوال مفارح کے مینے کو ل فرمائے ہیں۔ جواب، سرعت انتال کی طرف اشارہ کرما مقصود ہے۔

قوله' ید خلبی شن دخول سے کیا مراد ہے۔ وخول سے مراد دخول جنت بدخول اولی مراد ہے اس پرقریت بیا علیفی ہے۔ اور بد خلنی میہ پوراجملہ صغت ہے جمل کی بیال آنک عدیث کام بلاحصر فتم ہوا ہے۔

شع قال الا ادنک علی ابواب النعیو ... الخ ثم قال سے لے کرا تھے ٹم قال بک بیصدیث کا دوسرا حصہ ہے اس کا حاصل ہے ہے کہ جب نی کر پیم سنی اللہ علیہ وسلم نے معترت معاؤ کے شوق وزوق اور طلب کو دیکھاتو مزید من جانب خود شفقت فریاتے ہوئے اسور مخاش کو بمع ان کی فضیلت کے بیان فریایا جوٹوافل کی تبیل ہے ہیں۔ قرائض کی تبیل ہے نہیں جیں۔

پہلا امرصوم ہے۔ اس کی تضیبات ہے ہے :۔روزہ ؤ حال ہے جس طرح ؤ حال دشمن کے حملوں سے بچاؤ کا ذریعہ ہے اس طرح روزہ بھی شیطان کے حملوں سے بچاؤ کا فرایعہ ہے (تعلیم روزہ رکھنے سے پہیں بھی بھوکار ہے گا قواس کے ذریعہ سے بہت سے کام التجھے ہوئے نگ جاتے ہیں بہا اوقات کی پیٹ کئ گنا ہوں کا سب بنرآ ہے جب بھوک گئی ہے قوچوری وغیرہ کرنے پرآ مادہ کر دیتا ہے۔ لیکن جب روزہ ہوتا ہے تو صرف اللہ کی رضام تعمود ہوتی ہے اور یہ برے کام نیس کرنے دیتا۔ پینچ سعدی کا شعر ہے (شنیدم کرمان فحظ شدا تد؟ کہ یاراں فراموش کر دند عشق) کد (ترجہ قحظ کی وجہ سے عشق بازوں کو عشق بھول گیا) یا دوسری وجہ ہے کہ قیامت کے دن اور قبر علی ہر عمل کوشکل و صورت دی جے گی تو صوم کی شکل وصورت ڈھال والی ہوگی۔

(۲) دوسراا مرصد قد ہے یہاں صدقہ ہے مراد نفی صدقہ ہے کوئی فرضی صدقہ بینی زکوۃ مراد نہیں اس لئے کے فرضی صدقہ کا ذکر تو پہلے حصہ میں ہو چکا اورای طرح ماقبل میں صوم ہے مراد نفتی صوم ہے کیونکہ صیام رمضان کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے۔ اورصد قد کی فضیلت میہ ہے کہ بیا تناہوں کو ایسے مینادیتا ہے جیسے پانی آگ کومٹادیتی ہے۔

استعارات رصدقد کوتشیددگی پانی کے ساتھ رتشیدد ہے کرارکان تشید میں مصد کوذکر کیا گیا توسعہ لیعنی صدقہ کا ذکر بیاستعارہ بالکنا بہت ادر مصبہ بالیعنی پانی مصبہ کے لواز مات میں سے ہے۔ بچھا و بنا تواطفاء کا جوت ماء کے لئے بیاستعارہ تخییلیہ ہے ادر بیاس وقت ہے جب اطفاء بمعنی اسم فاعل ہو بچھا دینا ہاک طرح نطبیکہ کوتشیددی گئی ہے تار کے ساتھ نوارکان تشید میں ہے (تعطیم) مشہد کوذکر کرنا بیاستعارہ با لکتاب ہے اور مصلب بہ کے لین نار کے لواز مات میں سے بچھ جاتا ہے بیاستعارہ تخمیلیہ ہے بیاستعارہ اس وقت ہے جب اطفاء بمعنی مفعول کے ہولیعنی بچھ جاتا تو مطلب بيهوا كرمدقد بيركنا بهول كواليسيمنادينا به بيساك بإنى آگ كومنادينا بهاور بجهادينا به دوسرا مطلب صدقد سيركناه اليسيمت جات مين جيسي آگ بإنى سيمت جاتى بهاور بجه جاتى به تشبيه المعطول بالمع حسوس اور شروع مين قلت بانى حدّف محذوف ب_

(۳) صلواۃ الوجل ہی جو ف الملیل۔ تیسراامرنماز ہے یہال بھی نقل مراد ہیں بعثی تبید کی نماز مراد ہے کوئی فرضی نماز مراد نہیں ہے کیونکہ فرضی نماز دں کا ذکرتو پہلے حصہ میں ہوجے کا ہے۔

تركيب(ا)صلوة الوجل في جوف الليل بيمبتدا بإس كي تجرموذوف به كالملك يعني بيكسي كوسيات كاذر بير به (٢) صلوة الوجل في جوف الليل الركي فجرموذوف بهمن علاهات الصلحاء او من شعار الصلحاء (٣) صلوة الوجل في جوف الليل بياس كي تجرموذوف بالايدوك كنهها يعني اس كي تضيلت احاط بيان سنه بابر بهادراك بديا برينهاس كي الايت تك رما أن يس بوعق _

تعلیم '۔اس عدیث سے بید بات معلوم ہوئی کہ کوئی مسلمان نوافل سے مستعنی ٹیس ہوسکتا وجداس کی بیدہے کہ بیستمات مکملات فرائض میں سے ہیں اور کون دعویٰ کرسکتا ہے کہ اس نے فرائض کو کما حقدانجام دے دیا ہے۔اس لئے صرف فرائض پر اکتفانیس کرتا جا ہے اس لئے کہ جب حضرت معاذ'' جیسے محابہ'' کوففوں کی ضرورت ہے تو چر ہمیں تو بطریق اولی ضرورت ہوگی۔

صلاً قالرجل کے بعد حضور صلی القدعلیہ و ملم نے جربیہ آ ہے تلاوت قربائی۔ تنجافی جنوبہ م عن المعتماج یدعون و بہم (آیہ) سے حدیث کے الفاظ الیہ بین جیسے ابواب الخیر۔ یعن جس شخص نے ان امور شا شوکر کیا گویاس کے لئے خیر کے سارے درواز کے مل سے رسجان اللہ میں مہاں ہم قال ہے لے کرا گلے میں تا تال موری ایس ہورہا ہے جس کا حاصل ہے ہے حضرے محصلی الله علیہ وسلم نے جب حضرت محافظ کے اور قربایا یا الااله لک ہوا میں جب حضرت محافظ کے موری کی تقوی و فروق اور جذبہ کو و کھا تو شفقت فرباتے ہوئے مزید تین امور بیان فربائے اور قربایا بالااله لک ہوا میں الامرائح کہ جس محتم مربوبی خیری امری کے تحق میں الله میں اور عبود الله بین اور دورو قسنام الله بین طرف تیری رہنمائی نہ کروں تو حضرت محافظ نے فربایا کوئی ہیں اس میں داس سے مراد اور محتم مراد و ہوں تا ہوگ و میں الله بی الله میں داس سے مراد الله میں مراد و ہوں تو رہ کی الله میں ہوگ ہی تیں ہوگ ای طرح الله میں میں جس کی حقیق بین میں بھڑ اور دال میں الله میں اس میں اور تین میں بھڑ اور دال میں مراد الله اور دارہ میں الله بھر الله میں الله میں اور تین میں بھڑ اور الله میں مراد و اور دارہ میں الله میں ہوگ ہی تیں میں الله میں الله میں جا دی الله میں الله میں الله میں ہوگ اور تو میں الله میں ہوگ اور کی میں الله میں ہوگ اس کی سربلدی جہاد کے در بعد ہوگی الامو الا مسلام میں الله میں ہوگ اس کی سربلدی جہاد کے در بعد ہوگی الامو الا مسلام میں الله میں سے اور دین کی مخاطف قادر و میں میں الله میں کی بلندی کہاد کے در بعد ہوگی الامو الاسلام میں الله میں کی میاد کے در بعد ہوگی الامو الا مسلام میں الله میں کی میاد کے در بعد ہوگی الامو الا مسلام میں الله میں کو فرو میں کی میاد کی در بعد ہوگی الامو الا مسلام میں الله میں کو و قب میں کو دوروں میں کو میان کی بلندی کو کہتے ہیں۔

 على مة فرانى نے ۱۳ سے اوپر تناه زبان سے كيميائے سعادت احياء العلوم ميں تموان ان ميں سے ایک بغیبت بھی ہے الغيبة اشد من النو نا آھي۔
قوله حصائلہ حصيلة کی جمع ہے بمعنی محصود تعنی تی ہوئی تھی۔ بيكلام استعارے پر مشمل ہے كہ جس طرح تھيتی كاشنے كے آئات مشآر در انتی وہ تميز ميں كرتے كدر طب ہے يا يا ہی ہے بالكل ہى حال زبان كا ہے جب انسان زبان كو آزاد چھوڑ و يتا ہے اور بے قابر چھوڑ و يتا ہے تو وہ بھی اچھی اور بری بوتوں میں تميز تيس كرتا۔ باتی شكلت کے امرے بيا يطور محاورہ كے ہے كوئی بدد عامقصود تيس بلكہ مقام تعجب ميں بر ان ور وہ بوانا جاتا ہے۔ وہ كش ل كشائی جہنم كی طرف تھنچ كر لے جاتی ہے۔

وَعَنُ آبِى اَهَامَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ آحَبُ لِلْهِ وَابَغَضَ لِلْهِ وَاعْطَى حَرَى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ آحَبُ لِلْهِ وَابَغَضَ لِلْهِ وَاعْطَى حَرَى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ آحَبُ لِلْهِ وَابَعَالَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ آخِهُ اللهُ وَمَنَعَ لِلْهِ فَقَدِ اسْتَكُمَلَ الْإِيمَانَ رَوَاهُ آبُو دُاوُدُ وَرَوَاهُ الْيَرْمِذِي عَنَ مُعَافِئِنِ آنَسِ مَعَ تَقْدِينُم لِللهِ وَمَنعَ لِلْهِ فَقَدِ اسْتَكُمَلَ الْإِيمَانَ رَوَاهُ آبُو دُاوُدُ وَرَوَاهُ الْيَرْمِذِي عَنَ مُعَافِئِنِ آنَسِ مَعَ تَقْدِينُم لِللهِ وَمَنعَ لِللهِ وَمَنعَ لِللهِ فَقَدِ اسْتَكُمَلَ الْإِيمَانَ رَوَاهُ آبُودُ الودادُ ورَدَادِي) العمان من المن عن المنافرين الله عن موايت يا جادراس من يحد تقديم وَلِيهِ فَقَدِ السَّنكُمَلَ إِيمُمَانَة.

وتا فیرہا دراس میں ہے ہی اس نے اپنے ایمان کو کا مل کیا۔

تشویج: الامرالاول:راوی ان سحابیس سے ہیں جوگنیت کے ساتھ مشہور ہیں اور ان کا نام صدی بن مجلان ہے اور کنیت البابل ہے کیونکہ ریقبیلہ بنو باصلی کی طرف منسوب ہے۔

المصوى الحمصي حمس من آخر عرض على تقاور دين الن كوفات بولي ـ

الامراليُّ في المنظم عديث معفرت ابولهامة عدوايت بفرياتي بين كه بن كريم على الله عليه وتنم في فرمايا كه ان امور قد كوره من اخلاص (بيدا كرنا) يتحيل بين كمال ايمان كافر بعد ب البذا برفض كوچائي كمان امور فد كوره بين اخلاص بيدا كرے اور ده اموريه بين (۱) حب الله بعن اگر كسى سے مجت بوقوالله كي مجت كي وجہ ہے ہو۔ (۲) كافر سے نفرت الله كي نفس كي وجہ ہے ہو۔ (۳) اعطاء الله اگر كي كو كچودے رہا ہے اس سے تقصود بھى اللہ كى رضا ہوكو كى مفاد تر ہو۔ (٣) منع عن الإعطاء الله اگر كى كو تي تي بن دے رہادہ بھى اللہ كي رضا كے لئے ہو اگر اس كو يہ ہے كہ من اس كو يسيد دے دول آو يقمل خاص ميں جلاج اسے كا يا مشروب خاص ہے كا تو اس كو شد سے (بياللہ كے لئے نبس ديا)

سوال ہمام امور میں اخلاص ہیدا کر ناخروری ہے تو مجران امورار بعد کی تنصیص کی کیا وجہ ہے۔ جواب بیامورار بعدا ہے ہیں کدان میں اخلاص پیدا کرنا انتہائی دشوار ہے ہیں جوان میں اخلاص پیدا کر لیتا ہے اس کے لئے یاتی امور میں اخلاص پیدا کرنا آسمان ہوجاتا ہے۔ ایس اخلاص پیدا کرنا انتہائی دشوار ہے ہیں جوان میں اخلاص پیدا کر لیتا ہے اس کے لئے یاتی امور میں اخلاص پیدا کرنا آسمان ہوجاتا ہے۔

و و و اه التوحلی عن معافہالخ را کیے فائد سے کا بیان ہے کہ بھی روا بت معزت معافرین انس ٹے مروی ہے لیکن اس بھی تقدیم و تا غیر ہے اور اس بیں (ای فی حدیث التر غدی مروی عن معافر) کوئی زیادہ تفاوت نہیں ۔ یہاں فقد است کھل الا بعدان میں القب لام مضاف الیہ کے عیش میں ہے اور صدیث معافر میں مضاف الیعنم برطا ہرہے معنی میں کوئی تفاوت نہیں ہے ۔

وَعَنْ آبِي ذَرِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْآعَمَالِ أَلْحُبُ فِي اللهِ وَ الْبُغُضُ صرت البَوْرُ ﴾ روایت بے رسول الدسلی اللہ علیہ والم نے قربایا بہترین عمل بے روی رکھنا اللہ کی راہ میں اور وشمنی رکھنا فی المله، (رواہ ابوداؤد) اللہ کی راہ تیں۔

تَعْمُسُولِيجَ: الحب في الله أي بدخل وصناه الله معاصل حديث حضرت ابوة لأسه روايت بيفر ما ياارشادفر ما يارسول النصلي الله عليه وسلم

سوال: اس مدیث میں حب فی الله اور بعض فی الله کوافنش الاتمال بتلایا حمیا حالاتک ودسری نصوص ہے دوسرے اعمال کو افغنل الاعمال بتلایا عمیا مثلاً طعام کو جہاد کو فیر جا تواس کا حادیث المتعلقہ بانعنی الاعمال میں تعارض ہو کیا؟

جواب (۱)۔ جہاں بھی جس کوافعنل اعمل کیا حمیان کا مطلب یہ ہے کہ بیمن جملہ افعنل الاعمال میں سے ہے کویا افعنل الاعمال ایک توع ہے جس سکے تحت میشکڑوں جزئیات واعل ہیں اور بیاس کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے۔

جواب (۲) اوقات اورازمند کے مختلف ہونے کے اعتبار سے مختلف اندال کوانفنل الاندال فریایا نمیا۔ قبط کے موقع میں اطعام کواففنل الاندال کہانمیار

جواب (٣) ایخاص اور سائلین کے فتلف ہونے کی اعتبار سے مختلف انمال کوافعنل الانمال کہا گیا۔ مثلاً جس بیں بخل کو دیکھا اس کے لئے اطعام کوافعنل الانمال بٹلایا گیا اور جس بیں تکبر کی بوکود یکھا اس سے لئے جارہ ، بالسلام کوافعنل الانمال بٹلایا گیا کسی ہے جن جس کوئی تھم افعنل اور دوسرے کے فتی بیں دوسراتھم افعنل ۔ ایک ہی چیزا یک مخص کے فتی بیں ایک تھم رکھتی ہے اور دوسرے کے فتی بیں دوسراتھم ۔ یہ عامد المحر مین لو ابصر تنا کی قبیل میں سے ہے۔

یعن اگریہ عابہ ہمیں دیکھ لیتے تو یہ اپنی عبادات کوا ہے بچھتے جیسے یہ کھلونوں کے ساتھ کھیل رہے ہوں حالا تکہ بیت اللہ بی عبادت کریا کٹنا افضل عمل ہے کیکن اس کے باوجود جہاد کواس ہے زیادہ فضیلت حاصل معلوم ہوتی ہے۔

ليكن على إلا طلاق اليمان كونصيلت حاصل بصافعتل الاعمال المان ب ما قى سب اس كتحت مندرج بيريد

وَعَنُ اَبِي هُوَيُرَةً قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسُلِمُ مَنُ سَلِمَ الْمُسُلِمُ وَنَ مِن حَرِت الإَبْرِيَّةُ عِرَوايت بِهَارِهِل اللهُ عَلَى فِمَايِهِمُ وَالْمُوالِهِمُ وَوَالُهُ التَّبِيرِةُ عَرَوايت بِهَارِهِل اللهُ النَّاسُ عَلَى فِمَايُهِمُ وَالْمُوالِهِمُ وَوَالُهُ التَّبِمِينَى وَالْيَسَائِيلُ وَوَالُا لَسَلَامِ وَيَهِمُ وَالْمُوالِهِمُ وَالْمُوالِهِمُ وَالْمُوالِمِينَ مَنُ اَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى فِمَايُهِمُ وَالْمُوالِهِمُ وَوَالُهُ التَّيْسَائِيلُ وَوَالُا اللهِ وَالْمُهُمُ وَلَا اللهِ وَالْمُهُمُ اللهُ وَالْمُهُمَانِ اللهِ وَاللهُ وَالْمُهُمَانِ اللهُ وَاللهُ وَالْمُهُمَالِهُ وَالْمُهُمَانِ اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَالْمُهُمَانِ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

تشوریج: عاصل حدیث حضرت ابوہری تصدروایت ہے فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مسلمان کال وہ مخص ہے جس میں تکف عن الادی والی صفت یائی جائے اور موس کا فی و مختص ہے جس سے لوگ اسپنے مالوں اورائی جانوں کے متعلق بے خطرو بے خوف ہوجا کیں۔ ان کے دلوں میں اپنے مالوں کے بارے میں ذرائعی کھنکا ندر ہے لہذا موس کوچاہئے کہ وہ خیال کرے فور کرے کہ جھے میں ما خذا ہے تھاتی بابا جا اس بائیس؟ اگر نہیں بابا جا تا تو اس کو حاصل کرنے کی کوشش کرے۔

سوال۔اس مدیث کے پہلے جملے میں المسلم کاؤکر ساور دسرے جملے میں المعومن کاؤکر ہے تو بظاہر دونوں میں تغایر علوم ہوتا ہے؟ جواب (۱)۔ ان میں مغایرت نہیں محض تفن فی العبارت ہے۔ پہلے جملے میں سلامتی کا ذکر ہے اس کے مناسب المسلم کہا اور udubooks. Wordpress

والمراس يجل ين المن كا ذكر بهاس كم مناسب للمؤمن كالفظ فرمايا .

جواب (۴) نیزاسلام اُدرا بمان میں اسلام ادنی ہے ادراسلام ایمان اتوی ہے اورسلامتی ادنی درجہ ہے کہ اس میں بالفعل اگر چاہذاء خبیں ہوتی لیکن ایڈاء کا دہم اوراحیال ہوتا ہے اورامن اتوی درجہ ہے کہ اس میں ایڈا ، کا دہم بھی نہیں ہوتا ۔ تو ہر جیلے کو اس کا حق وے دیا لیمن سنامتی کے ساتھ اسلام کو ذکر کیا جو کہ دونوں ادنی جی اورامن کے ساتھ موکن کو ذکر کر دیا جو کہ دونوں اتو بی جی ۔

تختضرا شکالات اوران کے جوابات نسانہ کوں کہناو لہ کون ٹیس کہا۔جواب نہ ہمکوم ہیدا ہوجائے۔

سوال ۔ اس حدیث میں میتدا کاورخبر دونوں معرفہ ہوں اور جب دونوں معرفہ ہوں تو حصر کا فائد و دیتا ہے تو اس ہے معلوم ہوا کہ مسلمان وی ہے جس میں وصف قدکور پائی جائے جس میں وصف فدکورٹ پائی جائے دوسرے سے مسلمان ای نہیں ؟

جواب يبال سلم ے كامل مسلمان مراد ب جيسے كباجا تا بدلمال و الابل -

موال باس سے معلوم ہوا کہ اہل ذیہ یعنی ذی کو تکلیف دینا جائز ہے۔ جواب : باہ داسلامیہ میں چونک کشرالوجود مسمان ہیں اس کے ان کا ذکر کر دیااس میں کوئی شخصیص مراد نہیں۔

سوال کیا عورتوں کو ایڈ امینی ناج کڑے؟ جواب نہیں دکام شتر کے بھی جورتی طبعا مردوں میں واقل ہوجاتی ہیں ہوال کیا ایڈ امبار جل جا کر ہے۔ جواب نیس میاں فات مرادے۔ ذکو المجنوء اوا دفالکل مینی ہر عکو ذکر کے کل مراد لیا ہے۔ بنداد راسان کی تصبیح ہیں لئے کی کہ ان سے اسٹر افعالی کا صدور ہوتا ہوئی وہست مقدم ذکر کیا جی زبان کے اسٹر افعالی کا صدور ہوتا ہوئی وہست مقدم ذکر کیا جی زبان کے بنداد کی تاثیر وہر سام جنا ہوئی ایڈ اور سے اسٹر ہوتا ہوئی وہست مقدم ذکر کیا ہوئیا کہ شام دکامشہور شعر ہے جو کہ ہدا ہو آخو میں پڑھ بچھ ہو۔ بنداد کی تاثیر اسٹر میں انداز اسٹر کے لواظ سے قرق ہے ایڈ اسے بدکام تعلق خاص ہے بعنی حوال نام المبانی میں کیا فرق ہے؟ ۔ جواب میتال کے لواظ سے قرق ہے ایڈ اسے بدکام تعلق خاص ہے بعنی حوال دار ایڈ اسٹر کیا اور ایڈ اسٹر اسٹر کیا اور ایڈ اسٹر کیا در ایک کا طاحت کی اور ایڈ اسٹر کیا در ایک کا طاحت کی کہ انداز اسٹر کیا در ایک کا در اسٹر کیا در ایڈ اسٹر کیا در ایک کا در اسٹر کیا در ایک کا در ایک کا در ایک کا در ایک کا دیا ہوئی کی کو اسٹر کیا در ایک کا در اسٹر کیا در ایک کا در ای

قوقه' والمعجاهد من جاهدا لخُرابِكِ فائد كا بيان كراه م تتكلّ نے شعب الا بمان تل اس وفضالہ ہے روايت كيا ہے اوراس تين يجمد ضاف ہے۔

و المسجاهد الخ اس كا مطلب بيرے كري برحيقى و فخف ہے جواللہ كى اطاعت ميں اپنے غس سے جباد كرے يعنى اللہ كے احكامت كو بجانا ہے ساس سنے كہ جبادا كبريكى ہے كما ہينے نفس سے اللہ كى اطاعت ميں جباد كيا جائے ۔

والمههاجو الخمهاجر ترقیقی وه به جوجرت کا ملها ختیار کریسی معمیات البه کوچوز دسته سوال : ۱۰۰ سے صنورسنی الله علی مقصود کیا ہے۔ جواب (۲) ۔ جو فتح مقصود کیا ہے ۔ جواب (۱) دفع عجب مقصود ہے کہا ہے حاب صرف بجرت فتا ہرہ کا فی نہیں بلکہ بجرت باطند ہے تاری کا حتیار کرو۔ مَدے کیلے بجرت نیس کرسکھان کو کی دے دہے ہیں کہا کرتم بجرت فتا ہرہ نیس کر سکتا تا تبداد سے بجرت باطند ہے تم اس کوا ختیار کرو۔

قوله معطایا عطینة كرش يه معنى چونا كناه اور ذنوب ذنب كرش يه محتى بوت كناه صفائر و كبائر دونول سے بحرت ضرورى سے ا وَعَنْ آنَسِ قَالَ قَلَّمَا حُطَبَنَا وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَّاقَالَ الْإِيْمَانَ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ لَهُ احترت انس سروایت به رَمَ خطید یت به مورسول الدملی و کمرشوراس شرفرات ال فض كا ایمان كامل میر جس كروسط المت تیس

وَلَا دِيْنَ لِمَنُ لَا عَهَدَ لَهِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيْمَانِ. ادراسُ فَي كايراد بِن تَيْسِ مِن كام دَيْسِ _ (يَعِلَّ فَيْسِيالا يَانِ مِن السِيروايد كيا سے)

تشريح: حصل حديث المانت اورايفائي عبدميكمنات إيمان اورمكملات دين بين بهريه لهذا امانت واري والي وصف

اورا بغائے عبدوالی وصف کو برتھ کو حاصل کرنی جاہتے ان کی تعیفوں کو چھوڑنے سے بیدوصف حاصل ہوں گی۔ خیانت اور وعدہ تھنی اس کا مدار معنے پر ہے۔ باقی رہی ہے بات کی نس ایجان کی تفی ہے۔ مدار معنے پر ہے۔ باقی رہی ہے بات کی نس ایجان کی تفی ہے۔

جواب المانت کے دومتی میں (ا) المانت متعارف حفظ الموال النامی، حفظ المسجالس (۲) المانت فیر متعارفہ تکلیف شرکی احکام شرع یکا مکلف ہوناانا عوصنا الامانة الخ ای المرح نفس دین کی آئی ہے یا کائل دین کی ٹی ہے اس کا مداریمی معنے پر ہے۔

قوله و الادین لمن لا عہد له ایفاع عہد کے دومعنے ہیں۔(۱) ایفائے عہد متعارف فیما بین الناس (۲) عہد ریوبیت جس کی طرف الست بوب کم سے اشارہ کیا ہے الح اگر امانت سے مراد امانت شعار فداور عہد سے مرادع بد متعارف ہوتو کمال ایمان کی ٹنی ہے اور کمال دین کی ٹنی ہے اورا گرا مانت وعہد سے مراد غیر متعارف ہوتو بھر نفس ایمان وقتس دین کی ٹنی ہوتی ہے باتی رہی ہات کے معتز لداس سے استدلال کرتے ہیں کہ مرتک کمیرہ خارج عن الایمان ہے تو اس کا چواب یہ ہے کہ یمان پر ہرایک کے دومعنے ہیں بالمعنی الاول کے اعتبار سے استدلال می نمیں ہے۔ یمان کا ل ایمان کی ٹنی ہے۔

فلما معنی اک سے قلت کے دومعنی میں (۱) قلت بمعنی کی (۲) قلت بمعنی نی۔

اَلْفَصُلُ الثَّالِثُ

وَعَنُ عُبَادَةَ بَنِ الْصَّاهِبُ قَالَ سَمِعُتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنُ شَهِدَ اَنُ حَرْت مَادَةً بَن صَامَت ہے ردایت ہے کہ میں نے نا نی سلی اللہ علیہ وہلم فرہا رہے ہے جو محض کوائی وے کہ لا اِللهُ إِلَّا اللّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّهِ حَرَّمَهُ اللّهُ عَلَيْهِ النَّارَ. (رواہ صحیح مسلم) اللہ کے مواکن معودیس اور بے تک محمل الله علیہ مسلم اللہ کے دمول میں اللہ تعالیٰ نے اس پرآگر حمام کردی ہے۔

تشولی : حاصل حدیث جس من اقرارة حیداوراقرارسالت پایاجائة اس پرجنم کی آگرام بوجاتی بیال پرتجمیم التحداد فی الناد مراوب سوجاتی به بیال پرتجمیم التحداد و بی الناد مراوب سوجال بین مراوب (۱) بیقرائض کے مزول کے آل کا واقعہ ہے۔ جواب (۲) شہرہ حقوقها مراد ہیں۔ جواب (۳) تحریم الخلو و فی الناد مراد ہے۔ تحریم الدخول فی الناد مراد مراد ہیں۔ جواب (۳) معداق دفیق ہے جس کوشہادتین کے بعدا عمال کاموقعہ میں نہا ہو۔ میں معداق دفیق ہے جواب (۵) اس کا معداق دفیق ہے جس کوشہادتین کے بعدا عمال کاموقعہ میں نہا ہو۔

وَعَنُ عُشُمَانُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ مَّاتَ وَهُوَ يَعَلَمُ اللهُ إلا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ مَّاتَ وَهُوَ يَعَلَمُ اللهُ إلا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ مَّاتَ وَهُوَ يَعَلَمُ اللهُ إلا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَا إِن عَنَانَ مِدوايتَ مِهَالِهِ كَانَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَنَانَ مِدوايتَ مِهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

جنت بنی داخل بو**کا**۔

راوی کے حالات آپ کی کنیت ابوعمداللہ یا ابوعر ہے اسحاب کیل کے واقعہ کے چیسال بعد پیدا ہوئے۔آپٹروع زمانے عی میں اسلام لے آئے تھے۔ آپ حکما بدری ہیں کیونکہ فرزہ بدر کے وقت آئخضرت سلی الله علیہ دہلم کی صاحبز اوی معترت رقیہ جو معترت عثان کے عقد نکاح میں تھیں وہ بیارتھیں تو حضور صلی الله علیہ وسلم نے حکما آپ کو تھارواری کے لئے چیوڑ ویا اور پھرآپ کو آپ سے نیز مال علیہ ست سے معمد ملاؤ والورین آپ کالقب ہے کونکر آئخضرت صلی الله علیہ وسلم کی دوصاحبز اویاں رقید وام کلاؤٹ کے بعد دیگرے آپ کے فیست سے معمد ملاؤ والورین آپ کوئٹر تا میں علیہ وسلم کے دوسری صاحبز اوی کی دفات کے بعد قرمایا کر آگر میری تیسری لاگی ہوتی تو میں دہ میں علیف ہے اور کہا یا اللہ استعام عشر وسلم وسلم میں سے ہیں۔ بحرم ۱۳ ھیں طیف ہے اور کہا یا ۱۸

ذی المجد۳۵ هنیں بروز همد الهارک۸۴ سال کی تمرین شهید ہوئے اور ہفتہ کی رات کوجنہ اُبقیع میں مدنون ہوئے ۔حضرت جبیر بن مطعم ﷺ نماز جناز وپڑھائی۔ آپ کی کل مدت خلافت۴ اون کم۱۳ سال ہے۔ آپ سے کل ۱۳۷ احادیث سروی ہیں۔

تشریع: عاصل عدیث جس فض کی و فات عقید و توحید پر بهوده تا جی ہے۔ و مخص جنت میں واخل ہوگا۔

سوال جہتم ہے بجات یانے کیلیے صرف کلم تو حید کی حرفت کا فی تیں ۔اس لئے کہ معرفت تو کافروں کو بھی حاصل تھی تو بھرا کو بھی ہاتی کہنا جا ہے عالانکہ بالاجماع مسئلیاس کے برخلاف ہے۔ جواب علم سے مراد مطلق معرفت نہیں بلکہ الاعتقاد البحازم الواسنے المعطابق فلواقع مراد ہے۔

سوال ۔ناجی ہونے کیلیے تو صرف تو حید کافی نہیں بلکہ اقراد لسانی بھی ضروری ہے۔جواب (۱)عدم ذکر عدم و جود کوسٹون نہیں ہے۔ معنی اقراد لسانی کو یہال ذکر نہ کرنے ہے بیال زم نہیں آتا کہ اقرار لسانی ضروری ندہو۔

جواب (۲)۔ذکرالجزارادالکل کی قبیل ہے ہے۔اقرارتو حیداقراررسالت کوسٹرم ہاں لئے کہ عقیدہ تو حیدہ ہی معتر ہوگا جو ہی کریم صلی الندعلیہ وسلم کی تعلیم کے مطابق ہوگا۔اور جو تعلیم نبوی صلی اللہ علیہ دسلم کے مطابق ہوگادہ اقرار رسالت کوسٹرم ہے۔

چواب (٣) ١٠ سيم ادو وهض ب جس ساقر اراساني كامطالبد كياميا مو

چواب (۳) راس کامصداق وچخص ہے جس کواقر اور پرفقرت حاصل ندہو یسوال رئیادخول جنت کیلئے اعمال صالحہ کی ضرورت نہیں؟ جواب ۔ دخول سے مرادمطلق دخول ہے خواہ اہتداءُ ہو یاانتہاءً۔

وَعَنُ جَابِرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَانِ مُوْجِبَتَانِ قَالَ رَجُلَّ يَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَانِ مُوْجِبَتَانِ قَالَ رَجُلَّ يَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَنْرَ بَاللهِ صَلَيْنَا مَعْرَبَ اللهِ عَلَيْهُ وَمَنْ مَّاتَ لَا يُشُوكُ بِاللهِ صَيْنًا وَحَلَ النَّاوَ وَمَنْ مَّاتَ لَا يُشُوكُ بِاللهِ صَيْنًا مَا لَمُ اللهِ صَيْنًا وَحِيْرَي مِن اللهِ عَنْ مَّاتَ يُشُوكُ بِاللهِ صَيْنًا وَحَلَ النَّاوَ وَمَنْ مَّاتَ لَا يُشُوكُ بِاللهِ صَيْنًا وَحِيْرِي وَاجْتَانِ قَالَ مَنْ مَّاتَ يُشُوكُ بِاللهِ صَيْنًا وَحَلَ النَّاوَ وَمَنْ مَّاتَ لَا يُشُوكُ بِاللهِ صَيْنًا وَحِيْرِي وَاجْدَ بِرَوْلُ وَمَنْ مَّاتَ لَا يُشُوكُ بِاللهِ صَيْنًا وَحِيْرِي وَاجْدَ بِرَوْلِ اللهِ عَنْ مَا اللهُ عَنْ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَى مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ مَا اللهُ عَلْ اللهُ مَنْ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

تنشولیج: الامرالاول: رادی کے حالات آپ کی کتیت ابوعبدالله انساری ہے والد کا تام بھی عبداللہ ہے۔ یہ یہ طیب کے ب بشندے ہیں مشاہیر صحاب اور کثیر الروایة صحابہ میں سے ہیں غز وہ بدر اور اس کے علاوہ الفارہ غز وات میں شریک ہوئے اخیر عمر میں نامینا ہو مجے یہ مجھج کی میں ہزمانہ عمر الملک بن مروان جمر ۹۳ سال وفات یا تی ۔ آپ سے طلق کثیر نے روایت حدیث کی ہے۔

حاصل حدیث:۔ ووصلتیں موجب ہیں مصلتان موجبتان۔ بہلی خصلت و فات علی الشرک بالله۔ حالت شرک میں وفات میں الشرک بالله۔ حالت شرک میں وفات یہ موجب ہے دخول جنت کے لئے میں وفات یہ موجب ہے دخول جنت کے لئے خواد دخول اولی ہو یا انتہائی ہو۔ یا تی سوال وجوائی شرورت کوں چیش آئی؟ جواب:۔ تا کہ طلب علی وجرالسالفہ حاصل ہوجائے تیز جوچیز طلب کے بعد حاصل ہوگا ہے تیز جوچیز طلب کے بعد حاصل ہوگا ہے تی ہوجائی ہے۔ وہ رائے فی الذہن ہوجائی ہے۔ دہ رائے فی الذہن ہوجائی ہے۔

وَعَنُ آبِي هُوَيُوهُ قَالَ كُنَّا قَعُودُا حَوْلَ وَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَنَا آبُوبَكُو وَعُمَوُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَنَا آبُوبَكُو وَعُمَوُ المَّعَلِيهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ اَظُهُونَا فَابْطَا عَلَيْنَا وَ حَشِينَا اَنْ يَقْتَطَعَ عِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ اَظُهُونَا فَابْطَا عَلَيْنَا وَ حَشِينَا اَنْ يَقْتَطَعَ مِل اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ اَظُهُونَا فَابْطَا عَلَيْنَا وَ حَشِينَا اَنْ يَقْتَطَعَ مَا مَا وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ اَظُهُونَا فَابْطَا عَلَيْنَا وَ حَشِينَا اَنْ يَقْتَطَعَ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ اَظُهُونَا فَابُطَا عَلَيْنَا وَ حَشِينَا اَنْ يَقْتَطَعَ مَا اللهُ ا

هُوْنَنَا وَفَرْعُنَا فَقُمُنَافَكُنُتُ اَوَّلَ مَنْ فَرْعَ فَخَرَجُتُ ٱبْتَغِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کوئی تکلیف ند پہنچائے بیشیال آتے ی ہم محمرائے اور اٹھ کھڑے ہوئے ٹس سب سے پہلے کھر آیا ادر سول الفصلي الله عليه وسلم كو تاش كرنے حَتَّى آتَيْتُ حَآيْطًا لِلْانْصَارِ لِبَنِي النَّجَارِ فَذُرُتُ بِهِ هَلُ آجِدُ لَهُ بَابًا فَلَمُ آجِدُ فَإِذَا رَبِيعٌ يَدُخُلُ کیلئے نگلا یہان تک کدیش باغ کے یاس آیا جو بنونجارانصار کا تھا۔ بٹس اسکے گرد پھرا کہ اس کا درواز ہ نے اس کا دروازہ نہ بالے۔ نام کہاں فِي جَوُفِ حَائِطٍ مِّنُ بِثُرِ خَارِجَةٍ وَّالرَّبِيْعُ الْجَدُّوَلُ قَالَ فَاحْتَفَزُتُ فَدَّحَلُتُ عَلَى رَسُول اللَّهِ ایک نالی با ہر کے ایک کئو کیں سے باغ سے اندرواغل ہوتی تھی۔ رہیج کامٹن جدول ہے ابو ہریزہ نے کہا ہم اسٹ ممیا اور رسول الله سکی اللہ علیہ وسلم صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةٌ فَقُلْتُ نِعْمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا کے یاس داخل ہوا۔ معترت محصلی الشعلیہ وسلم نے فرمایا تو تو ابو بریرہ ہے میں نے کہا بان اے اللہ کے رسول قرمایا تیرا کیا حال ہے میں نے کہا شَانُكَ قُلُتُ كُنْتُ بَيْنَ اَظُهِرَنَا فَقُمُتَ فَابُطُاتَ عَلَيْنَا فَخَشِيْنَا اَنْ تُقْتَطَعَ دُوْنَنَا فَفَزعُنَا فَكُنْتُ آب سنی الندعلیہ وسلم جمارے درمیان منے آپ سلی الله علیہ وسلم کھڑے ہوئے ہیں آپ سلی الله علیہ وسلم نے ہم پرد پر لگا دی ہم ڈرے کہ أَوَّلَ مَنْ فَوْ عَ فَاتَلِتُ هَٰذَا الْحَالِطَ فَاحْتَفَوْتُ كَمَا يَحْتَفِوْ النَّعْلَبُ وَهَوُكَآءِ النَّاسُ وَرَآنِي فَقَالَ جاء بينيرآ ب ملى الله عليه وسلم ايذا كانجائ جاكي بم محرات بين لوكون بين سب يها محرايا بن اس باغ ك باس آياس مناجس يَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَاعْطَانِي نَعْلَيْهِ فَقَالَ اذْهَبُ بِنَعْلَى هَاتَيْنِ فَمَنُ لَقِيَكَ مِنْ وَرَآءِ هذَ الْحَآئِطِ يَشْهَدُ طرح لومزی سنتی ہےلوگ میرے چھے آرہے بتے ہیں فرمایا ہے ابو ہریرہ اور آپ سکی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دونوں جو تیال ویں اور فرمایا ہیمیری أَنْ لا إِلٰهُ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَيْقِنًا بِهَا قَلْبُهُ فَبَشِرُهُ بِالْجَنَّةِ فَكَانَ أَوَّلُ مَن لَّقِيْتُ عُمَرَ فَقَالَ مَا هَاتَانَ دونوں جو تیاں لے جاؤاس باغ کے باہر تھے جو تھی لے جو کوائل دیتا ہو کہ انڈ کے سواکوئی سعبود ٹیس اس حال میں کہ اس کا دل یعنین رکھتا ہو۔ النَّعُلان يَا آبَا هُرَيْرَةَ قُلُتُ هَاتَان نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَنْيي بهمَا مَنُ لَّقِيْتُ اس کو جنت کی بشارت دو۔سب سے پہلے جسے میں ملاعم سے کہاا ہے ابو ہربرہ بید دنوں جو تیاں کیسی میں نے کہا بید دنوں جو تیاں رسول اللہ يَشْهَدُ أَنْ لَّا الَّهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَيْقِنًا بِهَا قَلْبُهُ بِشُوتُهُ بِالْجَنَّةِ فَصَوَ بَ عُمَرُ بَيْنَ ثَدْيَنَ فَخُورُكُ صلی الله عنیدوسلم کی بین آب ملی الله علیدوسلم نے بچھے دیمر بھیجاہے کہ جس مخص کو بین طول جواس بات کی موای دے کہ اللہ کے سواکو کی معبود نہیں لِاسْتِيْ فَقَالَ اِرْجِعْ يَا اَبَا هُرَيْرَةَ فَرَجَعْتُ اِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْهَشُتُ اس کا دل بھین رکھتا ہوں شل اے جنت کی بشارت دول عرشے میری جہاتی کے درمیان مارابش بیشت کے مل کریڑ اپس کہاا ہے ابو ہریرہ دالیس بِالْبُكَآءِ وَرَكِبَنِيُ عُمَرُ وَإِذَا هُوَ عَلَى آثَرِيُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالَكَ يَا اوٹ جامیں کی سلی انشاعلیہ وسلم کے پاس آیا ادر روئے سے ساتھ وائی آ واز بلندی عربھی میرے پیچھے جلے آئے رسول انتفاقی انتدعلیہ وسلم نے قرمایل آبَاهُوَيْوَةَ قُلُتُ لَقِيْتُ عُمَوُ فَاخْبَرْتُهُ بِالَّذِى بَعَفَتْنِي بِهِ فَضَوَبَ بَيْنَ ثَذَيَنٌ صَوْبَةَ خَوَرُتُ لِإِسْتِي تحجے کیا ہے میں نے کہا میں محرکو ملاقعا میں نے اسے اس بات کی فیردی جس کے ساتھ آپ نے جھے بھیجا ہے اس نے میری جھاتی کے درمیان مادا ہیں

فَقَالَ ارْجِعْ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَا عُمَوُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا فَعَلَت قَالَ الشّهَ عَلَيْ مَا فَعَلَت قَالَ الْهِ عَلَيْ مَا فَعَلَت قَالَ الشّه عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فَاخِلُهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فَاخِلُهُمْ . (صحيح مسلم) عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخِلِهِمْ . (صحيح مسلم) فَخَلِهِمْ يَعْمَلُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَلِهِمْ . (صحيح مسلم) عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخِلُهُمْ . (صحيح مسلم) عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخِلُهُمْ . (صحيح مسلم) عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخِلُهُمْ . (صحيح مسلم)

تنشولی : اس حدیث پاک کاعنوان حدیث اعطاء انعلین ہے کیونکہ اس بس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلین میارک ویہے کا تذکرہ ہے ای دجہ سے اس کا نام حدیث اعطاء العلین رکھ دیا۔

حاصل حديث: حصرت الدهرية سے روايت بارشاوفرمات بين كدايك موقع بريم محابرى ايك جماعت رسول الله سلى الله عليه وسلم كی خدمت بین بینچی ہوئی تقی جن بیں ابو بکڑو عربھی موجو و تقے ۔ای اثناء بیں نبی کریم صلی الله علیہ وسلم مجلس ہے اٹھ کر با برتشریف لے منے ۔ والیس آنے میں نی ملی الله علیہ وسلم کوور ہوگئی تو سحابہ تھرام کے اور حضرت ابو ہرری قرباتے ہیں کہ تھرانے والوں میں پہلا میں تفاک مجيل اليها نداوكردشمن في موقعه با كرحضور صلى الله عليه وملم كوضرراور تكليف نه يهنيا دى موجس كى وجد سه وه واليس آف يس ويركرد ب بيس الغرض بم محاب تلاش من لكل قو بم تلاش كرتے كرتے ميں بنونجار كا يك باغ ميں پنچااور ميں نے باغ كاروكر د چكر لكاياكين مجمد درواز و شالما اچا تک میں نے دیکھا کہ ایک نالی ہے چھوٹی می وہ باغ کے اندر جارت ہے میں نے اپنے آپ کولومزی کی طرح سکیزااور نالی کے ذراید باغ میں وافل ہو کمیا۔ اور حضورصنی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو حضورصلی اللہ علیہ دسلم موجود تنصانہوں نے فرمایاتم ابو ہریرہ ہوتم کہاں سے آ ے حالا تکدورواز معلق میں اوش نے کہائی ہاں میں ابو ہریٹ ہوں و حضور صلی الدعليد سلم نے فرمایا کیا حال ہے تہا رائم کیے یہاں کافٹا کے ہواس پرمعزرت ابو ہربر ڈفر ماتے ہیں کہ ہیں نے سارہ قصد سایا کہ آپ ملی اللہ علیہ دملم ہمارے درمیان ہیٹے ہوئے تھاٹھ کر چلے محتے اور آ پ صلی اللہ علیہ وسلم نے واپس آنے میں ویر کی تو سحار تظیمرا محتے کہ آپ کوسی نے تکلیف نددے دی ہوادر تخبرانے دالوں میں سب سے اول میں تفاق میں اس باغ کے پاس آیا اور میں نے اپنے آپ کوسکیز ااور میرے سکیڑنے کی کیفیت ایسے تقی جیسے اومری اپنے آپ کو سكيزتى ہے تویں تالی سے ذریعه اندرآ مميااور باتی سحام بھی ميرے پیھے ہے اس پرحفزت ابو ہربرہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی الله عليه و سلم نے جھے اسپتہ دونوں جوتے مبارک عطا کے اور فرمایا کہ جاؤ میرے ہیرجوتے نے جاؤ اور اس دیوار کے باہر جوشش آپ کو مطے جس مخف ہے بھی آ ب كى ملاقات مواورا قرارتو حيد كرتا موتواس كو جنت كى بشارت دے دينا رحضرت ابو بريرة فرماتے بيس كديس بابر فكاتو سب سے يہلے حضرت عرق مجھے لیے رہلی ملاقات حضرت محرہ ہے ہوئی تو حضرت عمر نے فرمایا یہ جوتے کس کے ہیں؟ تو حضرت ابو ہر مری تقرماتے ہیں میں نے کہا بدرسول انٹنسٹی انٹد علیدوسلم کے تعلین مبارک ہیں اور بدوے کر مجھ کورسول انٹد نے جیجا ہے اور بیفر مایا کہ جس سے جس ملول اور وہ اقرار توحید کرتا ہوتو اس کو جنت کی بشارت دول ہتو اس پر حضرت عمر نے میرے سینے کے درمیان ادرمیری چھاتی کے درمیان ایک محونسہ ماراجس کی وجہ سے میں کر پڑا۔ اور عمر نے قرمایا کہ جاؤ والیں لوٹ جاؤاے ابو ہریرہ میں نے مجھ بال شدکی نے میں حضورصلی الله عليه وسلم کے باس

کوکسی نے مارا بوتو) تو ایسے بی میں بھی رور ہاتھا۔ اور حضرت مربھی میرے چیچے تیجے آ رہے تھے اور بھے ڈربھی لگ رہا تھا کہ کیس اور سرات ویں۔اس حالت میں میں رسول الندسلی الندعلیہ وسلم سے پاس پہنچا تو حضورصلی الندعلیہ وسلم نے فرمایا مالک یا ابو ہر پر واسے ابو ہر پر واقعے کیا ہو سکیا ہے تو ش نے کہا بھی جب بیبال سے لکا تو حضرت عمر مجھ سے ملے تو بین نے آ ہے کا پیغام دیا تو ونہوں نے مجھے مارا بین زمین پر کر ہڑ ااور ونہوں نے کہا واپس جا۔ بورا نصد سنایا تو پھرحصور صلی القدعلیہ وسلم حصرت عمر پرمتوجہ ہوئے اور فر ہایا کدا ہے عمرتو نے ایسا کیوں کیا؟ تو اس پر حضرت عمر نے فرمایا۔ یا رسول الله میرے ال باپ آپ پر قربان ہوجا کیں کیا آپ نے حضرت ابو ہر رہ وکھین میارک دے کر جیجا تھ تو حضورصلی الله علیه وسلم نے فرمایا ہاں تو حضرت محرؓ نے فرمایا آ ب ایسانہ کریں کیونکہ لوگ اس بشارت کون کراس پراکتھا کرلیں مے اورای پر بھرو سہ کر کے بیٹے جائیں ہے۔ نی الحال ان کواک حالت پر رہنے و بیجئے تو حضور مسلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تھیک ہے اور حضرت عمر کی ا موافقت کی اورفر مایا کرر بنے دو۔ اور لوگول کواپنے حال پرچھوڑ دو۔

قوله كناقعوداً سوال كناص فاؤات باورقعوداً معدر باورمدركاهل ذات يصح نين بوتاتويه ل كيحما إكرديا؟ چواہب (۱) رقعود مصدری معنی بیل نہیں ہے بلکہ فاعدین اسم فاعل مے معنی بیل ہے اور اسم فاعل وال عنی الذائب مع الوصف ہوتا ہے لہذا*ا ک*ی وجہے حمل میچے ہے۔

جواب(۲) ـ بيمل على وجالمبالغدے بيسے زيږعدل کو به

چواب (٣)۔ بيقاعد كى جع بے مصدر بي نبيس ليكن اس كو پيندنيس كيا كيا۔

چوا ب (۳) ۔ بہال مغماف محذوف ہے ذور اصل عمبارت یوں ہے محدافعو در ہم ^قرود والے تھے۔

قوله حول دسول الله يسوال راس طرح بينين كي كيفيت كي يحكت كياب؟ جواب رطالين كوطفه بناكر بيُعنا جاسية جيها كه و معنا ابو بحرٌ و عمرٌ سوال حفزت الويمر مدايّ اور حفزت عمرٌ كه ذكر كرنه كي خاصيت ٢٠٠٠ جواب زان كي عظمت ادر نضیلت کو بتلا نامقصود ہےادرنضیلت ای ترتیب ہے جوؤ کر کی گئے ہے تو معلوم ہوا کدمتی برکرام میں بھی بیانشل سمجھے جائے بیچھے اتمام صحابہ میں ممثاز ذا نصیلت اور ذاعظمت دالے میں رسوال _ آ ب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کامجس ہے اٹھ کر جانے کی کیا سخت تھی رجواب رطبیعت کے تقاضے بدلتے رہیتے ہیں طبیعت مجھی جلوت کو جا ہتی ہے اور مجھی خلوت کو جا ہتی ہے تو مضور تسلی الند علیہ وسم کسی مقتضی خلوت کے جائے جانے کی وجہ ہے آ ب کبل جنوت کوچھوڑ کرخنوت میں مطلے مکتے۔

فالكروااس مصيه بالمتامعفوم بموتى بيجكها كراستاذ كودير بموجائة وانتظاركرنا حاسيج يمسترشدين كوانتظاركرة بيزجائة وووانتظاركرين سوال: <هنرتابو ہربر ہُلوا بنی کیفیت بنائے ہے مقصود کیا تھا؟

جوا ب منشور صلی الندعلیه و ملم کے ساتھوا ہے کمال تعلق کو بتلا تامتھود ہے کے تھوڑی ہی جدا گی کی دجہ ہے۔ سب گھبرا گئے ۔ خشیت اورفزع میں فرق _وس میں دوتوں ہیں _

تول اول ۔ فوع کا ذکر خشیت کے لئے تاکید ہے **تول ٹانی ۔**خشیت کا تعلق اس خوف کے ساتھ جس کا اثر ہورے تک بینچے اور قوع کا تعلق اس خوف کے ماتھ جو کھا ہر ہے ہو مطلب ہم کھا ہر جھی پر بیٹان ہوئے اور باطنا بھی پر بیٹان ہوئے امارے خوف کا اثر کھا ہر و باطن دونوں سے تھا۔ قوله ا فكنت اول سوال: حضرت ابو بريره كوكيے بية چل گيا كرين اول گيرانے دان بول كياء لم الغيب عنو؟ جواب: ساسيغ

من بنو خارجة. ال کالفظ منبط کرنے کے تمن طریعے ہیں۔ (۱) ہو خارجة موسوف مفت یعنی دونا لیا ایسے کویں ہے آری کھی جو کوال باغ سے باہر تما۔ (۲) من بنو خلوجة اصافت الی الفت میر یعنی ٹالی ایسے کویں سے تمی جو کواں اس باغ سے باہر قعا۔ (۳) یعنی تنوین اضافت کے ساتھ من بنو خلوجة ال صورت میں فاحد ریا ہم جمل ہوگا ہوں گا کہ وہ نائی فارجہا کی تحق کے کویں سے آری تھی۔ پہلا منی اور آ کے بدائے ہے۔ قوله الرجع المجدول بیداوی کے لیچلے راوی جی ان کی کلام ہے۔ رہے کا معنی جھوٹی نائی۔

فقال ابو هویوه -ابو بریره خیر بے مبتدا محدّدف کی ای انت ابو هویوه اورقال کا فاعل بوخمیر متعتر راجع یسوئے الی رسول انٹوسلی انشاملیہ وسلم -اورانت ابو بریریہ مبتداخبرش کر جملہ تقولہ ہے قال کا۔

سوال - حضرت ابو ہر روتو جانے بچائے تھے تو آ پ سلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیوں کیا؟ جواب (۱) تعجب کی بناء پر کہ باغ ش داخل ہونے کے در دازے تو مسدد دینتے تم کہاں ہے آھے۔

جواب (۲)۔اس دنت می کرمیم ملی اندعلیہ اسلم من دغیب تصاورات مالت میں جانے پیچانے فض ہے بھی ذھول کا ہوجاتا کوئی سنبعد تیں۔ سوال منعلین مبارک کا اعطاء کیوں ہوا؟

جوا سیہ (۱) اس کی ایک توجیہ طاعلی قاری نے کی ہے اس موقعہ پر نی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسکم کوچلی طوری کا ظہور ہور ہاتھا مقام اوب ٹھانعلین کا اپنے پاس دکھنا سناسسے تبیس تھا اس لئے حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے وسید سیٹے۔

جنواب (۲) نعلین مبارک اس کئے دی تا کہ حضرت ابوہریرہ کی بات پرنوگوں کواعثاد ہوجائے اور اس بات پر کہ حضرت ابوہریرہ حضورت ا الندعایہ دسلم سے ملاقات کر کے آرہے ہیں اور بریشانی دور ہوجائے۔

'' سواک ۔ اگر اعتمادی مقصود تھا تو کوئی اور چیز دے دیتے تعلین دینے جمی تخصیص کیوں کی؟ جواب ہوسکتا ہے کوئی اور چیز اس ونت حضور سلی اللّه علیہ دسلم کے پاس نہ ہو۔علامہ ملِبی نے اور دجود بھی ذکر کی ہیں ۔

کہل وجہ: نظین کاتعلق قدم کے ساتھ ہے جس سے اشارہ ہے قابت قدی کی طرف یعنی وہ فابت قدم رہو۔

د وسمری وجہ تربیبیان کی قدم کے ساتھ تعلین کا تعلق ہے اور قدم اور قد دم دونوں کا مادہ ایک ہے۔ سطلب بیاس بشارت کا سب تمہارا آتا بنا ہے لیکن صاحب مرقاۃ ملائلی قاری نے ان آوجیہات کو پیندئیس فر مایا۔ ان میں سے پہلی وجہ رائج ہے۔

سوال: اس خاص موقعه برحضرت ابو بربرة كوبشارت بالجشة كا پيغام دے كر بيجيج ميں كيا حكمت تحي؟

جواب: نی کریم صلی الله علیه وسلم کوجب اطلاع ہوئی کہ محلد پریشان ہیں آوان کی پریشانی کاعلاج بشارت سے کیا۔ اس لئے آپ نے بشارت بعد دی یادہ حضور صلی الله علیه مسلم امت پرشیش منے جب خلوۃ میں منصر شفقت کا اضافہ ہواتو شفقت کا تمر وہ بیروا کے بشارت بالحمة کا پیغام سنادیا۔

سوال ۔ معزت ابو ہر پر ہ کو کیسے پیتہ چلے گا کہ کواہی صدق دل سے دے مہاہے۔ اس کو یہ خوشخبری سنا ئیں۔

جواب۔اس ہےمراد جوفخص متصف بوصف مذکور ہولیعتی شہاوتین کا اقرار کرےاس کے حق بیری تو تخبری ہے۔

الغرض حضرت عر ہے تھلین کے لانے کا مشاء ہو چھا تو انہوں نے ہٹلا یا۔اس کے بعد حضرت عر ہے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے باس والیس جاؤ۔ انہوں نے انکار کیا کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات ما توں یا آپ کی مانوں تو اس پر حضرت عر نے ماردیا۔

سوال ، معترت ابو ہر برہ و حضور صلی الله علیہ وسلم کے فرستادہ تضان کو مارتا یہ بظاہر بشارت بالجن کے پیغام سے روک ب بظاہر حضور صلی

التدعلية وسلم كامركور وكرنا ب جوكة مفرت عمر كي شان كفلاف ب- (الل باطل اور دوافض كي طرف ب مفترت عمر مطاعن قائم ك مح ع جي ان ش سے ايك ريجى ب كة مفترت عمر في مفتوصلي الله عليه وسلم كرمتا و كو مارا يه يفتورسلي الله عليه وسلم كرماته مقابله كرنا ب)

ہ پیملون ، سوال : بیجواب امر ہےاور جواب امریجہ وم ہوتا ہے جس کی علامت تون اعرابی کا گرجانا ہے یہاں پڑئیں گرا۔ جواب اصل بیں عبارت یوں ہے۔ فاجلھم ھے بعد فون۔ پوراجملزاسمیال کرامر کا جواب ہے۔

تنها يعملون جواب امرنيس كهجروم مون كااشكال مور والشاعلم بالصواب

وَعَنُ مُعَافِ بُنِ جَبَلِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مَفَاتِيْحُ الْجَنَّةِ شَهَادَةُ أَنُ لَا حَدرت معاذ مَنْ جَبُل سے روایت ہے کہ مُجے نی سلی اند علیہ وسلم نے فرایا۔ جنت کی تخیاں اس بات کی وائی وینا ہے کہ اللہ کے اللہ کے اللہ الله اللہ کے اللہ اللہ کے اللہ اللہ کے اللہ اللہ کہ اللہ کے اللہ اللہ کہ اللہ کے اللہ اللہ کہ کا اللہ کہ کا اللہ کہ کہ اللہ کہ کا کہ کہ کو رہ مستدا حمد بن حبل کے اللہ اللہ کہ کہ کو کہ مورثین ۔

قتشولیج: حاصل صدیث جعرت معاذین جبل قرماتے میں کہ جھے کورسول اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تو حید کا اقرار مغناح اجرتہ ہے۔ سوال: یہ تو حید کا اقراریے تو معناح واحد ہے نہ کہ مفاتع تو پھرجمع کا میبغہ کیوں لائے؟

جواب (۱) کثرت افراد کا اعتبار کرتے ہوئے جمع کا صیغہ لائے کیونکہ گواہی دینے والے عقید وتو حیدر کھنے والے زیادہ ہیں ادر ہر ایک کاعقیدہ تو حیدمنتاح ہے ہرایک کے حق میں مفتاح ہے۔ان کا اعتبار کرتے ہوئے جمع کا صیغہ لائے۔

جواب (۴)۔ چونکہ جنت کے دروازے متعدوجی اس لئے جع کا صیفہ لائے کیونکہ ہرایک کے لئے انگ الگ مقارح ہے۔ وا

س**وال** ۔میتداء بصیغہ جمع ہے(مفاقع)اورخیرمغرو ہے(شہاد ق) تو مبتدا اُورخیر کے درمیان مطابقت نہیں؟

جواب مطابقت وبال ضروري موتى بجهال قرمصدر شهواور يهال فرمصدر ب

سوال: بهم شلیم میں کرتے کہ فقاتو حید کا افر ارمغاح الجن ہے بلکہ افر اراسانی بھی ہے؟ جواب رفاعو المبعز ۽ اوادة الکل۔ عقید وتو حیدوہ معتبر ہوگا کیونک عقید وتو حید جزء سے اور اقر اراسانی کل ہے اور جزء بول کرکل مرادلیا ہے۔

سوال: _كياد نمال صالحه كي ضرورت نبير،؟

<u>جواب به مقاح می تعیم ہے خواہ ابتداء ہویا انتفاء بہ گراعمال صالحہ کے ساتھ ہوگا تو ابتداء اورا کراعمال صالح نیس تو انتہاء ہوگا۔</u>

وَعَنُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنُهُ قَالَ إِنَّ رِجَالًا مِنُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِيْنَ تُوفِّيَّ عثان ﷺ روایت ہے کہ نی صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سے محابث ہے جب آپ مٹی اللہ عبیہ وسلم فوت ہو ئے آپ مسلی اللہ عبیہ وسلم میٹم کیا یہاں تک حَزِنُوُا عَلَيْهِ حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمُ يُوَسُوسُ قَالَ عُنُمَانُ وَكُنُتُ بَعْضَهُمْ فَبَيْنَا انَا جَالِسٌ مَوَّ عَلَى کے قریب تھا کہ بعض ساوی میں جٹنا ہوجا کیں۔ حثاق نے کہاہی بھی ان میں تھا۔ میں ایک مرتبہ بینیا ہوا تھا حضرت مرقمیرے یاس ہے گز رے اور عُمَرَوَسَلَّمَ فَلَمُ أَشُعُرُبِهِ فَاشْتَكَى عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكُر ثُمَّ أَقْبَلا حَتَّى سَلَّمَا عَلَيٌ جَمِيْعًا فَقَالَ أَبُوَيَكُو سلام کہا بچھے پیدنہ جالا ۔حضرت عمرٌ نے اس بات کی شکابیت حضرت ابوبکر" ہے کی چھروہ ویٹوں میرے یاس آ سے اور دوٹوں نے آگھیا تجھے سلام کہا۔ مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنُ لَا تَرُدُّ عَلَى أَخِيُكَ عُمَرَ سَلَامَهُ قُلُتُ مَا فَعَلُتُ فَقَالَ عُمَرُ بَلَى وَاللهِ لَقَدُ ابو کڑنے کہا کیا باعث ہے کہتونے اپنے بھائی عمر کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ یس نے کہا میں نے توابیا ٹیس کیا۔ عمر کئے ہاں بحدا تونے ایسا فَعَلُتَ قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ مَاشَعَرُتُ أَنَّكَ مَرَرُتُ وَلَا سَلَّمُتَ قَالَ اَبُوْبَكُو صَدَقَ عُضُمَانُ قَدْ شَعَلَكَ ا کیا ہے۔ مٹیان نے کہا میں نے کہااللہ کی تتم جھے پیٹیس چلا کر ہو گڑ راہے اور تو نے سلام کہاہے ۔ ابو کڑنے کہا مثان نے تک کہاتم کو کسی کام نے اس عَنُ ذَلِكَ آمُرٌ فَقُلُتُ آجَلُ قَالَ مَا هُوَ قُلُتُ تَوَقَّى اللهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَن ے بازر کھائیں نے کہا بال ابو کڑے نے کہاوہ کیا ہے جس نے کہااللہ تعالی نے اپنے نجی ملی انتدعنیہ وسلم کوفوت کرلیا ہے اس سے پہلے کہ ہم آپ سے نَّسُا لَهُ عَنُ نَّجَاةِ هَاذَا اللَّا مُرِ قَالَ اَبُوبَكُرِ قَدْ سَالُتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقُمْتُ اللَّهِ وَقُلُتُ لَهُ باَ بيُ انْتَ اس امر کی نجات کے متعلق بوجیس ۔ ابو بکڑنے کہا ہیں نے آپ سے اس کے متعلق بوج دلیا تھا میں اس کی طرف اٹھ کھڑا ہوا اور میں نے کہا میرا مال وَٱمْنِيُ آنْتَ اَحَقُ بِهَا قَالَ آبُوْبَكُر قُلُتُ يَا رَسُولَ اللهِ مَانَجَاةُ هَذَا الْآمُر فَقَال رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ باہے ججہ پرقربان ہوتم اس بات کے ساتھ زیادہ لاکق تھے ابو بکڑنے کہا تیں نے کہاا ہےاللہ کے رسول اس کام کی نجات کیا ہے۔ نبی ملی اللہ علیہ دسلم عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَبَلَ مِنِّي الْكَلِمَةَ الْتِيُّ عَرَضَتُ عَلَى عَمِّي فَرَقَهَافَهِي لَهُ نَجَاةً. رواه مسد احمد بن حيل: نے فرویا جس نے جھے ہے وہ کلے قبول کرایا جو میں نے اپنے چیا پر تیش کیا تھا اور اس نے اے قبول نہ کیا وہ تھے اس کیلیے تجات ہے۔

نجات کیے ہوئی (اس کا مطلب کیا ہے) تو حضرت ابو کمڑنے فرمایا گھراؤ مت جمل نے رسول اندُسلی اندُ علیہ وسلم سے بوچھا ہے اس کے متعلق کو ایس کے متعلق سوال کرنے کے آپ میں دوخق دار تھے۔ کیونک آپ جنفورسلی اندُ علیہ وسلم کی خدمت ہیں رہتے تھے قو حضرت ابو بکڑنے فرمایا کہ جم نے حضورسلی اندُ علیہ وسلم سے بوچھا کہ مانہ جاتھ ہے ابو جھا کہ مانہ جاتھ کے ابو جھا کہ مانہ جاتھ کے ایک میں نے اپنے بھا اور انہوں سے ایس کے متعلق میں اندُ علیہ وہم کی جس کے ابوا بھا بھی کا ایس امر سے نجا ہے کہ ابوا کے دریو ہے۔ کا متعلق میں اندہ جس کو جس سے اپنے بھا ابوا کے میں سے اندہ کا دریو کی دریو ہے۔

سوال ۔ دہ دسوسکیا تھاجس میں صحابہ کرائم کو جنلا ہونے کا اندیشر تھا۔ جواب کہیں ایسانہ ہو کہ آپ سلی القدعلید دسلم کے دنیا قائی سے چلے جانے کے بعد دین کا غلبختم ہوجائے۔ انتشاے دین ہوجائے اس تتم کے خیالات میں جنلا تھے اندیشر تھا بھی تک بالفعل نہیں ہوا تھا۔ سوال علم کہنا تو دلیل ہے اس بات کی کہلم ہوگیا اور فلم انسعور سے معلوم ہوتا ہے کہلم تیس ہوا دونوں میں تعارض ہوا۔

جوا ب۔ فیسلم کبنااس کا مطلب ہے ہے کہ تحقیق حال کے بعدان کوعلم ہوا کہ حضرت عمر نے سلام کیا تھاا درلم اشعر کبنا ہے واقعہ کی ابترا کیجہ ہے ہے کہ اس وقت مجھے معلوم نہیں ہوا۔ سوال: حضرت عمر نے شکایت کیوں کی ؟

جواب (۱) سلام کا جواب دیناواجب ہے آنہوں نے سلام کا جواب نہیں دیا تو بیداجب کے تارک ہوئے۔ اس لئے ڈکا یہ الگائی۔ جواب (۲) بیدان نے سے حضرت عمان کے جواب والی دعا کی برکت سے حروم ہو گئے تھاس دیدہ شکایت لگائی (محدث و الوی) تواس سے معلوم ہوا کہ آگر جھکڑا ہوجائے تو نستنظم کی الحرف اس کو سے جانا جا ہے تو وفیصلہ نہ کریں اوراس میں مشاحیت بھی ہواورعذرکو بھی سے اور قبول کرے۔ سوال: حضرت ابو بکر جو خلیفہ تھے بیان کے باس مجھ خلیفدان کو بلا لیتے۔

چواب رشفقت فرماتے ہوئے تود کے بلایاتیں آو معلوم ہوا کیاں وقت فلیفہ حضرت ابو کرصد ان تبی تصادران کا فلیفہ ہونا سب کو منظور تعاسب فوٹ تھے۔ سوال: عاندجاۃ ھلدالا مو کا مصداق کیا ہےا س کا مطلب کیا ہے؟ ۔ چواب اس کے دوسطلب ہیں۔

پہلی توجید اس دین میں بنیاد کی بات کوئی ہے۔ جوجہتم ہے آزاد کی نجائت کا ذریعہ بنے تو اس کے جواب میں حضرت ابو بکڑنے فرمایا کہ وہ تو حید ہوتو حید کا افر ارکرنا اور اس کا بار بارتکرار کرنا ہے جنم ہے نجائت کا ذریعہ ہے۔ سوال ۔ ماقمل میں حضرت جان ہے۔ دوایت گزری ہے من حات و ہو معلم لااللہ الا اللہ دعل المجنبة اس ہے معلوم ہوا کہ ان کومتام جواب ہیہ کہ ہوسکتا ہے کہ حضرت جان کوئم کے صدر کے غلبر کی جہ ہے استحضار شربا ہو۔ دوسر کی توجید ہیہ کہ دساوی شیطانی اورنش کے تکروفریب میں جتل ہوجائے کے بعد اس سے نجائت کیے ہوگی تو اس کے جواب میں حضرت ابو کرشنے فرمایا کہ اس کا عشاج تو حید ہے کھر توجید ہے کی کھروساوی شیطانی اورنس کے تکروفریب سے نجائے کا ذریعہ ہے کی توجید نیاد ہورائے ہے۔ پیش عبد الحق محدث دولو کی نے مسئدانی بعلی میں (کتاب) محد بن جو بر کے حوالہ ہے اس حضون کوئش کیا ہے۔ الحدیث بھر بعد ' بعضار

سوال: جواب میں حضورصلی الله علیہ وسلم نے اطناب کیوں کیا؟ یہی فرماد ہے کلمہ تو حید جو کہ تفروشرک ہے نجات کا فرریو ہے؟ جواب لہی کلام کو ذکر کر سے کلمہ کی تا جیم طی وجہ المہالغہ بیان کر ہے مقصود ہے کہ وہ کلمہ جو کہ میں نے اپنے بچا ابوطالب کے سامنے پڑھا تھ اس نے رد کر دیا اگر وہ بھی اس کو پڑھ لیتا یا اپنی زبان سے کہدلیت جو کہ سز برس سے ذائد عرصہ گفر پرریا تو سیمی اس کے لئے نجات کا ذریعہ بن جاتا تو وساوس شیطانی ہے نجاب کا فرریعہ تو بطریق اولی ہوگا۔ واللہ اعلم یا لصواب ۔

وَعَنِ الْمِقُدَادِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَبُقلَى عَلَى ظَهْرِ الْآرُضِ بَيْتُ حَرَرَتَ مَقدالاً عَرَدَالاً عَمَا يَا عَلَى عَلَى طَهْرِ الْآرُضِ بَيْتُ حَرَرَتَ مَقدالاً عَرَدَالاً عَرَالِينَ عَالِمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْمُ بِهِ يَهِ يَهِ فَي كُونَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَلَ عَزِيْرَ وَ ذُلِّ ذَلِيلِ إِمَّا يُعِزُّ هُمُ اللهُ فَيَجْعَلُهُمْ مِنْ اللهُ تَعَالَمُ اللهُ عَلَيْهُ فَيَحَمَّلُهُمْ مِنْ اللهُ تَعَالَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَمَن اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الل

اَهُلِهَا أَوْ يُذِنَّهُمُ فَيَدِ يَنُونَ لَهَا قُلُتُ فَيَكُونَ اللِّينُ كُلُّهُ لِلْهِ. (داه مسند احدد بن حسل) كالى كوت الله ين الله كين عندا عند بن عسل كالى كوت الله كين عندا الله كالهاب ثمام وين الله كين عندا الله كين عندا الله كين عندا الله كالهاب ثمام وين الله كين عندا الله كالهاب كالهاب ثمام وين الله كين عندا الله كالهاب كالهاب كالهاب كلهاب ثمام وين الله كين عندا الله كين عندا الله كلهاب كالهاب كا

آلکسو این کی اور کے حالات آپ فروجر تین ہیں۔ مقام جرف ہیں جو دید طیب سے تین کی پر ہے ہے ہو جو کی جم 4 بری وفات پائی۔ حضرت علی کی نے نماز جنازہ پڑھائی۔ ان کی نبست کندی ہے کو نکد آپ کے والد اسود نے ہو کندہ کے ساتھ معاجدہ اور طاف وفاداری کیا تھا۔ آپ قدیم الاسلام ہیں تی کہ بعض نے کہا کہ آپ چھٹے نمبر پراسلام لائے۔ آپ سے حصرت کل اور طارق بن شہاب وغیر ہمانے دواہت صدیت کی ہے۔ حاصل صدیت کا بیہ ہے کہ اس صدیت میں جی کر بیم سلی الشریطیہ وسلم نے ایک چیش کوئی بیان فر مائی وہ ہے کہ بیدوین اسلام ہر کچے بیکے گھر عمل بین خوش کو بستیوں شریشہوں ہیں صحراوں ہیں دین اسلام ہی کہ کو میں بین کی کر ہے گا۔ عزیز کوئزت دینے کے ساتھ ہویہ کنا یہ ہو جا ہو یافی کن کو ذات دینے کے ساتھ ہو۔ بہر صال دین اسلام ہر کیا ہے گھر شریب تھی کوئزت دینے کے ساتھ ہو یہ کا اسلام کی فرات دینے کے ساتھ ہو یہ کا اسلام کے غلباور سے بعنی خوش سے اسلام قبول کر سے جسے ابو بھر صد بین نے فوش سے اسلام قبول کر لیا اور ذات میں ڈالنے کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کے غلباور اسلام کی شان وشوکت کوشلیم کرنے پر مجود ہو جا کمیں گاور جزید دینے پر آمادہ ہوجا کیں گ

سوال: پیشین کوئی بوری ہوئی یا ہوگ۔

جواب: راگر الارض میں الف لام عبد خار تی کا ہے اور الارض سے مرادمرز میں عرب ہے۔ طلقاء راشد نین کے زمانے میں پیشین گوئی پوری ہو چکی اورا گرالف لام استفراق کا ہوتو بھر یہ پیشین گوئی عہد مبدی علیہ السلام میں پوری ہوجائے کی سبرعال پوری ہو چکی یا پوری ہوگی۔ معدر سدرة کی جمع سے مدرة ڈھیلے کو کہتے ہیں مرادا بیٹیں ہیں۔مصداتی قرابیا ورشہر ہیں۔

و ہو ۔ پٹم کو کہتے میں مراد نیے ہیں جس کا مصداق صحرالورجنگل میں اب معنی بدیوگا کدوین اسلام قر ای دورامصارا درجنگل وصحراش ہر حال میں پیچھ کررہے گااس پرمقد دو نے فر مایاللدین سحلہ فلہ دین سمارا کا سارالانڈ کے لئے ہے۔

وَعَنُ وَهُبِ بُنِ مُنَدَّةٌ قِيْلَ لَهُ الْيُسَى لَا اِللهُ اللهُ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى وَلَكِنُ لَيْسَ مِفْتَاحُ إِلَّا اللهُ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى وَلَكِنُ لَيْسَ مِفْتَاحُ إِلَّا المَّهُ مِفْتَاحُ اللهُ اللهُولِللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

فننسو ایس : اس کے داوی وصب بن مدید ہیں جو کہ تاہی ہیں ان سے دوایت ہے کہ بیا تھال صالحہ کی وعظ وضیحت کررہ تھے حاضرین بجنس بیس سے کسی نے اٹھ کہا کیالا الله عفتاح البحث نہیں ہے بیتی اعمالی صالحہ کی شرورت نہیں ہے جب ہائی سے جنسے کل جائے گی تو بھراع اللہ صالحہ کی آئی ترغیب کیوں وے رہے ہو ۔ تو اس پر عفرت نے جواب ہیں کہا تسلیم کرتا کہ لا الله عفتاح البحث تھے کہا تھا کی سے نہیں کہا تسلیم کرتا کہ لا الله عفتاح البحث تھی بہت کہا تھائی صالحہ کی اس کے کہ جنت اس کے کہ جنت اس کے کہ جنت اس مقتاح سے کہا تھائی صالحہ تو ہوں تو جس کوتم ولیل بنارہے ہوا تھائی صالحہ کے دوری نہونے کی وائی دوارے اللہ ولیل ہائی صالحہ مقتاح سے کھا ہے جس کے دوری نہونے کی وائی دوارے اللہ اللہ مالحہ ہیں۔

رواہ ابنجاری فی ترجمہ الباب بیا یک اصطلاح ہے امام بخاری کی عادت بیہے کہ جوصدیث ان کی شرا لکا کے مطابق ہوتی ہیں ان کو وہ معنون میں وکر کرتے ہیں (عنوان قائم کرنے سے بعداس کے تحت ذکر کرتے ہیں)اور جوصدیثیں ان کی شرا کٹا کے مطابق نہیں ہوتھی لیکن اس سے کوئی مسئلہ ستنبط کرنا ہوتا ہے تو اس کوعنوان کی ہز و بناوسے ہیں یہاں اس صدیث کو بھی ایام بخاری نے عنوان کا ہز و بنایا ہے۔ ت

ما قبل بين فتح كالفظ آيااي فتح لمك ابتداء ك

وَعَنُ آبِي هُوَيُوهَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إِذَا أَحْسَنَ آحَدُكُمُ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ عَرَت العِمِرِيةُ عدوايت بَهارُ ول اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إِذَا اَحْسَنَ آحَدُكُمُ إِسْلَامَ كَامُولِ وَ مَعْرَت العِمِرِيةُ عدوايت بَهارُ ول اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَمَلَ اللهُ وَمُراكِ و معد مسلم) مدت والمحاول و صعب مسلم) عن المُعْلَى اللهُ و المعلى الله المحاول و صعب مسلم) عالى المنظى الله عن الله المحاول و صعب مسلم)

تنگستونین : حاصل حدیث (ایک فوتخری کا بیان ہے۔) حصرت ابو ہر پر افخر ماتے ہیں کہ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما یا کہ جوش اپنے اسلام کو قاحت میں کہ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما یا کہ جوش اپنے اسلام کو قاحت منا و سے ایسا مختص ایک تیکیوں کا جرواس کے برابر اجروتو اب سے لے کرسات سوگنا تک تیکیوں کا اجرواس کے لئے تو اس کے جاروو کے لئے تو اس کا محاصل کے جاروو مجروں کے جدوو میں میں ایک کے جاروو مجروں کے جدچا تیک سات سو سے برابر گناہ تکھا جائے۔

ان رحمتی صبفت علی غصبی۔ برالی ایک بی کھی جائے گی کیکن بیوعدہ اس کے ساتھ ہے جوایے اسلام کواحسن بنادے۔ باتی رہی ہے بات کدڈ احسن بنائے کا مطلب کیا ہے؟ تواس کے دومطلب ہیں۔

(۱) اینے اسلام لانے بین مخلص ہومنافق ندہو۔ ہر کمل کو درجہ احسان کے ساتھ ملا دے۔ (۲) ہر حسنہ (ٹیکی) کرتے وقت اسپے مرکی رب ہونے کا استحضار کرے ہرتو کی فعلی عبادت بیس ای کا استحضار ہر لی۔ مالحظتہ ذرہ برابر بھی خفلست ندکرے۔

وَعَنَ آبِي أَمَامَةَ آنَّ رَجُلًا سَآلَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اللَّا يُمَانُ قَالَ إِذَا سَرَّتُكَ مَعْرَتَ اللهِ المَاسُّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اللهِ يُمَانُ قَالَ إِذَا سَرَّتُكَ مَعْرَتَ اللهِ المَّاسُّ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ عَلَيْهِ وَاللهِ عَلَيْهُ وَاللهِ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلِمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلِمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ وَاللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل

فِي نَفْسِكَ شَيْعٌ فَدَعَهُ. (دواه مسند احمد بن حنبل) تردول بن حنبل) تردول بن تردوكرت والناكوي وددي

تشرایع: عاصل حدیث: محضرت ابوا مامی سے روایت ہے کہا کیا آ دمی نے بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسوال کے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جوابات دیۓ۔

ببلاسوال - اس فاعان كانشانى كم تعلق بوجها وركها ما الابعان اى ماعلامه الابعان -

جواب: ۔ یس نی کریم صلی ملد علیہ وسلم نے قربایا کہ نیکی کرنے کے بعد فرحت وانساطاور فوقی کا محسوں ہونا یہ ایمان کی علامت ہے۔ خوق اس لئے ہوگی کہ آخرہ میں اجروثو اب ملے کا اور جوعقیدہ آخرت میں ایمان رکھے گا دہ عقیدہ تو حید ورسالت پر بھی ایمان رکھے گا۔ لہٰڈا اوہ موس ہے اور دوسری علامت گناہ کرنے کے بعد طبیعت کا بے بھی ہوجا نااور خوف خداول میں پیدا ہوجانا یہ بھی ایمان کی علامت ہے۔ آخرت میں جھے سے مواخذہ ہوجانے کا خوف پیدا ہوجائے۔ (اس لئے کہ اگر کوئی مبلمان گناہ کر بے تو اس کے بعد یہ بھتنا ہے کہ میں پہاڑ کے بیٹیج آ سمیابوں اور اگر منافق سے ہوجائے تو وہ یہ بھتا ہے کہ ناک پہلمی جبٹی تھی اس کواڑا دیا گناہ کو اتنا لیک بھتنا ہے۔

دوسراسوال كناه في علامت كياب ماالاتها

جواب نے میں نبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے فرایا کہ جب دل میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر بھے تردد ہو جائے کہ کردں یا تھے۔ کرد ل توبیاس کے کتاہ ہونے کی علامت ہے اور سائل نے ان کتابوں کے تعلق سوال کیا تھا جن کا کتاہ ہونا تحصوص نہیں۔

پہلے سوال پراعتر اض سائل نے تو حقیقت ایمان کے متعلق سوال کیا تھا اور حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے جواب بیں ایمان کی علامت کو ذکر کر دیا تو بیندا سوال وجواب میں مطابقت نہیں ؟

جواب - جواب من بی ملی الشعلید دسلم کاعلا مات کوذ کرکر نامیقریند ہے اس بات پر کرسائل کا جواب بھی علامات کے بارے میں تھا۔

وَعَنُ عَمُوو مُن عَبَسَةٌ قَالَ اَتَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فَقُلُتُ يَا رَسُولَ اللهِ مَن مَعَكَ عَمُو و مُن عَبَسَةٌ قَالَ اللهِ مَن اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مَن اللهُ عَلَى مَن اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

تشوایع: رادی کے مخصرحالات معزرت محروین عیدہ فطری طور پر بت پرتی سے فرت تھی۔ جب بھریاں ج اتے ستے تو یادل ان پر ساریکرتے تھے۔ ان سے روایت ہے کہ میں رسول الاندسلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو میں نے چندسوالات کئے۔ اس حدیث میں ان کے نوسوالات کا ذکر ہےاور حضور مسلی اللہ علیہ دسلم نے ان کے جوابات و بینے ان کا ذکر ہے۔

میمبلاسوال(۱)سوال من معنک هلدالامو -جواب بین نی کریم صلی الله علیه دسکم نے فرمایا حو و عبد ۱۰ سوال دجواب کا کیا مطلب ہے؟ جواب ہے اسکے دومطلب ہیں ۔

پہلامطلب: ۔اس دین کواب تک تنی مقدارہ دیہوں نے قبول کیا ہے تو حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد قربایا ایک آزاد نے ادرا یک غلام نے ۔ آزاد سے مراد حضرت ابو کرصد این اور خلام سے مراد حضرت زید بن حارث میں ۔

لیتن ابو بکڑا ورزید بن ماریڈنے اسلام تمول کیا ہے۔سوال: حضرت بکٹ نے بھی ابتداء اسلام قبول کرلیا تھا۔ تو حضرت بلٹ نے وکرنہیں کیا۔جواب۔سائل کا منشاء بالغیمن میں سے بوج مناتھا اور بلٹے من الاطفال تھے۔

سوال : حفرت خدیج الکیری نے بھی ایتداء اسلام قبول کرایا تھا۔ جواب۔ سائل کا مقصد رجال میں سے سوال کرنا تھا۔ رجال بالفین میں سے اور خدیج الکیری عورتوں میں سے ہیں۔ (باتی احیا ءی نبوت پہلے اور مصدقیت بعد میں۔ اور حضورا کرم سلی اللہ علیہ وسلم میں مصدقیت بہلے اور نبوۃ بعد میں۔ یعنی بہلے صدق سے اور بعد میں نبوت فی) و وسرا مطلب من معنک ھلداالامو کہ کس تھم کے قفی کا دین معتبر ہوسکتا ہے۔ کس کا دین متبول ہوسکتا ہے تو جواب بیں صغور " صلی الله علیہ دسنم نے فر مایا کو فی تحصیص نہیں ہرآ زادادر ہرغلام کا دین کو قبول کرنا معتبر ہوسکتا ہے ہرآ دی کا دین کو قبول کرنا معتبر ہوسکتا ہے ہی کنا ہے سے کل النامیں سے عام ازیں جرائز بیس سے ہویا عبید بیس سے ہو۔

ووسراسوال مدالاسلام؟ يهال مضاف محذوف بهاى حاضعب الاصلام اس پرترينديه بكرجواب من شعب اسلام كاذكرب ـ لهذالب بداعتراض واردَيْس ، وكاكر وال وجواب بين مطابقت نيس (اس ليح كرسوال نوحقيقت اسلام كرمتعلق بهاورجواب من شعب اسلام كو ذكركيا ميا؟) جواب بين حضوصلي الشعلية وللم نه دوشيع بيان قرمائي _ (۱) پهلاشعبه طيب الكلام ـ خوش كلاي حديد به كرشوعا ناجائزت واورترم لهج كرساتي ، واك وجدت بعض احاديث عن لين الكلام سنة بمي تعبيركيا مياسي وسراشعبه اطعام اطعام حرورت مندكوكها نا كملانا _

یا نیجال سوالی ندای الایسان افضل سوال کاجواب ہے۔ ای شعب الایسان افضل جواب: میں ارشاد فرمایا خلق حسن این بغیر کی طبع اور لا کی کے محلوق خدا کے کام آنا۔

چھٹا سوال :۔ ای انصلواۃ افعضل۔ جواب ش ارشادفر مایاطول الفنوت ای ذات طول القوت (ذات کا لفظ دفع وض مقدر ہے) لیے قیام دالی۔ یا ای او کان للصلواۃ افعضل سوال کی جانب یا جواب کی جانب مضاف حذف ہے۔ بیتی نماز کے ارکان میں ہے کونسار کن افعل ہے۔ جواب، ۔ قیام طویل افعل ہے کیونکہ اس میں طاوت قرآ کن زیادہ ہوتی ہے۔

سماتوال سوال: ال الهجرة افضل اي انواع الهجرة افضل.

جواب : بين ادشادفر مايامنهيات الهيكوترك كردينا بيجرت افضل ب_

آ تھوال سوال:ای المجهاد افضل جہاد کوئیا انفل ہے۔

جواب ش ارشادنر مايامن عقوالخ يهال جواب كي جانب ش مضاف منذ وف سيراي جيهاند من عقو الخ يعني اسطحض كا

وَعَنُ مُعَاذِبُنِ جَبَلٌ قَالَ سَمِعُتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنُ لَقِى اللهُ كَل يُشْوِكُ مَعْرَت معاذِبن بَلِّ حَدَابت بَهَا كَدِين حَرَول اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَن فَراتِ عَالَةً عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَن فَراتِ عَالَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

فنشوایی: حاصل حدیث به جوفقی متصف بادصاف الله بواس کے لئے منفرت ذبوب دغفران ذبوب کی بشارت ہے۔ بشارت کامفہوم افلا ابستو هم ہے سمجھا جار ہاہے۔ اور وہ صفات الله بدین ۔ (۱)عقید وتو حید پروفات (۲) زندگی بجرنمازی پڑھتار ہاہو (۳) زندگی بحررمضان کے روزے رکھتار ہاہو۔ اس کے لئے منفرت ذبوب کی بشارت ہے۔ تو معاق نے فرمایا یارسول اللہ پی اوکول کواس کی خوفجری نددے دوں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں رہنے دو۔

سوال مد حدیث میں ادکان اسلام میں سے فیح اور زکو قاکا ذکر ٹیس کیا ہے؟ جواب کے ٹیرالوجود عبادات کے بیان پراکتھا کیا گیا۔ متمات اور مکملات اک میں شامل نیں۔ میصدیت بہت بڑا قریند ہے اس بات کا کدمعاذ بن جبل والی پہلی روایت میں جس میں صرف شہاوتمن کا ذکر ہے وہاں پر شھادتمن مجروہ مراز نیس ملک شہادتمن سے مراد بھے اسپنے حقوق کے ہیں۔

وَعَنُهُ أَنَّهُ سَالَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنُ اَفُضَلِ الْإِيْمَانِ قَالَ اَنُ تُحِبَ لِلْهِ وَتُبُغِضَ اللهِ الدائل اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنُ اَفُضَلِ الْإِيْمَانِ قَالَ اَنُ تُحِبَ لِلْهِ وَتُبُغِضَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الل

تنسوایی : حاصل صدیده حضرت معادّ نے رسول کر پیمسلی الله علید وسلم سے انعشل ایمان کے متعلق سوال کیا تو جواب میں اعمال علیہ وسلم میں افتار میں اور میں اور اس میں اعمال الله اور است مناسبہ میں وکر کرتا جائے۔ پہلے دو مشجوں کو بار بار صدیثوں میں وکر فر بایا معلوم ہوا کہ بہت اہم ہیں کو تکران پیمل بہت مشکل ہے۔ باتی سبق کا تکرار بھی اعمال اللمان فی و کرانلہ میں واخل ہے۔ حضرت معادّ فر بالے میں کراس کے بعد میں نے رسول الله صلی الله علیہ وسلم سے عرض کیا اس کے علاوہ کوئی اور عمل بھی تو حضورت میں واضل ہے۔ حضرت معادّ فر بایا جوابے لئے پہند کرتا ہے وہی دوسروں کے لئے بھی تا پہند کر۔ اللہ علیہ وہ کہ وہ میں ایستوں کے اللہ بہت کہا ہوں کے اللہ بایہ دوروں وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ کہا ہوں کا ایک تعدیل کے بعد کراور جوابے نے کے تا پہند وہ دوروں کے لئے بھی تا پہند کر۔

۔ سوال ۔ بے مدیث تو اسی ہے کہاس پر توعمل ہو ہی نہیں سکتا اس لئے کہ بعض چیزیں اسی ہیں جواپنے لئے تو پیند کی جاسکتی ہیں نیکن ، دوسروں کے لئے پیندنہیں کی جاسکتی۔ جیسے ہو کی دغیر ہا۔

جواب۔ اس حدیث کا مصداق معاملات مشادرۃ اور معاقبت ہے اس حدیث میں عموم نیس ہے بیمعاملات وغیرہ پرمحول ہے جو معاملہ اپنے گئے بہند ہوو ہی دوسروں کے لئے پہندا گر کسی کوسزال رہی ہے تو تھے بیہونا چاہئے کہ میں اس کی جگہ ہونا تو جھے کئی سزاملتی۔ اپھی سزا دینے چاہئیں سزا زیادہ نیس ہوئی چاہئے۔ جومشورہ اپنے گئے لیند ہے وہ دوسروں کے لئے پہندادر جوابینے گئے تالپند کرتا ہے وہی دوسروں کے لئے تالپند ہونا چاہئے۔

سوال: ماقبل دانی حدیث میں ای الایمان افضل کے جواب میں خلق حسن قربایا ایک چیز ہے اور اس حدیث میں اعمال خلتہ کا مجموعہ بیان قربایا۔ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔

جواب نہ کوئی تعارض نہیں۔خلق حسن ایک کلی ہے اوراعمال علیمان کی جزئیات میں۔ وہاں اجمال تھا یہاں تعصیل ہے۔ اعمال علا تہ بھی تواخلاق حسنہ میں ۔

بَابُ الْكَبَائِرِ وَعَلامَاتِ النِّفَاقِ

گناه کبیره اور نفاق کی علامتوں کا بیان

تشویع: الکیار: کیاری ہے۔ انگیار: کیاری کے اختلافی مسئلہ: کی معصیت صفیرہ کیرہ قابل لوا نقسام ہے یانہیں؟ قول اول صوفیاء کا ہے۔ معصیت قابل لوا نقسام ہیں ہرمعصیت کناہ کہرہ ہے۔

تول ٹائی جہورنقہاء کا ہے۔معسیت سغیرہ کہیرہ کی طرف ۔ قابل النا نقسام ہے۔

بعض حضرات کی طرف سے تطبیق منظو آلی جلال عظمت المله ہر نافر مائی کمیرہ کناہ ہے کوئی قابل انقسام نہیں اور نظر آال تقاوت آ خار المعاص (کمی معصیت کا فساد کم ہے اور کس کا زیادہ) قابل انقسام ہے۔انغرض جو حضرات قابل انقسام نہیں ماننے ان کے نزدیک نظر آالی جلال انشادراس پراتفاق ہے کہ ریاقابل انقسام نہیں ہے اور جو حضرات قابل انقسام ماننے میں ان کے نزدیک نظر آول تقاوت آ خار المعاصی اس براتفاق ہے کہ بیاقابل انقسام ہے میافت کا فسائل ہے حقیق نہیں۔

يهال يا هج مباحيثي بين (١) تقسيم ذنوب_(٢) تعريف صغيره وكبيره (٣) عدد كبائز (٣) تعريف تقسيم نفاق (٤) علامات نفاق _

البحث الاول تعسیم الذنوب: پہلا نہ بہب قاضی عیاض نے بعض تحققین کا نہ بب ینقل کیا ہے کہ ہر گناہ کبیرہ ہے ابوا حاق اسفرائی کا مقار نہ بب بھی کیا ہے اور حضرت ابن عباس کا قول بھی بھی ہے۔اس قول کی دودلیلیں ہیں۔

وکیل (۱) ۔ گناونام ہے حق تعالی کی نافر مانی کااور فلا ہرہے کہ حق تعالی کی شان عظمت دئیر یائی کے امتیار سے ان کی معمولی نافر مانی کی مخت قبیج چنے ہے۔

ولیک (۴) رحضرت ابن عماس کے بیرہ کی تعریف پیشقول ہے تکن شنبی مھی الله عنه فھو تحبیر ہ۔

ووسرائهٔ مِب_جمہور کے نزدیک مخناہ دولتم پر ہے(۱)صغیرہ(۲) نمبیرہ۔اس تول کے نتین ولائل ہیں۔

دلیل (۱)۔اللہ تو لی کی شان عالی کے اعتبار سے تو ہر گناہ کہیرہ ہے مگران میں باہمی قرق ضرور ہے۔ چنانچ نصوص واحادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض کن ہ تو ایسے ہیں جو پانچ کا شتماز کروز ہ کچے عمرہ کو ضور فیرو سے معاف ہوجاتے ہیں ان کواصطلاح میں صغیرہ کہتے ہیں اور بعض گناہ وہ ہیں جوصنات سے معاف نہیں ہوتے ان کو کہیرہ کہتے ہیں۔ وليل تمبرا قرآن مجيدك آيات سے بحق تقيم وتوبك مزيما تديموتى ہے چنا نچه پائچ آيات به يون () و يقولون يويلننا مال هذا الكتب لايغادر صغيرة ولاكبيرة الا احصلها (پ١٥٥٥) (٢) الذين يجتنبون كبائر الائم والفواحش الا اللمم (پ٢٥٤) (٣) ان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه نكفرعنكم سيآتكم (پ١٥٥) (٣) انه كان حوباً كبيراً (پ١٥٣)_ (٥) ان قتلهم كان خطأ كبيراً (پ١٥٥٥)

وليل (٣)_امام فرالي كتاب البسيط في المدوب على قرمات جي المكار الفوق بين الصغيرة والمكبيرة لايليق بالفقه . البحث الثاني تعريف مغيره وكبيره _

اس مير مخلف قول بير-

قول اول:۔ ہردومعصیت جس کے لئے حسنات مکلر بننے کی صلاحیت شدر کھتے ہوں وہ کبیرہ اور ہروہ معصیت جس کے لئے حسنات مکٹر بننے کی صلاحیت ہووہ صغیرہ ہے۔

قول ثانی: ہر دہ معصیت جس کے ارتکاب پر مرتکب کے لئے نار کی وعید ہویا غضب کی نسبت یا اعنت کی نسبت کی نہوہ کہیرہ اور اس کے مقابلے عمل مغیرہ فول ٹالٹ: ۔ جس کا ارتکاب موجب عدیموہ کہیرہ اور جس کا ارتکاب موجب حدنہ ہوہ وہ غیرہ ہے۔ قول رائع : ہر دہ معصیت جس کا ارتکاب لا ایالی بن اور بے باک کے طور پر ہووہ کبیرہ لینی ڈربھی نہ ہوگناہ کر رہاہے اس کی سراہمی کے کیانہیں اوراس کے برعکس مغیرہ جن معاصی کا کبیرہ ہونا منصوص ہے وہ تو کبیرہ ہیں اور جن کا کبیرہ ہونا منصوص نہیں وہ مغیرہ ہیں۔ قول خاص رہ نے مرحکناہ جس کا معصد ہے مونا منصوص سے مدام نصوص ہے۔

قول خامس: - ہروہ گناہ جس کا معصیت ہونا منعوص ہے وہ کبیرہ اوراس کے ماسواد یکھا جائے گا اگر کسی معصیت کا فساد منعوص شنا ہوں جس سے کسی کے مساوی بیازیادہ ہے تو وہ کبیرہ اورا گرفساد کم ہے تو صغیرہ۔

تول سادک ۔ بردہ معصیت جومقاصد کی تبیل ہے ہوتو کمیرہ اوراگر دسائل کی تبیل ہے ہوتو صغیرہ من قبیل المعقاصد من قبیل الوسائل۔ قول سمالح ۔ فاعل کے بدلتے ہے حیثیت مختلف ہو جائے گی۔ سجد سے عالم کا گناہ کرتا کمیرہ جائل کا گناہ کرتا صغیرہ ۔ اور جگہ کے بدلتے ہے احکام بدل جاتے جیں ۔ سجد میں گناہ کرتا کمیرہ اور غیر سچد میں کرتا صغیرہ ۔ ان میں سے راجح قول سادی ہے۔ در حقیقت میا صافی چیزیں جیں اگر برگناہ ماقوتی کا کھا ظاکریں تو صغیرہ اور اگر ہرگناہ مانچے کا کھا ظاکریں تو کمیرہ بین جائے ہیں ۔

المبحث الوابع تعریف وتقسیم نفاق نفاق نفاق الله باب لعرادر باب مع سے ماخوذ ہے اس کے لغوی معنیٰ میں چوہ کا سوراخ ش بھی داخل ہونا اور بھی خارج ہونا اور نفاق کے شرق معنیٰ میں ظاہر کا باطن کے مثلاف ہونا اور مناسبت ظاہر ہے کیونکہ چو ہا بھی ایسے وقت میں تحیرہ پریشان ہوتا ہےا درمنافق کی بھی بھی صالت ہوتی ہے بھر نغاق دوشم پر ہے(۱) اعتقادی حقیقی۔(۲) عملی بجازی تو نغاق اعتقادی حقیق یہ ہے کہ ظاہر میں اسلام ہواور باطن میں کفر ہو بیانغاق خالعی کفر ہے بلکہ اشدا قسام الکفر ہے اس لئے اعتقادی منافق کا ٹھکا نہ جہنم کے طبقہ سفانی میں ہوگا اور عملی نفاق بیہ ہے کہ دل میں اعتقاد وقعید ہیں بھی ہوا ورزبان سے عملی طور پراس میں منافقین والی حساسیں پائی جا کیں بیانغاق کفر تو نہیں لیکن فسق ضرور ہے اورا جادے ہے ہے میں نفاق سے مراد نفاق عملی ہی ہے۔

المبحث المخامس علامات النفاق احادیث کی مخلف روایات سیمنافق عملی کی چارنشانیان معلوم ہوتی ہیں (۱) کذب یعنی بات کرتے وقت مجموث بولنا (۲) اخلاف لیعنی وعدہ خلاتی کرنا (۳) خیانت یعنی مال امانت وغنیست میں خیانت کرنا (۳) فجو ربعتی از ائی جھڑے میں برابھا کم بنااور کالی گلوچ دیتا۔

سوال: علامات نفاق بھی تو کہائز میں ہے ہے تو پھراس کوعلیمدہ کیوں ذکر کیا۔ جواب ۔ اس کی قباحت و شناعت کو ہٹلانے کے لئے علیمدہ ذکر کیا۔

اَلُفَصُلُ الْآوَّلُ

وَعَنُ عَبُدِ اللّهِ بْنِ مَسْعُودِ وَضِيَ اللّهُ عَنهُ قَالَ قَالَ وَجُلّ يَا رَسُولَ اللّهِ آئَ اللّهُ أَنَّ الْحَبُرُ عِنْدَ اللّهِ عَمهِ اللهِ بَنِ مَسْعُودِ وَضِيَ اللّهُ عَنهُ قَالَ قَالَ الله كرسول الله كرويك ببت برا كناه كونها بحد قَالَ أَنْ تَفَعُوا لِللّهِ نِدًا وَهُو خَلَقَكَ قَالَ فُهُ آئَ قَالَ اَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيةَ اَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ فَالَ اَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيةَ اَنْ يَطُعَمَ مَعَكَ فَالَ اَنْ تَدْعُوا لِللّهِ نِدًا وَهُو خَلَقَكَ قَالَ فُهُ آئَ قَالَ اَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيةَ اَنْ يَطُعَمَ مَعَكَ فَالَ اَنْ تَدُعُوا لِللّهِ نِدًا وَهُو خَلَقَكَ قَالَ فُهُ اللّهُ اللهُ تَعَالَى تَصْدِيقَهَا" وَالّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ كَالَ اللهُ تَعَالَى تَصْدِيقَهَا" وَاللّهِ يَعْدُونَ لَا يَدْعُونَ مَعَ كَالَ اللّهُ تَعَالَى تَصْدِيقَهَا" وَالّهٰ يُقَلّ لَا يَدُعُونَ مَعَ كَمُ اللّهُ الْحَقِقَ وَلَا يَوْنُونَ اللّهُ مَا اللّهُ الْحَقِ وَلَا يَقْتُلُونَ النّفُسَ الّيْنَى حَرَّمَ اللّهُ اللّهُ

تشریح براوی کے مختصر حالات حضرت عبداللہ بن مسودٌ و ابھر تین ذوبلیمین محابہ میں سے جیں بور نیز نقبها مغمر بن محابہ میں سے جیں بور نیز نقبها مغمر بن محابہ میں سے جیں بور نقبہا مغمر بن محابہ میں سے جیں بور نقبہا کہ محد میں ایک واقعہ فہ کور سے کہ معفرت عبداللہ بن مسعود سے بوجھوٹو انہوں نے مسئلہ بتایا اس سے ایک سائل نے آ کر مسئلہ بوجھوٹو انہوں نے مسئلہ بتایا اس کے بعد جب معفرت عمر کود کھایا اس بر معفرت عمر نے فرمایا محدیث ملی معلم کے بعد جب معفرت عمر ابوار جن کے نصائل و کھالات و علمت کی شہاد آ معفرت عمر جسے محابد دے محملے ۔

عاصل حدیث: ایک فخص نے نبی کریم صلی الله علیہ وسلم سے کبیرہ گڑا ہوں کے متعلق ہو جہا تو جواب میں نبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے تمن گنا ہوں کا ذکر کیا۔(۱) شرک بالله (۳) فنتل او لامہ بعضیة المطعام (فقر د فاقہ کی وجہ سے اولا دکولل کرنا)(۳) زنا ہز وجہ الجار۔ یہاں شرک سے مراد کفر ہے اورا کبرا لکبار علی الاطلاق کفر ہے خواہ بطور شرک سے بو یا بطور شرک کے نہ ہواور یہاں پرشرک کی تخصیص اس لئے کی کہ عرب میں کفرعمومی طور پر بطور شرک سے تھا۔ قولغا وهو محلقک بیابطال شرک کی دلیل ہے کہ خالق تو اللہ ہے والے بھی وہی ہے جوخالق وہی اللہ ہے۔(۲)فیل و لمد بعضیک الطعام کھانے کی ڈرکی وجہ سے ادلاد کوکل کردینا ہے

سوال مطلق غس معصومہ کا قتل گناہ کبیر ہے تو پھر تن ولد کی تخصیص کیوں؟ جوا ہے۔ مزید قباحت وشناعت کو بتلانے کے لئے کہا س میں نفس معصومہ کے تل کے ساتھ ساتھ قطع حمی بھی ہے۔ یا کثیر الوجود ہونے کی وجہ ہے اس کی تخصیص کی۔

سوال بنن ولدتو مطلقا کناه کبیره ہےخواہ حشیۃ الطعام ہویا حشیۃ الطعام نہ ہواس صدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اگر حشیۃ الطعام ہوتو گناہ کبیرہ ہےاورا گر حشیۃ الطعام نہ ہوتو پھرفل ولد کمناہ کبیرہ نہیں ۔

جواب: مزید قیاحت کوادر شناعت کو بتلائے کے لئے اللہ کی رزاقیت پرایمان ٹیمیں ہے اس لئے بیقید لگائی کوئی احتر از مقصورتیس۔ (۳) بمسائے کی ہوئی ہے ذیاکر ناب

اعتر امن كه زنامطلقاً ممناه كبيره بيبلو مجرز وجة الجاري قيد كيون لكائي اوراس كي تخصيص كيون كي؟

چوا ب۔ مزید قباصت وشناعت کے لئے کہ ترعیت نے کچھاس کی یوی اور بال کا کافظ بنایا تھاتو فائن کلا۔ نول المله تصدیقها۔ اللہ نے ان کی تصدیق کے لئے ہے آ بت نازل فرمائی۔ والمذین لایدعون مع المله اللها آخر و لا یقتلون النفس النبی حرم الله الا بالمحق و لایونون (المآیة)اس آ بت کوبلوراستشهاد کے پیش کیا ہے۔

سوال: استدرال تامنیں اس لئے کہاس آیت میں اور صدیث میں مطابقت کیس ہے اس لئے کہاں آیت میں مطلق زیا اور مطاق قبل نفس کوگناہ کیسر دکھا گیا ہے اور حدیث میں قید کے ساتھ مقید کر دیا ہے۔

جواب: یہ استدلال اور استشہاد لیفور اولیت کی تبیل سے ہے۔ آیت سے مطلق زناء کا کبیر و گناہ ہونا معلوم ہوا تو زنا ہز وجۃ الجار تو بطریق اول گناہ کبیرہ ہوگا اورای طرح حدیث میں بانالویت کا ذکر ہے۔

سوال: مديث ين تين گنامون کا تخصيص يمون ک^ي

جواب ۔ سوال تین گناہوں کے متعلق تھا اس لئے ان کو بیان کیا ور شکوئی تخصیص نہیں حافظ تھی الدین ذھمی نے الکبائر کے نام سے کتاب نکھی جس جس میں ستر کے قریب گناہ کہیں بتلائے ۔ بعض نے ۵۰۰ گناہ کہیرہ بتلائے تیں۔

اس حدیث می حلیلة بمعنی زوج کے ہے لانھا تعل الزوج۔

وَعَنُ عَبُدِاللّٰهِ بُنِ عَمُرُورَضِيَ اللّٰه عَنُهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَبَائِوُ مِدَانَةُ بَن عَمُو وَرَضِيَ اللّٰه عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَمْ نَ فَرَهِ إِلَيْهِ مِنْ عُرَه بِ ثِيلِ الله كَ سَاتُمَ اللّٰهُ مَا اللّٰهِ وَعُقُوقُ الْمُوالِدَيْنِ وَقَتُلُ النَّفُسِ وَالْيَمِينُ الْعُمُوسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَقِيلًا لَهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ وَعُقُوقً الْمُوالِدَيْنِ وَقَتُلُ النَّفُسِ وَالْيَمِينُ الْعُمُوسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلِي رِوَايَةِ اللّهُ مَا اللّهِ وَعُقُوقً الْمُوالِدَيْنِ وَقَتُلُ النَّفُسِ وَالْيَمِينُ الْعُمُوسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّ

أَنْس وَشَهَادَةُ الزُّوْرِ بَدَلَ الْيَمِيْنِ الْغَمُوْسِ (صحيح البحاري وصحيح مسلم)

الْيُجِينُ الْمُغْمُولِسِ كَي جَكِيشِها وقالزور (جيوثي تواي دينا يايا بانا سنة)

تنشولیج: حاصل حدیث: حضورا کرم ملی الله علیه وسلم نے چار کیبرہ گنا ہوں کا ذکر کیا۔ (۱) مشراک باللہ (۲) عقوق والدین (۲) نتی انتش نیغس معصور کا قبل (۳) احدالا مرین میمین غموں لیک روایت کے مطابق اور دوسری روایت کے مطابق شباد قالزور۔ اشراک باللہ عام ازیں کہ شرک حقیق ہوچسے صفات باری اتعالی کے مماتھ شریک تفہرای یا حکی ہوجسے ریا کاری ۔ بیکفر ہے ادروہ شرک ہے۔ دومعقوق والدین کناد کمیرہ ہے بشرطیکہ اللہ تعالیٰ کی نافر مانی شہولینی ان امور میں گناہ کمیرہ ہے جن میں اللہ جل شانہ کی معصیت کا ارتکا ہے بیس کرنا پڑتا اور جن امور میں اللہ کی معصیت کا ارتکا ہے اور م آتا ہے وہاں والدین کی نافر مانی کوئی کمیرہ گناہ نہیں۔ باتی تقی معرب میں معصورت میں معصورت کے مقدم سے معرب کا معرب کا معرب کا معرب کا معرب کا معرب کا معاملہ کا معاملہ کا معرب

فوله ' والیمین انغموس: يمين کی تين شميں ہيں۔ يمين لغ يمين منعقدہ اور يمين غموں ميمين غموس مامنی كواتھ پر جان بوجد كرجمونی شم كھانا عموں كامنی ہے۔ فوطرہ يناميشم بھی انسان كودنيا ش كناہ ش توطرہ بی ہوادر آخرے ميں آگے۔ شرافعيہ كزد كيا جو تكماس بركفارہ بھی ہے۔ اس لئے ان كے بان دنيا ش كفارہ ش فوطرہ بی ہے۔ حنيفہ كرزد يك بين غوس بركفارہ تيس۔

میمین منعقدہ نے متعقبل میں کی کام کے کرنے یا نہ کرنی تھم کھانے کو کہتے ہیں۔ اس میں حانث ہونے کی صورت میں بالاتفاق کفارہ ہے۔

میمین لغویاضی کے کسی امر پرخلاف واقد تم کھائے۔ یہ بچو کر کہ میں درست کہ رہا ہوں۔ اس پر کفارہ ہے اور شدی کناہ لغوی تیفیر حقیہ کے

ہاں ہے۔ امام شافعی کے زویک لغوے مرادوہ تم ہے جو بلا تصد کے منہ ہے نکل جائے خواہ اس کے کسی واقعہ پر ہویا ستعبل کے۔ اس حدیث سے

میں شمون میں کفارہ کے وجود یا عدم کفارہ پر کوئی استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ کہیر ہادر کفارہ ہے اور یہ حدیث اس کے بارے میں مسکوت عنہ ہے

ہمام شافعی نے دوسری نصوص ہے استعمال کیا ہے اور باتی ان جارگنا ہوں کا ذکر بطور شیل کے ہے یا کسی مقتصفی آتی کی وجہ سے ان کو بیان کیا جمیا۔

و کھی دو اینہ سے ایک فائد سے کا بیان کہ معفرت انس کی حدیث میں بہین غوس کی بجائے شہادہ الرود کا ذکر ہے مکن سے حضرت و میں اللہ بن محرق کے مداللہ بن محرق کی تفادت نہیں ہے۔

عقوق شتق ہے عن باب العرے اس کے تفوی معنی میں قطع کرنا اور بھاڑ نامیاں مرادیہ ہے کہ غیر معصیت ہیں والدین یا ان ش سے کسی ایک کوئی ایک تکلیف پہنچائے جوعرفا اور عادۃ والدین اپنی اولا دے گوارا شکرتے ہوں لیکن تفرے نکالے کے لئے ایڈ اپنچانا جائز ہے۔ فائدہ (۱) جداواور جدات بھی والدین کے تم میں ہیں۔ فائدہ (۲) والدین کو تکلیف نہ پنچانا واجب ہے اور اس کے لئے ایڈ اپنچانا جائز میں ہو یہ بھی واجب ہے اور اس کی مالی اور جائی ضدمت کرنا جبکہ والدین خدمت کرنا جائز ہیں الدہ صدت کرنا ہے ہوں جز اولاد خدمت کرنا ری پر قادر بھی ہو یہ بھی واجب ہے لئین والدین کے کہنے پر فرائض وواجبات کا ترک کرنا جائز تہیں البند ستجات کا ترک جائز ہے اور سنین موکدہ مثلاً جماعت اور صوم عرف وغیرہ کا ایک دوقہ چھوڑ دینا بھی جائز ہے۔

وَعَنَ آبِي هُوَيُوةَ وَضِيَ اللّه عَنُهُ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ الجَتَنِيُوا السّبُعَ مَعْرَتَ ابهِ بريرةً ہے روايت ہے کہا رسول الله على الله عليه وَلَمْ فَقُلُ اللّهِ عَلَيْهِ وَالسِّحُو وَقَتُلُ النّفُسِ الَّتِي حَرَّمَ اللهِ وَالسِّحُو وَقَتُلُ النّفُسِ الَّتِي حَرَّمَ بِاللّهِ وَالسِّحُو وَقَتُلُ النّفُسِ الّتِي حَرَّمَ بِلاكَ كَرَاهُ وَالسِّحُو وَقَتُلُ النّفُسِ الّتِي حَرَّمَ اللهُ وَالسِّحُو وَالْمَولِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَالسِّعَالَ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ اللّهِ بِاللّهِ وَاللّهُ اللّهِ بِاللّهِ وَاللّهُ اللّهِ بِاللّهِ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الل

تشريح: قوله قتل النفس التي حرم الله. الخ

حاصل حدیث: ۔اس مدیث میں میں موبقات کارتکاب ہے نمی کو بیان کیا گیا ہے۔ یعن سات ایے کناہ بیں جومہلکات بیں ان میں ہے کی ایک کامی درتکا بنیس کرنا جا ہے ۔ اور وہ سید موبقات یہ بیں (۱) اشر اک باللہ (۲) مسحو بازی (۳) نفس معصومه کا

(٤) ايما غدار بخبر إكدامن موركون برتبهت لكانا_

قتل(٣)اكل ربو (٥)اكل مال اليتيم(٢)تولي يوم الزحف(٤)قلاف في المحصنات الغافلات المومنات.

سحرکے بارے میں مختصر بحث اس صدیت میں سات ہائک کرنے والی چیز وں میں سے حرکو بھی شارکیا گیا ہے۔ اس بات برتو اتفاق

ہے کہ جادد کا اثر بوسکتا ہے۔ اس میں علاء کی بحث جل ہے کہ بحر میں مرف خیال بندی ہوتی ہے یانفس الامر میں بھی کوئی تغیر ہوتا ہے۔ اس میں

ددرا کیں جیں۔ شافعیہ میں سے ابچ عفر استرابا دی منعنیہ میں سے ابو بکر دازی اسحاب طواہر میں سے ابن جن ماور چند علاء کی دائے یہ ہے کہ جادو ہے کی

چیز میں انتقاب نہیں آتا ہے میں تحقیل اور نظر بندی ہوتی ہوتی ہے۔ جمہور ملاء کی دائے یہ ہوجاتا ہے۔ بعض اس بات کے قائل ہوتے ہیں کہ بعض تغیر ہوسکتا ہے۔ ان کا اختیاف ہوا ہے کہ بحر سے مرف وصف اور مزائ میں ہوتا ہے۔ بعض اس بات کے قائل ہوتے ہیں کہ بعض اور مزائ میں ہوتا ہے۔ بعض اس بات کے قائل ہوتے ہیں کہ بعض اور مزائ میں ہوتا ہے۔ جسے انسان کو گدھا بنا دیتا۔ اکثر کی دائے اور سے دائے ہے کہ بحر سے مرف وصف اور مزائ میں تبدیلی آتی ہے۔ ذات میں کوئی آفتے نہیں ہوتا۔ جسے تکورست تھا جادو سے بیار پڑ کیا پہلے ہوشیار تھا جادو سے سے پڑ گیا۔

تحریمی کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ بعض معزات نے اس کو کفر بھی قرار دیا ہے کیاں مجھ کی ہے کہ اگر طال ہجھ کرنیں کرتا تو حرام ہے اورا گر طال ہجھ کر کرتا ہے تو کفر ہے۔ تعویذ اور دوسر عملیات میں یہ تغسیل ہے کہ اگر مغمون سمجھ نے ہوٹا انفاظ ہول استعانت کن غیر اللہ ہوتو بینا جائز ہے اورا گر مغمون مجھ ہوتو و یکھا جائے گا کہ بیگل فرض مجھے کہا جارہا ہے یا غرض فاسد کیلئے۔ اگر مجھے غرض کیلئے ہوتو جائز ہے جیسے کہا ہوری میں نااتھاتی ہدا کرنے کیلئے تعویذ کرنا۔

تعلیم و تعلم کا تھکم ۔ آگر بغرض اہل تی ہے مدافعت ہوتو جوازی مخبائش ہےاورا کر بقصد ضررایذ امد سانی ہوتو قطعاً حرام ہے۔ (نفس معصومہ کا تمل اس کامعندات تین ہیں (۱)نفس سلم کا تل بدون کسی تن شری کے (۲)نفس ڈی کا تل (۳) معامد کا تل الا ہائت۔ اس ہے مراد زانی بحالت تھسن کا تمل ہے ان کو تل کرنا جائز ہے۔)

قوله اكل الربو النع يمعنى اخذر بوئ مودلينا حرام بـ

قوله اكل مال يعيم الغ من اكل معنى تعرف بين غيرك مال من ناجاء تعرف كرنا يكناه كبيره ب-

تولی یوم الزحف النی گزائی کے دن پینے پھیرناریاس وقت ہے جب مقابلے بیں وشن کی تعداد ضعف سے زیادہ نہ ہوا کر ضعف سے زیادہ ہوتو پھر بھی عزمیت اور اصل اور مناسب بھی ہے کہ چیجے نہ ہے گئی ہماگ آیا تو کتاہ کیر وہیں ہے اورا کردد کے مقابلے بھی ہماگ آیاتو کتاہ کیرہ ہے۔

قوله و قلف المسعصنات التي باكدامن اور برى الذمه مودول پرتبت لگاناي بحى كناه كبيره ب باتى مومنات كى قيدلگا كركافرات كوغارج كرويا كيامشركه پرتبت لگانا كناه كبيره تبين خواه تر في جو يا ذى جو باتى محمنات كى قيدلگا كرفاحثات كوغارج كرديا فاحشه پر بمى تبت لگانا كناه كبيره تبين سے مفافلات بيدى الذمه مون فيت كنابي سے ..

سوال: مردکوبھی تبہت لگانا کمیرہ مُناہ ہے تو بھرمحسنات کی قید کیوں لگائی گئے۔ جواب تخصیص قر آن کی دیدے ہے یاعورتوں کو تخصیص کیٹرالوجود ہونے کے اعتبارے ہے درنہ کو کی احرّ از مقعود نہیں ہے تھن مردکو بھی تہت لگانا پیمی گزاہ کمیرہ ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزُنِي الزَّائِيُ حِيْنَ يَزُنِيُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا اللهِ اللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ لَا يَزُنِي الزَّائِي حِيْنَ يَزُنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا اللهُ عَلِيهِ وَسَلَّمَ فَي الزّائِي عَنْ اللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ فَي اللهُ عَلَيهِ وَاللّهُ عَلَيْ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمُو مَوْنَ اللهُ عَلَيهِ وَاللّهُ عَلَمْ وَلِي اللّهُ عَلَمْ وَلَا يَشُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ وَلَا يَشُولُ اللّهُ عَلَمْ وَلَا يَشُولُ اللّهُ عَلَمُ عَلَيْهُ وَلَا يَشُولُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَمُ وَلَا يَشُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى يَشُولُهُا وَهُو مُؤْمِنٌ وَلَا يَشُولُ اللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَمْ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللللللّهُ الللللللللهُ اللللللّهُ اللللللللللللللللللللللللللللّ

يَنتهِبُ نَهُنةٌ يَرُفُعُ النَّاسُ اللّهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمْ حِيْنَ يَنْتَهِبُهَا وَهُوَ مُؤُمِنٌ وَلَا يَعُلُّ آحَدُكُمْ حِيْنَ يَنتَهِبُهَا وَهُو مُؤُمِنٌ وَلَا يَعُلُّ آحَدُكُمْ حِيْنَ يَنتَهِبُهَا وَهُو مُؤُمِنٌ وَلَا يَعُلُّ آجِهِ الْحَارِمِ اللّهُ عَنْهُمَا وَلَا يَقُتُلُ لَا عَلَى وَالِيةِ الْبَنِ عَبَاسٍ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُمَا وَلَا يَقُتُلُ يَعُلُ وَهُو مُؤُمِنٌ فَالِلّهُ عَنْهُمَا وَلَا يَقُتُلُ وَهُو مُؤُمِنٌ فَالِلّهُ عَنْهُمَا وَلَا يَقُتُلُ اللّهَ عَبُهُمَا وَلَا يَقُتُلُ وَهُو مُؤُمِنٌ فَالَّ عِكْرَمَةُ قُلْتُ إِلَى مَالَى عَبَاسٌ كَيْفَ يُنْزَعُ الْإِيْمَانُ مِنهُ قَالَ هَكَذَا حِيْنَ يَقُتُلُ وَهُو مُؤُمِنٌ قَالَ عِكْرَمَةُ قُلْتُ إِلَى مَالِسٌ كَيْفَ يُنْزَعُ الْإِيْمَانُ مِنهُ قَالَ هَكَذَا وَمُونَ مُولِ مُؤْمِنٌ قَالَ عِكْرَمَةً قُلْتُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللهُ الللّ

تنشوليج: عاصل صديث كما ترسته فدكوره كارتكاب كونت ايمان برباتي نبيس ربتا اورده كما ترسته يهيس-

(۱)زنا(۲) سرقه (۳) شرب خمر (۴) نعبه (لوث مار) (۵) غلول (خيانت)

(٦) قبل ان كبائرسته مذكوره مين سے كل كامر تكب ايمان پر باتی نيين رہتا۔ يهال پر دوسوال بوتے بين۔

سوال(۱) بیرمدیٹ نوبظا ہراہاست والجماعت کےخلاف ہے اورمعتز لدگی دلین بن ربی ہے اس کے کہ اہلست والجماعت کے زویک مرتکب کمیر وائیان پر باقی رہتا ہے اوراس صدیث ہے معلوم ہور ہاہے کہ مرتکب کمیر وائیان پر باقی نیس رہتا ہیسا کے معتز لدکاند ہب ہے قوییان کی دلیل ہوئی۔ میں میں اور ایسان میں اور اس مدیث ہے معلوم ہور ہاہے کہ مرتکب کمیر وائیان پر باقی نیس رہتا ہیسا کے معتز لدکاند ہب ہے قوییان کی دلیل ہوئی۔

سوال (۲) اس مدیث کانتارض ہے مدیث ابوذ ردخی الند تعالی عملی صدیث کے ماتھ جس بیں حضور سلی الندعلیہ اسلم نے قرمایاوان زنبی و ان سوق و ان زنبی و ان سوق الخواس ہے معنوم ہوتا ہے کہ مرتخب کبیرہ ایمان پر باتی رہتا ہے اوراس صدیث ابو ہریرہ (لا یوزنبی المؤانبی و هو مؤمن الخ) سے معلوم ہوتا ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان پر باتی نہیں رہتا تو بظاہر دونوں صدیثوں میں تعارض ہے ان کے متعدد جوابات دیے گئے ہیں۔ دوجواب صاحب کتاب نے ذکر کئے ہیں۔

پہلا جواب: حدیث الوہری ہیں نئس ایمان کی تھی نہیں بلکہ کمال ایمان کی نئی ہے اور معتز لہ کا استدلال تب تام ہوسکتے ہے۔ جب نفس ایمان کی نئی ہو۔ اور اس صورت ہیں معنی یہ ہوگا کہ کہا ٹرستہ ہیں سے کسی کا مرتکب ارتکاب کے دفت کا مل موکن تبیس رہتا۔ لبذا معتز لہ کا استدلال اس سے تام نبیس اور اب حدیث ابوذر کے ساتھ دفتار خریجی یاتی نہیں رہتا۔ اس لئے کہ تعارض تب ہوتا جب یہ راد ہوکٹ نفس ایمان یاتی تبیس رہتا۔ پس صدیمت ابو ہریرہ سے معلم ہوتا ہے کمائی ایمان یاتی نبیس رہتا اور حدیث ابوذر ٹے معلوم ہوتا ہے نئس ایمان یاتی رہتا ہے تولید اکوئی تف رخس نسموا۔

د وسرا جواب بسب انسان اسلام لاتا ہے اور کلہ پڑھ لیتا ہے دل کے اندراللہ تعالیٰ روشنی پیدا کروسیتے ہیں جس کی وجہ سے تق و باطل کے درمیان انتیاز پیدا کرنے والی دو چیزیں ہیں (۱) نفس ایمان (۲) نورایمان (آ خارایمان) ساس حدیث میں نورایمان کی نفی ہے ۔ یعنی ان سبائز کے ارتکاب کے وقت نورایمان باتی نئیں رہتا۔ جب آ دی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے تو وہ نورایمانی آنک کراس پرسائیان کی طرح کھڑا ہوجا تا ہے جب آ دمی تو ہے کہ گیتا ہے تو وہ اس میں وافل ہوجا تا ہے تو اس حدیث میں نورایمان کی نفی ہے تفس ایمان کی نفی ہوتی بہاں تو نورایمان تام ہوتا جب نفس ایمان کی نفی ہوتی لہذا اب ان کا استدال تام نہیں اورای طرح تعارض تب ہوتا جب نفس ایمان کی نفی ہوتی بہاں تو نورایمان کرنئی سے رنورایمان بی تدریب اور نفس ایمان بیات رہے اس میں کوئی نفاز خوسیں ہے۔ یہ و دنوں جواب صاحب مشکل تاتے امام بیخاری کی 1174

طرف سے بیان کئے تیں۔امام بخاری کامیہ جواب دینانس بات کی قوی دلیل ہے کہ اعمال صالح حقیقت ایمان کا جزوہیں ہیں۔

چوقھا جواب۔اس صدیث میں ذکر کیا گیامومن کوادر مراد لیا گیاستی کو۔ انسیدہ الابیعان ۔ ذکر کیاا بمان کوادر مراد لیا حیاہ کو اب معنی بیدہ وگا کسان کیائر کے ارتکاب کے وقت مرتکب باحیا ذاحیا تیس رہتا ہے حیاین جاتا ہے ادر معتز لہ کا استدل ل تب تام ہوتا جب ایمان سے مرادا بمان اصطلاق کی گفی ہو میاں پرتو ایمان بمعنی ستی کی تی ہے ادر صدیث ابوذرؓ کے ساتھ تعارض بھی ٹیس رہے گا۔

پانچوال جواب ان عدیث کا مطلب ہیں کہ ان گناہوں کے ارتکاب کے دفت مرتکب اسم مدرح یعنی موسی ہوتا مسلم ہوتا اس کے قابل اور اس کاستخق نہیں رہتا بلکہ ندمت کامشخق بن جاتا ہے اور اس بات کامشخق بن جاتا ہے کہ بجائے موسی کے اطلاق کے قاسق فاجرز انی سارق وغیرہ کا اطلاق اس پر کیا جائے۔ اس پر اسم فیتج کامشخق بن جاتا ہے اسم مدح کامشخق نیس رہتا۔ اور معز لد کا استد لال بھی تا منہیں ہوسکتا اور تعدرض بھی نہیں ہوگا۔

چھٹا جواب نموس کتار ہے مطبع سے یہاں پرموس بمنی مطبع کی آئی مراد ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ ان کہا تر کے ارتکاب کے دقت موس میں اطاعت اور فرمانبردادی نیس رہتی رابید امعتز لے کا استدال بھی تا مہیں ہوسکتا ہیں گئے کہ ان کا استدال کرب تا مرہوتا جب ایمان اصطلاحی مراد ہوکیونکہ یہاں ایمان بمعنی اطاعت کی تھی ہے اور وہاں ایمان اصطلاحی کا اثبات ہے لبد اتعارض بھی ندہوا۔

ساتوال چواپ نہ بیز جرفلیالسالغہ پرمحمول ہے۔ جیسے لااہمان لیمن لاامانة فاہ و لادین لیمن لاعھد لفائن شن پرخمون تیں ہے۔ فوله' بیر فع الناس المیله بیارشادفر ہایا حربیدقباحث کو ہتلائے کے لئے کہا کئی لوٹ بار کہلوگ دیکھتے رہیں کیکن رو کئے کی قدرت نہ ہو رو کئے برقاد رئیس میں۔

وَعَنْ أَبِى هُوَيُوَةً وَضِيَ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ الْمُنَافِقِ ثَلْكُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ اللَّهُ الْمُنَافِقِ ثَلْكُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّالَاقُولُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَالَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّ

زَادَ مُسُلِمٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ انَّهُ مُسْنِلِمٌ أَثُمُ التَّفَقَا إِذَا حَدَّتَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ اَخْلَفَ سلم نے زیادہ کیا ہے۔ اگر چروزہ رکے نماز پڑھا درسلمانی ہونے کا دھوٹی رکھ۔ پھروٹوں شنق ہوگئے ہیں۔ جب بات کرے چوت ہولے وَإِذَا انْتُهُنِّنَ خَانَ. (صحیح مسلم) جب وعدہ کرے ظانف ورزی کرے اور جب اس کے پاس ان ت رکی جائے خیات کرے۔

تشولیت: حاصل حدیث اس حدیث ایو برمی تامی نفاق کی علامات تلیم کابیان ہے اور وہ یہ بیں ۔ (۱) الکذب (۲) وعدہ خلاقی (۳) کا انت میں خیانت ۔

کذب کی دوشمیں ہیں۔(۱) کذب صرحی (۲) کذب غیر صرحی کے اندب عیر صرحی کے ترام ہے بعض صور تیں سٹی ہیں۔ مثلاً نس معصوم کوئٹ سے بچانا ہوا اس کے لئے کذب رہتا تی تیں بلکہ اس صورت میں کذب واجب ہے اور غیر صرحی ہے ہے کہ کی افظ و معلمیان و کر کر دیا جائے۔ یہ دفع معترت کے لئے جائز ہے اور جلب منفعت کے لئے تاجائز ہے (جملہ مغز خد کے طور پر ایک واقعہ بھے مول تا محمہ قاسم تا نوتو گا کو پرلیس گرفار کرنے کے لئے آئی تو جہاں کھڑے ہے تھے اس سے دوقد مردور ہو سمح تو انہوں نے پوچھا کہ قاسم کہاں ہیں تو حضرت نے جواب دیا کراہی تو سبجی تھے اب پیتے تیس کہاں ہیں) تو اس میں جمور شہیں بولا بلکہ تو رہ کیا ہے۔ بعض معزات نے کہا کہا سٹنائی صورتی غیر صرحی میں تو رہے کی ہیں اور باقی سب کذب غیر صرحی حرام ہے۔ اور وعدہ خلائی وہ علامات نقائی میں ہے جو وعدہ کرتے وقت ہی شیت ہو کہ ایفا نہیں کرتا اور اگر وعدہ کرتے وقت ایفا عہد کرنے کی تیت تھی گئین کی عذر کی وجہ سے ندہ وسکا یہات نقائی میں ہے تیس ہوتو اس کوئو ڈیا تمام تم امیر کو ہر و نے کار کانے کے بعد اگر ایفا و عہد نہ ہوتا ہے وعدہ اور ایک ہوتا ہے معاہدہ و عدہ جانب واحد سے ہوتا ہے اور معاہدہ جائین واجب ہے بیعلا بات نقائی میں ہے تیں اور معاہدہ کوئو ڈیٹا اس کوئور (راموک کے جو باب واحد سے ہوتا ہے اور معاہدہ جائین سے ہوتا ہے دیدہ کوئو ڈیٹا اس کو عدہ خلافی کہتے ہیں اور معاہدہ کوئو ڈیٹا اس کوئور (راموک کی کہتے ہیں۔

ادر خیانت دولتم پر ہے۔(۱) خیانت مالی(۲) خیانت تول، مالی کہتے ہیں کس کے مال میں بغیراس کی اجازت کے نضرف کرتا ہی خیانت مالی ہے حتی کوفوث تبدیل کردینا پر بھی خیانت مالی ہے اور کسی کاراز فاش کرتا پیڈولی ہے اور بیدونوں علامات نفاق ہیں۔

سوال:اس صدیث میں نقاق کی علامات فلند کامیان ہے اور مابعد والی صدیث میں نفاق کی علامات اربعہ کامیان ہے تو بظاہر تعارض ہے۔ جواہب (۱) اعداد میں نتاقض وتعارض نہیں ہوتالہذا عدواقل عددا کثر کیلئے ناتی نہیں ہوتا۔

جواب (۲) نبی کریم سلی انشدعلیہ وسلم کو بیعلم بطور تدرج کے دیا گیا۔ جسب طلب کاعم ہوا تو اس کو بیان کردیا ادر جب اربع کاعم ہوا تو اس کو بیان کردیا تو طلب علامات بیان کرنے کا زمانہ مقدم اورار بع علامات بیان کرنے کا زمانہ موفر ہے۔

جواب (٣) سے بید دنوں حدیثوں سے مرادیہ ہے کہ نفاق ذاعلا مات متعدد ہے تو نمی حدیث بیں تمن کا ذکر اور کس بی رکا ذکر ہے۔ باتی اس بیں تین امور کو بتلایا بیکو کی حصر مقصود تہیں کی مقتضی قتی کی وجہ سے یا کسی مقتضی مقامی کی وجہ سے بیان کیا۔ موال: پیلامتیں تو مسلمانوں بیں بھی پائی جاتی ہیں کہذا این کومنافتی کہنا جا ہے حالا تکہ دوتو منافق ٹیس ہیں۔

جواب (۱) _ نفاق کی تمن تشمیل جیل _ (۱) نفاق اعتقادی (۲) علی (۳) حالی ـ نفاقی اعتقادی ابطال المحفر و اظهاد الاسلام ـ دل می تفرکا بونادورزبان سے اسلام ظاہر کرنا بیسے و من الناس من یقول امنا بالله و بالیوم الآخو و ماهم بمومنین الآیه بورنفاق عمل حیادت میں امور دینیہ کی رعایت کرنا اورخلوت میں نظرانداز کردینا ۔ بعنوان آخرول میں ایمان کے بوتے ہوئے مل می فساد کا اور نفاق میں موکدہ کے مادہ خلوت میں اوا کرے ۔ شن موکدہ ایک عارضے کی جہ سے مجد میں پڑھنا بہتر ہے۔ وہ یہ کہ بعض منے مرب سے ایک اور کے میں براہائی حالی ۔ ول

جواب (۳)اذا حدث کدب انج می معقول کوحذف کرویاعموم کو تلانے کے لئے معنی بیسے کہ ہریات میں جھوٹ بولے جب بھی بات کرے جھوٹ بولے جب بھی امانت رکھی جائے خیانت کرے ہر بات میں اور ہرامانت میں خیانت کرے بیافعاق اعتقادی ہے بیرمنافق ہے اور مسلمانوں میں بنہیں بایاجا تا۔

جواب روس) یوتو علامتیں ہیں علل تو نہیں اور وجدان علامت و وعلامت کے پائے جائے کوشٹر م نہیں یعنی علامت و وعلامت ک پائے جانے کوشٹر م نہیں۔ معنی یہ ہے کہ وہ منافق اعتقادی کے مشابہ ہو جا تا ہے۔ منافق نہیں ہوتا جیسا کہ مابعد والی حدیث میں منافقاً خاصاً ہے یہ بات معلوم ہوتی ہے جس میں جس قدرعلامتیں زیادہ ہوں گی ای قدرمشا بہت محیاز یادہ ہوگی۔

سوال ماقبل میں تو صرف مسلم کا ذکر تونہیں ہے؟

جواب بيد دنون ايك دوسر يحوستنزم بين جب ايك ذكركيا تؤود مريكاذكر ذئن بثل خود يخودة جاتا بساس نئے اتفقاذ كركيا والندائلم بالصواب

وَعَنُ عَبُدِاللّهِ بُنِ عَمُرُورَضِيَ اللّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَرُبَعٌ مَّنُ اعْرَت عِبَاللّهُ بَن عَمُو يَ مِ رَوَايِت بِ كَمَا كَدَ رَوَل اللهُ صَلّى الله علي وَلَم نَ فَرَاؤُ عَالَ بَا ثِل عَنْ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنْ كَانَتُ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنْ كَانَتُ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنْ كَانَتُ فِيْهِ خَصْلَةٌ مِنَ اللّهَ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَل

تعمر الله بن عمر قرص و است میں اللہ علیہ اللہ متعدد ہے اس حدیث میں جار علامات نفاق کا بیان ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ عبد اللہ بن عمر قرص دوایت ہے کہ بی کر بیم سلی اللہ علیہ وسلیم نے ارشاد قربا باجس فحص کے اندر بہ جا رعلامات نفاق میہ جا تھا جسکی جائے ہو جاتی ہوجاتا ہے بعنی اس کی مشاہب منافق کے ساتھ والحل درجہ کی ہوجاتی ہے اور جس جس ان چار خصلتوں میں سے کوئی ایک پائی جا کی ہی اس قدر مشاہب بھی اس کی مشاہب اور فی ورجہ کی ہوگی جس قدر علامات نفاق پائی جا کیں گی اس قدر مشاہب بھی زیادہ ہوگی اور وہ جارعلامات نفاق کی خصلتیں ہے ہیں۔ (۱) جب امانت رحی جائے خیانت کرے (۲) کذب ہیں بات کرے جموت ہولے (۳) عبد تمخی ہے جب عہد دیون کر ہے تو عبد شمنی کر رہے تا کہ ان علامات کوئی کر ایک جاتا ہے گا تو

اس قدرمشاببت فتم ہوتی چلی جائے گی۔ لہدامنافق کے ساتھا ہے آپ کومشابہت سے بچاؤ۔

تفتو دیج : حاصل حدیث: این عرد سول الله علیه و الله علیه و سلم سے قبل کرتے ہیں کہ بی کریم سکی الله علیه وسلم نے فرایا کہ منافق کا حال اس بحری ہے حال کی طرح ہے جو آئے جائے والی ہودور ہوڑوں کے درمیان بھی اس ریوڑ کے پاس اور بھی اس ریوڑ کے پاس اس حدیث ہی منافق کے حال کی طرح ہے جو آئے جائے والی ہودور ہوڑوں کے درمیان بھی اس ریوڑ کے پاس اور بھی اس ریوڑ کے پاس جاتی ہے اور بھی اس ریوڑ کے ماتھ وجہ ہے اپنی جنسوس ایا میں ہوئے کی اس ریوڑ کے پاس جاتی ہے اور بھی اس ریوڑ کے پاس جاتی ہے اور بھی اس ریوڑ کے ماتھ جاساتھ ہے کہ کی طرح اس کی خواہش ہوری ہوجائے ۔ پالکل بی حال ہے منافق کا کہ وہ بھی اپنے مفاوات کو جاساتھ جاساتھ ہے دور ہی بھی البلا میں ماتھ جاساتہ ہے اور آج کے دور ہی بھی البلا میں ماتھ جاساتہ ہے اور آج کے دور ہی بھی البلا میں ماتھ واسات ہے ساتھ جاساتہ ہے اور آج کے دور ہی بھی البلا میں موالات ہے ساتھ اور کھی داخلے ہو لاالی ہولاء۔

اَلُّهُصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ صَفُوانَ بُنِ عَسَالٌ قَالَ يَهُو دِى لِصَاحِبِهِ إِذَهَبَ بِنَا إِلَى هَلَا النّبِي فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ لَا تَقُلُ حَرِيهُ مِلْ اللّهِ عَلَيْ النّهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَسَا لَاهُ عَنْ بِسُع حَرِيهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَسَا لَاهُ عَنْ بِسُع اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَسَا لَاهُ عَنْ بِسُع اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَعْمُوا اللهِ فَعَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَعْمُوا اللهِ فَعَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا تَعْمُوا اللهِ فَعَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا تُعَلّمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَعْمُوا اللهِ فَعَلَمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلْهُ اللهُ ا

اِنْ تَبِعُنَاكَ أَنْ يَقَتُلَنَا الْمَيْهُودُ. (رواه العامع ترملى وابوداؤ و السن مسائى) على تَبَعُنَاكَ أَنْ يَقَتُلَنَا الْمَيْهُودُ. (رواه العامع ترملى وابوداؤ و السن مسائى) محتيق بم دُرح بي اكربم في آپ ملى الشعلية ملى عروى كالايبودى بم كوارد الس كــ

صدی کے الفاظ کی مختر ترکی جومند دجوزیل ہیں۔افعب بنا۔باوش دواخل ہیں۔(۱)بامصاحبت کے لئے ہوئی بیہوگا کہ آپ بھی ہارے ساتھ چلو۔ ورثون اشال محتج ہیں۔ لاتھل نبی۔ نی بیٹول کا مقولہ ہا اور سے ساتھ چلو۔ ورثون اشال محتج ہیں۔ لاتھل نبی۔ نی بیٹول کا مقولہ ہا اور یئے ہوئی مخدوث محدوث کی جو کہ ہو ہے۔ اب قااب بیاش کا کہ مقولہ کا کہ مقولہ کا جملہ مونا ضروری ہے۔ ابتدا بید اشکال وارڈیس ہوگا اس کئے کہ ہونہی یہ جملہ ہوجائے گا۔ لکان فعا اوبع اعین۔ یہ کنایہ ہے بہت ذیادہ خوش سے شدت سرت سے کنامیہ بعض نے کہا کہ دو ظاہر کی تحقیل اور دوباطنی آ تحصیل مرادی ہی قومطلب یہ ہوگا کہ دہ ظاہر ابھی خوش ہوجائے گا اور باطنا بھی خوش ہوجائے گا۔

فوله البات بينات . آيات بينات كامعداق كياب سوال كس چزك تعلق تعاراس شرود قول بين يقول اول سوال ان مجوات شعر كم تعلق تعافر كون كـمقاسلج شرجوموك كودك كاستف كما قال الشولقد الحدّنا آل فوعون بالسنين ونقص من الشعر التعدف مقام آخر فارسلنا عليهم الطوفان والمجواد والقمل والصفادع والدمالايدًاوردوآيات برجين (ا) يديينا (٢) عصار

اس قول پر اشکال نی کریم سلی الله علیه وسلم نے جواب میں ادکام کو بیان فرمایا۔ مجزات کولو بیان نیس فرمایا۔ تو مجرسوال وجواب میں مطابقت نیس ہے؟ جواب نے فقال رسول اللہ سے بیان کے مطابقت نیس بلا مطابقت نیس ہے؟ جواب پر اضاف ہے۔ اولا نی کریم صلی اللہ علیہ سلم نے ان کے مطابوب موال کا جواب ویا تی کر اسلام سلم اللہ علیہ سلم نے ان کے مطابوب موال کا جواب ویا مجراسلوب مکیمانہ کے طور پر ان پر شفقت کرتے ہوئے ان کے مطابوب کی تماد سے کہ اسلام عامد کی رعابیت بھی نیس کی۔ باتی مطلوب سوال کے جواب کو اختصار کی وجہ سے ذکر نیس کیا۔ و لقد التبنا توسع آیات۔ بابعی شہرت کے جواب کوذکر نیس کیا۔ و لقد التبنا توسع آیات۔

قول تانى - آيات بيات بيم ادوه بين جوتورات ش ندكور بين ادرتورات ش آيات بينات كاسمداق احكام تهوند كم عجزات - اس

سوال تھم عاشر یعنی اعتداء یوم السب تو تی کریم صلی الله علیدوسلم کی بعثت سے پہلے تھا پھر تی کریم صلی الله علیہ وسلم نے اس کوڈ کرکوں کیا؟
جواب - اس کو بیان کر کے بی کریم صلی الله علیہ وسلم کا سقصد پین تھا کہ اسے زمانے میں جس طرح احکام عامہ کا تھم دیا گیا ای طرح تھم خاص کا بھی تھم دیا گیا تھی دیا گیا ای طرح تھم خاص کا بھی تھم میر مے معوث ہونے کے بعد باتی ہیں رہا۔
یہود یوں کا بیا قرار نجیرا تھیا ری طور پر تھا اس لئے وہ نی کریم صلی اللہ علیہ سے عظمت کی بناء پر ہاتھ پاؤں چو سے سکے حضور صلی اللہ علیہ وہ میں ترہا ہے ہوں کہ اس پر انہوں نے وہ میں ترمیری اجاز کیوں نہیں کرتے تو اس پر انہوں نے وہ عظم نے معلم موٹی کہ اگر کوئی عظمت کی بناء پر کی سے تو پھر میری اجاز کے وہ نہیں کرتے تو اس پر انہوں نے وہ عذر بیان کے ۔ (اس سے بدیات بھی معلم موٹی کہ آگر کوئی عظمت کی بناء پر کسی کے ہاتھ یاؤں چوسے تو بدجائز ہے)

ان کے دونوں اعذار کے جوابات رادران کے بیان کرہ عذر دونوں غلط شعب اوران کا ایک عذر نقلی تھا اورا یک عذر عظی تھا وہ بہ ہے کہ حضرت واقد نے دعا کی تھی کہتا تیا مت انبیا میری اولا و میں رہیں ہے ۔ بیاس کے غلط ہے کہ تمام نبیاء سے عبد لیا تھیا کہت وسلی اللہ علیہ دلم خاتم الانبیاء ہیں اس کے اور جم ایران لاے تو باقی میروی ہمیں قبل کردیں کے ابیاہ میری اولا و میں دہیں سے سائی لئے بہائی کی تھیت نہیں جن عبداللہ بن سلام بھی تصلیم الاسے ان کو میں میروی نے قرائیس کیا تو ان کو کیسے تی کہ میروی ان عبداللہ بن سلام کا کیمینہ بھاڑ سے۔

وعلیکم خاصة الیهود ان لا تعتدوا غی السبت ان لاتعتدوا به کافراب می دراخمال پیر ـ(۱) به (بناد بل صدر) میتدا، موقر به اور "علیکم" بخرف متعقر کل نیرمقدم بی به ـ (۲) "علیکم" اسم تعل به به یمعی "افز موا" اوران لاتعتدو الخ بناویل مصدر مفعول بدینه ـ دونول صورتول بین "حاصة المیهود" جمله مترض به ـ

خاصة اليهود كى تركيب يلى بحى دواحمال بين . (۱) يهال"انحص" فعل مؤوف بے خاصة اس كا مفعول مطلق ہے اور "اليهود" مفعول برہے _ یعنی برامر میں بہود کے ساتھ خاص كرتا ہوں _ (۲)" الميهود" مفعوب على الاختصاص ہے یعنی بيا" اعنی" فعل مقدر كامفول برہے اور" محاصة الميهود" ہے حال ہے _

وَعَنُ أَنْسُ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ أَصُلِ الْإِيْمَانِ الْكَفُ عَمَّنُ قَالَ مَعْرِت الْمَانُ عَالَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ أَصُلِ الْإِيْمَانِ الْكَفُ عَمَّنُ قَالَ مَعْرِت الْمَانَ مَن مِن اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

أَنْ يُقَاتِلَ الْحِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ اللَّهُ جَالُ لَا يُبْطِلُهُ جَوْرٌ جَاتِي وَلَا عَدُلُ عَادِلِ وَ الإيْمَانُ بِالْاقْدَادِ. (دواه المودوّي) إِنَّ يُقَاتِلُ اللهِ عَدُلُ عَادِل كاعدل اللهِ عَادِل كاعدل اللهِ عَادَل كاعدل اللهُ عَادَل كاعدل اللهُ عَادَل كاعدل اللهُ عَادِل كاعدل اللهُ عَادِل كاعدل اللهُ عَادَل كاعدل اللهُ عَادِل كاعدل اللهُ عَالَمُ كَاللهُ عَادُل كاعدل اللهُ عَادِل كاعدل اللهُ عَادِل كاعدل اللهُ عَدْد عَادِل كاعدل اللهُ كَاللهُ عَدْد عَالَى اللهُ كَاللهُ كَاللَّهُ عَادِل كَا عَدُلُ لَا يُعْدِلُ لَا يُعْدِلُونَ اللهُ كَاللَّهُ عَلَيْكُ فَعَلَى اللهُ كَاللَّهُ عَدْدُلُ عَادِل كَا

' '')ایسمان بالتقدیو ۔افدار چونکہاس ش کی چیزوں کی تقدیر کاؤکر ہے مقدورات کی جیں اس لئے اس کوش لائے سبر حال ایمان بالتقدیر ہے بھی اصل ایمان میں سے ہے بعنی اس بات کا اعتقاد رکھنا کہ عالم میں جو پھے مور ہاہے وہ قضاد فندر ہے مور ہاہے کیف مانفق نہیں۔

قوله الانكفره بلنب والانحوجه من الاسلام بيلي جمله بياب معفوم بوئي كركيره كارتكاب كي وجد معان كافرنين جوتا اوردوس بعلے سے بيات معلوم بوئي كداسلام سي على فارن نيس بوتا تو يرمعتر لداورخوارن پردوبوا۔

الاتكفر عدد بخوارج براورو الاتحوجه من اسلام عدد معترار برقوله ملبعثى

وَعَنُ آبِی هُوَيُوَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَنَى الْعَبُدُ خَوَجَ مِنهُ الْإِيْمَانُ فَكَانَ حضرت الوہري و عددايت به كهارمول الشمل الشعليدوللم نے فرايا جب بنده ذنا كرتا به ايمان اس سے تكل جاتا ہم ادراس كے فَوُقَ وَالْسِهِ كَالظُّلَةِ فَإِذَا خَوجَ مِنُ ذَلِكَ الْعُمَلِ وَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيْمَانُ . (دواه الجامع ترمذى وابوداؤه) مر ير سائبان كى طرح جما جاتا به جب اس عمل سے فارغ موتا به ايمان اس كى طرف لوث آتا ب

تنشویج : حاصل عدیث جنور صلی الله عنیه و کم مایا زنا که ارتکاب کے وقت مرتکب سے ایمان نکل جاتا ہے اورنکل کران سے اوپر سائران بن جاتا ہے اور جب وہ فارخ ہوجاتا ہے تو وہ اوٹ آتا ہے ۔ اس سے بیات معلوم ہوئی کہ نصف ایمان یاتی رہتا ہے تعلق فی الجملہ باتی رہتا ہے کن کل الوجوہ انقطاع نیمن ہوتا۔ اس عمل سے فارغ ہونے کا کیا مطلب ہے۔ اس کے وومطلب جیں۔

(1) زئاسے فارغ ہوجائے۔(۲) جب وہ توبکر لے۔ اور یکن یادہ راج ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنْ مُعَافٍ قَالَ أَوْصَافِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشَرِ كَلِمَاتِ قَالَ لَا تُشْرِكُ بِاللهِ عَنْ مُعَافٍ قَالَ اللهِ تُشْرِكُ بِاللهِ عَنْ مُعَادِ مَا تُعَرِّد مِنْ اللهِ عَلَى اللهُ عَنْ مُعَالِمُ فَ مُعَدِي بِالوَل كَسَاتُه وصِت كَلَى كَالله كِساتُه مُركِ مُنْ عَلِيهِ اللهِ عَنْ مُعَالِمُ فَي مُعَالِمُ فَي مُعَالِمُ فَي مُعَالِمُ فَي مُعَالِمُ فَي اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

شَيّاً وَإِنْ قَتِلْتَ وَ حُرِقْتَ وَكَا تَفَقَّنَ وَالِذَيْكَ وَإِنْ اَمْرَاكَ اَنْ تَنْعُرُجَ مَنْ اَهْلِكَ وَمَالِكَ وَلَا اللهِ الرَيْدِ اللّهِ مِنْ كَا لَهُ اللهِ الرَّالِي اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

تنشویج: حاصل صدیث معاذ سال صدیث معاذ سال صدیث میں ان دی دعیتوں کا بیان ہے جوحفرت معاذ کوحفورصلی اللّه علیہ دسکم نے فرمائی تعیس معاد فرماتے ہیں کہ چھکورسول الله صلی اللّه علیہ دسم نے دس یا توں کی دعیت فرمائی سادروہ دس دعیتیں ہیں۔ (۱) خدا کے ساتھ کسی کوشر یک مت تغیر اوّا کر جی آل کردئے جاؤ کا جلاد ہے جاؤ۔

سوال فتهاء لکھتے ہیں کہ جب اس منم کا جرہ ہو کہ جس میں جان کے ضائع ہوجائے کا خطرہ اور اندیشہ ہوتو کلر کفر کا جراوز بان پرجائز ہے بشرطیکہ قلبہ مطعن بالا بھان اور فہ کورہ صدیت میں فر مایا گیا ہ ان فتلت و حوقت تو اس صدیت میں او پر فتم اے قول میں تعاوض ہوگیا۔ جواب (۱) قول فتم انجمول ہے دفست پر اور صدیت معاذ تحول ہے تربیت پر اور اولویت پر۔ (۲) والدین کی نافر مائی نہ کرنا عقوق الوالدین ہے تی اگر چدہ الدین اس بات کا تھم کریں کہ یوی کو طلاق و سدے یا ہے مال کو بلاک کرد سے بیاس وقت ہے جب کسی تشکاخوف نت ہو۔

قوفه وان امراک ان تنخوج کی قیداد کویت پرمحول ہے مبالفہ ہے تقیقت نہیں غرض داجب کے در ہے شن نیں۔اس لئے کہ بسا ادقات اس سے معصیت میں جتلا ہوجاتا ہے مثلاً طلاق دے دے گاتو کسی ادرے نکاح نہیں کرینکے گاتو اس سے زنا ہیں جتلا ہوجائے گا۔ (۲) فرض نماز کو نہ چھوڑ نا کیونکہ جوشمص فرض نماز کوجان ہوجھ کرچھوڑتا ہے وہ اللہ کی امان سے نکل جاتا ہے۔ بیز جرعلی المبالغہ ہے نماز چھوڑ نا تو کا فروں جیسا کام ہے۔ رمعیٰ نہیں کہ کا فرہو گیا۔ (۳) شراب نہ بینا کیونکہ شراب ہے حیائی کی بنیا دیے۔

(۵)دایاک و المعصیة این آپ ومعصیت سے بچائے رکھنا۔

سوال شرب خربھی تو معصیت ہے پھراس کوعلیحدہ کیوں ذکر کیا۔

جواب: _ بدذكرالعام بعدالخاص ب-معصيت بالندكا غصرائزة تا بال كمعصيت سے بحية ر بنا جا بين - (٣) ميدان جهاد سے بعا منے سے اپندة پ كوبچائے ركھنا أكر چيساتھى بلاك بھى بوجا كيں۔ يەنجى اولويت پرمحول بكوئى تقم شرقى نيس -موال رئيمي تومعصيت ب-

جواب ذکرالخاص بعدالعام ہے۔ سیحان اللہ۔ بیحدیث کیسے اسلوب ذکرالعام بعدالخاص۔ ذکرالخاص بعدالعام۔ پرمشتل ہے۔ (2) اگر کمی علاقے میں طاعون کی بیاری کی وہا کچیل جائے تو موت کے ڈر کی دجہ سے۔ وہاں سے بھامحنانہیں۔ ہاں اگرفظم کے مطابق نکل کمیا بین پہلے اس مقام پرتجارت وغیرہ کرتا تھاوہاں اب وہا کھیل گئی ہے وہاں سے جائے کا پہلے ارادہ موتؤ کوئی حرج نہیں اگر دہاں موجود ہے تو نظامت اورا کر دہال نہیں ہے بلکہ اس سے باہر ہے تو تھر بھی نہ جائے کیونکہ اس سے لوگوں کے عقائد فاسد ہوں گے۔ در ایس سائل سال میں میں میں میں میں میں میں میں میں اور اس کے میں اور اس کے میں اور اس کے مقائد فاسد ہوں گے۔

(٨) این الل وعمال موى بچول برائي وسعت وطاقت كرمطابق خرچ كرتے ريس

(٩) الين الل وعيال ك لئ تاديب بح آلدتاديب ادب كا آلداي بوكرادب بحى بونا جائي اورساته ساته ترفيب بحى بونى جائية ادر الله وعيال ك لئ تاديب بحد بدين المادية المراد عن المرد عن المراد عن المراد عن المرد عن المراد عن الم

(۱۰) احکام خدادندی کی مخالفت سے ڈراتے رہویعنی ان کوسندیکر تے رہور ترخیب بھی ویتے رہو۔

ان وسیتوں پر بوری است کو مل کرنا ضروری ہے۔اللہ تعالی ہمیں بھی ان پرمل کرنے کی تو فیق عطافر مائے آئن۔

وَعَنُ حُذَيْفَةٌ قَالَ إِنَّمَا الْيَفَاقَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ فَامَّا الْمَيُومَ فَإِنَّمَا وَعَنُ حُذَيْفَةٌ قَالَ إِنَّمَا الْمَيْوَمَ فَإِنَّمَا وَعَرْت مَذَيْةٌ عَ رَوَايِت عِ كَ نَالَ مِن اللهِ مَلَى الله عَيْدِ وَلَمْ كَ زَالَا مِن اللهُ عَلَى اللهُ عَيْدِ وَلَمْ كَ زَالَا مِن اللهُ عَلَى اللهُ عَيْدِ وَلَمْ كَ زَالَا مِن اللهُ عَلَى اللهُ عَيْدُ وَالْمُؤْدُ وَالْإِيْمَانُ. (صحيح البحاري)

آج مواع اس كينيس تقرب يابيان-

تنظر المجازة المحتمد المحتمد

ا بیک مصلحت ۔باہر کے تمام قبائل منافقین کوسلمان تجھتے تھے۔اب اگران کے ساتھ قبال کی اجازت ہوتی تو یے غلط بات مشہور ہوجاتی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تواسینے ساتھیوں کے ساتھ بھی قبال کرتے ہیں۔

د دسری مصلحت - کافروں کو بیغلم تھا کہ منافقین مسلمان ہیں تو اسلام کی عظمت اور شان وشوکت کو ظاہر کرنے کیلئے عدم تعرض والاعظم تھا۔ تعبیسری مصلحت - بی کریم صلی الشعلیہ وسلم کے اخلاق حسنہ کا لوگوں کو علم و بناتھا با بیں طور کہ بعض کفار کو یہ صلوم تھا کہ بی کریم صلی الشہ علیہ وسلم کوان منافقین کے نفاق کا علم ہے کیکن اس کے باوجو وان کے ساتھ تھ واخلاق ہے چیش آ رہے جیں اگر ہم مسلمان ہوجا کیں تو تامعلوم جارے ساتھ کتنا بھرہ سلوک کریں مسحق آن دیمصالح کی بناء پرعدم تعرض والا تھم تھا۔

بَابُ فِی الُوَسُوَسَةِ یہ باب وسوسہ کے بیان میں ہے اَلْفَصْلُ الْاَوَّلُ

البحث الاول وسوسامل ش صوت فقى ريست آواز كو كميت بين (چنانچ صوت بل كو كميت بين كونك زيورك ية واز بهي آسته بو ق ب) اور بيان عوان ش مراد و وخيالات روبيه منافيه الايمان بين جو جالب الى المعاصى بون انسان كه دلول كو مكنا بون كي طرف اكر كروي رجو دلون كوسل جانے والے بين گنا بون كی طرف ان كو وساوس كيت بين - دل ميں پيرا بونے والے خيالات كی علماء نے پانچ فتم بين بيان فرمائي بين -الب حث المشافى: _ اقتصام الوسوسة واحكامها خمسة : (۱) باجس (۲) خاطر (۳) حديث انتفس (۳) بم (۵) عزم -باجس : _ ووخيال جودل بين پيرا بواور فورا فكل جائے وس كوتر ارجامل نه بور

۔ خاطر زیادیے خیالات جودل میں پیدا ہوں ادراس کے بعدان کو پھے نہ پھی آر ادبھی حاصل ہوجائے نیکن کرنے یانہ کرنے کا داعیہ پیدا نہ ہو عمل کرنے یانہ کرنے کی بات نہ چی ہو۔

حدیث اکنفس: مدود خیالات جودل میں پیرا ہوں اور قرار بھی حاصل ہوا دراس کے بعد عمل کرنے یا نہ کرنے کی بات بھی پیدا ہو بات بھی چل پڑے کیکن کمی جانب کو ترجیح حاصل نہ ہو۔

> ہم ارز جو بھی حاصل ہو جائے کیکن وہ ترجیح ضعیف ہوسعمو کی ہولیعنی فیصلہ ندہو تھے۔ عزم مزارتر جو تو ی حاصل ہو جائے تعنی گرر ہاتی وہی مدیات کہان کے وہکا م کیا ہیں۔

ا اقسام خمسہ کا تھم: ان انسام خمسین ہے کہلی تینوں اقسام اس امت کے لئے معاف ہیں ان میں نہ مواخذہ ہے شاقو اب ہے اور کہلی امتوں کے لئے صرف ھاجس معاف تھا اور خاطر و صدیت النفس ان دونوں پرموہ خذہ تھا اور اگر خلج ن ادر تر دو کے بعد فعل و وجود کی جو نب کو ضعیف اور ادنیٰ کی ترجیح ہوجائے تو اس کوہم کہتے ہیں اس عمل آئو اب تو ہے کیکن عذاب نیس بینی ٹیکی کا ہم جو تو عذاب نیس جیسہ کہ حدیث قصد معراج (مفتوع میں ۱۳۸ جلد) میں خاکور ہے اور کہلی امتوں پر ہم سیند میں مواخذ و تھا اور اگر جائب فعل کو تو کی ترجیح ہوجائے اور نہا ہت پڑتے ادا وہ کرنے کا ہوجائے تو بیور م پالجزم ہے اس میں عذاب بھی ہے اور تو اب بھی ہے بعنی آگر عزم نیکی کا ہے تو تی ترجیح ہوجائے اور نہا ہت پڑتے ادا وہ کرنے کا ہوجائے تو بیور م پالجزم ہے اس میں عذاب بھی ہے اور تو اب بھی ہے۔

> مراتب القصد خمس هاجس ذكروا فخاطر فحديث النفس فاستمعا يليه هم فعزم كلها رفعت سوي الاخير ففيه الاخذ قدوقعا

بِ جمہور عد تین وفقہا عکا ند ہب ہے لیکن بعض علماء کے نز دیک عز م سینے میں بھی مواخذ ونہیں ہے۔

ولیل جمہور: ایک مدیث محمح میں ہے افاالتقی المسلمان بسیفهما فائقاتل والمقتول فی الناوسحاب نے عرض کیایارسول اللہ قائل نے توقیل کیا لیکن متنول کا کیا گناہ ہے آپ نے فرمایانه کان حریصاً علی القتل صاحبہ لینی متنول کے جبئی ہونے کی وجہ یہ ہے کہاس کا بھی قبل کرنے کا پختہ اراد وفقا (رواد ابناری مسلم کئو قاص ۲۰۰ جدم) فریق ثانی کی دلیل مدیث باب ان الله تحاوز عن امنی ماوسوست به صدورها مالم تعمل به او تشکلم منفق علیه (منکونام ۱۸ جادنبرا) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک وسوسٹمل اورقول مثلاً قمل اورغیبت کی حد تک ند پینچی و معاف ہے تابت ہوا کے تخص برکی کے عزم پر بھی مواخذ ونہیں بلکہ و بھی معاف ہے۔

10+

جمہور کی طرف ہے اس دلیل کے جوابات جواب (1) حدیث نہ کور کے قریبے سے یہاں وسوسہ سے مراوہم کا درجہ ہے نہ کہ عزم بہ بالجزم کا ادرہم سینے جمل عدم مواخذہ کے ہم بھی قائل ہیں۔

جواب (۲) تجاوز سے مراد بیسبے کہ عزم سبید میں فعل سینہ جیسا مواخذہ نہ ہوگا بلکہ اس سے کم گناہ ہوگا بخلاف پہلی امتوں کے کہ ان کے لئے عزم سعصیت پر بھی فعل معصیت کا مواخذ و دعذ ایس تھا۔

البعث الشالت: فرکو طریق و علاج لدفع الوصاوس دمشائخ صوفیاء نے وقع دساوس کے لئے کی طریقے بیان کے بین کے بین کے بین کے بین کے بین اس سے دوعمہ اور آ سان طریقے یہیں۔(ا)عدم المتفات لینی وساوس کی طرف وحمیان اور توجہ ہی نہ کرے بلکہ اپنے کام بین لگا دے اور ان کے دفع کرنے کا اجتماع ہی شرک ہے۔ (۲)عدم مواحدہ وامیداجر لیتی پر تصور کرے کہ جب شریعت نے غیرا ختیاری وساوس میں مواحدہ وامید جب شریعت میں کلفت و تشویش ہوتی ہے تو اس کلفت و تشویش کی مراحد و اس کلفت و تشویش کی مراحد و اس کلفت و تشویش کی دور شد میں کلفت و تشویش کی دور اس کلفت و تشویش کی مراحد ہے۔

وَعَنْ أَبِى هُوَيُوةٌ " قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إِنَّ اللّهَ تَجَاوَزَ عَنُ أُمّتِى حضرت الوبرية عددايت عِكِها كدربول الشّمنَ الدّعليولِم غفربايا جب ميرن امت عدون عن جودوع آت جن الله في معاود من عن وصوح آت جن الله في منا وسُوسَتْ بِهِ صُدُورُهُا مَا لَمُ تَعْمَلُ بِهِ أَوْ تَتَكَلّمُ. (صعب البحارى وصعب سلم)

انتين معاف كرديا ب جب عَد عمل ذكرين إلى كما تحكام وكرين .

تشوایی : حاصل حدیث: حضرت الوہری مے دوایت ہے کہ بی کریم صلی الله علیہ وسم نے فرمایا ہمری امت کے تلوب جن وسوں میں بتلا ہیں اگروہ وساوی افعال کی قبیل ہے ہیں جب تک ان کا میں ندلا یا جائے اورا گروہ اقوال کی قبیل ہے ہیں جب تک ان کا زبان کے ساتھ تلفظ واقع مذکیا جائے تواس وقت الله تعالی اس سے درگز رقر ما نیں سے دیکن می کرنے کے بعد یا تلفظ کرنیا تو پھر کھے دیا جائے گا۔ سوال: ساور موست میں ماعام ہے اوراس حدیث سے ہہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مطلقاً کی خیال پر بھی مواخذ و نہیں ہوگا تی کہ عزم پر بھی نہیں ہوگا تی کہ عزم پر مواخذ و ہوگا۔ جواب بالا جماع بیصد بھے عام تحصوص منہ ابعض کی قبیل سے بسی مواجع کی موسل سے مستقی ہے۔

سوال۔ قرآن میں آتا ہے ولمقد خلفنا الانسان و نعلم ماتوسوس به نفسه و نحن اقرب البه من حبل الورید....الاید اس آیت ہے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ طلق خیالات پہمی مواخذہ ہوگا کیونکہ اس تئم کی تعبیر مواخذہ پر وال ہوتی ہے۔ جیسے و نحن اعلم بنما کانوا یعملونالایڈ یہجیر بھی مواخذہ بر وال ہے۔ای طرح یہ می مواخذہ پر وال ہے۔

جواب : اس آیت مے مقصود دساوی پرمواخذہ کو بیان کرنائیس بلک اس مے مقصود خدا نفانی کے کمال سمی کو بیان کرنامتھ وو ب کہ ہمارے علم کا بیاں نے انسان کے کہاں سے کہ ہمار کے علم کا بیاں خاتیت سے کمال علمی پراستدلال ہے۔ سوال ان تبدو ما فی انفسسکیم او تحفوہ بحاسبکم مد اللہ داس بین ماعام ہمان آیت سے یہ بات معلوم ہموتی ہے کہ عرم کے باسوار بھی مواخذہ دیوگا حالاتکہ سے جوئیں ۔

سپلاجواب معفرت عائش ماتی بین کماس آیت شن محاسبت مرادماس دموا خذه و ندی بر مواخذه اخروی مراد نیس -و وسراجواب بینکم منسوخ به لایکلف الله نفسهٔ الاوسعها بینائ به بیاس سے صرف عزم مراد بران خیالات برمواخذه موگاجوعزم کے درجہ شن موں -

وَعَنَهُ قَالَ جَاءَ نَاسٌ مِّنُ اَصُحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَقَلْ وَجَدُتُمُوهُ قَالُوا نَعَمُ قَالَ اللهُ وَقَلْ وَجَدُتُمُوهُ قَالُوا نَعَمُ قَالَ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْلُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْهُ اللللهُ عَلَيْهُ الللهُ عَلَيْهُ الللهُ عَلَيْهُ

بعنوان آخر۔ ان خیالات منافیدالا بمان کا پیدا ہوتا ہوتو دلیل ایمان ہے۔ اس لئے کہ شیطان کی حیثیت سارتی جیسی ہے اس متم کے خیالات شیطان تی پیدا کرتا ہے اور اس خیس کے دل میں بیدا کرتا ہے جس کے دل میں ایمان ہوا کہ لئے کہ شیطان کی حالت سارتی جسی ہے چور دہاں جائے گا جہاں مال ہوگا۔ ای طرح شیطان بھی وساوس وہاں پیدا کرتا ہے جہاں پہلے سے ایمان ہو۔ البذا تمہارے دل میں سے خیالات بیدا ہوتا کہی دلیا ہے۔ اس دومطالب میں سے پہلامطلب تیادہ دائے ہے۔

اس سے یہ بات معلوم ہوئی کدا گرغیر اختیاری طور پر ایسے خیالات پیدا ہوجا کیں تو پریشان حال نہیں ہونا جا ہے ۔ اس لئے کہ یہ خیالات ایمان کے منافی نہیں ہیں۔

قوله او قدو جدندموه - من امره استقبام كاب اورواؤ عاطفه ب- اب معتم يه وكا احصل ذالك و قد و جد تموه كاواقتى اليسخيالات حاصل بوت بن اوران كوتم دلول من يات بو

ترکیب نموی۔ و جدندموہ کی خمیر کے مرجع میں دواختال ہیں۔ اساس کا مرجع تعاظم ہو۔ اور ذالک کا مشارالیہ بھی بہی تعاظم ہو۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال قربایا کیا واقعی تم ان وسواس کو گراں بچھتے ہویہ گراں بھٹ اصری ایمان ہے اس لئے کہاس گرانی کا خشاء اللہ تعالی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شدید حجت ہے کہ ان کے شان کے خلاف غیرا فقیاری وساوس بھی پر واشت نہیں کر سکتے۔ (۲) تغمیر کا مرجع وسوسہ ہواور ذالک کا مرجع بھی وسوسہ ہو۔ یعنی کیا تم کو واقعی وسواس آئے گئے ہیں۔

سحاب كرام سے يو چھاتو انہوں نے تعم ميں جواب فرماياس پرحضور صلى الله عليه وسلم نے قرمايا بيصر يح ايمان ب- بايس طور كه شيطان

بمزلد سارق بدسارق بمیشداس محریض نقب زنی کرتا ہے جس بھی چھوٹ کھوہو۔ معلوم ہوتا ہے کہ تبہارے اعدا بھان ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ فَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي الشَّيْطَانُ آحَدَّكُمُ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا مَنْ اوراى (ابو برية) دوايت به كارسول الشّعلي وظم نظر الماكرة من سي كري المشيطان آتا به اورآ كركها به كريس في خَلَقَ كَذَا حَتّى يَقُولُ مَنْ خَلَقَ رَبُّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذُ بِاللّهِ وَلُهُنّتِهِ (صعبح المعاوى وصعبع مسلم) بيداكيا بهال كل كركها به تير درب كوس في يداكيا به جب النّ تك يه يَجْهُ فَي اللّه كما تعاوراس بالرود

تعشوایی : پیلی حدیث بی اجمال قداوراس حدیث بی تنصیل برحاصل حدیث درماوی شیطانی سے بچتے رہنا چاہئے۔
اس کے کراگرا حتیا طرنہ ہوئی تو شیطان تمہارے پاس آجائے گا اور موال کرے گا آسان کو کس نے پیدا کیا در موالا ساکا
سلسلہ چلتے چلتے تو بت یہاں تک پینی جائے گی کر آخریں وہ موال کرے گامن حلق دیک تیرے دب کو کس نے پیدا کیا۔ حضور ملی اللہ
علیہ وسلم نے قربا یا کہ جب اس متم کے خیالات پیدا ہوں تو اس کے ووطائ بیں۔ (۱) تعوذ (۲) عدم التفات سید کی کا در ہے جس قدر قرب
ہوگے وہ خودتم کو پکڑے لے گی لہذ اس سے دور رہنا چاہئے اس کی المرف وحیان بی نہ کیا جائے۔

تنگوری بات الله المنطق الله عند الله داندگوس نیدا کی در الله داندگوس نیدا کی در شوبت بهان تک بی جائے جائے گی که شیطان سوال کرے گا
خلق الله المنطق داند نے تو تخلوق کو پیدا کیافسن خلق الله داندگوس نے پیدا کیا حضور ملی الله علیہ کے مایاجب بیر خیالات آئیں کے اس کا علاج یہ کہ ایمان بالنہ الله بحصا هو باسمانه ہے ۔ کہ بی تو اس کا علاج یہ ہے کہ ایمان بالنہ کی الله بحصا هو باسمانه ہے ۔ کہ بی تو اس کا علاج یہ ہے کہ الله بحصا مو باسمانه ہے ۔ کہ بی تو اس کا علاج است ایک صفت بیر ہے کہ الله بھا و لم بولله الله الله بات ہوں جسے اس کے اسمانہ و لم بولله الله کا الله معامل میں حالی بی منافق بیں ۔ اور ایمان بالنس کا مطلب ہے کہ بھائی بی الله کی صفات کوا سے مانا ہوں جسے حضور ملی الله علیہ دیا ہے ہی ۔ وہ یہ ہے کہ الله ماند علیہ دیا ہے جسے کہ الله خالق بین تلوق نہیں ۔ اور ایمان کی الله علیہ الله علیہ میں ۔ ایک چیز کے متعدد علاج ہو بھے جی ۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدِ إِلّا وَقَدْ وُكِلَ صَرَت ابْنَ سَودٌ عددابِ بِهَارُ ولِاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَل سَكُولَ الكِيمِ مُرَاس كَمَا تَصَاسَ كَالَكِ بَمْ شَيْنِ وَوَلَ عَلَيْهُ مِنَ الْمَلْئِكَةِ قَالُوا وَإِيّاكَ يَا رَسُولُ اللّهِ قَالَ وَ إِيّاكَ وَلَكِنَّ اللّهَ اوراكِ بَمْ شَين رَعْقُ لَلْهُ عَلَى اللّهَ عَلَيْهِ فَاسُلَمَ قَلا يَامُولُونَ وَإِيّاكَ يَا رَسُولُ اللّهِ قَالَ وَ إِيّاكَ وَلَكِنَّ اللّهَ اوراكِ بَمْ شَين رَعْقُ لَلْهُ عَلَيْهِ فَاسُلَمَ قَلا يَامُولُونَ يَا لَا يَعْفِيرٍ . (صعب سنم)

ا عَانَتِن عَلَيْهِ فَاسُلَمَ قَلا يَامُولُونَ إِلّا يِغَيْمِ . (صعب سنم)

ا عَانَتِي عَلَيْهِ فَاسُلَمَ قَلا يَامُولُونَ إِلّا يِغَيْمِ . (صعب سنم)

تنسویج: حامل مدید این آ دم بی سے برایک انسان کے ساتھ ایک قرین کن الجن (ایک ساتھی جنوں بی سے اور ایک قرین من الملائک (اور ایک ساتھی فرشتوں بی ہے۔ برانسان کے ساتھ دوساتھی ہیں۔ قرین من الجن کے تعرفات یہ ہیں کدوہ

قوله المسلم اس کودوطرح صبط کیا گیا ہے۔ (۱) ماضی کا صبغہ ہاں اسلم۔ اس صورت میں اسلام کا لغوی معنی مراد ہوگا کہ وہ براقر مانہ وار ہوگیا۔ اشکال اس صورت میں معین میہ وگا کہ وہ براقرین من الجن مسلمان ہوگیا۔ جواب لغوی معنی مراد ہے بعنی وہ میرے تابع ہوگیا اس صورت میں حضورصلی الشعابیہ وسلم کا مجروہ و کیا (۲) اسلم معلی مغماری کا صیغہ ہوتا کہ میں اس سے محفوظ ہوں یہ عصمت نبوت ہے۔ جب نی کر بچ صلی الشدعلیہ وسلم کا بیرحال ہے کہ آپ ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمارہ ہیں کہ میرے پاس بھی قرین من الجن پ ہے۔ جب اللہ کے ٹی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی عماوت ہے مستعنی ہوسکتا ہوں۔ فلا یا موسی الا بعد و بیر پر تفصیل ہے کہ وہ میرا الزمطیح ہوجاتا ہے کہ وہ مجھے صرف فیر کا تھی کرتا ہے شریل جن انہیں کرسکتا ہوں۔ فلا یا موسی الا بعد و بیر م

وَعَنُ أَنْسُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجُوى مِنَ الْإِنْسَانِ مَجُرَى عُنَ أَلَانْسَانِ مَجُرَى وَعَنَ أَلَانْسَانِ مَجُرَى عَنَ أَلَانُ سَانِ مَجُرَى عَنَ أَلَانُسَانِ مَجُرَى وَعَرَا الشَّلِي وَلَمْ عَنْ مَا اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ عَرَا اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ عَرَا اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ لَا اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهُ وَلَمْ عَلَيْهُ وَلَمْ لَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَمْ عَلَيْهُ وَلَمْ عَلَيْهُ وَلَيْ عَلَيْهُ مَا اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْ

. وتناجد

شیطان جس وقت وہ پیدا ہوتا ہے۔ چھوتا ہے کس وہ چین ہے شیطان کے چھوٹے سے موامریم اوراس کے بیٹے سکے۔

تشریح: حاصل صدید اولا و آوم بی سے سوا سیئے حضرت مریم اور ان کے بیٹے حضرت میسی کے ان کے علاوہ جو پیدیا ہوتا بے پیدائش کے وقت اس کوشیطان میس کرتا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ وہ بچیرو ٹا اور چلا ناشر و مع کر دیتا ہے ای وجہ سے پیچکم دیا میل ہے کہ تھم ہے کہ پیدائش کے وقت بچے کے کان میں اذان دی جائے تا کہ وہ بچے شیطانی اثر سے محفوظ روجائے۔ باتی رہی یہ بات کے حضرت مریم اور ان کے جٹے عینیٰ منٹنی کیوں ہیں؟ اس کی ویدعفرت مریم کی وعا ہے۔ انہوں نے وعا کی انبی اعیدٰہابک و ذریتھا من المشیطان الرجیم۔ان کی دعا کی قبولیت کا اثر ہے کہ وہ مریشیطانی (کے اثر) سے محفوظ رہے۔

مسئد۔ خود حضور سکی القد علیہ وسم مسیطانی ہے بیانیں؟۔ پہلا جواب آب سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس سے محفوظ رہے اس کی دلیل و نالت العص ہے اس لئے کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم حضرت مربع وعینی ہے افغال ہیں جب حضرت مربع وعینی بیج تو آپ سلی اللہ علیہ وسلم بطریق اولی بیج ہو تکے ۔ ووسرا جواب ۔ یول کہ نجائے کہ خود متکلم اپنے کام سے عموم میں واخل جیس ہے ۔ للبذا حضور سنی اللہ علیہ وسلم اپنی کلام سے سنتی ہیں ان دونوں جو ابول کا حاصل ہے کہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم میں شیطان سے محفوظ رہے۔

تیسرا جواب بعنوان النه المند الله المناسب المن المن الله المناسب المن المنسب ا

وَعَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيّاحُ الْمَوْلُودِ حِيْنَ يَقَعُ نَوُعَةً مِّنَ المَشَيْطَانِ الدَاكِ (الإهريةُ) عددايت بكرارول الدُّم الشعاية كلم نفر بالإيرادون كوتت ترك الثاني الذي تسبب عب.

(منجيح البحاري و صحيح مسلم)

تشویع: حاصل صدیری پیدائش کے دقت سیچ کے دونے کا سب تقرف شیطانی ہے اور می شیطان ہے۔ بیٹس پر صیاح کا مضاف کنڈوف ہے سبب اتبی سبب صیاح المعولود ریقع کا صلیحہ دف ہے ای حین یقع علی الارض ۔

وَعَنُ جَابِرٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إِنَّ اِبْلِيسَ يَصَعُ عَوْضَهُ عَلَى الْمَآءِ ثُمَّ مَرَا عَادُ عَلَى الْمَآءِ ثُمَّ مِن اللهُ عَلَى الْمَآءِ ثُمَّ مِن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

تنشوایی : عصل صدیث نی کریم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فریایا کرابلیس اینا تخت پانی پر بچیالیتا ہے اور پھراس کے بعدوہ اپنی مختلف جماعتوں کو (اطراف عالم میں) لوگوں کو تمراہ کرنے کے لئے روانہ کرتا ہے پھروہ جماعتیں روانہ ہو جاتی ہیں اور مختلف طریقوں ے لوگول کو گراہ کرتی ہیں۔ جب وہ والیں آئے ہیں تو اپنی کارروائیاں سناتے ہیں اور چو ہرری (شیطان) کے ہاں سب سے قریب وہ ہوتا ہو جوزیارہ فقنہ باز ہو۔ چنانچہ وہ سب شیطان چیل آ کرکارگزاری سناتے ہیں۔ ایک کہتا ہے کہیں نے نساد کرادیا اور وہرا کہتا ہے ہیں نے کائی گلوج کر وہ کی اور میں نے جوری کروادی الغرض ان کو ہڑا شیطان چودھری کی تیس کہتا نوش بھی تہیں ہوتا۔ شاہاش بھی تہیں و بتا۔ بلکہ کہتا ہے کہتم نے فاوند ہوی کے درمیان ٹرائی کروادی بہاں تک کہان کے درمیان جو دہ کی تقوید ہوی کے درمیان ٹرائی کروادی بہاں تک کہان کے درمیان جدائی ہوگئی تو دہ اس کو اپنے کرلیتا ہے اور شیطان اس سے معافقہ کرتا ہے اس کو بھی مات دیدنا عظیماً) تو نے بہت ہوا کام کیا ہے۔ امام آئمش فرماتے ہیں کہ حضرت جاہڑ نے فرمایا کہ شیطان اس سے معافقہ کرتا ہے اس کو بھی لگا تا ہے۔

سوال بدائی کیے ذلواد بتاہے؟ جواب یا تو طلاق دلوادی یا ایسے الفاظ کہلوا دیں ہیں سے ان کا نکاح ختم ہوجاتا ہے۔ شیطان تفریق بین المعر و العراق پرخوش کیول ہوتا ہے اس لئے خوش ہوتا ہے کہ جب نکاح ختم ہوجاتا ہے تو بسااوقات کوئی دوسرا لکاح نہیں ملتا جس کی وجہ سے وقعض زناد غیرہ میں جتلا ہوجاتا ہے۔ اور زنا گزاہ کیرہ ہے اس سے خوش ہوتا ہے یاتی بصد علی العوش کا مطلب یا تو یہ اپنی حقیقت پر محمول ہے کہ شیطان اسے تحت کو واقعی یائی پر بچھالیتا ہے اللہ نے بطور استدراج کے شیطان کو انتقیار دیا کہ وہ اپنا تحت یائی پر بچھالیت کے اور اس کے ذریعہ لوگوں کو زیادہ تکبر میں آ کر کمراہ کرے (اہم استوی علمی المعرف عاصل ہے۔ کہنا ہے۔ یہ کتاب ہے تقرف کا مل سے یعنی شیطان کو انواء یر کا کی تقرف حاصل ہے۔

سوایا، سرید کی جمع ہے۔ تمن سویا جارسوکی جماعت کو کہتے ہیں ایعم انت کا معنی ہے نعم انت صنعت شینا عظیماً لڑائی کے وقت انسان کو بہت زیادہ مخاط رہنا جاہے کیونکہ ایسے وقت ہیں شیطان کو پورا بوش اور پورا قابوہ وتا ہے۔ اللہ سفے کیے نظام بنایا کہ شیطان اپنی جماعتیں محمرای کے لئے بھیجا ہے اور اہل من (تبلینی جماعت) بنی جماعتیں جارت کے لئے بھیجے ہیں۔

وَعَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدُ آيِسَ مِنُ آنُ يَعُبُدَهُ الْمُصَلُّونَ ادراى (جابِرٌ) نے دوایت ہے کہارمول الشملی التدعلیہ وہم نے فرایا شیطان اس بات سے ناامید ہوچکا ہے کہ جزیرہ عرب عمل آبادی فی التّسخویش بَیْنَهُمُ. (صحیح سلم)

اس کی بندگی کریں کیمن آئی میں ودخلانے ہے (تامیدُیمن ہوا)

تشویح: حاصل حدیث: بی کریم صلی اندعلیه وسلم نے ارشاد فرمایا کرشیطان جزیرہ العرب بیں اپنی عبادت سے ماہوں ہو چکا بے بس اب شیطان کا تصرف اتنا ہے کہ اب دہ اوگول کے درمیان جھڑا کرائے بیں لگار بتا ہے۔

اشکال۔اس مدیث سے تو بیمعلوم ہوتا ہے کہ جزیر تا العرب میں بالکل کفر ہوگا ہی ٹیس۔ عال نکد مسیلمہ کذاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پر دہ فر ماجائے کے بعد موجود تھا اور ماتعین زکو ہ بھی موجود تھے۔ حالا تکہ یہ کفرے تو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ دکتا ہوگی ہوری نہ ہوگی۔ یہ چشین کوئی کیسے بوری ہوگی۔

جواب (۱) ۔اس سے مرادیہ ہے کہ شیطان جزیرۃ العرب ٹل شرک سے اور عبادت اصنام سے ابوس ہو چکا ہے۔ صدیمٹ کا مصداق یہ ہے کہ کفریطر بقی شرک وعبادت امتام نہیں ہوگا اورمسیلمہ کذاب اور مانعین زکو ۃ کا کفر بصورت شرکت بیں تھا۔ لبذا حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی چشین کوئی بوری ہے۔ان مسیلمہ کذاب و مانعین کا کفرتو بصورت ارتداوتھ۔

جواب (۲) جزیرة العرب شن سرز مین عرب شن اسلام کے ظہور سے پہلے زیانہ جاہیت میں جیسی حالت تھی اس جیسی حالت تا قیامت د ذہارہ نہیں ہوگی ۔للذاجز دی طور پر کفر کا ہونانس کے من فی نہیں ہے باتی المصلون نماز کو ذکر کیا۔ کیونکہ اسلام اورنماز میں حالانم ہے۔ شیطان کی عبادت سے کیامراد ہے؟اس کی تین شرحیں کی تی جیں۔ (۱) شیطان کی عبادت ہے مراددین اسلام سے مرتد ہوتا ہے۔ اس پر سوال ہوگا کہ تی کر بے سلی اللہ علیہ دکلم کے انتقال کے بعد بہت سے لوگ مرتد ہوتا ہے۔ اس پر سوال ہوگا کہ تی کر بے سلی اللہ علیہ کہا گیا کہ لوگ مرتد نہیں ہول سے لوگ مرتد نہیں ہول سے لکھ میں کہا گیا کہ لوگ مرتد نہیں ہول سے لکھ میں کہا گیا ہے کہ اسلام کی آفوت اور شوکت دیجے کر شیطان ارتد اور سے بایوں ہوگیا ہے اور اسے بیا تدازہ ہوگیا ہے کہ اب کو کی محض دین سے مرتبی ہوگیا ہے کہ اسلام کی آفوت اور شوکت دیجے کہ مرتبی ہوگیا ہے اور اسے بیا تدازہ ہوگیا ہے کہ اب کو کی محض دین سے مرتبی ہوگیا ہے۔ اس کی مایوی کے مرافی نہیں۔

(۲) بعض نے کہا کہ عبادت اشیطان سے مراد بت پرتی ہے۔ لیمی شیطان بزررہ عرب میں بت پرتی سے مایوس ہوگیا ہے ادر واقعی جزیرہ عرب میں بت پرتی بھی بیٹی ہوئی۔ (۳) شیطان کی عبادت سے مراد جابلیت کا دور دوبارہ لانا ہے۔ اس سے شیطان مایوس ہو چکا ہے۔ ۔ دور جابلیت میں گرائی بھی کمرائی تھی ہوایت معدوم پابالکل مغلوب تھی اب ایسادور کم کیٹس آ سے گا۔

ٱلْفَصُلُ الثَّانِيُ

غنِ ابْنِ عَبَّاسِ أَنَّ النَّبِى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَآءَ هُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّى أَحَدِثَ نَفُسِى بِالشَّىءِ لَآنُ معزت ابن عبال سنه دوايت مه كه بي على التعطيد علم ك باس أيك آدي آيا به من ايك بيز بان بول البنة بيك شرك كذ أَكُونُ مُحْمَمَةً أَحَبُّ إِلَى مِنْ أَنُ آتَكُلَّمَ بِهِ قَالَ الْحَمَدُ لِلْهِ الَّذِي وَدَّ آمُوهُ إِلَى الْوَسُوسَةِ. (دواه ابوه اؤد) بوجاوَل مير م لئ بهت بهتر مه كمين اس كم ما تحكل م كول فرايا الله كيلتي حد ب رس ن اس كه امرك وروس كا طرف بيعرويا

تنگولیج: حاصل عدیث: بی کریم سلی الله علیه و کمی باس ایک محض حاضر بوا ادراس نے عرض کیایا رسول الله بین این و آن پس ایسے خیال نامناسب یا تا بول بین مل کرکوکله بوتازیاده پیند کرتا بول بنسبت اس بات کے کہش ان کوا پی زبان پراہ وک مثل جس خدانے تم کو پیدا کیا ہے ای کی حقیقت کیا ہے تو اس پر نبی کریم حلی الله علیہ وسلم نے قربایا البحصد الله الذی و داموہ الی الموسوسہ شکر ہے اس الله کا کرجس نے معاملہ ایمی وسوسہ تک کینجایا ہے۔ اس کا معاملہ می خیال می کی حد تک دکھا۔ وسوسے تک دکھاز بان رئیس آنے دیا۔

فوله از دُامُوه اصمير كمرج ين دواحال بير.

پہلا احتمال: اس کا مرقع رجل ہو۔ معنی یہ ہوگا کرشکر ہے اس اللہ کا جس نے اس رجل کے معاملہ کو دسویہ ہیں کی حد تک دہنے دیا۔ وہ اس کو تلفظ میں نیس لایا۔ ووسرا احتمال: اس کا مرقع شیطان ہو۔ معنی یہ ہوگا اس اللہ کا شکر ہے جس نے شیطان کے معالے کو وسوے کی حد تک رہنے دیا کفر تک کی نوبت نیس آئی جبکہ شیطان کا مقصود یہی (کفر) تھا۔

ودسرے احتمال پراشکال وارد ہوگا۔اس سے احتمار قبل الذکر لازم آئے گا جواب جب بالشق میں خیال کا ذکر ہو چکا تو صاحب خیال کا ذکر بھی آئمیا۔اس کئے احتماقیل الذکروالا اعتراض نہ ہوگا۔

وَعَنِ ابْنِ مَسُعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ بِإِبْنِ اذَمَ وَلِلْمَلَكِ حَرْبَ ابْنِ مَسُعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَيْهُ بِإِبْنِ اذَمَ وَلِلْمَلَكِ عَرْبَا عَيْنَانَ كَيْكَ ابْنَ آدَم بِ تَعْرَف ہِ اور فرشِتَ كِيكَ لَمَّةً فَامًا لَمَّةً الشَّيْطَانِ فَإِيْعَادُ بِالشَّرِوَ تَكُنِيبٌ بِالْحَقِيّ وَامَّا لَمَّةُ الْمَلَكِ فَإِيْعَادُ بِالْحَيْرِ وَتَصُدِينَ لَمُ تَعْرَف بِ عَيْنَانِ كَا وَهِ وَمِنْ اللهُ اللهُ وَمَن اللهِ فَلْيَحْمَدِ اللهُ وَمَن وَجَدَ اللهُ حُرى فَلْيَعَودُ بِاللهِ مِن اللهِ فَلْيَحْمَدِ اللهُ وَمَن وَجَدَ اللهُ حُرى فَلَيْتَعَوَّذُ بِاللهِ مِن اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ مِنَ اللهُ فَلَيْحُمَدِ اللهُ وَمَن وَجَدَ اللهُ حُرى اللهُ عِلْمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

المرَّجِيْم ثُمَّ قَوَا الشَّيْطَانُ يَعِدُ كُمُ الْفَقْرَ وَيَأَمُّر كُمْ بِالْفَحْشَاءِ «القرة ٢١٨» وَوَاه الْبَرَينِيْ وَقَالَ هَلَا عَبِيْتَ عَبِنَ عَلِي المُعَلِيْمِ وَاللَّه عَلَيْهِ عَلِيهِ عَبِينَ عَلِيهِ اللَّهُ عَلَيْمَ اللَّهُ عَلَيْمَ عَلَيْهِ عَلَي

تشوایی: حاصل حدیث: نی کریم صلی الله نے فر مایا این آدم ش دونعرف بیں۔(۱) تفرف شیطانی (۲) تفرف کی۔ تعرف شیطانی بہ ہے کہ انسان کوشرے ڈرا تا ہے مثلاً اگر حلال ہی کھائے گا تو مرجائے گا۔ اگر ذکو ۃ دے دی تو مال ختم ہوجائے گا اگر جہادش چلاجائے گا تو تیرے نیچ کہاں سے کھا کیں ہے بھو تے مرجا کی ہے۔

وَعَنُ آبِى هُوَيُوهَ آنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَوْالُ النَّاسُ يَتَسَاءَ لُونَ حَتَى يُقَالَ عَرَبَ الْإِبْرِيةَ عِدوايِن مِ عِنْ اللهُ عَلَقَ اللهُ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ قَالُوا لَا يَوْالُوا اللهُ السَّمَلُ اللهُ عَلَقَ اللهُ المُعَلِيدِ عَلَى اللهُ عَلَوْا ذَلِكَ فَقُولُوا اللهُ احَدَاللهُ الصَّمَلُ لَمْ يَلِدُ وَلَمُ عَلَقَ اللهُ النَّحَلُق فَمَنْ حَلَقَ اللهُ الْإِلَى اللهُ الْعَلَى اللهُ الصَّمَلُ لَمْ يَلِدُ وَلَمُ عَلَى اللهُ النَّهُ الْعَلَى اللهُ ا

کیملی صفت انڈا صدرا صداس کو کہتے ہیں جو ذات وصفات کے انتہارے بیکا ہورا کرانڈ کو العیاز بانڈ مخلوق مانا جائے تو مخلوقیت والی وصف میں اللہ کے ساتھ دوسری مخلوق بھی شریکے ہوگی تو اللہ تعالیٰ بیکنائیس رہیں ہے۔

دوسری صفت رالله الصدد مراس دات کو کتے ہیں جوثورکسی کی طرف بخاج ندمواور سے کلوق اس کی طرف بخاج ہو۔ بالفاظ دیگر کس نے یوں کہا مصداس کو کتے ہیں کہ جس کے بغیر کسی کا کام نہ جلے اور اس کے بوت کس کا کام ندا میکے رقوصر کی وصف محلوقیت کے منافی ہے کہ کا مختاج میں اللہ میں ۔ میں میں کے منافی ہے کہ کا مختاج میں اللہ میں ۔ میسری صفت ملہ بلد رائد والدنیس ۔

چوتھی صفت ۔لیم یوللد ، جب الله والدمنین او ولد بطریق اولی میں۔

یا نیجو ہی صفت۔ ولم یکن فه کفوا احد اللہ کا کوئی مساوئ تیں ان ادصاف خسد ہیں ہے ہرایک وصف مخلوقیت کے منافی ہے گاتی یا کیں طرف کی تضییص اس کئے کی کہ پرخیالات یا کیں جانب ہے آئے ہیں۔ یا کیں اطرف تعتکارے۔ بشرطیکہ کوئی ان نعم موجود نہ ہوکی کوایڈ انہ پہنچے۔ و سند کو حدیث عصو و بن الاحوص ایک فائدے اور تعرف کا بیان ہے۔ وہ یہ کہ حدیث عمرو بن الاحوص کو صاحب مصابعے نے اس مقام میں ذکر کیا ہے محربیم اس صدیث کو کہ آب الحج میں ذکر کریں ہے کیونکہ اس حدیث کی مناسبت اس بات کے ساتھ ذیادہ ہے۔ بنسبت

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

وَعَنَّ آنَسُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ لَنُ يَبْرَحَ النَّاسُ يَتَسَآءَ لُونَ حَتَى يَقُولُوا هَذَا اللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ لَنُ يَبْرَحَ النَّاسُ يَتَسَآءَ لُونَ حَتَى يَقُولُوا هَذَا اللّهُ حَلَقَ كُلُّ شَيْنِي فَمَنُ حَلَقَ اللّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلِمُسُلِم قَالَ قَالَ اللّهُ عَزُّ وَجَلً إِنَّ اللهُ حَلَقَ كُلُّ شَيْنِي فَمَنُ حَلَقَ اللّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلِمُسُلِم قَالَ قَالَ اللّهُ عَزُّ وَجَلً إِنَّ اللهُ خَلَقَ كُلُّ شَيْنِي فَمَنُ حَلَقَ اللّهَ عَزَّ وَجَلً إِنَّ اللهُ خَلَقَ اللّهُ عَلَى اللهُ عَزُوجَلُ إِنَّ اللهُ عَزَوجَلُ اللهُ عَلَى اللهُ عَزَوجَلُ اللهُ خَلَقَ الْخَلْقَ الْمَعَلَى اللهُ عَزُوجَلُ اللهُ خَلَقَ الْخَلْقَ الْمَعَلَى اللّهُ عَزُوجَلُ اللّهُ عَزَلُوجَلًا اللّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ الْمَعَلَى عَلَى اللّهُ عَزُوجَلُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَزَلَ حَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

تنگور ایج : حاصل صدیت: وساوس شیطانی سے تناظ رہنا جائے۔ درنہ والات کا سلسفہ لوگوں کے درمیان چلتے جائی سکے بہتری تک پنج جائے گا کہ اللہ حلق کل شنی یہ پوچنے لگ جائیں گے ہر چیز کو اللہ نے پیدا کیا ہے تو اللہ کو کس نے پیدا کیا۔ یہ الفاظ آو بخاری میں جس ادر سلم کے الفاظ یہ جس کہ قال اللہ عزو جل ان امت کی اللہ اللہ عزو جل ۔ بہتر کے ماکذاما کذا۔ یہ کیسے ہے ہے ہے اس تک کہ وہ یہ بات کہیں گے اللہ حلق النجلق، فیمن خلق اللہ عزو جل۔ دونوں کی روایتوں جس فرق یہ ہے کہ بخاری کی روایت صدیث تدی نہیں ہے ادر سلم کی روایت صدیث قدی ہے۔

قولہ ان امتیک المنع اس شن امت سے مراد کوئی امت ہے اس شن دداختال بیں (۱) امت دعوت (۲) امت اجابت۔ اگر امت دعوت مراد ہوتو گھر کو کی اشکال نہیں اگر امت اجابت مراد ہو گھراشکال ہوگا کہ ان سے بیالفاظ کیسے نکل سکتے ہیں۔ چواب۔ مراد امت اجابت ہے۔ امت اجابت کے بعض افراد سے جہالت کی دیدہے بطور وسوسے کے ایسے الفاظ کا صادر ہوجانا کوئی مسبعد نہیں۔

خشولیج: حاصل حدیث: عثان بن الجیالعاص کے دوایت ہے قرماتے ہیں میں نے رسول الله علی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیایارسول اللہ شیطان میر ے درمیان اور میری ثماز کے دوران اور میری قرات میں خیال پیدا کر دیتا ہے۔ وسوسدڈ ال دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ میری نماز

بَابُ الْإِيُمَانِ بِالْقَدُرِ تقدِيرِيرِايمان لانے كابيان

ماقیل سے دبط: ریاب بخصیص بحدالعمیم کی قبیل ہے ہے۔ پہلے بتایا جاچکا ہے کہ ایمان تمام خروریات وین کو مانے کو کہتے ہیں۔ ضروریات وین کے عموم بش تقدیم بھی وافل تھی۔ اس عموم بش ہے ہات آئی تھی کہ تمام ضروریات وین کے حمن بی نقد مرکا مانا بھی ضروری ہے۔ حدیث جبریل بش ایمان کی تعریف بش تقدیم کا صراحت و کرتھا۔ اب معنف نے چاہا کہ عموم کے بعد خصوصیت سے تقدیم کو بیان کردیا جائے ۔ تخصیص کی وجہ ہے کہ تقدیم کا مسئلہ تبایت اہم اوقیق ٹازک اور مزلة الاقدام ہے۔ اس میں فرق اسلامیہ کا بہت افتال ف ہوا ہے بہت ہے لوگ اس بش محرابی کی طرف میلے ہے۔ اس لئے معا حب مشکوۃ نے اس کو خصوصی اہمیت وے دی۔

قدركودوطرح منبط كياشيا ب قدربة الدال فدربسكون الدال اس كالغوى معنه باندازه كرنا اوراصطلاحي معن ب تقديراس باب

باب بي يخت ايمان بالقد بركاذ كرموكا_

سوال: - ایمان بالتند مرکا مستلده آنیل والی احادیث بیل ذکر بو چکاخصوصاً حدیث جرئیل بین کها حمیا ہے و المضاد حیرہ و شوہ مجرایمان بالتندرکاعنوان دیاب کیوں قائم کیا۔

جواب (۱) اگرچہ باب الا بمان میں اقبل والی اصادیث میں ایمان ہاتھ ریضیاں ہے۔ پہلے ذکر اجمالا ہوا مابعد میں ذکر تصیفا ہے۔ لہذا کوئی تحرار نہیں۔ جواب (۲)۔ اگرچہ ماقبل کے اندرا بمان ہاتھ مریکا ذکر ہوچکالیکن ابھیت کو بتانا نے کے لئے دوبار وہاب قائم کہیا۔

سوال: ابمیت کوبتلائے کی ضرورت کیوں ڈیٹ آئی؟ جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض گمراہ فرقوں نے ایمان بالتقدیم کا انکاد کردیان پر صراحة اورتفعیلاً روکرنے کے لئے ستنقل باب قائم کیا۔ایمان بالتقدیم کامنبوم کیا ہے۔ ' جواب: اس کے مفہوم کے دوجھے ہیں۔

پہلا حصد۔اس بات کا عقیدہ رکھنا اور یقین رکھنا ازل سے لے کراس وقت تک اس عالم میں جو پکو ہو چکا اوراس وقت جر پکو ہور ہا ہے (نی الحال) اور ابد تک آئندہ جو پکو ہوگا عام ازیں وہ شرکی قبیل ہے ہویا فیرکی قبیل ہے ہو بیابرایت کی قبیل ہے ہولینی تمام حرکات وسکنات وجمع حواد ثانت عالم اور افعالی عماد ان سب کے وجود ش آئے ہے پہلے ازل ہی میں انڈکوان کاعلم حاصل ہو چکا اور اس علم از لی کے مطابق نوع محفوظ میں ان تمام حواد ثانت عالم کی کتاب ہو چکی ہے۔ عام ازیں نفع کی قبیل ہے ہوں یا ضرر کی قبیل ہے ہوں اور اب اس علم از لی اور لوح محفوظ کی کتاب کے مطابق تمام حواد ثانت اس بنا اپنے اوقات می ظہور پذیر ہور ہے ہیں۔اس عالم میں ذرہ برابر بھی بال برابر بھی فرق نہیں۔

دوسرا حصد یابوں کہاجائے کہ بیوادتات عالم اورافعال عبادتکس بیں صورت اورفتش بہاس علم ازلی کا جوعلم ازلی اور محفوظ میں حاصل ہو چکا اس علم ازلی کا عظم ازلی کو محفوظ میں حاصل ہو چکا اس علم ازلی کا تکس بیں اور فلا بر بہت کہ کس اور اولکس بیں صورت اور ذوالصورت میں مطابقت ہوتی ہے ای کو بعثوان آخر ہوں ہوتے ہیں اس محفوظ رائدا ہوت کا اللاح المصحفوظ رائدا ہوا فعال اور حواوثات عالم بیائ علم ازلی کے مطابق ظہور یہ برہور ہے جی اس صورت پراوٹ کالات جیں۔

سوال: پر توانسان بجور تھن ہے کوئک وی بچو کرر ہاہے جواس کے بارے بیں آگھا جاچکا۔

جواب علم بالنئ علم بوجود الفئ كوشار منين _مطلب بيرے كه بندوں نے اپنے تصدوا فتيار سے جو پحوكر ما قداللہ كان كرئے سے پہلے ان كا از ل سے علم ہے۔ نـكه بندوں كا كرا اس علم از لى كا وجہ سے ہے۔ نقد برمظیر ہے مجر نیس ـ كو تك علوم سكوم ہوتا ہے معلوم علم كے تابع نہيں ہوتا۔ بير بالكل اپسے بی ہے جسے اللہ جو پحوكر رہے ہيں ان سب كاعلم اللہ كو حاصل ہے۔ جس طرح خوداللہ اى علم سابق كى وجہ سے مجود تيس اس طرح افعال عباد كے علم از لى سابق كى وجہ سے عباد كا مجبور ہوتا لازم نيس آتار البقد ابندہ مجبور تيس باق ربى بيات كه ہر بات تقدير من كلمى جا چكى ہے۔ صلالت و ہدا ہے اور شقاوت وسعادت مقدر ہو چكى۔

سوال: اس معلوم ہوا کہ اعمال معالی ضرورت نہیں؟

جواب _اس کےجوابات آگل احادیث میں آ رہے ہیں۔البتہ اسکے چندمزید انحاث ملاحظہ ہوں _والشراعلم بالصواب _ پہال سات میاحث ہیں _(1) _قدروقعنا و کے معنی ایمان بالقدر کی تشریح مع بیان تمثیل _(۲) از الرشبہات _

(٣) ثبوت تقدّر ازقر آن _(٣) تارخ الكارتقدر _(۵) عقيدة تقدر اورسنلدوا فعال عباد كے متعلق بيان نداجب مع ولائل _ (٢) فوائد عقيدة تقدير _نمبر(۷) بيان اقسام تقدير _

البحث الاول: به بنی ذکر معنی انقدو والفضاء قدروال کے تقریاسکون سے ہاس کے بغوی منی ہیں ہاقبل ش گزر بھے ہیں۔ اصطلاحی شریعت میں انڈ تعالٰ کے تھم کلی اجہائی از لی کو قضاء کہتے ہیں اور اس تھم کلی کی جزئیات و تنصیلات کوقد رکہتے ہیں اس لملے قرآن میں فرمایا انا کیل ہندے محلقنہ بقدر (پے ۱۷) اور بعض معزات قضاء وقدر دونو ں الفاظ کومٹراد نے کہتے ہیں ایمان بالقدر کا مطلب علداو<u>ل</u>

بيب كداد يريبل حصدين كزريكاب وبالاطاحظ فرماكين

بیان تمثیل مثال نمبر(۱) نقطهٔ نیبانی لینی جس طرح ایک الجینئر یا معارمکان بنانے سے قبل اس کا ایک نقشدا ہے وہن میں اور ایک نقشہ کا نفر پر بنا تا ہے اور پھرای نقشہ کے مطابق خارج میں مکان تیار کرتا ہے۔ اس طرح اللہ تعالی نے اس کا نبات ہتی کا وجود سے قبل اپ علم میں اور پھرلوٹ محفوظ میں ایک نقشہ قائم فر بایا ہے تو نقد بر کی بنیا علم باری اور قدرت باری پر ہے نقد بر کے افکار سے ان دونوں چیز وں کا افکار لازم آتا ہے یعنی تقدیر کے افکار سے اللہ کی طرف جہل و پھر کی نسبت لازم آتی ہے جیسا کے معتز لیکا نہ جب ہے۔

مثال تمبر(۳) علم مظیر یعنی جس طرح ایک بوم دان کی حادثے کے وقوع سے پہلے اس کی خردیتا ہے اور پھروہ حادثہ جی آ جا تا ہے اور ظاہر ہے کہ اس بوی کا دہ علم داخبار اس حاوثے کے لئے سبب وسوجت نیس ہوتا بلکہ صرف مظیر اور تخربوتا ہے اس طرح اللہ تعالی نے اپنے علم ازل قطعی تقین سے تمام واقعات عالم کو پہلے ہی ہے لوح محفوظ میں لکھودیا ہے تو تقدیر مظہر ہے مجمز نیس ۔

المجت الثاني: .. في ذكراز الية الشبهات يشبه- از تقديري صورت من انسان بجورت بالبداج اومزائين بوني عائب

جواب: الندنعالي نے انسان کوقوت وارادہ ادر کسب واختیار بھی بخشاہے جس کے تحت بندے سے انعال آنکلیفیہ صادر ہو تے ہیں قر تکلیف اور جزاوسزا کی نبیادای ارادے اور قوت پر ہے لہٰذا انسان مجبور تحض کیس کیونکہ حرکت اختیار بیاور حرکت رعث بیس فرق نہ کرنا اور انسان کو پتحرکی طرح مجبور تحض مجسمنا پیر جداہت کا افکار سے۔

شبہ۔ ۲: تقدیر سے انسان میں ستی کم ہمتی اور بے ملی پیدا ہوجائی ہے۔ جواب قرآن وحدیث میں تقدیر کے ساتھ ساتھ اسباب کے افقیار کرنے کی بھی بہت تاکید فرمائی تی ہے۔ مثلاً مرض میں علاج جنگ میں اسلورزق میں محنت وغیرہ تو بھر نقدیر پر بھروسہ کر کے بے ملی کاسبق سے لیما انسان کی اپی خلطی ہے و نیز کسب معاش میں تو انسان بھی بھی نقدیر پر بھروسنہیں کرتا بلکداس کے لئے رات دن اسباب اختیار کرتا ہے تو بھراعمال شرعیہ میں تقدیر پر بھروسر کرنے کے کیا معنی ہیں۔

شبه - ۳۰: جب تمام معاصی تقدیرالی سے واقع ہوتے ہیں اور سلمانوں پر صابانقصناء لازم ہے واس ہے معاصی پر راضی ہوتالازم آتا ہے حالائکہ بیشر لیت کے خلاف ہے۔ جواب: معاصی خود قضاء نہیں بلکہ معاصی میں قضاء نام ہے اللہ کے علم معصیت اور تخلیق معصیت کا تو خودمعاصی قدر وقضانہیں بلکہ کل قدر وقضا ہیں لہذا اللہ تعالی کے علم معصیت اور تخلیق معصیت پر داختی ہونے سے خودمعصیت پر راضی ہونے سے خودمعصیت پر داختی ہوئے سے خودمعصیت پر رضاوس کئے ہے کہ وہ باعث کمال ہے کیونکر شاتی وا یجاد کمال قدرت کو مقتضی ہے۔

الجدف الثالث: يبوت تقدير أزقر آن اس مسئل و آن بهيد بيري لنسيل عن ذكر كيا كياب چانيسور اور واند كرا الجدف الثالث المحتفر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرته منازل حتى عاد كالعرجون القديم لاالشمس ينبغى لها ان تدرك القمر ولا البل سابق النهار (ب٣٠) ان آيات بمعلوم بواكسور اور واندكى و قاد القديم الانشمس ينبغى لها ان تدرك القمر ولا البل سابق النهار (ب٣٠) ان آيات معلوم بواكسور قادر واندكى و قاد البها ادراع منتعن بين يزرات اورون كى آيد ورفت تن توالى علم ازلى كمطابق باورزين كى غذاؤل كم تعلق فرايا وقدر فيها اقواتها (ب٣٠) اورموت كم تعلق فرايا و قدرنا بينكم الموت (ب٤٠) اورموسيت كم تعلق فرايا ما اصاب من مصيبة فى الارض ولا فى انفسكم الا فى كتب من قبل ان نبراها (ب٤٢) اورتمام چزول كم تعلق فرايا ان كل شنى خلقنه بقدر (ب٤١) اوروخلق كل شنى فقدره تقدير أرب اوروان من شنى الا عندنا حزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم (ب١١) اور صابقه وما تستف في قدر الرب الارض و لا رطب و لا يابس الا فى كتب مين (ب٤) اك طرح سابقه و ما قراد الورش كا توريق كتب مين (ب٤) اك طرح سابقه و القرارة رات الجل توريش مي القدر كاذ كرموجود بـــ

البحث الرائع : متاريخ الكار تفذير وخلاف راشدہ كے دور كة خرتك تمام مسلمان عقيدة تفذير برقائم رہے كسى نے اس ميں

زاع ندکیا بھرخلافت راشدہ کے بعد دور سحابہ کے آخرش بھرہ کے ایک چنص معبد جمنی نے اس کا اٹکار کیا وہ کہتا تھا الامرائف بینی پہلے کے اس کا کوئی نفشہ تجویز شدہ نہیں اور دقوع حوادث سے قبل الذکوان حادثات کا کوئی علم حاصل نہیں ۔ حافظ ابن تیمیہ نے نکھا ہے کہ معبد نے بیعتمدہ بحق سے ایک فض سیبویہ سے اخذ کیا تھا۔ میج مسلم کی کتاب الا یمان کے شروع بھی یہ قصہ نہ کور ہے کہ بجی بن بھر اور حمید بن عبد الرحمن دونوں نج یا عمرے کے لئے مسئے کہ معظمہ میں معنرے عبداللہ بن عمر سے ملاقات ہوئی ان دونوں نے معنرے عبداللہ بن عمر اللہ بن عمر کے سامنے بہ نظر بیقل کیا معنورے عبداللہ بن عمران عبداللہ بن خرج کرے نہ بھرانے اور فرمایا کہ اس کو بتا دو کہ دہ آگرا حد بہاڑ کے برابر سونا بھی اللہ کی راہ میں مشکلہ بھرانے ہوئی کہ ایک تھا میں کہ بیائے افعال عباد کے مسئلے بیں افقائی میں مسئلہ نعال عباد کے مسئلہ بین افقائی میں دونوں کے اس کے اب بحث نمبرہ میں مسئلہ نعال عباد کو درکہا جاتا ہے۔

البحث الخامس:عقيدة تقذيرا درمسكاه افعال عباد كے متعلق بيان مذا جب:اس ميں تمن مذاجب ہيں۔

اول جبربه جھمید مرجمہ بیصنرات کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال میں مجبود بھن ہاں کے سب افعال اللہ کی طرف ہے ہیں اور بقدے کو نہوت خالقہ حاصل ہے اور نہوت کا سیدان او کوں نے مسئلہ نقد مرکے بارے میں نلواور افراط سے کا ملیا اور نقذ مرکی بنیاو پر انسان کو بجبود بھن بناویا۔

دوم معتز کہ قدر ہیا ورشیعہ کے بعض فرتے کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال اختیاریکا خودخالق ہے اور اند تعالی نے اس کو اختیار تا م اور قوت خالقہ بھی دی ہے تو کو یا ان کے فرو کیک افعال العباد کا اللہ ہے کوئی تعلق نہیں۔ ان لوگوں نے نفذ پر کے بارے بھی تغریط سے کام لیا اور انسان کوخود خالق اور می رکھن مان کرنقذ پر کا بالک ہی انکار کردیا۔

سوم اہل سنت والجماعت کے نزد یک انسان کواپنے افعال کا اعتبار حامل ہے لیکن بیا تقیار کال اور سنفل نہیں بلکہ اقص وغیر مستقل ہے لینی انسان کوقوت خالقہ تو حاصل نہیں لیکن قوت کا سہ حامل ہے باتی قوت خالقہ صرف خدائے ذوالجال کی صفت ہے یہ خدہب متوسط اور معتدل ہے کہ خلق افعال کوائشہ کی قدرت وتقدیر کے تالع قرار دیتا ہے تمراس کے ساتھ ساتھ بندے کے لئے کسب کوٹا ہے ہمی کرتا ہے۔

جربيكى ترديداورا ختيار عبدكے دلاكل

ولیل – از آیات قرآ نیرشلانمبراولوشاء و بک لآمن من فی الارض کلهم جمیعاً (پ۱۱)اس آخری آیت سے معلوم ہوا کہ ایمان دہایت کے بارے میں اللہ نے انسانوں پر چرنیں کیا۔

ولیل-۲: بداہت یعنی ہاتھ کی حرکت اختیاری اور حرکت رعشہ میں نمایاں فرق ہے کہ حرکت رعشہ میں انسان کورو کئے کا اختیار حاصل نمیں لیکن حرکت اختیاری میں بیاد ختیار حاصل ہے۔

دلیل-۳۰: وجدان بعنی انسان کووشن پرتو غصه آتا ہے لیکن اگراس پرلکڑی گرجائے تواس پرغند نہیں آتا معلوم ہوا کہ وہ دشن کو مخاراور نکڑی کوغیر مخارسجھتا ہے۔

دلیل - ۲۷: فطرت بعنی اگر آپ مثلاً اونت کوکٹری ماریں تو وہ آپ (انسان) کی طرف متوجہ ہوتا ہے ککڑی پرمتوجہ نہیں ہوتا۔ معلوم ہوا کہ وہ بھی ککڑی کو بحوراور آپ کوئٹار جانتا ہے۔

معتزله کی تر دیداورخلق باری کے دلاکل قرآنیہ

ولیلی-ا: الا له المخلق و الامر(پ۸نبره)یعلم من خلق (پ۲۹نبر۳)و الله خلفکم و ماتعملون(پ۳۳نبر۳)ذلکم الله ربکم خالق کل شنی (پ۳۳نبره)و ربک یخلق مایشاء و یختار (پ۳۰)

الجنث السادى: في ذكو هواند عفيدة التقدير العقيرة تقريك بهت عدواكم بين على عرجي بين.

'(ا)۔زیادتی اعتقاد۔(۲)۔معرفت مرتبہ۔(۳)۔مبر۔(۳)۔شکر۔(۵)۔شجاعت۔(۲)۔تدبیران کی تعمیل ہیہ۔ ۱-زیادتی اعتقاد۔بعنی لوح محفوظ کے نقشہ کے مطابق واقعات عالم کودیکے کرفرشنوں کے اعتقادوتصدیق میں ترتی واضاف ہوجا تا ہے۔ ۲-معرفت مرتبہ۔بینی لوح محفوظ کے نقشہ کودیکے کرفرشتے تا ہل مدح اور قائل ندمت انسان کی معرفت حاصل کر لیتے ہیں اور پھر ہر ایک کے مرتبے کے مطابق اُس کے لئے وعائے خیریا وعائے غیر خیرکرتے ہیں۔

سا - صبر لینی انسان ای تا کای اور معیبت بین ماجی اور شکت دل نمین موتا بلکساس بین خدا کی مکست کا تصور کر کے مبرکرتا ہے جیسا کہ قرآن مجید بین ارشادر بانی ہے لکے لا قاسواعلی حافات کے (ریے ۴۷)۔

سم ۔ شکر۔ بعی عقیدہ تقدر کی وجہ ہے انسان اپنے کسی کمال اور کامیا بی پر مغرور ٹیس ہوتا بلکساس کو خدا تعالیٰ کی طرف سے جان کراس کا شکر بجالاتا ہے جیسا کرقر آن مجید بیں ہے ولا تفوحوا بسماانکے پے 12۔

البحث السابع بيان اقسام تقذير _تقذير دوتتم برب

ا مرم جوهلى طور برتعين مواوراس من تغيروتبدل كاذرابعي احمال ندمور

۳ معلی جس میں تغیروتبدل کا اخال ہو۔ مثلا لوح محفوظ میں ریکھا ہوکہ آگر فلاں نے ج کیا تو ہیں سال زعدہ رہے گا اورج ندکیا تو پندرہ سال زندہ رہے گافی انحقیت تقدیر سیق علم اللی کے اعتبار سے مبرم ہی ہے اور یقیلی صرف اوج محفوظ کے اعتبار سے ہے۔ اورقر آن تریید میں جو یہ ارشاد سے بعد حوا الله عابد شاء و یجنت (بے 1) توریخواورا ثبات بھی لوج محفوظ کے لھاظ سے ہند کی اللی کے لماظ سے (سرقات س س سے 1)

قا كدو: حفرت على كرم الله وجداً بركسى في تقترير كي بارب ش سوال كياتة فر باياطويق مظلم الانسلكه دوسرى بارسوال كياتو فر بايا بحو عميق الاتلجه تيسرى مرتبسوال كياتو فر باياستو الله قد حفى عليك فلاتفتشة موقات (ص١٣٥،٦)

ٱلْفَصُلُ الْآوَّلُ

وَعَنْ عَبُدِ اللّهِ بُنِ عَمُرٍ و رَضِى اللّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبُ اللّهُ مَقَادِيْرَ حَدرت عبدالله بَن عَمْ ب دوايت ب كيا رسول الله سلى الله عليه وَعَمْ فَ قرايا الله تعالى فَ اللّهُ عَلَيْقَ السَّمُواتِ وَالْآرُضَ بِخَمْسِينَ الْفَ سَنَةِ قَالَ وَكَانَ عَرُشُهُ عَلَى الْمَاءِ وصعيح سلى اللّهَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهَاءِ وصعيح سلى اللّهَ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

سوال: البحق الله على كها تقدر نام بهاس بات كاعلمه الازلى المتعلق بجميع مايكون قبل وجوده انطباطه في اللوح الممحفوظ يعن مرجز كامقدر والوازل س بهاس كاونى مرت اورابتدا كوبيان بي نيس كا جاستي تويهال فرمار بي آسان و

زمین کی تخلیل ہے ۵۰ ہزار تل کھودیا ہے ریتحد پر تعیین کیسے جے ہے۔

جواب۔ بہال تحدید تعیین کو بیان کرنامقصور نیس ۔ بلک کسی و یوان خاص میں کمابت کی تحدید بیان کرنامقصود ہے۔ اور بیہ وسکتا ہے کہ کسی خاص دیوان میں مکتوب ہونا بیآ سان وزین کی تخلیق ہے۔ ۵ ہزار سال پہلے ہو باتی نفس تقدیر بیاز ل ہی ہے ہو۔

قوله او کان عوشه علی المهآء اس کا کیامطلب ؟ اس کے دومطلب بین پہلامطلب (ا) پرحقیقت رحمول ہے۔ جب عرش پانی پر تمالیتی عرش اور پانی کے علاوہ کسی اور چیز کی تحقیق نہیں ہوئی تھی اس وقت سے تقدیر تکھی جا بھی ہے۔

عرش کی تخلیق اولا ہوئی یا یانی کی اس میں تین قول میں ۔(۱) اولا پانی کی پھرعرش کی۔(۲) عکسہ بینی اولا عرش کی پھر پانی کی۔

(۳) معاً اسمنے ہوئی۔ پیشنق معنی ہونے کی صورت میں ہے۔ دومرا مطلب (۲) یہ کنامہ ہے تقدرت کا ملہ ہے۔ بیتی ماہ کی تخلیق پہلے ہوئی اور یہ یائی ہوا پر تفاج کے کانڈ کی قدرت ہے اب مطلب یہ ہے کہ جب اللہ کی قدرت عی اقدرت تھی اس وقت سے تمام بھوقات کی تقادم کے لکھا جاچا تھا۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرٌ ۗ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ بِقَلَرٍ حَتَّى الْعَجْزِ وَالْكِيْسِ.

حضرت ابن عر سے روایت ہے کہا کہ رسول الشعلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر چیز تفدیر کے ساتھ ہے حتی کہ ناوانی اور وانائی معی۔

تنشوایج: حاصل حدیث: برچز کامونامقدر موچکاحی که عاجزی عاجزی کم زوری کمزوری فرین کی فرانت نظین کی فطانت بلید کی بلاوت کند ذبن کی کند دی طاقت و تقفید کی تقلیدی می مقدر موچکی ہے لبذا وابن کو اللہ کاشکر اواکرنا جا ہے اور کند ذبن کو پریشان نیس ہونا جا ہے۔

سوال: بخز کامقابل تو قدرت ہے کیس نہیں اورائ طرح کیس کا مقابل تو بلادت ہے بخر نہیں اس حدیث بیں تقابل کیا گیا حالا تک بد تقابل صحح نہیں ہے۔ جواب نہ مصنعت استخدام ہے۔ اس کا مطلب بدہوتا ہے کہ پہلی جانب بیں ایک لفظ کو قرینہ بنا کر دومری جانب بیں ایک لفظ کو حد ف کرنا اور دومری جانب بیں ایک لفظ کو قرینہ بنا کر پہلی جانب بیں اس کے مقابل کو حد ف کردیا بہاں بھی ایسا ہی ایسان ہے بخز کو قرید بنا کرفدرت کو حد ف کردیا اور کیس کو قرینہ بنا کر بلادت کو حد ف کردیا۔ فولہ 'حضی افعہ جن ۔ اس کو دو طرح منبط کیا گیا ہے (ا) افعہ جز ۔ اس صورت بیں حتی ایندائے ہوگا (۲) افعہ جز و الکیس اس صورت بیں حتی جارہ ہوگا۔

عَنُ آبِي هُويُوهٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اِحْتَجُ ادّمُ وَمُوسِى عِنْدَ رَبِهِمَا صَرَتَ ابِهِ بِرَهِ مَ وَابِت ہِ كَا رَبُولَ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَمْ نَ قَرَایا آرم اور مونی این را بری الله علی مِلْم نَ قَرَایا آرم اور مونی این رب ہے ہاں جگڑے۔ فَحَمَّ مَوْنُ مُوسِنَى قَالَ مُوسِنَى اَلُتُ اللّهُ بِيدِهٖ وَنَفَعَ فِيْكُ مِنْ رُوجِهٖ فَحَمَّ اللّهُ بِيدِهٖ وَنَفَعَ فِيْكُ مِنْ رُوجِهٖ فَحَمَّ مِنَ يُعِالِبِ آكے مِنَ يُحَلِينِهِ مَنَ اللّهُ بِيدِهِ وَنَفَعَ فِيْكُ مِنْ رُوجِهِ وَمَعْ مِنَ يُعَالِبِ آكے مِنَ يُحَلِينِهِ وَمَعْ اللّهُ بِيرِهِ اللّهِ عَلَى جَنَيْهِ فَهُ اَهُبَطَتُ النّاسَ بِخَطِينَتِكَ إِلَى الْاَرْضِ قَالَ وَاللّهُ عَرِهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَاعْطَاكَ الْاَلْوَاحَ فِيْهَا بِبُيَانُ كُلّ الْمُ اللهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَاعْطَاكَ الْاَلُواحَ فِيْهَا بِبُيَانُ كُلّ الْمُ اللهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَاعْطَاكَ الْاَلْوَاحَ فِيْهَا بِبُيَانُ كُلّ لَا وَمُ وَنَى مُن اللهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَاعْطَاكَ الْاَلْوَاحَ فِيْهَا بِبُيَانُ كُلّ فَي مَن اللّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَاعْطَاكَ الْاَلْوَاحَ فِيْهَا بِبُيَانُ كُلَ لَا اللّهُ مُوسَى اللّهِ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَاعْطَاكَ الْالْوَاحَ فِيْهَا بِبُيَانُ كُلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الْمُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّ

عَمَلًا كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى أَنُ اَعُمَلُهُ قَبُلَ أَنْ يَنْحُلُقَنِي بِأَرْبَعِيْنَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ اس نَهُ بَابِال - آدَمْ نَهُ بَاكِياتِ تَصَايَب السِمَّل بِالمَّ كَنَا بِيصَاللَ فَاللهُ عَلَيْهِ مِنْ الرَّفَ عَلِيسِ مال وَسَلَّمَ فَحَجَّ اذَمُ مُوسَى (صحبح مسلم) يَهِ فَي مَلَّمَ فَحَجَّ اذَمُ مُوسَى (صحبح مسلم) يَهِ فَي مَلْ الشَّعْلِيةِ مَلْ الشَّعْلِيةِ مَلْ الشَّعْلِيةِ مَلْ الشَّعْلِيةِ مَلْ السَّالِ آرَمْ مَوْنَ بِعَالِ آكَ،

تشولیج: حدیث مکالمہ نیوحدیث مدیث مکالمہ نیوحدیث مدیث مکالمہ کے نام سے مشہور ہے۔اس عدیث کے اندر حضرت آدم اور حضرت موق کے درمیان جومنا ظرہ ہوااس کا بیان ہے اوراس کے متیج کا بیان ہے کہ منا ظرہ میں حضرت آدم خالب آگئے۔واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت آدم اور حضرت موتی کی جانب باہم ملاقات ہوئی تو اس ملاقات کے دوران حضرت موتی نے حضرت آدم کووہ انعام یادولائے جو اللہ تعالی نے حضرت آدم برقر مائے تھے۔

ببلا أنعام وحضرت موكل نكهانت آدم توآوم بالله في تقدكوا بل تدرت فاصر بيداكيار

ووسراانعام الشرز تجھ میں پی طرف ہوں کھوگی (من روحہ میں اضافت آشریفی ہدرند در ساری تقوق میں اللہ ہی نے پھوگی ہے) تیسر النعام فرشتوں سے تہارے سامنے مجدہ کروایا (مجدہ تعظیمی مراد ہے اور مجدہ تعظیمی اس وقت جائز نفااب جائز نہیں اب حرام ہے جیسے اس زمانے میں بہن سے نکاح حلال تھا اب حرام ہے اور یا مجدہ تو اللہ کوتھا محررخ آ وم کی طرف تھا جیسے قبلہ کی طرف ہوتا ہے یا مجدہ سے سراد و صبع الحجبھہ علی الار حض سراؤٹیش بلکہ انتاء مراد ہے لینی وہ مجدہ جس میں رکوع جیسی حالت بن جائے لیکن اب سے بھی جائز نہیں جیسا کہ اس کی تو جیہات پڑھلا ہے)

ا پ حضرت آ وٹم نے کہا۔انت موسی۔حضرت آ دم نے حضرت موتی کوبھی و وافعا مات یاد دلائے جواللہ نے ان پر کئے تھے۔آ دم نے خاص انعامات یاد دلائے ۔

یہبلا انعام ۔اللہ نے اسے موتیٰ آپ کواپٹی کلام سے نواز ااپنی کلام سے آپ کوسرفراز فر ہایا۔ دسول بنایا دوسرا انعام آپ کواللہ نے نورا قامطا کی جس میں ہر چز کابیان تھا۔

تیسراافعام-این ساتھ مناجات کاموقد دیا۔ چھاتم بیتلاؤ کریمری تخلق سے تنی دت پہلے قوراۃ کی کابت ہوئی تو دعزت موتی نے فر مایا ہم ہرس پہلے پھرا دم نے کہافعصی آ دھ ربعہ ففوی کامنمون اس میں تھا۔ قومونی نے کہائیم بی ہاں تھا۔ دومقد موں کوشلیم کرائے کے بعد حضرت آ دم نے موٹ پر گرفت کی۔ موتی کوفر مایا جو چیز میری تخلیق سے ہم ہرس پہلے میرے تن میں مقدد ہو پھی اس کومل میں لانے برتم جھے کو ملامت کررہ ہو۔ یعنی خطیت اکل شہو قد معنوعه میرے تن میں میری تخلیق سے ہم ہرس پہلے متوب ہو چکا تھال بیس نے اس کا ارتکاب مارت کررہ ہو۔ یعنی حکوم مارٹ کررہ ہیں اس کا وقوع تو ہوکر رہنا تھا۔ جھے اس پر ملامت کول کررہ ہو۔ پھر یعنی یہ کوئی باعث ملامت امر کیا اس وجہ ہے آ ہو جھے کو ملامت کررہ ہوں کے دعنو میں اور میں ہو کہ دیا ہے۔ میں اس کو انداز سے ہی ہوئی اس ہوگا ہوں کا انداز سے ہی ہوئی سے درد دمراقول ہیں ہوا؟ دائج ہیں ہوگا۔

سیمنا ظرہ کہاں ہوا؟ دائج ہیں کہ دئیا سے بھی جانے کے بعد عالم ادواج میں ہوا۔ اس کی تا نید عندر بھیما کے انفاظ سے بھی ہوئی سے ادرد دمراقول ہیں ہوگا۔ سے ادرد دمراقول ہیں ہوگا۔

باتی آ دم موسی پر تقدیر پرسهارالینے کی مجدے عالب آئے۔

سوال: مسلم کلام میں مستنہ ہے معصیت کے ارتکاب پر تقدیر کا بیسہار البتا بیکس کے لئے بھی جائز نہیں تو حضرت آ وغ نے منی عنہ کے ارتکاب پر تقدیر ہے۔ ارتکاب پر تقدیر ہے۔ ارتکاب پر تقدیر ہے۔ ارتکاب پر تقدیر ہے۔ اس تقدیر کے ساتھ کے بیار کا مناز کا دور اور جرید کا قول ہے؟

جواب (۱) آ وہمنتی عند معصیت کے ارتکاب پر نقر پر سے سہارالیما قبولیت تو بے بعد ہوا۔ اور قبولیت تو بے بعد سہارالیما بیا ہوئز نہیں جی جہ ہے کہ جب تک قبولیت تو بٹیس ہوئی تھی اس وقت تک روروکر بید عاکرتے رہے وہنا خلصنا انفسنا و ان لیم تعفو لنا اگے۔ ساری و نیا کے آئسوؤں کو ایک طرف کر ویا جائے اور حصرت آ دم کے آئسوؤں کو ایک طرف کر دیا جائے تو بھی پرایری نہیں ہو تکتی۔ جب قبولیت تو بہوگئ تو پھر تقدیر پر سہارالیا۔ و ہذا جائز،

جواب (۲) حضرت آدم نے تقدیر پرسہارااس دنیا سے چلے جانے کے بعدایا۔اور بیج تزیب بانفاظ دیگر آدم کا تقدیر پرسہارالیز بد دارالتکلیف سے دارا: رواح میں چلے جانے کے بعد ہے۔اور تقدیر پرسہارالین سعاصی پر بیدوارالتکلیف یعنی عام و نیا کے اعتبار ہے ممنوع سے عالم ارواح میں ممنوع نہیں۔

چواب (۳) حفرت موی کا آدم کوملامت کرہ درحقیقت اکل تجرؤ ممنوعہ پڑییں تھا بلکان مصائب پر ملامت کرنا تھا جن کی وجہ اولاء بی آدم (حضرت آدم کی وجہ سے)مصائب میں بتلا ہوئے۔ بہہادامنی عند کے ارتکاب پڑییں تھا بلکہ مصائب پر تھا۔ اورمصائب کو تقدیر پر سہادائیڈ جائز ہے۔ (تفصیل ذکر کرنامقد ہے کی حیثیت ہے درست ہے)

تغصیل اس کی بیاب کہ آوٹم کو موق کا طامت کرتا تجمرہ منوعہ کے اکل پرارتکاب کی وید سے تبین تھا بلندان مصیت پرتھا کہ جس کی وید سے تبین تھا بلندان مصیت پرتھا کہ جس کی وید سے تبین تھا بلندان مصیت پرتھا کہ جس کی وید سے اور خطیعة کا ذکر تسبباً ہے حقیقہ نہیں۔ جس کے جواب بیس محفرت آدم نے کہا سمانب میں متلا ہونا ہے میں اور جس کی اور تبین کی اور سبب بن جاتا کو کی اور سبب بن جاتا ہو کی اور سبب بیدا ہوجاتا جس کی وجہ سے افراج ہوجاتا ہے ہوجاتا ہے ہم حال مصائب پر تقدیر کو دلیل بنا تا اور اس پر سمارالیما اور چیز ہے اور محسبت پرتقدیر کو دلیل بنا تا اور اس پر سمارالیما اور چیز ہے اور محسبت پرتقدیر کو میں دابنا تا اور چیز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال حضرت آ دم علیہالسلام نے اپنے کلام میں اطناب کیوں کیا بس اثنا کہددیتے کہ میری تو بہ قبول ہو چکی ہے۔ جواب سیدیات سمجھانی تھی کہ میر نے قبل میں دوچیز وں کو ڈٹل ہے (۱) کسب کا (۲) تقدیر کا کسب پرتو ملامت ہو تکتی ہے کیئن دوتم نہیں کر سکتے کیونکہ میں نے معالیٰ ہا تگ لی ہے معافی ہو چکی۔تقدیر پرتو ملامت ہو ہی نہیں سکتی ۔اس پرمواخذہ نہیں۔اگر ابتدائیہ کہدد سے کہ میری تو یہ تبول ہو چکی تو یہ بات سمجھ میں نیا تی اس نئے اطناب کیا۔

قوله نیم اهبطت الناس داشکال اس دفت تو لوگ موجود بی نیس تیم؟ جواب ینتخرالوجود کوخفق الوجود قرار دے کرفر ، با بول کہو ماسیو جند کو مایو جد کے منزلہ میں قرار دے کرناس فرمایا باتی تطیئة کا مصداق اکل تیجر قائمتوں ہے اور یفنس عمر آئیس بلک سحو آاورا جنماد آ ہوائے ادر یا بچھمت البیآ ء کے منانی نیس ہے ۔

وَعَنِ ابُنِ مَسُعُو دِرَضِى اللّٰهُ عَنْهِ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ ابَانَ مُعُوذٌ عَ رَوَايَتَ جَهُ كَ رَوْنَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ ابَانَ مُعَوذٌ عَ رَوَايَتَ جَهُ كَ عَلَيْ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّه

يَكُونُ مُضَعَةُ مِثُلَ ذَلِكَ قُمْ يَبَعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكُا بِارْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَكُنُ عَمَلَهُ وَاجَلَهُ وَ رِزْقَهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَيْرُهُ اللهِ عَيْرُهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهِ عَيْرُهُ اللهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ عَيْرُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَيْلُهُ اللهُ الله

تشویق : حاصل حدیث: اس مدید بن رحم ادر کا ایرخلق انسانی کی کیفیت کوبیان کیا ہے۔ بی کر پیمسلی الشعلیہ وہلم کے مضمون کو بیان کرنے سے پہلے بی کر پیمسلی الشعلیہ وہلم کی دوجمنوں کو ذکر کیا (۱) صادق می مصدوق می کر پیمسلی الشعلیہ وکم صادق بھی ہیں۔ وجہ فرق این بیس فرق کیا ہے۔ فرق سے ہے صادق فی نفسہ اور مصدوق من غیرہ یعنی غیروں نے بھی آپ کوسچا فرمایا۔ سوال ان دوم خوں کو کیوں ذکر کیا۔

جواب انتخاراً والله اذ أان كوبيان كيا چونكداس مديث يش تمن جارهنمون عام حالات كے خلاف بيس اس لئے حميدالله بن مسعود في يملي بن بناديا كديد جوتول ميصادق اور مصدوق كا ہے۔

کیفیت کا بیان :رم مادر سے اندر تخلیق انسانی کی کیفیت سے مضمون کا حاصل ہے ہے کہ ہرانسان کی پیدائش کا مادہ ۲۰ ون تک نطقہ ہونے کی حالت ہی میں رخم مادر میں رہتا ہے اور دوسرے چالیس دن میں نطقہ جما ہوا خون اور پھر ۲۰ ون تک (مضفہ) یعنی گوشت کی ہوئی بن جاتا ہے پھرچار مہینے ہونے پراللہ تعالی اس کی طرف فرشتے کو تیجیتے ہیں۔

سوال: قرآن فعلقنا العلقة مضغة فعلقنا المصغة عظاماً يعنى برى كوشت يرض كابعد فكسونا العظام لحماً ثم انشأنه عنقاً آخر على معلوم بوتا بكر برنيال اوركوشت في كابعدالله فرشت كوجيج بي اورمديث سن يرمعلوم بوتا بكوشت كي يونى في خ كابعد فوراً الله فرضت كوجيج بين -

چواسید-۱: صدید بن مجی وی مضمون معترب مرراوی نے اختصار کی بناه پر بیان میں کیا۔

جواب-۲: مدیث شراهال بقرآن شرانعیل بر

سوال: حدیث سلم ہے معلوم ہوتا ہے کہ بعثت ملک اربعین ٹانیے کے بعد ہوتی ہے ادراس حدیث سے میصلوم ہوتا ہے کہ بعثت ملک اربعین ٹالش کے بعد ہوتی ہے بظاہر دونوں میں تعارض ہے۔

جواب-ا: اربعین داریک بعدجو (سمایت کے لئے) بعثت ملک ہوتی ہاں بین صرف فرشتوں پراظمار کردیے بین کریکام

کرنے ہیں اور مملی طور پر کارروا کی اور کتابت اربعین ٹالٹہ کے بعد ہوتی ہے۔

جواب-۲۰: سیصدیث (جوکہ مشکو قامین ہے ہے) شخین سے مروی ہے اور وہ صدیث جس میں اربعین ٹانیے کے بعد کا ذکر ہے وہ صرف مسلم سے مروی ہے نہذا ہے عدیث اس سے دائے ہے۔ اور پھروہ فرشتہ امورار بعد کی تنابت کرتا ہے اوروہ امورار بعدیہ ہیں۔ المعملة الن كاعمل كعدياجا تا بسال في اعمال صالح كرن بين يابر ب عمال كرف بين ..

۴-اجله اس کی مت لکھ دی جاتی ہے بوری زندگی کے وقت کر بھی اجل کہتے ہیں اور موت کے وقت کر بھی اجل کہتے ہیں۔ چنانچہ بید ونوس اس کے حق میں لکھ دیتے جاتے ہیں۔ ۳- د ذخه اس کارزق بھی لکھ دیا جاتا ہے ۔ حق جل شانهٔ کی طرف ہے کس مقدار میں رزق ویا جائے گا۔ تھوڑ ایا زیادہ ۔ آ یا حلال طریقے سے روزی ہے گئی یا حرام طریقے سے ملے کی بیرسب پھولکو دیاجاتا ہے۔

> س-احيد الامرين رشقى او معيد شقاوت ياسعادت بعض كرحق من شقى ادليعض كحق بمراسعية لكودياجا تايير سوال-٣٠: يهال اسنوب كول بدلاشقاد ته اوسعاد ته بونا چاہئے تعارشتی اوسعید كيوں كها؟ _

جواب: اس بات کے لئے تا کہ حکایت کی تحکی عند کے ساتھ موافقت ہو جائے کیونکہ فرشتہ جولکھتا ہے وہ تقی یاسعید لکھتا ہے شقاوتہ یا سعادیہ نہیں لکھتا۔ بیدووٹول نقظ ایک خاص محص کے بارے میں نہیں لکھتا بلکہ ایک مخص کے بارے میں دوسرالفظ اور دوسر مے محص کے بارے ش ایک لفظ لکھتا ہے۔ (بیتر دید حکایت بیس ہے تکی عند میں ہیں) اگر شقاو تداور سعادید کہتے تو ماقبل کے ساتھ تو مطابقت ہوتی حمر حکایت محكى عنه كےساتھ مطابقت نہ ہوتی۔

سوال - ۱۳ اس حدیث سے و معلوم ہوتا ہے کہ اموراد بعد کی گابت ہوتی ہے اور دومری احادیث سے اربعہ سے امورز اکد کی کتابت معلوم ہوتی ہے۔ جواب تخصيص كل الشئ كسي شئ كافق بروال نبيس موتى ..

سوال-۵ بحل كتابت كياب_ جواب اس شركي اقوال بين _

بہلاقول۔ کتابت جیس کابت جین پر ہوتی ہے۔ دوسراقول: مفقۃ الیدلینی ہاتھ کی تنظیلی پر کمابت ہوتی ہے۔ تميسرا قول: المماعمال ميس كِتابت بوتي بيدان تمن قولوں ميں سے بيلاقول دائ ہے۔

سوال -١ : اگر کوئی ہے کہ ہم قرآ پریش کرتے ہیں پھر بھی پہ تکھا ہوا ہمیں ظرمیں آ ۲۶

جواب ۔ بیکتابت ان اموریس سے ہے جن کا ہونا سونی صدیقین ہے لیکن دنیا میں دکھائی نہیں دیے ۔مثلاً ایک چیونا سا بچ ہوقر آن حفظ كرچكا بواس كولا كرمصلے پر كفرا كرديا جائے وہ فرفر قرآن سنائے گاليكن اگر وكيل كولايا جائے جوقر آن نديز ها بوا بوتو وہ خاموش كمز ا رے گا۔ اوروہ بھی اعتراف کرے گا کہ اس میں بھی ہے ہیں ہے نہیں لیکن اگر بچہ کا آپریشن کرے دیکھوٹے تو کہیں بھی تعما ہوا نظر نہیں آ عُكُارالْم دَالك الكتاب لاريب فيدر

سوال- 2: تقدیرتو از لی ہےاوراس مدیث ہے معلوم ہوتا ہے کیجنین ہونے کی صالت جس کھما جاتا ہے۔ جواب رای تقدیراز لی کے مطابق جنین ہونے کی صائب میں جنین پر نکھ دیا جا تا ہے بالفاظ دیگر تحد یہ تعین جمین پر کتابت کے لحاظ سے ہے نقد پر کے لئاظ کے جیس انقد برتو ازل ہی ہے کمھی جانچی ہے اور جب اسورار بعد کی کتابت ہوجاتی ہے توانندتعالیٰ اس میں روح مجموعک دیج ہیں۔

قوله الله الدي لا الدغيره احضور صلى الشعليد وسلم قرابا كم من الكفخف جنتيول جيس كل من لكار بهاب يهال تك كراس ك اور جنت کے درمیان ذراع باتل رہ جاتا ہے اچا تک وہ جنہیوں جیساعمل کر بیٹھٹا ہے اور وہ جنہم میں چلا جاتا ہے۔ اور ایک محض جنہیوں جیسے عمل میں نگار ہتا ہے یہاں تک کداس کے درمیان اور جہم کے درمیان ایک ذراع کا فاصلہ د جاتا ہے اچا تک دہ جنتیوں جیسانمل کر بیشتا ہے تو وہ جنت میں جلاج تا ہے۔ اس حدیث کے متعلق صوفیاء لکھیتے ہیں کہ اس حدیث نے کمرتو ڈ کررکھودی ہے کدکوئی اینے اعمال پر نازمیس کرسکتا۔ انبذاصلحا وکو ا ہے اعمال پربھروسٹیس کرنا جا ہے نیز اینے اعمال پرناز نخر تبیس کرنا جاہیے بلکہ ڈرکرر ہنا جاہیے ۔اورفساق و فجارکواسیے کنا ہوں کی وجہ سے ماہیں

تیں ہوا چاہے۔ یہ گنا ہوں سے قربر کرلتی چاہے کیا معلوم مقدر کیا ہے۔ یہ بی علیمغالب آ جاتا ہے اس پرفرشتہ تقذیر۔
وَعَنُ سَهُلِ بُنِ سَعُدِ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُ فَالَ وَاللّٰهِ لَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبُدَ لَيَعْمَلُ معرت کُلُ بِن سَعَد ہے دوایت ہے کہا رسول الله صلی الله علیہ والم نے فریا جحیّق بنرہ دوزنیوں کے عَمَلَ اَهُلِ النَّارِ وَإِلّٰهُ اِلنَّارِ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ عَمَلَ اَهُلِ الْجَنَّةِ وَ يَعْمَلُ عَمَلَ اَهُلِ الْجَنَّةِ وَإِنّهُ مِنْ اَهُلِ النَّارِ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ عَمَلَ اللّٰهِ اللّٰهِ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ عَمَلَ اللّٰهِ عَمَلَ اللّٰهِ اللّٰهِ وَإِلّٰهُ مِنْ اَهُلِ النَّارِ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ عَمَلَ اللّٰهِ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ مِنْ اَهُلِ اللّٰهِ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَإِلّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ

تشولیج: حاصل حدیث رمدیث اللی کا تنه ہائی کی تیامنمون نیں ہود یہ کہ برخص کا جنتی وجہتی ہونا مقدر ہو چکا ہے اعمال کے ساتھ اورا عمال میں سے آخری عمل معتبر ہے انعمال ہالی خواتیم کی وجہ سے۔

وَعَنُ عَائِشَةَ رَضِى اللّهُ عَنُهَا قَالَتُ دُعِى رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إلى جَنَازَةِ صَبّى مِنَ عَرْت عَائِثْ ہے روایت ہے کہا کہ نی علی الله علیہ ویم کو انسار کے ایک یے جازے کی طرف بایا حملہ الانتصارِ فَقُلْتُ یَا رَسُولُ اللّهِ طُوبِی لِهَذَا عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِیْرِ الْجَنّةِ لَمْ یَعْمَلِ السّوءَ وَلَمْ اللّهِ عَنْ اللهِ عَلْهُ اللهِ عَلْهُ اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

تنسونی : عامل مدیث حضرت عائش فرماتی ہیں کہ ایک انساری یکے کی تماز جنازہ کے لئے آپ ملی اللہ علیہ وسلم کو بالیا میا اس موقعہ پریش نے عرض کیا یارسول اللہ اس یکے کے لئے تو ہوئی توثی کی بات ہے بہتی جنان میں ہے ایک پڑیا ہے۔ بڑیا کے
ساتھ تشبیہ عدم الموافذہ ہیں ہے یعنی جس طرح پڑیا ہے موافذہ وی سیس ہوگا ای طرح اس سے ہے بھی موافذہ اور محاسر نہیں ہوگا اور یا
تشبیہ مغیرالجہ ہونے میں ہے لین جس طرح پڑیا بہت صغیرالجہ وصغیرالجہ ہے ای طرح یہ محاسفیرالجہ ہے اس عدم المسؤ و ام ملد که
سیدجہ تشبیہ کا بیان ہے کہ جسے پڑیا و فیر وکوئی براکا منیس کرتی ای طرح اس سے نے بھی ایمی تک کوئی براکا منیس کیا اور نہ تاس کے ذمائے کو
بیان کے موافذہ نہیں ہوگا۔ اس پرنی کر بیم سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور غیر ذالک یا عائشہ اس کی متعدد تو جیس کی گئی ہیں۔

ا - او غیر ذالک یا عائشة بر به بمزوات فهام الکاری کا بواس صورت می تقدیری عبارت اس طرح بوگی۔ اتعتقدین ماقلت و الحق غیر ذالک یا عائشة بر به بمزوات فهام الکاری کا بواس صورت میں تقدیری عبارت اس طرح بوگی۔ اتعتقدین ماقلت و الحق غیر ذالک و هو عدم المجزم بمکونه من اهل المجنه. اے ماکشتم اس بات کا مقیده رکھتی بوجرتم نے بیان کیا (جنتی بوت) مالانکه معالمان کے ملاوہ سے بحق اس نے کے الل جنت میں سے بوئے کا برم نہ کیا جائے بلکداس کے علاوہ بھی بوسکا ہے۔ دولوں احمال بیں جنتی بھی بوسکا ہے۔ دولوں احمال بیں جنتی بھی بوسکا ہے۔ اس تقدیر برغیر مرفوع بوگا خربونے کی بناہ براوراس کا مبتدا و محذوف ہوگئی۔

۲ - بعزه استفهام بور تفدری عبارت العطامین ماقلت وغیر ذالک محتمل . قلت هذا و غیر ذالک محتمل اس صورت ش غیر مرنوع بوگارمبتداء بونے کی دیرے۔محتمل بیاس کی نجر بے لینی اس نئے کالی النار بونے کا احمال ہے کہدو صورتی اس Jalaha Cross. Cc

وقت جول كى جب اوغيو ذالك من واؤكوعاطفه انين.

سا - بیکمداد بواد عاطفیس اب تقریری عبارت بول بوگ الواقع هذا او غیر دالک واقع ران تیزو او جیبول کا مامل به به ک اے عاکشاس نیچ کے جنتی بونے کا جز مہیں کیا جا سکتا اس وجہ سے کہ اللہ نے دوشم کی تلوقیں پیرا کی جیں۔

ا-جن كاجتنى بونامقدر بوچكا بازل بى سدلى اصلاب ابانهم است بالول كى بشتول بين ان كاينتى بونامقدر بوچكا ب-

جواسب ٢٠ ياس زمان كاواقعه ي كدايمي تك المفال أسلمين كي حتى دونبي بون كالمنتبين وياحميا تعا

وَعَنُ عَلِي رَضِى اللّهُ عَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَا مِنْكُمْ مِنَ اَحَدِ إِلّا وَقَلَ مِعزت عَلَّ سِروا اللهِ عَنْهُ قَالَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اَفَلا نَتَوَكُلُ عَلَى كِعَابِنَا وَ نَدَعُ كُتِبَ مَقُعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقَعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَسُولُ اللّهِ اَفَلا نَتَوَكُلُ عَلَى كِعَابِنَا وَنَدُعُ كُتِبَ مَقُعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقَعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَسُولُ اللّهِ اَفَلا نَتَوَكُلُ عَلَى كِعَابِنَا وَنَدُعُ اللهُ اللهِ اَلَّهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى كِعَابِنَا وَنَدُعُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى كَعَابِنَا وَنَدُعُ اللهُ الل

 مقدر بے باسعادت بعنوان الث - بي كريم ملى الله عليه وللم نے بديا تي مجمع كي كدين يريدو بين -

(۱) امر ظاہری (۲) امر باطنی - امر ظاہری احکام شرقی کی پابندی امر باطنی تقدیم عبد ہوامر ظاہری کو بجالاتے رہواورامر باطنی کو تقویش انی اللہ کردو۔ اوران شرک کی منافات نمیس اس کی مثال ایسے ہی ہے کہ جھنس کے بن شرر رق مقدر ہو چکا ہے بین کوئی فیض بھی تقدیم پھروسر کر کے سباب در ق کوئی فیض بھی تقدیم پھر اس کی کیا ہوہ ہے کہ اعمال صالح میں کہا تا ہے تقدیم تقدیم انتقاری کیا ہوہ ہے کہ اعمال صالح میں کہا تا ہے تقدیم تقدیم انتقاری اعمال میں تقدیم کا حوالہ ہے اوروز ق کے معالمے میں تقدیم پر اعتماد نہیں کیا جاتا بلکہ جنتے معرضین میں وہ سب سے زیادہ اسباب در ق میں وان واست ووڑ وحوب میں گئے ہوئے ہیں اس میں تقدیم کا حوالہ نہیں تقدیم کی جات کہ جھنس کے جس میں مرض کے بعد صحت یا بلاکت کا ہونا مقدر ہو چکا ہے لیکن ای اس کی باوجود بیار ہونے کی حالت تقدیمی پر ہجروسر کر کے علاج معالم نے کوئر کے ہیں کرتا بلک اسباب علاج کو اعتمال کی جارہ ہوئے ہی موٹ انتقاری پر ہجروسر کر کے موز اجاسک کے بعد حضور ملی اللہ نے تھم دیا ہے آخر کیا وجہ یہ سوال در ق وصدت کے بار سے میں پیدا ہوتا ہے اس کے بعد حضور ملی اللہ خالے میا ہوں کہ بعد وصدی بالہ حسنی۔

وَعَنُ آبِي هُورَيْرَةٌ وَضِي اللّهُ عَنْه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّم إِنَّ اللّه كَتَبَ عَلَى مَعْرَت الايرية عن روايت به كها رول الله صلى الله طيد وكم في فيها الله توالى في النّ احْمَ حَظَّهُ مِنَ الزّنَا احْرَكَ ذَالِكَ لَا مَحَالَةً فَزِنَا الْعَيْنِ النّظُرُ وَزِنَا اللّهَسَانِ الْمَنْطِقُ وَالنّفُسُ النّ احْمَ لَله ويا بها له لهي آكه كا زنا ويكنا به اور نبان كا زنا يوان به اور جان آردو تتعمّني وَتَشْتَهِي وَالْفَرْ بُح يُصَدِقُ ذَلِكَ وَيُكَذِّبُهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِم قَالَ كُتِبَ عَلَى اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِم قَالَ كُتِبَ عَلَى اور خَاجُلُ كَى إِلَيْكُ وَيُكَذِّبُهُ مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِم قَالَ كُتِبَ عَلَى اور خَاجُلُ كَنَ بها ور خَاجُلُ وَالْا فَينَانِ زِنَاهُمَا النّظُورُ وَالْافُونَ زِنَاهُمَا النّظُورُ وَالْافُونَ وَنَاهُمَا النّظُورُ وَالْافُونَ وَالْوَالِمُ اللّهُ اللّهُ وَالْمُعَمَا اللّهُ وَلَا عَالَا عَلَامُ اللّهُ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَلَا عَالَا اللّهُ اللّهُ وَالْمُورُ وَلَوْلَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَوْلَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى وَالْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الل

تنشولیج: حاصل صدیث: اولاد آرم میں سے جس کے قق میں زنامقدر ہو چکا ہے بہر صال وہ واقع ہو کرد ہے گا۔ عام ازیں کدوہ زناھیتی ہو یاز نامکی ہو۔ زناھیتی ادعال الفرج فی فرج الاجنبیة غیر المنکو حدید یعنی غیر منکوت انتها کی فرج می فرج کودافل کرنا ہے اور زنامکی کی چندصور تیں حضور صلی الشعلیہ وسلم نے حدیث میں بیان فرما کیں۔

(۱) آتھوں کا زیا۔ اجنبیہ کودیکھنا۔ (۲) کا توں کا زیاا جنبہ کی ہاتوں کوشنا (۳) زبان کا زیاد جنیہ ہے یا تیم کریا جو تعلق بالشہو ہوں (۳) ہاتھوں کا زیا۔ اجنبیہ کو پکڑنا (۵) اور پاؤں کا زیاد جیہ کی طرف چانا ہے اور فرج اس کی تقدیق کرتا ہے۔ یا تکذیب۔ اگر بائعل زیا کا وقوع ہوجائے تو کو یا فرج نے تقدیق کردی اور اگر حقیق زیاجی جنال نہ ہوتو کو یا فرج نے تکذیب کردی (پیر جو کورتوں کو اپنے ہاتھ پر بیعت کرتے

Order Order Cossis Cod میں سے ہاتھوں کا زما ہے مولانا کشمیریؓ) باتی مسلم کی روایت میں گفتلوں کا نشاوت ہے ضمون ایک بی ہے باتی رہی ہے ا نسیں اور فرمایا کہ عموم تبیں اور این کی اضافت آ وم کی طرف میاستغراق کے لئے نہیں۔ ذوات قدسیہ یعنی حضرات انہیا ہیسم السلام اس ہے متثقی تیں ۔باتی میںوال ندکیاجائے کے محرقوانسان مجور ہے نامقدر ہو چکا ہے وہ تو ہوکرر ہے گانہیں نہیں بلکہ انسان نے جو پھھا ہے قصدوا ختیار سے کرنا تھا بس ای کےمطابق انڈوعلم حاصل ہوا۔سب یکھ بندے کے قصد داعتیا ہے ہوتا ہے جیسے مقدر تھا ویسے ہی اللہ نے نکھودیا ہے لہذاؤ آسان مجبورتیں۔ وُعَنَ عِمْرًا نَ بُنِ مُحَصِّينِ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُؤْيُنَةً قَالَا يَارَ سُولَ اللَّهِ اَرَءَ يُتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ حضرت عمران الن حصین سے روایت ہے مزید کے دو مخصول نے نی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا آپ خبر دیں لوگ آج کے وان وَيَكُذَحُونَ فِيُهِ اَشَىءٌ قُضِى عَلَيْهِمُ وَمَطَى فِيهِمُ مِّنْ فَدَرٍ سَبَقَ أَوُ فِيْمَا يَسُتَقُبِلُونَ بِهِ مِمَّا أَتَهُمُ بِهِ جو مل اورمنت کرتے میں کیا ایک چیز ان کہلے مقدر کی گئی ہے اوران میں گزر چکی ہے تقدیر پہلے یا آئے ہونے والی ہے اس چیز ہے کہ لایا ہے لَبِيُّهُمُ وَثَبَتَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمُ فَقَالَ لَا بَلُ شَيْنِي قُضِيَ عَلَيْهِمُ وَمَضَى فِيْهِمُ وَنَصْدِيُقُ ذالِكَ فِي ال کے پائن ان کے نی اور ولیل ان پر قابت ہوگئی فرمایا نہیں بکد ایک چیز ہے کہ مقدد ہو پھی اور ان میں گزر گئی اس کی كِتَابِ اللَّهِ عَزُّوَجَلُّ "وَنَفُس وُمَا سَوُّهَا قَالُهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقُواهَا".(ب٠٣٠ رعوع ١١) (صعبح مسلم) تقسد الل الله كى كتاب عيل ہے۔ تشم ہے جان كى اور اس ؤات كى كد برابركيا جس نے اس كو پس كى على ۋالى اس كى بدكارى اور پر جيز كارى۔ تنشیر ایج: حاصل حدیث تقبیله مزینه کے دوخفس نی کریم سلی انتدعایہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے بیسوال کیا

کہ جولوگ نیک اندال اور بداعمال کرتے ہیں اوران اندال کے کرنے میں مشقت ومحت برداشت کرتے ہیں کیا بیامرسابق کی وجہ ہے ہے لیتنی بیاعمال ان لوگوں کے حق میں پہلے مقدر ہو چکے میں اوراب دنیا میں اپنے اپنے اوقات میں ظاہر ہور ہے میں یا امرمتانف میں لیتن پہلے سے مقدر نیس ہوئے بلکہ جب انہیآ ءکرام اس دتیا میں تشریف لائے اورا چھےا تمال کرنے کی ترغیب دی اور برے اعمال کرنے ہے منع کیاس وقت ہےا نبیاء کرام کی ترغیب وتر ہیب ہے متاثر ہوکرلوگ ایکھے یا برےا نٹال کر دہے ہیں آیا یہ دوسری صورت ہے یا پہلی صورت ہے بلکسائلین نے میعیقن اور تجویز کرلیا تھا کہ بید دسری صورت ہے بعنی امر مشائف ہیں ٹی کر میصلی الله علیه وسلم نے فر مایانہیں نہیں پہلی صورت ہے الجھے ہرے انمال پہلے سے مقدر ہو مکلے ہیں اوراب اس دنیا ہیں اپنے اپنے اوقات میں ظہور پذیر ہورہے ہیں انمال پہلی صورت شرمندرج بن اس کی تائیوتر آن کی اس آیت ہے بھی ہوتی ہے۔ فالھمھا فجور ہا و تقواہا.....(الایة) مطریقہ استدال سے کہ المهمها ماض كاحيفه باس عمعلوم بواكديدامرسابق بامرستانف بيس

وَعَنُ أَبِي هُوَيُوَةٌ ۚ قَالَ قُلُتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ شَآبٌ وَأَنَا آخَاتُ عَلَى نَفْسِي الْعَنَتَ وَلَا أَجِدُ حضرت او ہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے انتد کے رسول میں جوان آ دکی جون اور اسپیے نفس پر وہ سے ورتا جول مَا آتَزَوَّ جُهِ بِهِ النِّسَاءَ كَأَنَّهُ يَسُعَاُذِنَهُ فِي الإخْتِصَاءِ قَالَ فَسَكَتَ عَنِي ثُمَّ قُلُتُ مِثْلَ ذَٰلِكَ فَسَكَتَ اور اس قدر میں باتا کہ عورتوں سے نکار ہروں کویا آپ سے نصی ہونے کی اجازت والکتے تھے آپ سلی اللہ عب وسلم خاموتی رہے غَيِّى ثُمَّ قُلُتُ مِثُلَ ذَٰلِكَ فَسَكَّتَ عَيِّى ثُمَّ قُلُتُ مِثْلَ ذَٰلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مجر میں نے اس کے مانند کیا آپ ملی اللہ علیہ وسم چپ رہے ہیں نے مجر عرض کیا تو ہی ملی اللہ علیہ وسلم نے قرمایا يَاأَبَا هُرَيْرَةَ جَفَّ الْقَلْمُ بِمَا أَنْتَ لاق فَاخْتُص عَلَى ذَالِكَ أَوْ ذَرُ. (صحح البحاري) ا اے ابو ہر ریافتام خشک ہوگیا ہے ساتھ اس چیز کے جس کوتو ملنے والا ہے پس نصی ہواو پر اس کے یا چھوڑ دے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

لااجد النع يدحرت ابو بريرة كاكلام يس بكان ك شاكروكا كلام ب-

تنسولین : حاصل حدیث اس حدیث میں اللہ کی قدرہ کا ملہ کا بیان ہے۔ نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے قربایا کہ بن آ وہ کے قلوب باوجودان کی کٹر ت کے قلب واحد کی طرح ہیں۔ اللہ کی دوالگیوں کے درمیان شن ہیں۔ جسے شی واحد پر قدرۃ کا ملہ حاصل ہوتی ہے ای طرح من جل شانہ کو قلوب بنی آ دم پر باوجود کثر ت کے قدرت کا ملہ حاصل ہے کیونکہ فق جل شانہ کے ہاں کثر ت اور واحد میں کوئی فرق فریس رہندا جب تھریف قلوب بنا تاریخ ہند میں ہے (جس طرف بھیرنا چاہیں بھیر سکتے ہیں) تو پھر اللہ سے یہ دعا کرتے رہنا چاہیے اللہ مصوف الفلوب صوف قلوب علی طاعت ک آگر تھریف توی معنی موا پھیرنا) تو پھر علی الی کے معنے میں ہوگا اور آگر تھریف حثیبت کے معنے کوشم میں ہوتو پھراس صورت ہیں علی طاعت ک .

حشیت کے معنے کوششم میں ہوتو پھراس صورت ہیں علی اپنے اصلی میں ہوگا۔ اللہ میں میں القلوب ثبت قلوب علی طاعت ک .
سوال: اصابح کی نسبت اللہ کی طرف گئی ہے ہوتو میں ہیں ہے؟

جواب-ا: میتشابهات میں ہے ہے۔ جن کی دوشمیں ہیں(ا)اللہ کی اصابع ہیں کمایلتی شاند مجرہم جیسی نہیں ہیں۔

چواسیه-۲: اصابع چی مناسب تاویک کرلی جائے عندالیناخرین تا کربوام کا ایمان شاکع ندبوجائے کرام بھین سے مراوالٹری دو

صفات ہیں (۱) لطف و جمال (۲) قبر وغضب جب لطف و جمال والی صفت متوجہ ہوتی ہے تو آ دی کا دل طاعت کی طرف پھر جاتا ہے۔ اور اگر قبر وغضب والی صفت متوجہ ہوتو پھر انسان کے دلول کی تصریف گنا ہوں و معاصی کی طرف ہوجاتی ہے باتی رہی ہے بات کہ اس حدیث کا باب کے ساتھ کیا تعلق ہے جواب: ردلوں کی تصریف المی المهدایت و المصلالت او المی الاسلام او المکفومقدر ہوچکی ہے۔ پیقسریف تقدیراز لی کے مطابق ہے۔ اس حدیث میں لمیم قال میں دعائے منی میں ہے۔

وَعَنْ آبِي هُويُورَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَا مِنْ مُولُودٍ إِلّا يُولَلُ عَلَى الْفِطُوةِ
حضرت العِهرة ب روايت ب كها كدرمول الشملى الشعليد ولم خفرالها كونى يج ليس تمروه قطرت بريدا كها جاتا ب فَابَوَاهُ يُهَوّ وَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَ إِنهِ أَوْ يُمَة بَسَانِهِ تَحْمَا تُنْتَجُ الْبَهِيْمَةُ بَهِيْمَةُ جَمْعَاءَ هَلُ تُحِسُونَ فِيْهَا اللهِ فَابَولَ كرديت بي الله وَالله عَلَى اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الل

(پ ۲۱. رکوع ۷) (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

باتی رہی ہے بات کرای حدیث می نظرة کالفظ آیا ہے فطرة کامعنی کیاہے؟ اس کے بارے میں متعدد اقوال ہیں۔

میہ باتو لی فطرة بمعی قبولت می کاستعداد وصافحیت أب عاصل معی بدوگا کہ پیدائش کے وقت ہر بچہ می تبولیت می کا استعداد بوق ہے اگر عوارض نہ بول تو بر ہے ہو کر اس نے حق کو تبول کرنا ہوتا ہے اور دین اسلام کو تبول کرنا ہوتا ہے جہاں کمیں تبولیت حق کی استعداد ہے انجراف ہوتا ہے تو وہ عوارض کی مید سے ہوتا ہے بیسے کان میں سننے کی استعداد وصلاحیت ہے اور آئکہ میں دیکھنے کی صلاحیت واستعداد ہے بیالشے نے کو ایسے کی میں جہاں کہیں اس ہے آئم اف بوگات موگات عوارض کی وجہ ہے ہوگا۔ اور میکی قول رائے ہے باتی رائے کیوں ہے؟ اس کی دلیل ہے کہ او لشک الله بول ایسے بالی دائر ہے کہ میں جنہوں نے جارت و سے کراس کے عوض میں صلالت کو نے ایا۔ خلا ہر ہے کہ متافقین استعداد کے اس جارت الفیار نے دے کر مثلالت کو الیا۔ خلا ہر ہے کہ متافقین کے پاس جارت بالغطل قوزیقی بلکہ زیادہ ہوا ہے بمعی تبولیت میں کی استعداد کے تھی جس کو انہوں نے دے کر مثلالت کوتر بدلیا۔

سوال: اس مدیث مل نی صلی الله علیه و کلم کریم نے بطور استشباد کے بیآ بت الاوت فرمائی فطوة الله النبی فطر الناس علیها الاتبدیل فعلق الله ذالک اللهن القیم اس سے معلوم ہوتا ہے كرفطرة دين قيم (اسلام) كانام ہوا ب نے فطرة كامعني "قوليت

حن كى استعداد كاكيالوانطباق كييموكا_

جواب: آیت کریمہ میں میں ہے کہ اس فطرۃ کے مقتصل کو اختیار کروجس کا مقتصیٰ وین اسلام ہے اور فطرۃ کا مقتصیٰ وین اسلام ہے ق آیت کریمہ میں فطرۃ کا معنی نہیں بیان کیا بلکہ فطرۃ کے مقتصیٰ کو بیان کیا حمیا ہے۔ لہٰذا کوئی تعارض نہیں ہوگا سوال (۲): اس صدیت قطرۃ اور مالعہ والی صدیت عبداللہ بن عمرہ نہیں تھی قطرۃ کی انظامیۃ کا ذکر ہے ان دونوں کے درمیان تعارض ہوتا ہے کہ خلمت پر ہوتی ہے۔ جواب (۱)۔ بوۃ ہے کہ ہر بچر کی بیدائش فطرۃ پر ہوتی ہے اور صدیت تعلیق خلق علی المظلمت سے معنوم ہوتا ہے کہ خلمت پر ہوتی ہے۔ جواب (۱)۔ ایک اور ذات کا مقتصیٰ ہے ایک ہے امور خارجہ بی توارض کا مقتصیٰ تظراہ ٹی الذات ہر بچر کی بیدائش فطرۃ پر ہوتی ہے اور نظر آلی العوارض ظلمت پر ہوتی سے دیندان میں کوئی تعارض نظمت پر ہوتی ہے۔ حدیث الفطرۃ جس دانسلام نہیں کوئی تعارض ہیں۔

جواب ۔ ہرانسان میں دوقو تمیں جیں۔(۱) توت ملکیہ (۲) توت بھیمہ (قوت ملکیہ فرشتوں دائی توت قبولیت جن کی استعداد ادر توت بھیمہ جانوروں دائی توت بعنی ان میں بیاستعداد نہیں) حدیث الفطرۃ میں توت ملکیہ کے اثر کا بیان ہے اور مابعد دائی میں قوت بھیمہ کے اثر کا بیان ہے کوئی تعارض کمیں ۔

سوال - ۱۳ اس مدین الفطرة کا تفارض ہے اللی والی صدیت کے ساتھ کہ جس میں رخم ، اور کے اندرانسان کی تخلیق کی کیفیت کا بیان سبب اس کے اندر سیبیان کیا گیا گیا گیا گیا ہے۔ اس کے اندر سیبیان کیا گیا گیا کہ معامل کے اندر سیبیان کیا گیا گیا ہے۔ اس کے تق میں سبب اس کے اندر میں الفطر قیراستغراق کی ہے شقاوت مقدر ہو ہی ہے اس معامل موارث میں تفاطر قیراستغراق کی ہے استغراف کی ہے انجاب کی اور نیخی ہر بچر کی پیدائش شقاوت پر ہوتی ہے اور ماقیل والی صدید سے معلوم ہوتا ہے اس کی پیدائش شقاوت پر ہوتی ہے تو نبذاان میں تفارض ہو گیا ہوئے۔ جواب مقدر ہوتا مال اور انجام کے اعتبار سے ہے۔ اور بوقت والا وت بچر کا قبولیت حق کی استغداد پر ہوتا اور انجام کے اعتبار ہے کہ اندر کو تا کہ اندر کی کا قبولیت حق کی استغداد پر ہوتا اور انجام کے اعتبار ہے کے اعتبار ہے کہ انتخاب کے انتخابار ہے کہ انتخابار ہے کا مقدر ہوتا اور انجام کے اعتبار ہے کہ انتخابار ہے کہ کا تعداد کی انتخابار ہے کہ انتخابار ہے کہ کہ کہ کو کہ کہ کا تعداد کی کہ کہ کا تعداد کی کا تعداد کی انتخابار ہے کہ کا تعداد کیا تعداد کیا تعداد کیا تعداد کی کا تعداد کے انتخابار ہے کہ کا تعداد کیا تعداد کی تعداد کیا تعداد کر تعداد کیا ت

سوال-۱۶۰۰ نیز اس مدیث الفطرة کا تعارض ہے ماقبل والی مدیث مدیث عائز ٹے ساتھ جس بٹس عصفور من عصافیو البحنة کا ذکر ہے اس کے جواب میں حضورصلی اللہ علیہ وکملے تو وقتلوقوں کا ذکر فرمایا۔

ا- جن كاجنتي بومان كي آباء كي صليون مير مقدر مو چكا-

۴-جن کا جہنمی ہوناان کے آباء کی پشتول میں مقدر ہوچکا۔ دوسر ک صورت پراشکال ہوگا کہاس میں فرمایا کہان کے آباء کی پشتول میں جہنمی ہونا مقدر ہوچکا ہےاوراس صدیث میں فرمایا کہ ہر بچہ کی ہیدائش قبولیت جن کی استعداد پر ہوتی ہے۔

جواب: یہ بھی انجام کے اعتبار سے فرمایا در شابتداء ان میں قبولیت کی استعداد ہوئی ہے۔ مال کے اعتبار ہے ان کے آباءی صلیوں میں ان کا جبٹمی ہونا مقدر ہو چکا ہے ۔لبذا کوئی تعارض نہیں۔

سوال ۱۵: نیز ای مدیث کا تعارض بصدیث تخلیق بنی آدم علی طبقات شنی کیماتی کیماتی کیم بی چارطیتون کا ذکر ب (حواله با الامر بانمورف ۲۳ ۳۷ س) (۱) بولد مومناً و یعینی مومنا و یعوت مومنا در یه و ندر ۲) بولد کافراً و یعین کافراً و یموت کافراً در ۳) ریولد مومنا و یعینی مومنا و یموت کافراً در ۳) بولد کافراً و یعینی کافراً و یموت کافراً یخی بعضے نے پیرائش کافر بوتے میں دو کیے قطرة بر پیرابول کے۔

جواب-از بامتیارانیام کے کافر ہوتا ہے لینی ایولد کافرا کامعنی ہے ہولند للکھو لام عاقبہ کا ہے مطلب یہ ہے کہاں کا انہام کفریر ہوتا ہے۔ جواب- زیرصد یک منتظم فیر ہے اس بیس ایک راوی زید این جدان ہیں جومحد ثین کے ہال منتھم قید ہیں۔ لہٰذا بیرحدیث الفطر § سند کے لماظ ہے اقو کا ہے اس لئے وہ صدیت اس کا معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ سوال - ۲: نیز ریصدیث معارض ہے صدیث غلام خضر کے ساتھ جس کے بارے میں حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا طبع یوم طبع محافر آ ای وللہ یوم وللہ محافر آاس ہے معلوم ہوتا ہے اس کی پیدائش بھی نفر پر ہوئی ہے ادر اس حدیث الفطرۃ میں فر مایا ہر بچہ کی ولادت قبولیت جن کی استعداد پر ہوتی ہے۔

چواب۔ بیرحدیث عام مخصوص مندالیعض کی قبیل ہے ہے۔ غلام خصراس ہے منتی ہے لیکن اس جواب کو پیندنیس کیا گیا۔ بلکہ بہ حدیث اپنے عموم پر ہے۔ باتی رہی ہے بات طبع یوم طبع کافو اس کامعیٰ کیا ہے؟ تو اس کا مطلب بیرے کہاس کے بارے میں بیفر مایا لو عامل و جلع لمکان کافو اُرتوبالغ ہونے کے بعد کافر ہواور پیدائش کے وقت قبولیت بن کی استعداد ہواس میں کوئی تعارض تیس ۔

دوسراتو آل: قطرۃ بمعنی دین اسلام جیسیا کہ بعض روایات جی سلۃ کے لفظ آئے جیں۔ کیکن محققین نے اس تول کو بھی پسندنیں کیا۔ اسلے کہ اسا گراس تول کو مان لیا جائے تو بھر معنی ہے ہوگا کہ ہر بچہ دین اسلام پر ہیدا ہوتا ہے اور دین اسلام فیا ہرہے کہ عقائدا کو اورا قرار نسائی کا ہم ہے اوران چیز ول کا نومولو دیش منتمی ہونا واضح ہے بھر کیسے کہا جائے کہ ہر بچہ دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے بعنی مسلمان ہوتا ہے۔

۳ - نیز اگر ہر یجہ پیدائشی طور پردین اسلام پر ہوتو دین اسلام غیرا فضیاری چیز ہوگا حالا تکہ دین اسلام تو اختیاری ہے۔

۳۰ نیز اگر ہر بچہ پیدائتی طور پر دین اسلام پر ہوتو لازم آئے گا کہ کفار کے بچوں کی نماز جناز دپڑھی جائے اوران کومسلمانوں کے قبرستان میں دُن کیا جائے حالا تکہ یہ جائز تیس نیز لازم آئے گا کہ ان کا استرقاق (غلام بنانا) جائز نہ ہو حالا تک ان کوغلام بنانا جائز ہے تو ان مشقتوں کی بناء پر مختفین نے اس قول کوقبول دیسندنوں کیا۔ سینیسرا قول انفطر ہ بھی عقل سنیم ۔

چوتھا قول: فطوۃ کامنی عالم ارواح کے اندرجوا قرار رپوبیت کیا تھا۔ الست ہو بھیم فالوا بیلی ہےاس کوعد ہے ہیں فطرۃ ہے تعبیر کیا گیا اگر اقرار طوعاً کیا تھا تو اس کا تمرہ میہ ہوتا ہے کہ دنیا ہیں آ کر اسلام کی تو نیق ہے اورا گرکرھا کیا تھا تو ویا ہیں آنے کے بعد وین اسلام کے قبول کرنے کی تو فیق نہیں ہوتی بکہ انحواف کرجا تا ہے۔

یا نجوال آول: شاہ و لی اللہ نے نظرۃ کامعنی بیان کیا ہے کہ ہر جاندار کوائنہ نے ایک طبیعۃ نوعیہ عطافر مالی جس کی بنام ہر جاندارا ہے اینے ماہنے ہی کہ وافقیار کرتا ہے اور مالا بندھی ہے اجتناب کرتا ہے۔ مثلاً کوئر اپنا آشیانہ کوئسلا تیار کرتا ہے وہ الگ ہے اور شہد کی کھی اپنا چھتا تیار کرتی ہے فاص تنم کے کمرے وہ اس سے الگ تعلگ ہے کوئر اس شن نہیں جاتا اور کمی اس بین نہیں جاتی اس کی وجہ بی ہے کہ طبیعتیں مختلف ہوتی جس بالکل ای طرح انسان کوئی اللہ نے طبیعت توعیہ عطافر مائی جس کے ذریعہ انسان ما بندھی طبی الدن ہا والا تعوق کو ماین بھی فلا تعرب کا ایک ای طرح انسان کوئی اللہ تعربی اللہ عوق سے اجتناب کرتا ہے ای کوصد بھی فلا تعرب کی استعماد سے اور مالا بندھی لی انسان کہ ایک کوئی ہے۔ من میں نظر تا ہے کان کان ہوئی کی کھرف کیا کہ جوٹھی می فطر تا ہے کان کی استعماد سے انجاز ان کی ان کی کوئی ہے۔

سوال: بيدائش كونت يج كاقبوليت بن كاستعداد بربونا كياس كالخونجات كاذر بعدب يأنيل؟

جواب : تفصیل بیہ بے کہ اگر فظر قاکانا تغن پایا جائے تو بھر رینجات کا ذرایہ نہیں ہے وہ ناتفن میں ہے کہ بائغ ہونے کے بعد بالفعل کفر کو اختیار کر لے اور اگریہ قفن نہ پایا جائے تو بھرینجات اخروی کا ذریعہ ہے۔

باتی تھم دنیوی کے امتیار کے موثر ہے یائیوں؟ اطفال اسلمین کے تق میں احکام دنیوی کے امتیاد سے بھی موثر ہے اور اطفال المشر کمین کے تق میں احکام دنیوی کے امتیار سے ان کے لئے موثر نہیں باقی رہی ہے بات کہ صدیت میں جوعوارض فیکور ہیں یہود بہت نصرانیت مجوسیت آیڈ ' ٹی میں انحصار سے پائیس؟ فرمایا انحصار مقصور نہیں بہلور تمثیل کے حضور صلی انقد علیہ دکلم نے بیان فرمائے۔

کھا نہتے البھیمة یه تشبید المعنوں الحموس ہے باتی منتبع تعل اشاح کی خصوصیت ہے اس کوپڑھا بھیول جاتا ہے کین ترجم معروف والد کیاجاتا

ہے۔ جمعا کامعانی ہے کیم الاعضاء بعنی حس کے عضاماً کس میں بڑے ہوں ہل تعصون فیھا من جندعاء یہ جمعا کی تاکید ہے۔ سوال :اس جیسے مقام میں (ماضی کا میذاستعال کیا جا تا ہے یہاں ماضی ہے مضارع کی طرف عدول کیوں کیا گیا ہے؟ جنواب نے حکامت عال ماننی سرکویا کہ حضوصلی دافتہ علی سلم ابھی تناور وزیاں سرجی اور جم میں سرجی سوال جاتے ہے کہ

جواب بدحایت حال مانتی ہے کویا کہ حضور ملی التدعلیہ وسلم اہمی تلاوت فر مارہ جیں اور ہم من رہے ہیں ۔ سوال؟ آیت کریہ ہے
معلوم ہوتا ہے لا تبدیل لمخلق الله کہ فطرة جس کوئی تبدیلی ہوتی اور صدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ تبدیلی ہوتی ہے؟ جواب ۔ صدیث اس بات پر
دلالت تبیس کرتی کو نفس فطرة تبدیل ہوجاتی ہے بلکدائی بات پر دلالت کرتی ہے کہ محارض کی ہید سے فطرة کے مقتصیٰ کا خاہر نہ ہوتا اور چیز ہے اور
نفس فطرة کا تبدیل ہوتا اور چیز ہے۔ یا بعنوان آخریوں کہا جائے کوئی سیل استول کی مان کیس کہ لا تبدیل لمن خلق الله کہ تبدیلی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی کہ کہا مطلب ہے کہ جہال کہیں تبدیلی من خلق الله ۔

المعنوان الث - آ ب كالدلول بيب كفطرة الدكونيد يل نيس كرنا جائة جوقطرة كالمقتضى باس رمن كرنا جائي-

باتی باب القدر کے ساتھ مناسبت بیا ہے کہ فطرة جمعیٰ قبولیت جن کی استعماد پریاتی رہناند منابینوشتہ تقدیر ہے موافق ہوتا ہے۔

وَعَنُ أَبِى مُوسَى رَضِى اللّه عَنْهُ قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ بِحَمْس كَلِمَاتِ صَرّت الا مَرَنَّ عِي رَوَايت ہے كہا كه ربول الله على الله عليه وَلَم نے بائی باتوں كے ساتھ عليه ويا فَقَالَ إِنَّ اللّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنَبَعِي لَهُ أَنْ يُنَامَ يَخْفِصُ الْقِسْطُ وَيَرْفَعُهُ يُرُفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللّيُلِ قَبُلَ فَقَالَ إِنَّ اللّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنَبَعِي لَهُ أَنْ يُنَامَ يَخْفِصُ الْقِسْطُ وَيَرْفَعُهُ يُرُفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللّيُلِ قَبُلَ فَهُلَ فَهُا إِلَيْهِ عَمَلُ اللّيُلِ قَبُلَ فَهُلَ اللّهُ وَلَا يَنَامُ يَخْفِصُ الْقِسْطُ وَيَرْفَعُهُ يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللّيُلِ قَبُلَ فَهُ اللّهُ عَمَلُ اللّيُلِ قَبُلَ عَمَلِ اللّهُ اللّهُ وَلَا يَعْمَلُ اللّهُ اللّهُ وَعَمَلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَعَمَلُ اللّهُ اللّهُ وَعَمَلُ اللّهُ اللّهُ وَالَا عَمَلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَمَلُ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَمَلُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا عَمَلُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَالَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَوْهُ وَلَا عَلَاللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللل

اس کی وات یاک کا نور جهاں تک اس کی نگاہ پنتے اس کی محکو قات کوجلاء ۔۔۔

فقولی این الکری سیدالا حاویت نیده به سیدالا حادیث کے نام سے معبور ب روبتسر بیسے آیة اکری سیدالآیة ب (که تمام مفاین آیت اکری سیدالا حادیث کے نام سے معبور ب روبتسر بیسے آیة اکری سیدالا جادی کے ماتھ المام مفاین آیت اکری سے معتبط بی) اورائی حدیث کوئی سیدالا حادیث اس نے کہتے بیں کہ اس کے مضابین آیت اکری کے ماتھ طبے جلتے بیں ۔ اس کا مضمون یہ ہے کہ دخرت الی موگ فر ماتے بیں کہ بی کریم صلی الشہار دمل عبدالنہا و عمل النہار و عمل النہار و عمل النہار قبل عمل النہار و عمل النہار قبل عمل النہار و عمل النہار قبل عمل النہار کے حدیث میں آتا ہے کہ جب کرے کو دعظ فر مایا کرتے ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ جب کمڑے کو سیمک جاتے ہے توایک یاؤں دوسرے یاؤں پردکھ کروعظ فر مایا کرتے تھے۔ حدیث میں آتا ہے کہ جب کمڑے کو سیمک جاتے ہے توایک یاؤں دوسرے یاؤں پردکھ کروعظ فر مایا کرتے تھے۔

بخصس محلمات۔بہجادمجرودمکرحال ہے۔ای مذکو ابنعمس محلمات۔باقی کلمدے مرادنوی کلمینیں جملے مراد ہے۔ بیسے کہا جاتا ہے کہ کلمہ شہادت مراداس سے پوراجملہ ہوتا ہے۔ شرح ابن مقبل ش ککھا ہے کہ می ہم کب تام کو کلمے سے تبیر کردیتے ہیں۔ لہذا یہاں بھی مرکب تام یعنی پوراجملہ مراد ہے۔

میمیلی تصبیحت ان المله لایدام الله تابعام الله تعالی توم مست تبین ہوتے کے تک توم یا تعمل وعیب ہوم کہتے ہیں معد المعنے والے بخارات کوشن کا اثر قلب اور آ کھوں پر پڑتا ہے اور وعقل برغالب آجائے ہیں جس سے آدی مغلوب الحال ہوجا تا ہے اور یا الله تحالی کے لائن ہیں۔ دوسری تصبیحت - لایسین میں ان بینام سوال: - پہلے جملہ میں ہمی توم کا ذکر اور دوسرے جملے میں ہمی توم کا ذکر ہے دونوں کا

مقمون توایک ہے دوبارہ کیوں ذکر کیا؟ جواب بہلے جملہ کا حاصل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا اقصال نوم سے ساتھ بالنعل نہیں ہے۔ لیکن بالفعل سے نفی امکان کی نفی کوسٹلز متبیں ۔ لبندا دوسرے جملے میں باری تعالیٰ سے نوم سے امکان کی بھی تقی ہے خلاصہ پہلے جملہ میں بانعول کی ننی اور دوسرے جملے میں امکان کی تھی ہے۔

تیسری تقییمت: بعضض الفسط و بو فعه قط کمنے میں دوتول ہیں۔ (۱) میزان تر از دراس کوتی ہے اس لئے تعیر کیا کہ تقسیم کے اندرعدل دانساف تر از دسے ہوتا ہے۔ (۲) قسط رزق کے منے میں ہے باتی قبط سے درق کوتیر کیوں کیا؟ اس لئے کہ درق بھی برقلوق دانسان کا حصہ ہے۔ (۳) قبط سے مرادعدل ہے بعض الفسط کا مطلب یہ ہے کہ عادل بادشاہ کولوگوں پر مسلط کر دیتا ہے اور وید تعدیم مطلب یہ ہے کہ اس کی تا تید دوسری عدیم ویرفعہ کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تا تید دوسری عدیم میں موقعہ ہے کہ اس کی تاثید دوسری عدیم ہوتی ہے اس کی ہے۔ درق کی سے بھی اور الحدیث یفسر بعضہ بعضا۔ باتی میزان کو بست کرنا یہ کتا ہے۔ درق کی سے اور یو فعمہ کنا یہ ہے درق کی کشادگی ہے۔

چونگی انسیحت میرفع البه عمل اللیل قبل عمل النهار و عمل النهاد فبل عمل اللیل یعنی رات کے اندال دن کے وجود میں آئے سے پہلے پہنچاد سے جاتے ہیں۔اس جملہ میں وجود میں آئے سے پہلے پہنچاد سے جاتے ہیں۔اس جملہ میں مائکہ موکلہ علی الرفع کی سرعت کو بیان کیا ہے کہ ان میں مہت زیادہ سرعت پائی جاتی ہے۔ (کمال درجہ کی سرعت کو بیان کیا ہے کہ کہاں ہوتا ہے؟ جواب دودجوں سے باتوان کواسے مقام میں منبط کیا جائے اس کے رفع ہوتا ہے یا چرتا کہ بان کا ظہور کیا جائے۔

یا نجوی سیست معجابہ النور - جاب اس کو کہتے ہیں جورائی اور مرفی کے درمیان حائل ہو کہا جاتا ہے کہ بہ کنایہ ہو ویت باری کے بائع ہوئے سے نیزہ کو باری تعالی کے دائل ہیں ۔ جواب ب بادکام میں بوعتی سوال براہست تورویت باری تعالی کے قائل ہیں ۔ جواب ب بادکام و نبوی کے انتہار سے ہاور حدیث میں بہم مراو ہے کہ بیشم و نبوی کے اعتبار سے بہراور مدیث میں اور ہبلسد جس رویت کے اعتبار سے بہاور مدیث میں اور ہبلسد جس رویت کے قائل ہیں وہ حکم اخر دی کے اعتبار سے بہراوی تعالی ہواتو یاری تعالی پر مجوب کا اطلاق ہوا باری تعالی تو مجوب تو اس مغلوب ہوتا ہے؟ جواب موالی : جب اللہ سے جاری تعالی کی طرف سے بہرای تعالی کی اس مغلوب ہوتا ہے؟ جواب سے جاری تعالی کی طرف سے بہرای تعالی کی طرف سے بہدند کی تاب بھرائی اور تا ہوں کی طرف سے بہدند کی تاب بھرائی کی طرف سے بے ان کی طرف سے بے ان کی دویت باری تعالی سے درمیان قو اتعالی کی طرف سے بے ذرکی تعالی کے طرف سے ب

سوال؟ مانع نور کیوں ہے کوئی اور چیز کیول نیں؟ جواب ماسوا میں مانع بننے کی صلاحیت نیس اگر بالفرض الله اس نور کو ہنادے تو سادی کلوق جل کررا کھ ہو جائے تو یہ پردو بننے کی صلاحیت کیسے رکھ کتی ہے۔ اس لئے تجاب تو رہی ہے ماسوائیس اس لئے کہ اس کے علاوہ مانع بننے کی صلاحیت نہیں جیسے کوہ طور پراوٹند کے تو رکی جی پرزی تو بہاڑ ریز ہ ہر تھیا۔

قوله سبحات و جهه سبحة كى جمع باس كامعنى بروشن اور چك بين غرف كى جمع غرفات مراداس بانوارات جي اوروجه سب مرادانته كى دات به باتى انوارات كومسحات (چكوس) سنة ميركياس لئى كه أكر بالفرض الانكسان انوارات پرمطلع بوجا كمي تو فورا غيرا فقيارى طور پران كى زبان سه سبحان الله سبحان الله جارى بون فك جاسة كانو جو الما كه كان انوارات پرمطلع بونار سبب بن جاسة كاسوان الله كهنكااى وجد سان انوارات كوبحات سنة بيركيا..

حضور صلی الله علیه و ملم نے جرئیل سے پوچھاتم خدا تھائی کے کنے قریب سے ہوانہوں نے فرمایا اتنا قریب ہوا کہ سر ہزار حجابات کا فاصلہ و گیا تھافر مانے لگے مجھے اب بہت قرب حاصل ہو چکا ہے اتنا قرب پہلے بھی حاصل نہیں ہوا تھا۔ بیا تنا قرب کیوں ہوا۔ بیفرستادہ تھے نبی کر بیصلی اللہ علیہ دسم کے اس لئے اتنا قرب حاصل ہوا۔

تشواج ہے: حاصل حدیث اس حدیث بین فترائن اللہ کی دسعت کابیان ہے کہ اللہ کے فزانے بہت وسیع ہیں۔ ید اللہ سے مراو خزائن اللہ ہیں لیعنی اللہ کے فزانے مجرے ہوئے ہیں نہیں کی کرنا ان فزائوں میں واکی طور پر کثرت سے شب وروز فرج کرنا۔اس سے اللہ کے فزانے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ مسلحاء اصل میں کثرت سے ہیں والے یائی کو کہتے ہیں۔

فولله و بیده المعیوان یهال میزان ہے مرادرزق ہاں کے قبتہ میں ہے دزق کا تنگ دکشادہ کرتایا ب القدر کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اللہ کے قزانوں سے قرچ کرتا ہو تھی سے تق میں یہ تقدیراز لی سے کھیا جاچکا ہے۔

ا فعی دو اید لعسلیم مسلم کی روایت میں پیجوالفا ظاکافرق ہے مضمون ایک ہی ہے این نمیر ریمسلم کے استاذ ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ مُسْتِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنُ ذَرَادِي الْمُشُوكِيْنَ قَالَ اللّهُ اَعْلَمُ بِمَا الدائل اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَرَادِي الْمُشُوكِيْنَ قَالَ اللّهُ اَعْلَمُ بِمَا الدائل الله عَلِيهِ وَاللّهِ عَلَمُ مِنْ لَا اللهُ عَلِيهِ وَاللّهِ عَلَمُ مِنْ لَا اللهُ عَلِيهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ اللّ

كَانُوُ ا عَامِلِينَ. (صعبح المعارى و صعبح مسنو)

ساتھوای چیز کے کوئل کرنے والے ہیں۔

 ا براتیتم کے پاس ہونا تب عی متصور ہوسکتا ہے جبکہ و ہنتی ہول تو اس حدیث سے استدانال کیا گیا کہ اطفال اُمشر کیبن ہمی ہنتی ہیں۔

سوال المله اعلم بما کانوا عاملین نے واس کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ بیمبلا جواب الله اعلم بما کانوا عاملین بیاس زمانہ
ار کا ارشاد ہے کہ جب اطفال المشر کین کے بارے میں وی کے قرریع حضور سلی الشعلید ملم کوشتی ہوئے کا علم میں ویا کیا تھا۔ ووسرا جواب المله اعلم بما کانوا عاملین ای حاملین الله کرانڈ کو نوب معلوم ہے کہ ولا دت کے وقت یکس مغت کے حاش تھے اور وہ فطرة ہونے اور منابع ہونے کے جب تک تاقیق فطرة ندموتو برذر ایونجات ہے۔ فلا ہر ہے کہ بہال تاقش تو موجود نیس لہذا جنتی ہوں سے ناقش وہ یالغ ہونے کے بعد بالفعل کفر کو اقتیاد کرنا ہے اور دوا بھی تک موجود نیس لہذا جنتی ہونے کے خلاف یعنی جبنی ہونے کی ولالت ان پرمسلم میں۔

سوال؟ مابعد میں صدیث قدیجہ الکبری ہے وہ اس کے قلاف ہے معرت قدیجہ الکبری نے آپ سلی اللہ علیہ وسلم اپنے پہلے فاوی کی اولاء کے متعلق پوچھا کہ وہ جنی ہیں ہا جبنی تو معنوصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایاتی الناراور قربایا کہ وہ جنی سلم اللہ علیہ ہیں آگران کے چیخے چلانے کو دیکھنا چاہوتو میں دکھا بھی سکتا ہوں۔ پھر معنوت قدیجہ الکبری نے فربایا جواولاء آپ سلی اللہ علیہ وسلم سے پیدا ہوئی وہ کہاں؟ فربایا فی المجنبة یوان صدیث سے اس کا فلاف معلوم ہوا کہ اطفال المشر کین جنم میں ہوں کے اوران صدیث سے اس کا فلاف معلوم ہوتا ہے۔

جواب بہ بدوافعہ تبی کریم صلی انتہ علیہ وسلم کواطفال المشر کیبن کے منتی ہونے کے علم ہونے سے پہلے کا ہے۔

قول ٹائی۔اطفال المشر کین جبنی ہوں سے۔ پہلی وکیل حدیث خدیجہ الکبری جو ماتیل میں گزریکی ہے۔ ووسری وکیل ای فصل ٹائی کے آخر سے پہلے والی حدیث ہے اس میں فرمایا ہم من آبانہم کے وورآ یا و کے تابع میں۔ جواب: پہلے قول والوں کی طرف سے بیہ ہے کہ ان احادیث میں بھم دغوی کا بیان ہے۔ بھم اخروی کانیس۔

قول ثالث ۔اطفال المشر کین نہ جنتی ہیں نہ جنٹی۔ بلکہ اعراف پر ہوں گے۔جنتی اس لئے تیس کہ انہوں نے جنتیوں جیسے اقال نہیں سے اور جبنی اس لئے نہیں کہ انہوں نے جہنیوں جیسے اقال ٹیس کئے ۔ باتی اقال وخول جنت و دخول جہنم کی کوئی علسہ تامہ نہیں جیں بلکہ اس کیلئے رض نے الہیدی خرورت ہے۔

قول ساوس: توقف توقف کے دومعے میں ۔ (۱) کوئی تھم ہیں ندنگا یاجائے عدم الکم یعنی ندا کے جتی ہونے کا اور ندان کے جہنی ہونے کا بکت تاموش رہاجائے یہ تھی جھے جی ہوئے کا بکت کے جہنی ہوئے کا بکت تاموش رہاجائے یہ تھی ہے کہ بعضہ ہالک کیکن تعین اللہ تعین کر سکتے ۔ بغیر تعین کے ہیں تو بعضہ ہالک کیکن تعین کر سکتے ۔ بغیر تعین کے ہمیں معلوم ہے کہ ان میں ہے بعض ناجی و بعض ہا لک جی ای اور ناز کر میں تول مردی ہے ۔ اس قول کے تا تامیل کا استدلال بھی ای مدین ہے ہا للہ اعلم بعما کانوا عاملین طریقہ استدلال ہے کہ اللہ کومعلوم ہے کہ اگر بیز ندہ رہنے کا اللہ اعلم بعما کانوا عاملین طریقہ استدلال ہے کہ اللہ کومعلوم ہے کہ اگر بیز ندہ رہنے ہوئے ۔ النوض بالغ بوئے کہ اللہ کو اللہ بالغ بال کرنے ہیں اس کئے کہ اللہ کو پہلے ہے تام ہی انہوں نے کہا المال کرنے ہیں اور کیا نہیں کرنے اور نیز خاہر ہے کہ بالمال وفول جنے وجہنم کے لئے علت تامہ بھی نہیں ۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

hesturdubook distributess! عَنُ عُبَادَةَ بُنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمُ معزے حبادہؓ بن صامت سے روایت ہے کہا کہ رسول الشمعلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے پہنے اللہ نے جو چیز پیدا کی وہ لکم ہے۔ فَقَالَ لَهُ أَكْتُبُ قَالَ مَا آكُتُبُ قَالَ أَكْتُب الْقَدَرَ فَكَتَبَ مَا كَانَ وَمَا هُوَا كَآئِنُ اِلْي الآبَدِ. اسے کہا کلے اس نے کہا کیا کمیوں فرمایا تقدیر لکے اس نے جو چیز کہ ہوتیکی تھی اور جو ہونے والی تھی آئندہ کلے دی رَوَاهُ التِّوْمَذِيُّ وَقَالَ هَٰذَا حَدِيْتُ غَرِيْبٌ إِسْنَادًا.

(ترزن کے کہارے میٹ فریب ہے)(ترزی)

تنتسونين: ال صديث من اول الخلوقات كابيان بفر مايا كرسب سے يبلے جوالله تعالى في پيدا كي وہ تلم ہے يہ بي كريم صلى الشاملية وسلم فرما يا بهلى وه چيز جس كوالله في بيدا كياوة قلم ب الله في قلم كوكها لكهانو قلم في كها كيالكهول التدفي ما يا نقد بركونكه في قلم في ھا کان اور مایسکون کونکھا۔سوال ۔ بعض دوسر گیا جاویت ہے معلوم ہوتا ہے کہ اول مخلوق عشل ہے اور بعض ہے معلوم ہوتا ہے کہ اول الخلوق نور تحدی ہے اور اس صدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اول الحقوقات قلم ہے ان میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب-۱: رفع نغارض کی صورت یہ ہے کہ حقیقت کے اعتبار ہے اول الخلوقات نور حمری ہے۔ نور حمری کا اول محلوق ہو ناحقیق ہے ٠٠ر با تيون کااول څٽو قات ہوڻا ا**ضاني ادر کازي ہے۔**

جواب-۲: اول عفق الشرائقل والي حديث اس كرسند بمعارض فين كي صلاحية بين ركمتي .

المقلم كاعراب -(۱) مرفوع ہے اِنَّ كی خمیر ہونے كی وجدے ۔ دوسري روايت نصب كی ہے پھرنصب كی مختف تو جيہيں ہیں ۔(۱) یہاں کان برم اسم کے مدوف ہے اور انقلم میاس کی خبر ہے (۲) یا تفظ ان بعض قبائل کی لغت پر ہے جوان کے مابعد دونوں اسموں کو (خبر و اسم کو)منصوب پزھتے ہیں بدان کے قاعدے کےمطابق ہے ۔سوال ِ قلم کوکہا لکوقلم تو ذی شعور والوں ہیں ہے نہیں ہے چراس کو لکھتے کا کیسے اللہ نے تھم دیا۔ جواب نہ ہورے ادرآ پ کے اعتبار ہے کسی چیز کا ذاشعور نہ ہونا بداس بات کوسٹزم نیس کہ باری تعاتیٰ کے ہاں بھی وا شعور ندہو۔ چنانچ آلم نے حسب تھم خداوندی ہا کان اور ما کائن الی الابد کولکھا۔سوال ۔ ماسحان تو کوئی چیز نہیں اس نئے کہاول محلوق تو قلم ہے اس سے پیلےکوئی چزنہیں بھر ما تکان کو کیسے تکھار چوا ب۔ ما کان باعتبار قلم کے نہیں بلکہ باعتبار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیانے کے ہے۔ ا ب معنے بیہوگا کہ بیرے تلفظ کرنے ہے پہلے جو پچھ ہوااور جو پچھ بعد میں ہوگاقلم نے اس کولکھا۔سوال ما تکانن المی الابعابہ تحت القلم كيے ضبط بوسك بے حالا تكداس كي توكوكي ستها تك تين بير جواب (١) ماهو كائن المي الابدايد كنابير ب المي يوم القيامه سے ـ

جواب(۲): پیکناپیہ بمجموعہ سے ۔ حاصل مدیث ہر چیز کی تقدیر قلم سے کصی جا چکی ہے۔

أَوْعَنُ مُسْلِعٍ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سُيْلَ عُمَرُ بْنِ الْخَطَّابِ عَنُ هَاذِهِ ٱلْآيَةِ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنُ بَيتي ادَّمَ حضرت مسلم بن بيار سے روايت بے كما كدعمر بن خطاب سے آيت كمتعلق يو جها حميا اور جس وقت تيرب برورد كار في جي آدم س مِنْ ظُهُوْرٍ هِمْ ذُرِّيَّتَهُمُ ٱلْآيَةَ قَالَ مُحَمَّرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَلُ عَنَّهَا ان کی پیمیول ہے ان کی اولا وکو پکڑا حصرت عمر نے سمایش نے رسول الندسکی اللہ علیہ وسلم ہے۔ منا آ سیسلی الندعایہ وسلم ہے اس کے متعلق ہو جہا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ أَدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهُرَهُ بِيَمِيْنِهِ فَاسْتَخُرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةٌ فَقَالَ خَلَقُتُ هَوُ لَآءِ لِلْجَنَّةِ جار ہاتھ۔فریایا ہے شک اللہ تعالیٰ نے آوم علیہ السلام کو پیدا کیا تھرا پتا دایاں ہاتھ اس کی چینے پر پھیرا اس میں سے اولا و تکائی اورفر ہایا یا وگ میں

وَ بِعَمَلِ اَهُلِ الْبَحَنَةِ يَعْمَلُونَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهُوهُ بِيدِهِ فَاسْتَعُوجَ مِنهُ ذُرِيَّةٌ فَقَالَ خَلَقَتُ هَوَّلَاءِ فَعَمَلُ اَهُ وَبَعْمَلِ اَهُلِ اللَّهُ وَعَمَلُ الدَّوَكَالِ الدَّوَكَالِ الدَّرَا اللَّهِ عَمَلُ اللَّهُ عَلَى الدَّوَكَالِ اللَّهِ عَمَلُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَمَلُ اللهِ وَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَمَلُ اللهِ عَمَلُ اللهِ عَمَلُ اللهُ عَمَلُ اللهِ عَمَلُ اللهُ عَلَيْ عِمَلُ اللهُ عَلَيْ الدَّارِ وَعَمَلُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَمَلُ اللهُ عَلَيْ عَمَلِ اللهُ عَلَيْ عَمَلِ اللهُ عَلَيْ اللهُ الله

جس في بنتي بتا موده جنتول واللها عمال كرتاب اورجس في جنمي بنا موده جهيون والعاعمال كرتاب

جواب-۱: این کاامام رازی نے جواب دیا کہ آ ہے۔ بین اخراج ذریت من ظہور بنی آ وم کا ذکر ہےاورا فراج ذریت من ظهر آ دم کی طرف کوئی نسبت نبیس پیسکوت عنہ ہے اس کی فی نبیس اور حدیث بیں افراج ذریت من ظهر آ وم ہے لہٰذاان میں کوئی تعارض نبیس ہے۔ حدید میں میں میں میں گئے۔

جواب-٣٠ اخراج ذريت دوتهم پرے: ١-افراج ذريت من ظهراً دم

۳- اخراج من ظهور نی آ دم - جاہب تو بہ تھا کہ دونوں قسمیں آ بت میں بھی نہ کور ہوتیں اور حدیث میں بھی نہ کور ہوتی کین آ بت کر بہہ میں دوسری قسم کا ذکر ہے بہلی قسم کا ذکر نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ دسلم کی حدیث میں پہلی قسم کا ذکر ہے دوسری کا نہیں تو حدیث کا بدلول پہلی قسم ہادر آ بت کر بہہ کا بدلول دوسری قسم ہے ۔ باقی آ بت کر بر بہر میں قسم اول کا ذکر بوجہ دضوح تطہور کے نہیں کیا ۔

جواب-۳۰: پیسلوب عکیمانہ کے بیل ہے ہے کہ لیک میم کوز کر کردیالورود ہری کؤنم مخاطب پر چھوڑ دیا کہ ان سے خاطب تیم عالی کوفرو بخو ترجمہ لیگا۔ بر مربر میں مذات میں میں میں تاریخ کے ایک میں میں میں میں میں میں میں میں تاریخ کے بیری وہ میں تاریخ کے ایک کر

وَعَنُ عَبُدِ اللهِ بُنِ عَمُو وَقَالَ حَوْجَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِي يَدَ يُهِ مِحَنَابَانِ فَقَالَ حفرت موانش من عزيده اللهِ بُنِ عَمُو وَقَالَ حَوْجَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِي يَدَ يُهِ مِحَنَابَانِ فَقَالَ اَتَدَرُونَ مَا هَذَانِ الْمِحَنَابَانِ قُلْنَا لَا يَا رَسُولُ اللهِ اِلَّا اَنْ تُحْوِرَنَا فَقَالَ جائے ہویدہ فوں کا بین کون میں۔ ہم نے کہا اے اللہ کے رسول میں کمرآپ میں اس می معمل فیردی فرمایاس کا کہا ہے جو لِكُذِى فِى يَدِهِ الْيُمنى هذَا كِتَابٌ مَن رُبّ الْعَالَمِينَ فِيهَا اَسْمَا ءَ اَهُلِ الْحَدَّةِ وَ اَسْمَاءَ الْآلِهِمُ وَ آَبِ مَلَ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْعَلَى اللّهُ اللّهُ الْعَلَى اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

تنگور ہے: عاصل صدیدے عبداللہ بن عمر قراح میں کہ تی کر مے صلی اللہ علیہ وسلم جرة مبارک ہے بابرتشر بف لا ہے اورآ ہے ملی اللہ علیہ و کہا تھوں و و کتا ہیں تھیں آیک واکس باتھ ہیں ہے کہ کہا جائے ہو یہ علیہ و کہا ہے تھا کہ ہو ہے تاہیں کہا تھیں ہے ہو تھا کہ ہو ہے کہ اللہ علیہ و کہا ہے کہ ہو کہا ہے ہو اس کے بات کو وال کتاب ہے یہ باتو صحابہ کرا ہے ہے کہ اللہ علیہ و کہا ہے ہو والکس کے باتھ ہیں ہے جائے ہو اس کے بات کہا ہے کہ اللہ علیہ و کہا ہے ہو اس کے باتھ ہیں ہے ہو ہے گار کہا ہے کہ اللہ علیہ و کہا ہے ہو اس کے باتھ ہیں کہ ہو اس کے باتے ہو اس کے باتھ ہو اس کے باتھ ہو اس کے باتھ ہو کہ باتھ ہو اس کے باتھ ہو اس کے باتھ ہو اس کے باتھ ہو کہ باتھ

فولہ فنبذھما خلاج حدیث ہے معلوم ہوتا ہے پہلا تول ہے کا ہیں صحفیں جوعالم غیب سے فلا ہر ہو کی تھیں تو اس صورت میں خبذ کا معنی ہے ہے کے حضورصلی انڈ عذیہ وسم نے ان دونوں کتابوں کورکھ دیا۔ یہ کنامیہ ہوگا کہ دہ کتابیں عالم غیب میں چی کئیں دوسرا تو ل میا کتابیں تھیں رتو پھر تبذ کامعنی کیار ہوگا کہ حضورصلی القدعلیہ وسلم نے ہاتھوں ہےا شارہ کیا جیسے کہ حسی چیز کوچھوڑ اجا تا تھاان کوچھوڑ ویاریے کنائیہ ہےا شارہ کو چھوڑنے سے مقلہ فوغ المنع یہ کنامیہ ہے طے ہوجانے ہے۔

وَعَنُ أَبِي خُوَ اَمَةَ عَنُ أَبِيهِ قَالَ قُلُتُ يَا رَسُولَ اللهِ أَرَ أَيْتَ رُقَى نَسُتَرُ قِيْهَا وَهُو آءٌ نَتَدَاوى بِهِ وَتُقَاةً حفرت الإترام عِبَابِ عددايت كرتا م كهاش خياات الله كرسول في الشعلية للم آب فردي كرفتر بنيس بم برحوات بن اددواجس نَتَقِينَهَا هَلُ تَوُدُّ مِنْ قَدْرِ اللهِ شَيْتًا قَالَ هِي مِنْ قَدْرِ اللهِ (رواه مسند احمد بن حيل و الجامع ترمدى وابن ماجه) عديم علان كرت بن ادري وكي جزك بم اس م يَحت بن كي الله تعالى كانت يم يعير بن باياية جري في الله كانت كانت من ال

تنگسولیے: حاصل حدیث دادی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیاا سالند کے تی خبر بیہ جوجھاڑ کھونک ہے (یعنی دم وغیرہ کرنا)اس کو اختیار کرنا اور دیگر دوائیوں کے ذریعہ علاج معالج کرنا اورای طرح بچاؤ کی چیز واسا کواختیار کرنا اور دوسری تدابیر کواختیار کرنا آیا ہے تقدیر کے خلاف تو ٹیس ۔ بظ ہرتو معارض ہے کیونک مرض کے بعد سحت یا موت مقدر ہوچک ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرمایا کہ معارض ہے وکی معارض نہیں ملکہ صحت یا بی وعدم صحت یا بی جس طرح مقدر ہوچک ہے ای طرح ان کے اسباب کواختیار کرنا بھی مقدر ہو چکا ہے از الدیالدوا ، یا عدم از الدیالدوا ، بھی مقدر ہوچکا۔ اس لئے بینقذیر کے خلاف نہیں ہے۔

وَعَنْ آبِى هُويُوهَ قَالَ حَوَجَ عَلَيْنَا وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحَنُ نَتَنَازَعُ فِى الْقَدُو فَعَضِبَ اعْرَت الهُ بَرِيةً صوابت حكاره ل الشمل الشعليد للم أم ينظره به تشكر المرتمة آب الأشان فقال آبِها لَمَ الْمُوتُم آمُ بِها لَمَ الْوَسِلُتُ عَتَى الْحَمَرُ وَجُهَةً حَتَّى كَانَّمَا فَقِى فِى وَجُنتَيْهِ حَبُ الرُّمَّانِ فَقَالَ آبِها لَمَ الْمِوتُم آمُ بِها لَمَ الْوَسِلُتُ جَمِّنَ الرَّمَّانِ فَقَالَ آبِها لَمَ الْمُوتُم آمُ بِها لَمَ الرَّمِيلُتُ عَلَيْكُمُ وَجُنتَيْهِ حَبُ الرُّمَّانِ فَقَالَ آبِها لَمَ الْمِوتُم آمُ بِها لَمَ الرَّمِيلُتُ عَبِيلِ اللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ ا

بحث كاسبب نقترم كالثكارين جاتاب - اگرچ يصحابه كرام كاستاخره وس تسم كانبيس تفاشر سد ألباب المنساداس سيمنع فرياديا_

فا کده: ننجو هاور مطاه پر فرق محدثین کی بیعادة ہے کہ جہال مضمون مینی وافظا متحد ہوتو اس پر مطاع کا افظ ہولئے ہیں اورا گرمعیٰ متحد ہواور انفاظ مختلف ہول اتو نعجو ۵ کالفظ و کرکر نے ہیں اور بیروایت ترفدی اوراین ماجہ نے نئی کی ہے تو یہائی ننجو کالفظ بولا اس سے معلوم ہوا کہ ترفدی اور اتن ماجہ کی دوایت میں دوفرق ہیں۔ (1) بعید الفاظ ایک نیس (۲) راوی کا فرق بر تدی میں ابو ہر پر آئے سے اورا تن ماجہ ہی عصور میں شعیب عن اب به عن جدہ سے مروی ہے۔ مشکلو تا میں ہے کہا صوبیت ہے جوکرین عصور میں شعیب عن اب به عن جدہ سے آئی ہے۔

عن عصوق بن شعیب عن ابید عن جدہ عام سندول ش ادراس جیسی سندوں بن قاعدہ معروفہ شہورہ یہ ہے ۔ جواسم پہلی خمیر کا مرخ ہوگاہ بی اس کا مدر پورے نسب نا ہے کہ مختر کا مرخ ہوگاہ بی اس کا مدر پورے نسب نا ہے کہ معلوم کرنے پر ہادروہ پورنسب نامہ ہے۔ عن عصو و بن شعیب بن محصد بن عبداللہ بن عصو و ابن العاص اس نسب نامہ بی عموہ کے والدعم والد عمر وائن العاص اس نسب نامہ بی عموہ کے والدعم والد عمر وائن العاص بیل عرو کے جدمجہ با واسطا ورخم و کے والدعم والد عمر وائن العاص بیل عرو کے جدمجہ با واسطا ورغم و کے جدبا واسطا ورغم و کے جدبا واسطا ورغم و کی ہو با واسط عبداللہ بین عموہ کے والدعم و بی ہو با واسط و بی اور خمیر بی اور خمیر اور کا مرجع مجمود ہوئی ہو کہ معرود کے مطابق میں بیان کا مرجع بھی عمر و بی ہو کا معنی یہ ہوگا کہ تام وروایت کرد ہے ہیں لیکن بھال یہ مراوئیس بلکہ بیا مطابع کے خلاف ہے ۔ کہ پہلی ضمیر کا مرجع عمر و اور دومری خمیر کا مرجع شعیب ہوئی ہیں ہوگا کہ عمر و روایت کرد ہے ہیں شعیب ہود شعیب ہوگا کہ میں استعام کرد ہے ہیں شعیب ہود شعیب ہوگا کہ عمر و روایت کرد ہے ہیں شعیب ہود شعیب ہوگا کہ عمر و روایت کرد ہے ہیں شعیب ہود شعیب ہوگا کہ عمر و روایت کرد ہم ہیں شعیب ہود شعیب ہوگا کہ عمر و روایت کرد ہم ہیں شعیب ہود کہ دولیت کرد ہے ہیں شعیب ہود در ہود کی تعمر و اور دومری خمیر کا مرجع شعیب ہوگا کہ عمر و روایت کرد ہود ہود کی عمر و اور دومری خمیر کو شعیب ہوگا کہ عمر و روایت کرد ہود ہود کرد ہود ہود کی سند میں مدیث کے آخریں آ دیا ہے۔

عمرہ بن شعیب کا نسب سے جھموں بن شعیب بن محمد بن عبداللہ بن عموں بن العاص بن وائل تو الم احمداور ووسرے جمہور محد جین اس سند سے حدیث لاتے جی لیکن یغاری اور مسم نیس لاتے مولف مشکل قالی استار الا کمال فی استاء الرجان (عمرہ) جمہور محد جین اس سند سے حدیث لاتے جی لیکن یغاری اور مسم نیس لاتے مطابق عمرہ موقو مطلب بیہوگا کر عمرہ نے والد شعیب سے اور شعیب نے اس عمرہ کے واوالیتی اپنے والد محمد سے موایت کیا ہے کہ حضور علیہ السلام نے یول فر مایا اللے تو اس صورت جس سیحد سے مرسل اور شعیب نے کو تکہ محمد سے ماتا تا تعلیہ والد محمد سے ماتا تات نیس کی اور محمد و کا مرجع عام قیاس کے خلاف شعیب بوتو مطلب سے

وجادہ کی اتعربیف کوئی کتاب کہیں سے حاصل ہوجائے اور پھراس سے حدیث نقل کر کے یوں کم یابوں نکھے و جدت ہدندا المحدیث فی خط فلان لیکن حافظ این جمر کہتے ہیں کہ جب بعض روایات میں حضرت شعیب سے عمرو کا ساع ثابت ہے تو پھر سحیفے والی روایات بھی وجادہ میجند میں وافل ہیں لہذاان کی سند سے احتر از کرنے کی کوئی وجہنیں (از مرقات میساے اج او بذل انجو د)

وَعَنُ آبِي مُوسَى قَالَ سَمِعُتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللهُ خَلَقَ ادَمَ مِنَ قَبُضَةٍ مَعْرَت ابِرَمُونٌ عَدِواجِت عَهَا بِن مَول اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى مَا فَرَا رَج عَد الله تَوَلَى فَ آوَم عَدِ اللهُ مَا فَيَعَمَ اللهُ عَدَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى مَا فَرَا رَج عَد الله تَوَلَى فَ آوَم عَدِ اللهُ مَو فَيَعَمَ اللهُ حَمَّوُ وَلَا بَيْضَ وَالْاَسُودُ فَيَعَمَ اللهُ حُمَّرُ وَلَا بَيْضَ وَالْاَسُودُ وَلَا بَيْضَ مَا فَي عَلَى فَذُو الْلاَرْضِ مِنْهُمُ اللهُ حُمَّرُ وَلَا بَيْضَ وَالْاَسُودُ اللهُ مَعْ عَلَى فَذُو اللهُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِيقُ وَالْمُعْتِي عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى فَاللهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى فَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ال

فن المنظولية: حاصل صديث: كابيب كماولا وآدم كالمختلف الالوان بونا اور مختلف الصفات بونا بيدر مقيقت بيسب اور نتيجه بهاس مادے فاجس مادے ہے آدم كى تخليل بولئ تحقى چونك وه ماده مختلف الالوان اور مختلف الصفات تھا اس لئے آدم كى اولا دے رنگ بھى مختلف اور صفات بھى مختلف بوكئيں ۔ آئے صفتيں صديف ميں وكركى بيں۔ (۱) سرخ (۲) سفيد (۳) كالاسياه (۳) اس كے درميان درميان كترم كون ان سفات كا تعلق ظاہر كے ساتھ ہے (۵) سمل زم مزان (۲) حزن مختلف صفات ہے ساتھ متصف بونا بير مناسبت افتريراز ل سے مقدر ہو چكا ہے۔ كے ساتھ ہے۔ باب كے ساتھ بيہ كي مختلف لوگوں كا مختلف صفات ہے ساتھ متصف بونا بير مناسبت افتريراز ل سے مقدر ہو چكا ہے۔

> قوله و فبطهامن جميع الاوص الشدة نيايين الشرة فرشتول كويمد شم كازين في المنظم مرايد. قوله و فبعاء بنو آدم ريس وجودين آئي اولادآ وم زين كي بشت (سطح) بر

وَعَنَ عَبُدِ اللهِ بَنِ عَمُرِوقَالَ مَسَمِعَتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللهَ خَلَقَ خَلَقَهُ خضرت مبدائذ بن عروب روایت به کهای نے رسول الله سلی الله علیه وسلم سے منا آپ ملی الله علیه وسلم فرمات سے الله خ فی ظُلُمَةِ فَالْقَلَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُوْرِهِ فَمَنُ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّوْرِ اِهْتَذَى وَمَنُ أَحْطَأَهُ ضَلَّ فَلِذَلِكَ اند جرے میں پیدا کیا دس پر اینا کچو فور والا جے اس کو فور سے تحییجا اس نے راہ بالی اور جس کو فور نہ کابی تمراہ ہوگئے۔ اَقُولُ جَفَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللهِ. (دواه مسند احمد من حسل والمعامع ترمذي) اس لئے ش كهتا يول الله كالم يركم فتك بوار

تنگوری استان استان استان استان المستان المستان اور نفس الماره دفوت بهید که تارین نورس مرادی که دلال و شوابداوراصابت نورس مرادی که این دلال و شوابداوراصابت نورس مرادی که این دلال و شوابدای موزی به المستان که بهدا کرتے بات المستان کو بهدا کرتے کے ساتھ ساتھ ساتھ سنتھاء پرمحول کرتے ہوئے اور خطاولائل کو قبول نہ کرتا ہے۔ حاصل حدیث کا بہ ہے کہی جل شاند نے انسان کو بهدا کرتے کے ساتھ ساتھ ساتھ سنتھا نو خوابشات کو بھی بہدا کیا اور اس کے ساتھ وی کے دلائل و شوابد بھی بہدا ہوگئی ۔ جس شخص نے ان دلائل کو قبول کیا وہ بدایت والا بوااور جس نے قبول تبدا کو می بہدا کو ایک کے دور الا میں تو کہ کہا ہوا کہ میں خورد کرکے ۔ جس شاہر ہوا وہ بدایت والا اور جودلائل سے چوک کیا وہ کہ اور اللہ الم بھول کے استان کو میکن میں خورد کرکے ۔

أَوَعَنْ أَنَس قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكُثِرُ أَنْ يَقُولُ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبَتْ قَلْمَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكُثِرُ أَنْ يَقُولُ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبَى اللهِ صَلَّى اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُثِرُ أَنْ يَقُولُ اللهِ عَلَيْهَ اللهِ المَنْ اللهِ المَنْ اللهِ المَنْ اللهِ المَنْ اللهِ المَنْ اللهُ المَنْ اللهُ المَنْ اللهُ ا

تنگور ایج : حاصل حدیث: یہ ہے تی کرم صلی اللہ علیہ وہلم اکثر یہ دعا کیا کرتے ہتے یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی دیسک۔ حضرت الس حجرماتے ہیں کہ میں یعین تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وہلم اللہ علیہ وہلم کے الے میں یہ دیسک۔ حضرت الس حجرماتے ہیں کہ میں یعین تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وہلم کے الے میں ہیں داری راہنمائی کے لئے ہو حضرت الس حجم ماتے ہیں میں نے عرض کیا اسٹاللہ کے فیمبر کیا آپ کواند بیشہ کہ ماری حل میں محتود حضور صلی اللہ علیہ اللہ کے درمیان میں ہیں۔ جس کو جس طرف جا ہیں تھیمرویں ابد اجب تھا جسند کے جسند میں ہے تو میں ہیں ہیں۔ جس کو جس طرف جا ہیں تھیمرویں ابد اجب تھا۔ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ معالیہ کا محتابہ کراخ نی صلی اللہ علیہ وہل کو تخار ہو جا تا تو حضور صلی اللہ علیہ وہل کو تھی ہے۔ حس سے کسی مسلمان کو بخار ہو جا تا تو حضور صلی اللہ علیہ وہل کے دعا کر رہے ہیں روایات میں آتا ہے کہ امت ہیں ہے کسی مسلمان کو بخار ہو جا تا تو حضور صلی اللہ علیہ وہل کے دعا کر رہے ہیں روایات میں اور ماقبل میں اصابع اللہ عبال اسم جلالہ کا ذکر آیا اور ماقبل میں اصابع الموجوں فی اللہ عبال اسم جلالہ کا ذکر آیا اور ماقبل میں اصابع الموجوں کی میں اسے دو گنا ہو جعن فرما یا تفصیل ماقبل میں گزر دیکھی ہے۔

وَعَنْ آبِي مُوسِنِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْقَلْبِ كَرِيْشَةِ بِارُضِ فَلاَقَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْقَلْبِ كَرِيْشَةِ بِارُضِ فَلاَقَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْقَلْبِ كَرِيْشَةِ بِارُضَ فَلاَقِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى مَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى مَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي كَالِمُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْه

فننسو ایسے: حاصل حدیث: انسان کے دل کا حال اس پر کی طرح ہے جوصحرا شرچنیل میدان بیس پڑا ہوا ہوجس کو ہوا کی الث پلند دیتی ہیں۔ ای طرح انسان کے دل کا حال ہے بھی نیکی کی طرف بھی ہدی کی طرف بھی ایست کی اخرف اور بھی گمراہی کی طرف پھرجا تا ہے۔ اس لئے اللہ سے ہروفت وعاکرتے رہنا جا ہے۔ یا حقلب القلوب ثبت قلوبنا علی دہندے ۔

وجه تشبيد بسطرح بركوآ سانى سالنايا بلنايا جاسكنا باسكنا الماس الفهمي داول وآسانى يجير سكت بيس طهو أيمنعوب بزع

الخانف ہےای من ظہر الی بطن لام بمغن الی کے ہاور معلوف محذوف ہو بطنا لظہرای من بطن الی ظہر -

تنشوايع: حاصل مديث ريب كرچار جيزون برايمان لائ بغيركوني فخض مومن بي نيس بوسكار

ا-شهاد تمن توحيد درسالت ٢- ايمان بالموت_

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِنْفَانَ مِنُ أُمَّتِي كَيْسَ لَهُمَا فِي ٱلْإِسْلَامِ
حَرْتَ ابْنُ عَبَالَ ﴾ روایت ہے کہا رسول القد سلی اللہ علیہ رشم نے قربایا میری است میں ہے دوقرتے ہیں
فَصِیْبٌ اللّٰمُوْجِئَةٌ وَالْفَقَدَرِیَّةُ رَوَاهُ الْفَرَمِدِیُ وَقَالَ هَذَا خَبِیْتُ غَرِیْتِ.

جن كاسلام من كوهد فيكل مرجد اورقد ديد (ترقد ك تباييدد يدفريب)

جس طرح لوگوں نے کرنا قطاللہ کو یسے تک علم ہوا یکم معلوم کے تابع ہے معلوم کے تابع نہیں ۔

الیمان بالتقد مرکا فائدہ ۔سب سے بوافائدہ اطمینان اور آس ہے مصائب کے پیش آنے پر ہمت ندہارے۔ نیز جرابت مندی اور شجاعت پیدا ہو جاتی ہے دلیری حاصل ہو جاتی ہے۔ کیسے میدان کارزار میں کو درہا ہے اگر میر ہے مقدر میں موت کا دقوع ہے تو آئ کررہے گ میں جرات کا اقدام کروں یانہ کروں اورا گرمیس ہے تو بیا قدام کرنے ہے آئے گی نہیں ۔

قضاء اور قدر میں فرق ۔ تضاء قدر میں کوئی فرق ہے پائیں۔ اس میں دوقول ہیں قول اول ۔ ید دونوں متحد انہتی ہیں۔ دولوں کا صداق آئیک ہے اسلم الازلی الخے قولی اول جمہوری ہے دو فر ماتے ہیں کے نشاء اور قدر دونوں مختلف انہتی ہیں دونوں میں فرق ہے ہمراس میں اختلاف ہے کان کامنی کا بیا ہے آئی جمہوری ہے تھا میں ہوا تا ہے تھی کی اور قدر کہا جاتا ہے اس تھی ازلی اجمالی کی جزئیات و تقاصل کو جمہوری الا بقد و معلوج قول اولی تفاء کہا جاتا ہے تھی ازلی کو اور قدر کہا جاتا ہے اس تھی ازلی کے مطابق اشیاء کا اس عالم دنیا میں وجود میں آتا ظاہر ہوتا جسے و کل شنبی خلف او بقدر قول ثالث ۔ دوسرے قول کے بر تکس بینی قدر رکہا جاتا ہے تھی ازلی کو اور قضا کہا جاتا ہے تھی اور قضا کہا جاتا ہے تھی ازلی کو اور قدر سہور اس میں جس میں ہو تھی ہوں ہوں تھیں ہوں تھی تھی ہوں تھی ہو

رضابِلمقصی نیس بمحلقات قضانییں بلکہ متعلقات (مقصی) کودیکھ جائے گاؤ گرخیر ہےتو رضابونی ہو ہے اورا گرٹر ہوتو بھررضانییں ہونی چاہیے اور کفرمتعلقات تھا کی قبیل سے ہے۔ (بعنوان آخر کفریش دومیٹیٹیس ہیں: (۱) کلوق للحق ہوئے اور دومری حیثیت کمسوب للعبد ہونے کی۔ پہلی حیثیت رضاء القصاء خروری ہے اور دومری حیثیت جائز نیس ہے)

جز ٹائی۔ایمان بالقدر کے مغہوم کا جزو تائی ہے ہے کہ اس بات کا مقیدہ رکھنا کہ ہرشک کے خانق اللہ میں خالق کل شکی میں سےالات مقلبہ اس سے ستنگی میں نیزا فعال عبادت کے خانق بھی اللہ ہیں شرہو یا خبر ہوایت ہو یا صلاحت ہو یا کفرہو۔

سوال ۔ جب تفرومعاصی کی جزاومزا کے خالق بھی اللہ جیں تو پھر جزاومزا کا ترتب کیسے ہوگا۔ جواب جزاء دسزا کا ترتب کس انتہار سے ہوگا۔ اورعباد کا سب میں لہند اان سے مواحدہ ہوگا۔ باتی خلق اورکسب میں فرق کیا ہے۔ وہ منقریب ان شاءاللہ آ سے گا۔

مذہب ثانی مرحبینہ کا نیعی جریدان کاعقیدہ یہ ہے کہ بندہ اپنے افعال کے اندر مجبود کش ہے یعن کی نسبت عیدی طرف یہ بالکل ایسے ہی ہے جینے تعلی نسبت جمادی طرف ہے جس طرح جماد کوکو کی اختیار نہیں ای طرح عبد کوجمی کوئی اختیار نہیں ان پراشکال ہوگا کہ پھرعباد پر ہز اوسزا کا ترتب کیسے ہوگا۔ جواب نے جس بیلوگ کہتے ہیں کوئی وم زون کی مجال نہیں لایسان عمد یفعل و جدم یسسنلوں وہ کہتے ہیں کہ باری تعانی بالک عی الاطلاق ہیں جوجا ہیں کر سکتے ہیں ان کوئی حاصل ہے کہ جرکے باوجود مواضد و کرین دم زون کی مجال نہیں ۔

باتی رہیں یہ بات کمان چربیکومرحیت تے جیمر کیوں کرتے ہیں جواب مرحیتہ بیارجاء سے ماخوذ ہےاس کامعنی ہے موخرکر ٹاتو بیلوگ بھی ان تصوص کو جونصوص عمید کے اندرقصد واختیار کے بائے جانے پر دال ہیں ان کو بس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اس لئے ان کومرجیتہ کہتے ہیں حییہ کہ باقبل میں گزر چکا ہے ادراہل حق کے خرد کیک جربیکا قول نقل ہمی وطل ہے عقل ہمی باطل ہے اور بداھنا وجدانا بھی باطل ہے تقل اس ظرح باطل ہے کہ لایکلف الله نفساً الا وسعها اس آیت کریرے معلوم ہوتا ہے کہ بندے کو نمی افعال کا مکف بنایا کیا ہے جس پر
وہ قادر ہے اور یہ بات فرع ہے اس بات کی کہ بندے میں قصد وافقیار پایا جاتا ہے اور ماتشاؤں الا ان بشاء الله مثیت کی نبت الی
العبادا کر چنالی ہے اللہ کی مثیت کے بدد کیل ہے اس بات کی کہ بندے می قصد وافقیار پایا جاتا ہے اور نیز تمام ادیان ہا ویہ ہے مقعہ وافقیار
العبد ہے بیسے لیسلو کم ایکم احسن عملاً اسسالا بھ بیفرع ہے اس بات کی کہ بندے کے اندرقصد وافقیار پایا جاتا ہے اور یہ تفرید بداعظ العبد ہے بھی باطل ہے وہ اس طرح کہ ہم مرحش کی حرکات اور غیر مرحش کی حرکات کے درمیان فرق بداعی محسوس کرتے ہیں افتیاری وغیر افتیاری ہوئے ہوئے اگر میں کہ مرحش کی افتیاری اور غیر مرحمتی ہوئے ہوئے اگر میں کہ مرحق کی اور غیر مرحمتی ہوئے ہوئے اگر میں کہ مرحمتی کرداست پر چلتے ہوئے اگر کی کوئے موجاتا ہے۔
کوئی فوکرنگ کرگر جائے تو اسے فصر نیس آتا اور اگر کوئی کرا و سے وفعہ آتا ہے بلک آگر کی کوئے ہوجاتا ہے۔

تنیسر افد بہب قدر میرکا: قدر بہ کہتے ہیں کہتمام حادثات عالم اور افعال عبادخواہ ہدایت کی تبیل سے ہوں یا مثلات کی تبیل سے بوں۔اسلام یا کفر کی تبیل سے ہوں کسی قضا وقد رکا بھی تبیں بلدا سرستانف ہیں۔اور بندہ اپنے افعال اختیار کا خودخالق ہے۔ بعنوان آخر یہ نقد پر کے منکر ہیں۔سوال جب بہتقد پر کے منکر ہیں تو ان کوقد دیہ کیوں کہا جاتا ہے۔قدریہ تو منجمین نقد برکانام ہوتا چاہئے نہ کہ منکرین کا۔ جہاں کہیں نصوص میں فقد دیہ کی خدمت آتی ہے وہ یہ کہتے ہیں کہا ہے جسین قدراس کا مصداق تم ہوہم تو منکرین نقد بر ہیں۔

الزامی جواب اس کا حاصل یہ ہے کہ تنج شروم حاص یعنی اللیس کے خالق تو تہارے ہاں بھی اے تقدر ساللہ ہیں۔ کیااس کے خاتی کی نبست اللہ کی طرح آلات معاص کے خالق بھی تہارے ہاں نبست اللہ کی خالق بھی تہارے ہاں بھی اللہ ہیں۔ اللہ علی سے خالق بھی تہارے ہاں بھی اللہ ہیں۔ اگران کے خالق کی نبست اللہ کی طرف کریں تو بیسوراد فی تیس ہے۔ فیما ہو جو ابکہ فہوجو ابنا۔

تخفیق جواب فعل عبر می چیزی دو میں ۔(۱) طاق (۲) کسب۔

خلق وكسب مين فرق بفل عبد كالنشاب الى قدرة الله بيطاق بهاور تعلى عبد كالنشاب الى قدرة العبديكب ب بعنوان آخرطاق آله كاحتاج نبين كسب آله كاحتاج بيكسب كيليم كسي كالمونا خروري بهاس شيخ كالصور بوام المرائم كالصور بوخواه واقع ننس الامرش بويانيه ہو پھرشوق کا ہونا پھراس کو جود میں لانا اب ہم کہتے ہیں کہ خاتی ہی فیٹے نیست کہ خالی ہی کھولوں پر پڑیں یا محندگی ہر پڑیں ہر حال میں صفت ابو بھڑ وعز پر پڑے یا ابلے جہل پر پڑے ہی ہر حال میں صفت کا لے بھری تیر ہے۔ ای طرح کو اور خال میں خواہ وہ ابوجہل کا گلہ کا نے باللے جن کا گلہ کا نے بطق ہر جال میں خیر کمال ہے خیری تیر ہے۔ ای طرح کو اور کا قاطع ہونا صفت ماوج ہے خواہ وہ ابوجہل کا گلہ کا نے باللے جن کا گلہ کا نے بطق ہونا لازم تیں آتا۔
ان خیر ہے خواہ کلوق شرکی قبیل سے ہو یا خیر کی قبیل سے ہو سے تو کسب بھی خیر ہوگا لہذا اس پراس کواجرو او اب ہے گا اور اگر کموب شرک اور کسب سے بارے میں دیکھیں سے اگر کموب خیر کی قبیل سے ہوئی سے قریب کا لاہ اس کواجرو او اب ہے گا اور اگر کموب شرک خیر سے خواہ کو گلہذا اس پراس کواجرو تو اب ہے گا اور اگر کموب شرک خیر سے خواہ کو گلہذا اس پراس کواجرو تو اب ہے گا اور اگر کموب شرک خیر سے خواہ کو گلہذا اس پراس کو اجراک میں نے علت بھیا ہوگی رضا صدید نگاہ کہ کسب سے منسب تی شربہ کا لاہ خواہ کو اور جنہوں نے ان دونوں کو ویکھا وہ جس نے مسلے سے بو تو کسب بھی خور کہ بول کہ کہ کہ برائی کو میں کو اور جس نے علت بھیا ہوگی رخلا اور جبری بن سے اور جنہوں نے ان دونوں کو ویکھا وہ تی بن سے مرف علم خواہ کو جو اور جنہوں نے ان دونوں کو ویکھا وہ تی بن سے الخرض جواب کا حاصل سے بواکہ ہم شام نہیں کرتے اس بات کو کہنے کی نسبت الند کی طرف لازم آتے گی۔ اور اس سے حواہ بی لازم آتے گی۔ اور اس سے کہ برائی کے بیندہ کا طرف لازم آتے گی۔ اور اس سے خواہ کی کہ برائی کہ برائی کا کہ بھری تھی جو گا۔

ا اب اس بارے شن اختاراف ہے کہ فقدریہ اور جریہ کی تحقیر کی جائے گی یاشیں؟ اس میں دوتول میں :

جواب نیا خبار عن المعنیدات کی قبل سے ہے۔ نین نی کریم سلی الله علیه و کلی کے ذریعیان کے متعلق بنا دیا کیا تھا۔ ان دوفرتو ل کاظہور کب ہوا؟:ان کاظہور محابر کرام کے اخبر زیانے میں ہوا۔ ان کے ظہور کا پس منظریہ ہوا کہ آیک مرجہ کعبۃ

الله مي آگ لگ گئي تو ايك فيض كے مند سے نكل كميا كديد قضا وقد ركا تيجہ ہے ايسے ہى قد رقفا وہ مخض كون تفا؟ سوئ تا مي خض تھا۔ اس نے تقدير كا انكار كميا اى طرح سيبويہ تا مي خض بيان كا قائد تف اور ايومعبر جبان و دسرا قائد تقا۔ نو ان كى تر ديداس ولئة عبد الله بن عمر اور عبدالله بن

الاصقع نے کی (مسکلہ تقدیر کے متعلق رسالہ ہے جس میں حصرت انورشاہ مشمیری اور قاری محمد طیب کی نقار برین اسکامطالعہ رکھا جائے)

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعَتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي خَسُفُ معرت الن مُرِّب روايت بِكَهَ مِن نِرسِل الشعل الذعلية الله سانة بِسلى الدعلية الله فردت تع برى احت مِن وَشَن با وَمَسُخٌ وَذَلِكَ فِي الْمُكَذِّبِينَ بِالْقَدُرِ. وَوَأَهُ أَبُو دَاؤَدَ وَوَوَى الْتِرُمِذِي نَحُوةً.

اورصورت کاجل جانا ہوگا اور ایسان لوگوں میں ہوگا جوتقر برکوجھٹا تے ہیں۔ (ابوداؤڈ ترخدی نے بھی ایسا ہی روایت کیاہے)

فنشوایی : اس صدیت میں مقرین نقتیر کے لئے وعید شدید کا بیان ہے جس کا حاصل ہے کہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے قربالا میری است میں بھی سے دست کا دقوع ہوگا چاہ نچے معتلوۃ جلد تانی کی است میں بھی سے دست کا دقوع ہوگا چاہ نچے معتلوۃ جلد تانی کی است میں بھی سے دست کا دقوع ہوگا چاہ نچے معتلوۃ جلد تانی کی ایک روایت ہے گئے میں معلوم ہوتا ہے کہ شخ و حسف کا دقوع ہوگا کہ ایک گروہ کتبۃ اللہ وگرانے کے جائے گا گراس کوراست میں دھنساری جائے گا۔ مولانا تافعن امام خیرا بادی (مصنف معد بیسعدیہ) ایک مقام پر کھتے ہیں کہ بھالی بنا دے اندر بعض بہاڑ ول کود کھ کرانسان فیرا تقیاری طور پر جائے گا۔ مولانا تافعن امام خیرا بادی (مصنف معد بیس مدید) کے مقال کے شکیس تبدیل ہو کیکس جس سوال عام شہور تو ہے کہ امت محد بیس مجی ہو بات میں ہوگا گئیں ہوگئیں جس سوال عام شہور تو ہے کہ امت محد بیس محل میں امت میں بھی حسف وسنح ہوگا۔ جواب (۱) یہ تفید شرطیہ ہے کہ اگر بالفرض ایری امت

ش حت وسن کاوقوع ہوگا تو منکرین افقد پریش ہوگا۔ دور یہ وقوع کوشٹز مہیں ہے۔ جواب (۲): نفی ملی دیہ العمرم ہے جن احادیث بی نظیر ہے۔ وہال مراد سے ہے کہ پکی استوں جیسا کئے وصف نہیں ہوگا۔ بہر حال اگر جزئی طور پر کہنی اصف وسنے کاوقوع ہوجائے تو کوئی منوع ٹیس اور عمر نفی جزوی طور پر ہونے کے منانی نہیں ہے۔ باتی حسف کامعنی ہے زمین ہی وصنا کتے کامعنی ہے الخل شکل ہے جیج صورت کی طرف تبدیل ہوجانا۔

19r

وَعَنَهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَلَوِيَّةُ مَجُوسُ عَنَهِ الْأُمَّةِ إِنْ مَوضُوافَلاً اوراى (ابن عرِّ) سے روایت ہے کیا رسول الله سلی الله علیہ وسلم نے فربایا تدریہ فرقہ اس امت کے بجوی ہیں۔ اگر وہ عاد ہوں تَعُودُوُهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُوهُمْ . (دواہ سند احمد بن حنیل وابوداؤد)

ان کی عیادت ندگرد ما گرمرجا تعی او آن کے جنازے برحاضرند ہو۔ (اسمرابوداؤد)

تشکو ہے: عامل حدیث الدعایہ الدی فرص کا حاصل ہے۔ اس حدیث الدعایہ الدی خرص کا حاصل ہے۔ کہ نی کر بھ ملی الدعایہ الم نے ملی الدعایہ اللہ کے قال ہیں ای طرح یہ محکوری تقدیم کا خوص کو دو الدی کو دو الدی کا سے مسلم من تقدیم کی الدی کا مسلم من کے الک اور شرح کے الک الدی کا مسلم کے اللہ اللہ کا خود خالق الدی ہے کہ میں الدی کے اللہ اللہ کا خود خالق ہے کہ کہ ہوتا ہی اور خور مناق خالق اللہ اللہ کا خود خالق ہے یہ تعمیم کے اور الدی کا میں الدی کا خود خالق ہے میں الدی کے اللہ اللہ کا کہ اللہ کا خود خالق ہے یہ تعمیم کے اللہ کہ ہوتا ہے کہ میں ہوتا ہے کہ ہوتا ہے کہ میں ہوتا ہے کہ ہوتا ہے کہ میں ہوتا ہے کہ میں ہوتا ہے کہ میں ہوتا ہے کہ ہوتا ہوتا ہے کہ ہوت

اور ندختوق السعطة. بالممات مستحق جيرا كيونكه مرض بيازندگي سيقعلق ركمتا ہے مرنا بيممات سيتعلق ركمتا ہے .حقوق خاصه (مثلاً مشوره وغير وليماً) بيرو كاهميا ہے زجراً وتو نظاميہ جمہور كی طرف سے سوال كاجواب ہے۔

وَعَنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجَالِسُوا العُلَ الْقَدْرِو لَا تُفَاتِحُوهُمُ. (دواه بودود) حضرت عراب روايت به كها رمول الشملي الله عليه وملم في فرمايا فرقد تقديد كساته تد تَهُو اور نه مكومت لي جاءَ ان كي طرف -

تنشویچ: عاصل حدیث: به نمی کریم صلی الله علیه و ملم نے فرمایا منکرین تقذیر کے ساتھ اٹھو بیٹھومت اور نہ ہی ان کواپنا تھم اور نیصل بناؤ کیونکہ محبت کا اڑ ہوتا ہے کیونکہ تمام عقلا و کا اس یات پراجماع ہے کہ مجالست و محبت کا اثر ہوتا ہے اس کا تیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ان جیسا بن جاتا ہے جیسا کہ کی مسافر نے کہا

صحبت صالح را صالح كند ... صحبت طالع را طالع كند

اس مدیث سے معلوم ہوا کہ الل باطل کے ساتھ انعنا بیٹھنا ترام ہے۔ اور قربایلو انتفاقت میں بھی ان کوفیصل ندینا ڈاسکے تین مطلب ہیں۔ (۱) فیصل وتھم مت بناؤاس لئے کرفیصل بنائے میں ان کی عزت ہے اور بیٹو بین کے ستحق ہیں۔ (۲) لا تفاقہ حواان کے ساتھ بحث و سر حشر کرنے میں باہل ندکی جائے۔ (۳) لا تفاقہ حوا ای بالسلام۔ ان سے ملاقات کے دقت سلام میں باہل ندکی جائے اس لئے کہ بدایت بالسلام اس محض سے کی جاتی ہے جواعز از کامستی ہوا دریانوگ تو ابانت کے ستی تیں۔

وَعَنُ عَآثِشَةَ قَالَتُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةٌ لَعَنْتُهُمُ وَلَعَنَهُمَ اللهُ وَكُلُّ نَبِي المَصرَّ عَالَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةٌ لَعَنْتُهُمُ وَلَعَنَهُمَ اللهُ وَكُلُّ نَبِي المَصرَّ عَالَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِينَ فَان بِالعَتْ كَان بِالعَتْ عَلَى اللهُ وَالْمُمَّكَذِّبُ بِقَدْدٍ اللهِ وَالْمُتَسَلِّطُ بِالْجَبَرُ وُتِ لِيُعِزَّ مَنَ اَفَلَهُ اللهُ وَالمُتَ مَانِينَ اللهُ وَالمُمَّكَذِّبُ بِقَدْدٍ اللهُ وَالمُتَسَلِّطُ بِالْجَبَرُ وُتِ لِيُعِزَّ مَنَ اَفَلَهُ اللهُ اللهُ وَالمُمَّكَذِّبُ بِقَدْدٍ اللهُ وَالمُتَسَلِّطُ بِالمُجَبَرُ وُتِ لِيُعِزَّ مَنَ اَفَلَهُ اللهُ اللهُ وَالمُعَلِّدُ فَا لَهُ اللهُ وَالمُعَدِّذِ اللهُ وَالمُتَسَلِّطُ بِالْجَبَرُ وُتِ لِيُعِزَّ مَنَ اَفَلَهُ اللهُ اللهُ وَالمُعَلِّدُ اللهُ وَالمُعَلِّدُ اللهُ وَالمُعَلِّدُ اللهُ وَالمُعَلِّدُ اللهُ وَالمُعَلِينَ اللهُ وَالمُعَلِّدُ اللهُ وَالمُعَلِّدُ اللهُ وَالمُعَلِينَ اللهُ وَالمُعَلِينَ اللهُ وَالمُعَلِينَ اللهُ وَالمُسَلِّعُ اللهُ وَالمُعَلِينَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالمُعَلِينَ اللهُ ا

وَيُذِلَّ مَنُ اَعَزَّهُ اللهُ وَالْمُسْتَحِلُ لِحُومُ اللهِ وَالْمُسْتَحِلُ مِنُ عِنْوَتِي مَاحَوَّمَ اللهُ وَالتَّارِكَ اللهُ وَالْمُسْتَحِلُ مِنُ عِنُوتِي مَاحَوَّمَ اللهُ وَالتَّارِكَ اللهَ عَلَا اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ال

نشویج: حاصل حدیث ریہ ہے کہ (بی کریم صلی الشعلیہ اسم نے فر مایا) چھتم سے مخص ایسے چیں جوستی احت علی دیہ انتحقیق نیں۔ چنانچفر مایا چھنمٹ میں جن پر میں نے تعنت کی ہے۔ سوال ۔ آ پ سلی اللہ علیہ وسلم تو رحمۃ للعالمین میں آ پ نے کیے لعنت کی؟ جواب ۔ اس کے کانٹدے نعنت کیا ہے وکل نہی بعجاب بیشدت تا تیم کو تلانے کے لئے کہا ہے بیاوگ اتنے پر بخت ہیں اور اسٹے اشکاء ہیں جوامنت کے مستحق بی*ں علی وج*رالیا کیدادر میں امام الانبیاء ہوں میں احت کرتا ہول اور ہر نبی کی دعا قبول ہوتی ہے یہ کننے بدبخت میں کدرسول اللہ جورحمة معالمین بیں وہ بھی ان کے لئے لعت کررہے ہیں۔ان میں ہے(۱) پہلا مخض جواللہ کی کتاب میں زیادتی کرنے والا ہوخواہ وہ زیادتی لفظامویا معناً ہو۔ (٣) منگر تقدیر _ تقدیر خداوندی کی تکمذیب کرنے والاختص _ (٣) زبروئی حکومت عاصل کرنے والا بعنی قبراً و جبراً جوعا کم بن جاتا ہے جس كانتيجه سيهوتا سے كدؤى حل كواس كاحل نييں مذار مستحق حقوق حقوق سے محروم بموجاتا ہے عزت والد بے عزت اور ذييل عزت والد بن جاتا ے۔ سوال۔ اُٹرکسی کا بیارادہ ندہمی ہو پھر بھی وہ لعنت کامستق ہے۔ جواب۔ ایسا کام زبردی حکومت لینے وال کرے گااور کوئی نہیں کرتا۔ (۳) المستحل فحوم المله وحرم كالدرهالا يتبعني كالرتكاب كرف والابيجي لعنت كاستحق بوسوال ووسرب مقام بس بعي تو الابيغي كا ارتکاب حرام ہے۔ پھر یہاں حرم کی تخصیص کیوں کی؟ جواب اس کی تخصیص دس لئے کی کہ دہاں ممانعت زیادہ ہے تھی عنہ کا اور مالا ینبغی کا ارتكاب زيادہ بیجے ہے۔ (۵)المستعمل من عترتبی ماحوم الله اس ئےمطلب ہیں۔(۱)حضورصلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کو تکلیف دیے والالعنت كاستحق ہے۔ لیعنی جو محقص میرے الل میت کے حق میں ایسی چیز دن کومیاح سمجھے جن کوامقد نے حرام کیا ہے وہ بھی لعنت کا مستحق ہےاس صورت میں من عزتی شن من بعنی فی کے ہوگا۔ (۴) دومرااحمال یہ ہے کہ بدین بیانیہ ہواس صورت میں مطلب بیہ ہوگا کہ اگر میرے خاندان میں ے کوئن تھی عند کاارتکاب کرے وہ بھی بعنت کاستحق ہے کیونکہ وہ حضورصلی اللہ علیہ دسلم کا ہوکر پھراس کی نافر مانی کرے بیا یہے ہی ہے جیسے مفاحث ہ مبينة يضاعف فها العداب صعفين (١) البارك بستى ميري سنت كوچيوز نے والا يا محى لعنت كاستحق بيا كرزك سنت على ويرال ستراء بوتو كقر بهادرا كرعلى سيل احكاسل بهوقويض وفجور بهاس صورت مع اهت على وجااز جروالتوسخ بهوكي راور كبلي صورت مي اهنت اسية حينق معن مين بهوكي _ قوفه لعنهم الله به توبيهوال كاجواب سيجيها كرَّز دچكا كرة ب كيساعت كرتے بين حضور صلى الله عليه وسم نے فرما يالعنهم الله یا بھر یہ جملہ متنا تصنبیل سے بلکہ مراہ میں ہے اللہ بھی احت کر ہے۔ مقل کتاب کا نام ہے اور رزین مصنف کا تام ہے۔

فو لہ' سند لعنتھ ہو اس کی دوتر ٹیبیں ہیں۔(ا)ستہ مبتداءادر لعنتھ ہو اس کی خبر ہے ۔سوال اس پرسوال ہوگا کہ ستہ تو بکرہ ہےادر تئمرہ محصد تو مبتداء ٹیمں بن سکت۔ جواب علامہ کے قوئن کے مطابق نکرہ محصد مبتداء بن سکتا ہے ۔ بیتر کیب ان کے قول کے مطابق ہے ۔ (۲) جمہور کے نزدیکے ستہ موصوف اور تعظم اس کی صغت ہے۔

اَوْعَنُ مَطَوِ بُنِ عُكَامِسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَصَى اللهُ لِعَبُدِ أَنُ مَعْرَتُ مَطْرِبُنُ عَكَامِ بَ مِن رَوَايِت ہے جب الله تَعَالَى كَى بَدَتِ كَيْنِكَ آيك زَيْنَ بِي يَّمُونَ بِأَرْضِ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً. (رواه سند احمد بن حبل والجامع نرمذی) مرتے كا فيملہ كرتا ہے اسے اس كی طرف كوئی عابد كردين ہے۔ تشریح: حاصل حدیث: زین کے جس مصیص موت مقدر ہو پی ہوتی ہوتی ہوتی ہادر وہاں اس کیلئے کوئی حاجت کردیتے ہیں۔ جیسے معترت سلیمان کا واقعہ شہور ہے۔خلا مدکلام بیہے کہ جس کی جہاں قضاء وقدر کے اعتبار سے موت کعمی ہے اور جس طرح تکھی ہوتی ہے۔ اس نے دہیں اور اس طرح مرتا ہے وہاں تک تحقیقے کے اسباب مجمی اللہ پیدا فرمادیتے ہیں۔

وَعَنُ عَآئِشَةَ قَالَتُ قُلُتُ يَا رَسُولَ اللهِ ذَرَارِى الْمُوُمِنِيْنَ؟ قَالَ مِنْ ابَانِهِمُ صَرَت عَائَشٌ تَ روابت ہے کہا ہے اللہ کے رسول سلمانوں کی ادااوکا کیا تھم ہے فرایا وہ اپ آباء ہے ہیں۔ فَقُلُتُ یَا رَسُولٌ اللهِ بَلاَ عَمَلِ قَالَ اللهُ اَعْلَمُ بِمَا کَانُوا عَامِلِیْنَ قُلْتُ فَلَدُ وَارِی الْمُشْوِکِیْنَ؟ قَالَ عَمَلِ قَالَ اللهُ اَعْلَمُ بِمَا کَانُوا عَامِلِیْنَ قُلْتُ فَلَدُ وَارِی الْمُشُوکِیْنَ؟ قَالَ عَمَلِ قَالَ اللهُ اَعْلَمُ بِمَا کَانُوا عَامِلِیْنَ قُلْتُ فَلَدُ وَارِی اللهُ مُولِی عَلَى اللهُ عَمَلِ قَالَ اللهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِیْنَ . (رواہ ابوداود)

مِنُ ابْآئِهِمُ قُلْتُ بِلاَ عَمَلِ قَالَ اللهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِیْنَ . (رواہ ابوداود)
مشرکوں کی اولادکا کیا تھے بھر مُایادہ ایٹ آباء ہے ہیں می نے کہا بغیر کی کُل کِفرایا اللهُ وَبِ جَانِ ہے جودہ کُل کرتے ہیں۔

تشوی الله علی الله الله عدیت معزت عاکث فرماتی میں کہ میں نے دسول الله علیہ وکلم سے ذراری الموسین سی کی موسین کی نابانغ اولاد کے متعلق سوال کیا کہ آخرہ میں ان کا کیا معاملہ ہوگا حضور سلی الله علیہ وسلم نے فرمایا اگر چہنیں کے کینی ہوں ہے ہی کہ ان پر بھی نے کہا یارسول الله انہوں نے جنتیوں جیسے کا م تو نہیں کے ۔ نمی کریم سلی الله علیہ وسلم نے فرمایا اگر چہنیں کے کیکن الله کے علم میں تو ہے کہ انہوں نے بوے ہو کرکیا عمل کرنے تھے اس پر بھی نے دوسرا سوال کیا کہ شرکیین کی اولاو کے بارے بھی کہ ان کا معاملہ کیا ہوگا۔ حضور صلی الله علیہ مول کے جس نے عرض کیا استان کے جس نے جس کہ ان کا معاملہ کیا ہوں کے جس نے عرض کیا استان کے خیرانہوں نے جبنی جیسے اعمال تو نہیں کئے حضور سلی الله علیہ وسلی اللہ علیہ جس کے متاوم ہوا کہ اطفال المشر کین جبنی ہیں۔ باتی تفصیل ماتمل علیہ وسلی میں کے متاوم ہوا کہ اطفال المشر کین جبنی ہیں۔ باتی تفصیل ماتمل میں گرزیکی ۔ ان کاعمل اگر چہنیں کئین اللہ کیلم بھی ہے جو پر کھل ان کے لئے مقدر ہو چکا تھا۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٱلْوَائِلَةُ وَالْمَوْءُ وُدَةً فِي النَّارِ . (دواه ابوداؤه) احترت ابن مسعودٌ به ردايت به كمارسول الله عليدسم في فريايا زعره كا الله عليه وقول دوز خ بم جانجي -

تشکو ایس نے تو ارالوا کد قانے زعدہ در کورکرنے والی: المعقودہ ندہ در کورکی ہوئی۔ حاصل صدیدے نی کریم سلی الشعلیہ وسلم نے فر ما پاو انعدہ اور سود قادونوں چہم میں ہوں گی۔ وافعہ کا چہنم میں جانا تو اسپ کفر کی جیسے ہے اور میود قاس وجہ سے کہ ہداسپہ آباء کے تالیع ہونے کی وجہ ہے جہنم میں جائے گی۔ (اطفال الممشر کین ہوئے ہونے کی وجہ ہے جہنم میں جائے گی۔ (اطفال الممشر کین ہونے کی وجہ ہے جہنم میں جائے گی۔ (اطفال الممشر کین ہونے کی وجہ ہے جہنم میں جائیں گئی جہور پر ہدا شکال واروہ وگا کیوکد وہ اطفال الممشر کین کے جس جائے گی۔ (اطفال الممشر کین ہونے کی وجہ ہے جہنم میں جائے گی۔ (اطفال الممشر کین ہونے کی وجہ ہے جہاں صدیحہ و دو قائیل میں ان جہور کی طرف سے جواب (۱) اس حدیث کا کہ بہال صدیحہ و دو آپ ہی جہنم میں ایسا ہوتا دو الم جس جہنم میں ہونے کی وائے اور الکی جہنم میں ہونے کی وائے اور الکی جہنم میں ہونے کی وائے اور الکی وائے و دو آپ ہی جہنم میں ہونے کی ہونے کی ہونے کا کہ بہال ہوتا دہتا ہے کہ صلول کو صدف کر دیتے ہیں۔ مال ہی جہنم میں وائیل المشر کین کے جہنم ہیں وہا کیا تھا۔ اس کی جہنم میں جائے گی۔ جواب (۲): آپ صلی الشد علیہ میکر کی وجہ ہے جب تک کہ آپ صلی الشد علیہ میں المیہ کی ہونے کی ہونے کی ہونے کا کہ بہال میں دیا کہا تھا۔ جواب (۳): آپ صلی الشد علیہ میں کا جبنی ہونا وہ کی کہتے ہیں اس سے مرادم ہالتہ مقصود ہے۔ حقیقاتا موء دو قونیں الف الم جنی تیں ہے بلکہ عہد خارجی جواب (۳): آپ صلی الشد علیہ میں ہونے گی۔ حواب (۳): آپ میں ہونے گی۔ حواب (۳): آپ میں ہونے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی ہونے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی۔ حواب کا مصد اللہ ہونے گی ہونے کردیا اور بالفہ ہونی کی کے جہنم میں جائے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی۔ حواب کا مصد ال مود وہ بالفہ ہونے گی ہونے کے کہ کی کے تو بالمود وہ بالمود کی ہونے کی کے کہ کور کی کے تو بالمود کی کے کہ کی کے کو کو کی کور کی کے کور کی کے کہ کی کے کور کی کور کی کے کور کی کے کور کی کے کور کی کور کی کے کور کی کور کی کور کی کور کی کے کور کی کور کی کے کور کی کور کی کی کور کی کور کی کور کی کی کور کی کور کی کی کے کور کی کی کی کور کی کور

م جلالة إل

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

تشویع: حاصل حدیث ملوق میں سے ہرایک کے لئے پائے چیزیں مقدر ہو چکی ہیں۔(۱) اجل۔ اجل کے دومضے ہیں اینداء سے لیے کا نتا تک کی زندگی(۲) موت کا دانت مقرر دونوں مراد ہو یکتے ہیں۔(۲) عمل خواہ تموز اہویازیادہ مقیر ہویا شر۔

(۳) مضیح لیننے کی جگہ (۴) انوہ اسکے بارے میں دوتول ہیں۔ (۱) مضیح ہے مراد سکون وقر ارکی جگہ اور سے مراد چلنے پھرنے کی جگہ یعنی ترکات مطلب میہ کے ترکات دسکتات مقدر موسیکے ہیں (۱) مضیح ہے مرادگل سکون لیعنی قبر سے اوراثر سے مرادد نیا میں رہنا۔ دونول مقدر ہو سیکے ہیں۔

(۵) رز ق کتا مانا ہے طال طریقے سے یا حرام طریقے سے ملنا ہے۔سب کچھ مقدر ہو چکا ہے۔سوال ان افلہ طرع کی کام سے فارغ ہوتا میہ باری تعالیٰ کے حق میں حقیقی معنے کے لحاظ سے قو محال ہے یہ کنامیہ ہے تطل سے بایہ کتابیہ اور کی تعالیٰ میں اس کتابیہ بات کا در بروا ہے۔

چواب: (۱) تخصيص (على العني)على العدو كسي شي عدد پردال فيس بهوتي _

جواب: (۲) عدداتش اکثرے کئے منافی نہیں جیے سورہ فاطر کی اینڈائی آیات۔ اولی اجتحابی سیعین مراڈییس۔

سوال نفانک حوا ملطاب لکیم من النسباء مشی و ثلث و دایع بهال عدد تعین سے للغالی دجہ سے جارے ذائد پرنکاح حرام ہے۔ جوا سے حرمت اس عدد کی دجہ سے تیس بلکہ حرمت ماعد الارلح اجماع امت کی دجہ سے سیسی علی العدد کی وجہ سے نہیں ہے۔

وَعَنُ عَآئِشَةَ قَالَتُ سَمِعَتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَكُلَّمَ فِى شَيْيءٍ مِنَ عفرت عائشٌ ہے روایت ہے کہا کہ میں نے رول اللہ ملی اللہ علیہ وَلَم ہے بنا قرائے تے جس مخص نے الْقَدْرِ يُسْمَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَكُلُّمْ فِيْهِ لَمْ يُسْمَلُ عَنْهُ. (دواہ اس ماجه)

تقتريش كلم كياس سے لوچهاجائے كا اورجس في كلم ندكيا قيامت كون اس سے نديو چهاجائے كا۔

تنشوایج: عاصل حدیث: تقدیر کے بارے میں بحث دمباحثہ کرنا جائز ٹیس ہے۔ چنا نیے فرمایا کہ جس محض نے تقدیر کے بارے میں بحث کی اس سے قیامت کے دن اس کے بارے میں ہو چھاجائے گا اور اس پر مواخذہ ہوگا کیونکہ یہ مواخذہ کا سبب سے گا اس لئے اس میں بحث کرنا جائز ٹیمیں ہے اور جس محض نے بحث ومباحثہ ٹیمیں کی اس سے اس کے متعلق مواخذہ تیمیں ہوگا۔

سوال: ویگر چیز وں کے بارہ بین بھی مواحدہ ہوگا کھراس کی تخصیص کیوں کی جواب (۱)۔ یہاں سوال ہے مراد بطورز جرادرتو پخ کے سوال ہے اس بحث کے متعلق مواحدہ ہوگا مطلقاً سوال پرمواحدہ نہیں۔سوال۔ جن حضرات نے جن اکا برنے تقدیر کی میاسٹ کو لکھا اور کیا تیں کھے دی جی بظاہروہ اس حدیث کی زدیس آ رہے ہیں۔ جواب (۱): تکلم سے مراد وہ لکم ممنوع ہے جوئنے تقل کی بناء پر ہواور محض عقل کو مدار بنایا گیا ہواور علا وکا تکلم اور اہل جن کا تکلم تصوص کے اعتبار سے ہوتا ہے عمل کو تصوص کے تابع بنایا گیا ہے۔

جواب (۲): و وتکلیمنوع ہے جس سے مقصودا لکارتقزیر بہوا دراہل حق کا تکلم اثبات تقذیر کے لئے ہے نہ کہ افکار نقریر کے لئے۔

وَعَنِ ابْنِ الدَّيُلُمِي قَالَ اَتَيْتُ ابَيْ بُنَ كَعُبِ فَقُلُتُ لَهُ قَدُوقَعَ فِي نَفُسِي هَيْءَ بَنَ الْقَدَرِ مَعَرَتَ ابْن دَيْمُ عُرَاتِ ابْن دَيْمُ عُلَا الْهَا اَنْ يُلْهِبَهُ هِنَ قَلْبِي فَقَالَ لَوُ اَنَّ اللهَ عَذْبَ اهْلَ سَمُوَ اللهَ وَالْحَلُ ارْضِه عَلْبَهُمُ صَديه بِيان رَشَا يَاللهُ اَنْ يُلْهِبَهُ هِنَ قَلْبِي فَقَالَ لَوُ انَّ اللهَ عَذْبَ اهْلَ سَمُوا اللهَ وَالْوَ الْوَرَيْن كرحِ والوں صحيف بيان رَشَا يا اللهُ اَنْ يُلْهِبَهُ هِنَ كَان يُرَو مَعَهُمُ كَانَتُ وَحُمَتُهُ خَيْرً اللهُ اَن يَعْمَالِهِمُ وَلَوُ اَنْفَقَتُ مِثُلَ المُحْدِ وهُوَ عَيْرُ طَالِم لَهُمُ وَلَوُ وَحِمَهُمُ كَانتُ وَحُمَتُهُ خَيْرً اللهُمْ مِنْ اعْمَالِهِمُ وَلُو اَنْفَقَتُ مِثُلَ اللهُ عَيْرُ طَالِم اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَيْرُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلْهُ

تبھولیں: عاصل حدیث جعزت ابن الدیلی تہتے ہیں کہ بی ابن الدیلی تہتے ہیں کہ بی ابن ایس کے پاس آیا اور بی نے عرض کیا کہ بیرے دل کے اندر تقفیر کے بارے بیل بچھوسر پیدا ہور با ہے لہذا بچھے کوئی ایس حدیث سنا کی جس کی وجہ سے میرے دل بیل سے بیٹبہات اور وسوے بطح با کوئی ایس بات پی ابن کعب نے چندا صول مجھے ہتا اور سے بالا اصول ہے ہتا کہ بی بات سمجھائی کہ اس بات کا عقید ورکھو کرجی تعالی کا بی بخلوق کے ساتھ جو معالم ہوگا وہ ان کے جی بہلا اصول ہے سب ہے بہلے یہ بات سمجھائی کہ اس بات کا عقید ورکھو کرجی تعالی کا بی بخلوق کے ساتھ جو معالم ہوگا وہ ان کے جی بیس میں عدل ہے کوئی ظلم و جرنویس کو کے ظلم کہ باجا تا ہے قصوف فی علمت العبور کو۔ اور یہاں یہ بات مختل نہیں ہو بھی اور یاری تعالیٰ کا جو بھی تعرف ہوگا وہ تعرف فی علمت میں تصرف ہوگا اس کوئیا۔ مثال سے مجھایا کہ زبین کو کی مقتل ہیں ہو بھی اور ایس کوئیا سے مجھایا کہ زبین کو کی مقتل نے برائی ہو گئی اور یکھو گئی تاب لیٹرین والی نہیں اور کھی لیٹرین والی نہیں ہو کہ اور ایس کوئی سے اور ایس طور ہے۔ لاکول دور نویس کوئی سے اس کوئی سے مقال سے مجھایا کہ بی بی بی اور ایس طور اور ایس کوئی کہ کہ اور ایس کوئی سے اور ایس طور کی اور ایس کوئی کی اور ایس کوئی سے مقال ساری تھو ور ہے۔ لاکول دور کوئی سے مقال ساری تھو کہ اور ایس کوئی سے مقال ساری تھو کہ اگر اللہ تو سے بھر سے مقال ساری تھو کہ اور ایس کوئی سے بھو کہ اگر اللہ تو ایس کوئی سے بھر ہے۔ ایس کوئی سے بھر ہے۔ بہر ہے۔

دوسرااصول:۔دوسراسوال تقدیر پرانمان لانے کی اہمیت کو بتلایا کہ پر تقیدہ تقدیرا تنااہم ہے کہ اس کے بغیر بڑے ہے بڑاتمل بھی کوئی فائدہ مندئیں ہوتا۔ چناخچ فر مایا اگرتم احد پہاڑ کے برابرسوناخرج کردوتو کوئی فائدہ نہیں جب تک کتم تقدیر پرانمان خدلاؤ۔ پرمسئلہ تنا اہم ہے کہ اس کے بغیر کوئی تمل فائدہ مندہوسکتا ہی ٹیس۔ جس طرح کفر کی حالت میں احد پہاڑ کے برابرسوناخرج کرتا کوئی فائدہ مندئیس ای طرح ایمان بالقدیر کے بغیر احد پہاڑ کے برابرسوناخرج کرتا کوئی فائدہ مندئیس۔ پینقیدہ تقدیر کی اہمیت علی سبل العہم ہے۔

تيسر الصول بينلايا كداس بات كاعقيده ركھو (اپي ذات ہے پاڻي آنے والےامور كے متعلق بير بات مجھائی كه) جو چيز مجھ كومپنچن

ملائقل ملائقل ے وہ پہنچ کرر ہے گی اور جونیس سینچی و وہیں مینچے گی۔ یعنی ہر چیز کاحسول وعدم حسول مقدر ہو چکا ہے۔ لہذا اگر کوئی امر واقع ہوجائے تو سمجھ لین كه تقدير بيل اليها أي تقار مزيد بتلاي كه اكراس عقيده كے بغيرتمهاري موت آهمي تو تم جنم بيل جاؤ محير ابن اسدويني كيتے بيل كه بيل مويد اطمینان کے لئے حضرت عبداللہ بن مسعود کے باس آیا انہوں نے بھی ای طرح کہا ادر پھراور مزیداطمینان قلب کے لئے معنرت حذیقہ بن الیمان کے یاس آبانہوں نے بھی ای طرح کہااور پھر ہی حضرت زیدین تابت کے یاس کیا۔انہوں نے تورگ کاٹ کے دکادی۔ یعنی انہوں ن اس كوم فوع بيان كرديا كد حد شي عن النبي مثل ذالك فرق يمل تمن راويون كرلياظ مدموتوف قرارديا اورزيد بن عابت كيلاظ ے مرفوع ہے۔ شبہ کیسے ذور ہوا علی سیل التول اگر بالفرض والحال ہم شکیم کرلیں کہ تقدیر بجیرے مظہرتین تو بھر بھی اللہ کا میدمعاملہ بندوں کے ساتھ ظلم میں ہوگا۔ اگر وہ تمام لوگوں کوجنم میں ڈالیں تو مین انصاف ہے باتی وسوسہ بی تھا کہ جب جنتی وجبنمی مقدر ہو چکا تو پھر جنہے وں کوجنم میں ڈالناظلم ہے جس کا جواب ویا کہ بیٹین انصاف ہے کوئلہ پیضرف نی ملکہ ہاں حدیث ہے معلوم ہوا کہ اگر دل میں کوئی وسوسہ پیدا ہو جائے تواس کاعلاج کرانا چاہے۔ اوراگر کوئی مزید تعلی کے لئے کسی دوسرے کے پاس چلاجائے تو اس بیں کوئی حرج نہیں۔

وَعَنُ نَافِعِ أَنَّ رَجُلًا آتَى إِبْنَ عُمَرَ فَقَالَ إِنَّ فُلاَناً يَقُرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّهُ بَلَغَنِي ٱنَّهُ قَلْهُ حضرت نافع ہے دوایت ہے ایک وی ابن تمریح یاس آیا اور کہا کہ فلال آ دی آپ کوسلام کہتا ہے حضرت عبداللہ بن عریب کھے اس محتصل ٱحۡدَتَ فَاِنۡ كَانَ قَدۡ اَحۡدَتَ فَلاَ تُقُوتُهُ مِنِّي السُّلامَ فَانِّيُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ خریخی ہے کداس نے (دین میں) ٹی بات نکالی ہے ہیں آگراس نے بدعت نکالی ہے میرانس کوسلام مت کرچھیں میں نے رسول الدُسلی اللہ علیہ وسلم وَسَلَّمَ ۚ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي اَوْفِي هَاذِهِ الاُمَّةِ خَسَفٌ وَّمَسْخُ اَوُ قَلْتُ فِي اَهْلِ الْقَدُر ے سنا ہے فرماتے تھے میری امت میں یا آپ ملی الله عندوکلم نے قرمایا اس است ش وحض جانا اور صورتوں کا تبدیل ہوتا یا تھروں کا برسنا ہوگا رَوَاهُ التِّرُمِذِيُّ وَ أَبُوْدَاوْدَ وَابُنُ مَاجَةً وَقَالَ التِّرُمِذِيُّ هَذَا حَدِيْتٌ حَسَنٌ صَحِيْحٌ غَرِيْبٌ. جو الل قدم عمل ہوگا۔ (ترفری) ابو واؤڈ این باب ترفری نے کہا ہے صدیث حس سی فریب ہے)

تشويع: حاصل حديث أي فض معزمت ابن عرثى خدمت مين حاضر بواادراس ني كها كدفلان آ دي آپ وسلام كهدرما تھا(لیعنی اس نے آ کرکسی آ دمی کا سلام پیش کیا)ا بن عرشے فرمایا کہ اس کے متعلق بچھے پیفیر کیٹی ہے کہ و وہ میں بن چکاہے۔ یعنی اس نے وین کے اندرا کیے الی چزیدا کروی ہے جووین ٹیس مثلا تقدیر کا اٹکار کر دیا۔اس نے تو غیر دین کودین بنالیا ہے)اگر واقعی بدعتی بن کمیا ہے تو اگر وہ تحجیل جائے تو میری طرف سے اس کوسلام نہ کہنا یعنی بد کورینا کداہن عرائے آپ کےسلام کا جواب بیس دیا۔ تواس سے معلوم ہوا کہ بدعتی خصوصاً متكر تقديم سلام كے جواب كاستحق نہيں۔ كيونك سلام كاجواب تو اكرام ہے اور بيا ہائت كے متحق ہيں سان كے سلام كاجواب وينا بھى مباح ہے۔ضروری نہیں ہے۔ آھے۔ فرمایا کہ میں نے رسول انڈ صلی انڈ علیہ وسلم ہے۔ سنا ہے کہ و فرمار ہے تھے میری امت ہی حسف وسنح اورآ سانوں سے تنکر یوں کی بارش بیت سرین تقدیر بر ہوگ ۔ باتی حدیثوں کا تعارض کا جواب بھی گزرچکا یعنی بیر تضیہ شرطیہ ہے آگر بالغرض میری امت شن حسف وسخ ہوگا تو وہ مشکر تقذیر میں ہوگا اور یہ بالفصل وقوع کوسٹز منیس یا جن احادیث میں نفی آئی ہے اس سے مرادعلی وجہ العموم ے ۔ یعنی عمومی طور پر بیٹیس ہوگا اور جن میں اثبات ہے مطلب ہے ہے کہ بر وی طور پر وقوع ہوجائے گا اور بیکوئی معارض نہیں ۔ فسی او في هلاه الامة اس من راوي كوشك ب- كرآب صلى الله عليه وآله وسلم في ومنى كها يافي حد والامة كها-

وَعَنَّ عَلِيٌّ قَالَ سَأَلَتُ خَدِيْجَةُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنُ وَلَدَيْنِ مَا تَا لَهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ حضرت عی سے روایت ہے کہا حضرت خد بجر نے نی سلی الله علیه وسلم سے اپنے وو بجال کے متعلق سوال کیا جو جا بلیت میں سر مکتے تھ

مكالأتريب ايان

بنبہ وہلم کوتھود در در در استے تیری است سے کوئی گردست بھیجوں وہ بارا در نہیں کوئی سلام بعین نیری است میں سے گرملام بعینا ہوں اس دوس بار۔ روایت کیاس کونسائی اور دارمی ہفتے۔

حقرت میداندگین سودست داین سیسه کهاکهی غاز پُرخت نفا اود نی طحالتُد عبدوسلم تشریف رکھتے نقے اود ابو گراوز غرصا فقران کے عاصر نقے می جب جیٹیا پس شروع کی ہیں سنے تعریف اللّٰہ کی بھرود و دسیجا بنی حلی اللّٰہ علیہ وسلم پر بھردھاکی ہیں سنے اسپنے سیسے ہیں بنی حتی اللّٰہ طلبہ وسلم ننے قرایا مانگ و یا جا وسے گا۔ مانگ ویا جا وسے گا۔ دوا بہت کیا اس وُرْدَی

بامُحَمَّدُ ٱنْ لَا يُعْرِقَ عَلَيْكَ ٱحَدَّامِينَ ٱخْتِكَ إِلَّاصِلْيَكِ عَلَيْهِ عَسَشُوا وَلَائِيسَكِمُ عَلَيْكَ احَدُّ مِّنِي امْتِللَ إِلْاسَامَتُ (زَدَالْهُ النَّسَائِيُ وَالدَّارِعِيُ) مِ ٢٥ وَعَنْ أَوْ مِنْ لَعْنِ مُعَنِّ قَالَ فُلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ فَيْ ٱكْثِرُ الصَّلَوةَ عَلَيْكَ كَكُمُ ٱجْعَلُ لِكَ مِنْ صَلَوتِي فَعَالَ مُاشِئتُكَ تُلْتُ الرُّنِعَ قَالَ مَاشِئتُ فَإِثْ زِوْتُ مَثَّ مَلْهُوُ خَيْرُ لَكَ قُلْتُ النِّهِمْ عَنَ قَالَ مَا شِيئُتَ فَإِنْ إِ وَتَ فَهُو خَيُرُ ٱلْكَ فَلُتُ فَالثَّلُثُكِينِ كَانَ مَا شِيْتُ عَوْلُ وَدَثَّ فَهُو عَيْرَانَكُ وَلَتْ الجَعَلُ لَكَ صَلوَقِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا شَكْ فَي حَمَّكَ وَ يَكَفَرُ مَكَ وَبَنْكَ. (2618 النَّوْمِدِيُّ) عَيْهِ وَعَنْ وَهَنَاكَ يَبِعَتْ عَبَيْدٌ فَالْ بَيْنَا لَسُّوْلُ اللَّهِمَّ فَ اللَّهُ عَنَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِيدٌ (وُوَخَلَ رَجُلٌ مَصَلَّى ثَقَالَ اللَّهُمَّ اغفيوني والدخشني فتغال تسئول الليامس المائ عليروساكم عَبَّلْتَ ٱيَّمَا الْمُصَلِّلُ إِذَا مَسَلَبُيثَ فَقَعَمُ ثَثَ فَاكْمُدِ اللَّهَ بِمَاحُواَهُ لُدُ وَحَسَلٌ عَلَى مُثُمَّ اوْعَدُ قَالَ مُسْتَمَّ صَلَّى رَحُبِلُ الْعَدْدَبَعْدَ وَالِكَ ونَعَهِدَ اللّٰهَ وَحَسَلَّى عَلَى النَّبِيّ عَلَى اللَّكُ عَلَيْهِ وَسُلَّحُونَاكُ لُهُ النِّي مَكَى اللَّهُ صَيْهِ وَسُلَّمَا أَيْكُ اللَّهُ صَيْهِ وَسُلَّمَا أَيْكُ ا الْمُعَلِيَّ ادْبُعُ نَيْرَتُ مَ مَا أَهُ ٱلْمِرْمُلَةِ لَكُوَمَ وْمِنَا يُؤُولُوكُوالشَّا لِيُكُلُّكُوكً - ١٠٠ وَعَكَمْ عَبْدِ اللَّهِ جَنِ صَنْعُودُ وَقَالَ كُنْتُ أُحَيِّلُ ۉٵڶؿٙ۫ڿۜؽؙڞڬؖٛٵڶڷ۠ڰؙۼڵؽؚ؞۪ۉڛٙٮۜٚػۄۜٵؠۜٛڎۣڮڴڔٷۜۼۘۺۄٛۿڰ؉ڂۘڰڛۜ جَلَشُتُ بَهُدُاوْتُ مِالنَّكُ وَعَلَى اللَّهِ مُشَمَّدُ الفَّمُ لُوةِ عَلَى النَّدِينِ صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَدَهُ مُثَمَّدُ عَنُومَتُ لِنَفْسِتْى فَقَالَ النَّبِيُّ ڡٵؿٙ؇ڷؙڰڡؘڸؽؠۅػۺػڗڛڶؿ۫ڬڬۺڛڶؿؙڬڬ؞

(زورۂ القِربیدہ تئ) سے۔ ملببری صل

> اهذه عَنْ أَفِي مُعْرَفِّ فَالْ قَالَ رَسُولُ اللهِ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَتَرَا الْنَ يَكُتَالَ بِالْكِلْيَالِ الْاَفْقِ إِذَا مَنْ عَنَيْنا أَحْلَ الْبِينِي فَلْمَجَا ، اللهُ مُتَومَلِ عَلَى مُلِيجَمَّدِ

مفر ابر بردد سے دوایت ہے کہ دسول انٹوسی الٹرطید ولم نے فرہ یا کہ کا تفقی کرنوش مگیاس کور کردیا جا دسے تواب اور سے بیبا بزسے می قت کہ بھیجے دروہم پرکر اہل میت نبوت کے بیں اس جا ہیے کہ کے اسے الڈوجمت وَيِيصًا مِن نُورِ فُمْ عَو صَهُمْ عَلَى ادَمَ فَقَالَ اَى رَبِ مَنُ هَوُلاَ ءِ فَقَالَ دُرَيَّنَكَ فَوَاى رَجُلا مِنْهُمُ الْحَصِل كودميان ورك الله عِنهُم عَلَى ادَمُ وَقِعَ مَا عَلَى الله عَلَي الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَي الله عَلَي الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَي الله عَلَي الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله على الله الله على الله عَلَى الله الله على الله الله عاله الله عَلَى الله الله على الله على الله الله على الله الله على الله الله على الله على الله الله على الله الله على الله على الله الله على الله الله على الل

مستح تظہریا تو کم پیلیق شانڈیا بھرفرشتوں کوتھم دیا۔ ہاتی اللہ نے تمام تلوق کو بیدا کیا اور ایک میدان ساوی پریدکوئی مخال نہیں ہے۔ شکلوں کے امتیار سے انسان منے اور جیشہ کے اعتبار سے چیونٹی تھے۔

قولہ کل مسمۃ ہو۔ہو همیرکامرجع نسمہ ہے بتاویل ڈی روح کے۔سوال۔اس مدیث کےاندریعنی ابتدا کتاب والی مدیث میں جالیس سال کاؤکر ہے دور مفتو قاجلہ تانی کی صدیث میں ۲۰ سال کاؤکر ہے بغاہر دونوں صدیثوں میں تعارض ہے۔اس کے مختف جواب وئے گئے۔ جواب (۱) ابتداء معفرت آ دتم نے مہرین کا اضافیفر مایا پھرشفقت کا غلبہ دااور فرمایا ۲۰ سال اور اضافی کردوا یک حدیث میں'' مجموعہ کا ذکر ہے اور ایک حدیث میں اضافیا وٹی کا ذکر ہے۔ ابتداء کتاب میں اضافیا ولئی کا ذکر ہے اور آخر والی حدیث میں اضافیا نہ ہے۔ ساتھ مجموعہ کا ذکر ہے لہٰذا ان میں کوئی تعارض ٹیمیں۔ جواسیہ (۲) ابتدا والی روایت زیادہ اصح ہے بنست آخر والی روایت کے۔

r..

سوال کیا تقذیر شن تبدیلی ہوتی رہتی ہے اس صدیث ہے تو بھی معلوم ہوتا ہے؟ جواب بہتغیر د تبدیلی مرا تب کے لحاظ ہے ہے علم از لی کے امتبار سے نبیس بیعتی اللہ کے علم میں یہ بات پہلے ہے تھی کہ آ د تم اور داؤڈ کے درمیان مید بات ہوگی اور آ دم نے داؤڈ کوساٹھ سال عمر دیٹی ہے ۔ تو بہتر یع بھارے امتبار ہے ہے۔ اس جواب کی مزیر تفصیل ہے ہے کہ تقدیر کے مرا تب کتی ہیں ۔

(۱) پیبلامرتبطم از آن کا ہے۔ (۲) دوسرامرتبہ کما بت اور محفوظ کا ہے۔ (۳) تیسرامرتبہ پشت میں سے اولاد کو نکال کران میں جنتیوں اور جبنیوں کی تمیز کردینا ہے۔ (۳) چوتھا مرتبہ نقتر برحولی کا ہے کہ سال میں جوامور ہونے والے بین ان کی اطلاع اور ان کاظہور فرشتوں پر کر دیا ہے۔ (۵) تقدر یوی کا ہے دونرم آقی حالت۔ (۲) چینا مرتبہ کتابت فی حالت الجنین بیٹائی پرحالت جنین میں کتابت کا ہے دو چھ مراتب میں سے جو پہلامرتبہ ہے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہے۔ یا تیوں میں ہمارے اعتبار سے تبدیلی ہوتی راتی ہیں۔ کیل ہوم ہو فی مشان ۔ یہ می کوئی تقدیم کے منافی نہیں۔ باتی حضرت آدم کا انکار قصد آنہیں تھا یک دخول کی جہدے تھا۔ یہ تاویل اس جو سے کرتے ہیں کہ عصمت انبیاء دلائل قطعیہ سے تاب لے آگر کسی مقام پراس کے خلاف ہوتو اس کی مناسب تاویل کر لی جائے گی۔

وَعَنُ أَبِى الْمَدُرُ ذَآءِ عَنِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَلَقَ اللهُ اذَمَ حِينَ حَلَقَهُ فَضَوَبَ كَتِفَهُ معرت الوالدرداة حدوايت بي بي ملى التدعيد ملم قرما التدعالى في جب ولم كويدائياس كرائي كنده واداس عسفيداولاد تكالى كويا البُّهُ مَنى فَاخُورَ جَ ذُرِيَّةٌ بَيُضَاءَ كَانَّهُمُ الذُّرُ وَ صَوَبَ كَيْفَهُ الْمُسُورَى فَاَخُورَ جَ ذُرِيَّةٌ مَسُودَا آءَ كَانَّهُمُ كود فيونيان بين بمرباكي كنده براداس كاسياه اولاد تكال كوياكرون كلي يساب اولادكيك كها جودا كي طرف من كريد جنت عن جاكن كاور

وَلَّا أَبَالِي. (رواه منداحدين حبل)

یں پر داہیں کر تابوراس اولاد کیلئے کہا جو با کمیں کندھے نے لگی تھی ہیڈ کے بیس جا کیں کے بیس پر داہیں کرتا۔

وَعَنُ أَمِنَى نَضَرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِّنُ أَصْحَابِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ أَبُو عَبُدِ اللهِ ذَخَلَ عَلَيْهِ حشرت الإعرائة مَن روايت ب كه بي سلى الشعليه وللم كم حابة على سے أيك آدى الإعرائة تما الله عودت عيادت كرنے كيك أَصْحَابُهُ يَعُو دُونَهُ وَهُو يَبْكِى فَقَالُوا لَهُ مَا يُبْكِينَكَ اللهُ يَقُلُ لَّكَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس كے باس مجے دورد نے لگانہوں نے كہا تو كيوں روتا ہے كيا تيرے لئے رسول الله صلى الله عليه وللم نے فرما يائيس تھا كہ الله عول كه بال خُذُ مِنْ شَارِبِكَ لُمُ اَفِرَّهُ حَتَى تَلْقَانِى قَالَ بَلَى وَلَكِنُ سَمِعَتُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُراسِ بِرَفَهِ اللهُ عَزُوجَ لَ عَنَا آبِ مَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُراسِ بِرَفَهِ اللهُ عَزُوجَ لَ فَيَعَى بِيَمِينِهِ قَبْضَةً وَأَخُونَى بِالْمَيْدِ اللهُ عُونِى وَقَالَ هَذِهِ لِهِلَهُ وَهَلِهِ لِهِذِهِ يَقُولُ إِنَّ اللهُ عَزُوجَ لَ فَيَعَى بِيمِينِهِ قَبْضَةً وَأَخُونَى بِالْمَيْدِ اللهُ عُونِى وَقَالَ هَذِهِ لِهِلَهُ وَهَلِهِ لِهِلْهِ لِهِلْهِ لِهِلْهِ لِهِلْهِ لِهِلْهِ لَهُ عَنَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الله

تشوليج: حاصل حديث رالله في ظهر آدم سي بدا موف والى اولاد سي عبد و بيان لها محرصف آدم سي تمام علوق و ذريت جس في بدا مونا تفاراس كاخراج موداور محران كوالله في آدم كرسا شن بكمير ويا وريش خون كرخيس اورالله تعاتى في ان س

اورہم اولا و تھان کی کمیاتو ہم کو بلاک کرے گااس کے سبب جو باطل پرستوں نے کیا۔

آ منے سامنے کلام کی اور اس کلام کا تذکر وقر آن مجید میں موجود ہے۔

السب بوبكم قالوابلي شهدنا ان تقولوايوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين الآية.

قولة كلمهم فيلا. سوال فرق ل مجيد كي آيت ما كان لبشوان بكلمه الله الا وحية او من وداء حجاب (اللية) ال آيت معلوم بوتا بكالتد تعالى بغير تجاب كلام بوتي بيس سكااوراس صديف من فرمايا كياكمة بيضمات كلام بوارجواب آيت كا مدلول بيب كماس عالم وزيامي آف يحد بلا مجاب كلام بيس بوسكا اورصديث من عالم ارواح كاندر كلام كاذكرب وقتاع عالم ونياك اختبار ب بادراولا وذريكا الله سه كلام كرنا آسف ساسف بي عالم ارواح كاختبار ساتفا عالم تنديل بوصي لعذاكوتي تعارض بيس ب

وَعَنُ أَبَى بُنِ كَعَبِ فِي قَوْلِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنُ بَنِي ادَمَ مِنُ ظُهُور هِم ذُرِّيَّتَهُمُ قَالَ حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہا اللہ تعالی کے اس فر مان میں کہ جب تیرے رب نے آ دم کے بیٹوں سے ان کی پیٹوں سے ان کی جَمَعَهُمُ فَجَعَلَهُمُ أَزُوا جُا ثُمُّ صَوَّرَهُمُ فَاسْتَنُطَقَهُمُ فَتَكَلَّمُوا ثُمُّ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهُدَ وَالْمِيثَاقَ اولا د تکالی را د کیا نے کہاان سب کوچھ کیا ان کوشموشم بنادیا گھرا کوصورت بخشی مجران کوگویا کیاسب بولے تجران سے عبداور میثاتی کیااوران کوانگی وَاشُهَدَ هُمُ عَلَى أَنْفُسِهِمُ ٱلسُّتُ بِرَبُّكُمُ قَالُوا بَلَى قَالَ فَإِنِّيٓ أَشْهِدُ عَلَيْكُمُ السَّمُواتِ السَّبْعَ جانول پر گواہ بنایا کیا شراتمہارا پرورد گارٹین ہوں انہوں نے کہا کیوں ٹیس فرمایا شراتم پرسانوں آسانوں سانوں زمینوں اور تبہارے باہے؟ وہم کو وَٱلْاَرْضِينَ السَّبُعَ وَأُشُهِدُ عَلَيْكُمُ آبَاكُمُ ادْمَ آنُ تَقُولُواْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ نَعُلَمُ بهنذَا إعْلَمُوآ آنَّهُ لَآ إِلٰهُ کواہ بنا تا ہوں کہ قیامت کے دن تم بینہ کہر د کہ ہم ٹیس جانے جان لو کہ میرے سوا کو گی معبود نیس اور میرے سوا کو گی ہر وردگا رئیس ہرے ساتھ غَيْرِىُ وَلَا رَبُّ غَيْرِىُ وَلَا تُشُرِكُوا بِى شَيْنًا إِنِّى سَأَرُسِلُ إِلَيْكُمْ رُسُلِي يُذَكِّرُونَكُمْ عَهْدِىٰ کسکاکوشر کیے۔ شکرنا میں تمبیاری طرف اپنے رسول بھیجوں گاوہ میراعہداور میٹائے تہمیں یا دکرائیں کے بیں اپنی کتاب تم پرہازل کروں گا انہوں نے وَمِيْثَاقِيُ وَٱنْزِلُ عَلَيْكُمْ كُتُبِي قَالُوا شَهِدُنَا بِأَنْكَ رَبُّنَا وَإِلَهُنَا لَا رَبَّ لَنَا غَيُرُكَ وَلا إِلَّهَ لَنَا غَيْرُكَ کہا ہم گوائی دیے ہیں کہ و جارا پرورد گارا ور جارا معبور ہے تیرے سوا جارا کوئی پرورد گاڑئیں اور نہ کوئی معبود ہے انہوں نے اس بات کا اقرار کیا فَأَقَرُّوا بِذَٰلِكَ وَرُفِعَ عَلَيْهِمُ اٰدَمُ يَنُظُرُ اِلَيْهِمُ فَوَأَى الْغَنِيُّ وَالْفَقِيْرَ وَ حَسَنَ الصُّورَةِ وَدُونَ ذَٰلِكَ آ وتم ان پر بکند کے محملے وہ ان کو دیکھتے تھے۔انہوں نے فنی فقیرخوبصورت اور بدصورت سب کودیکھا کہااے میرے رب تونے اپنے بندوں کو فَقَالَ رَبِّ لَوْ لَا سَوِّيْتَ بَيْنَ عِبَادِكَ قَالَ إِنِّيَّ أَحْبَبُتُ أَنْ أَشْكُرَوْرَأَى الْأَنْبِيَآءَ فِيْهِمْ مِثْلَ السُّرُج ا کیسے جیسا کول پیدائیس کیا۔ فرمایا میں پہند کرتا ہوں کہ میراشکراوا کیا جائے انہیاء کوان میں ریکھا ووان میں چراغوں کی مانند میں ان پرایک عَلَيْهِمُ النُّورُ خُصُّوا بِمِيْتَاقِ اخْرَفِي الرِّسَالَةِ وَالنُّبُوَّةِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَإِذَا اَخَذْنَا مِنَ خاص تتم کا توریب رسالت و تبوت سے متعلق ان سے ایک الگ عہد لیا ممیاجواللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں ہے اور جب ہم نے نہیول سے وعدہ نیا النَّبِيِّنَ مِيْفَاقَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ عِيْسَى بُنِ مَرْيَمَ كَانَ فِي تِلْكَ ٱلْأَرْوَاحِ فَأَرْسَلَهُ إِلَى مَرْيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ الله تعالیٰ کے فرمان عیمنی بن مریم کل حضرت مینی مجمی ان روحول عمل تھے الله تعالیٰ نے اس کو حضرت مریم کی طرف مجمع ویا الیا ہے فَحُدِّتَ عَنُ أَبُى آنَّهُ ذَخَلَ مِنْ فِيَهَا. ﴿ وَاهْ مَسْدَ احْمَدُ مِنْ حَبَّلٍ ﴾

حدیث بیان کی گئی ہے کمان کی روح مربع کے مندی طرف سے واخل ہوئی۔

طِدادال

بِبلامسَله سوال المست بوبكم به اقرار بينان قولى تعايا بحضّ تمثيل تعا؟ من من من سرية بالمراجع المناز من المناز ا

جواب: جمبور كزد يك بيقولى تعاصم تمثيل بين تعا-

دوسرامسکلہ۔اس بیٹاق اور اقرار دیوبیت ہے مقصودا وراس بھی حکست کیا ہے۔

جواب: تحسن دین اورتو حید کوفطری بناتا تھا بھی جہ ہے کہ گرونیا ہیں آئے کے بعد توارش نہائے جا کیں آوانسان آو حید کوافتیار کرتا ہے۔ تیسر استکار سوال رہب وہاں سب نے اقرار کرلیا تھا تو ونیا ہیں آئے کے بعد اور اعتیار کے طفے بعد کفر کواغتیار کرلیا۔سوال طوعاً کیا اور بعض نے کرہا کیا۔ جنہوں نے طوعاً و کرھا کیا انہوں نے دنیا ہیں آئے کے بعد اور اعتیار کے طفے بعد کفر کواغتیار کرلیا۔سوال وہاں پرطوعاً وکرھا اقرار میں تفاوت کیوں ہوا؟ جواب جن پرانٹہ کے لطف و جمال کی جلی پڑی انہوں نے طوعاً اقرار کیا اور جن پرقم وجلال کی مجلی پڑی انہوں نے کرھا کیا۔سوال یہ تشیم کیوں شروع ہوگئی۔ایہا کیوں ہوا؟

چواپ:لايسنل عما يفعل وهم يستلون.

سوال: ہمیں تو یاؤمیں کرہم نے اقرار کیا ہو؟

جواب - (۱) عدم تذکرعدم وجود کی دلیل نیس معدم تذکرعدم وجود کوشتن میس جین ش تعلیم کی کیفیات کوئی نیس بتلاسکتا کہ کیسے الف ب بڑھی کیسے استاذ نے ہاتھ چکڑ کے الف ب اکھنا سکھلا ہا۔ یا وجوداس کے کداس کویفین ہے کدان کیفیات سے گزرے ہیں جواب (۲) بیعدم تذکرا کٹر افراد کے اعتبارے ہے ہر ہرفرد کے اعتبار سے نیس چنانچہ اللہ کے بعض بندوں (صوفیاء) کے لحاظ سے

عدم تذكر بإيابى فهيس جاتا۔

قوله اصار سل المبحم وسلی۔ برحکایت حال ماض ہے۔ بیتی ای وقت اللہ نے عالم ارواح بی بتلا ویا تھا کہ بین تہاری طرف انبیا واور رسول بھیجنا رہوں گا۔ (برمعنے نہیں میرے (محمسلی اللہ علیہ وسلم) کے بعدرسول آتے رہیں ہے) برعالم ارواح کی حکایت ہے کہ حمہیں یا دد ہانی سے لئے (اقرار ربو ہیت کی)رسول آتے رہیں ہے۔

1-5

وَعَنُ أَبِى الدَّرُ ذَآءِ قَالَ بَيْنَمَا نَحُنُ عِنُدَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَدَا كُومًا يَكُونُ إِفُقَالَ حَرْبَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَدَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ بِنَجَبَلِ زَالَ عَنُ مَكَانِهِ فَصَدَّقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمُ بِرَجُلِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ بِنَجَبَلِ زَالَ عَنُ مَكَانِهِ فَصَدَّقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمُ بِرَجُلِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ بِنَجَبَلِ زَالَ عَنُ مَكَانِهِ فَصَدَقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمُ بِرَجُلِ اللهِ عَنْ مَكَانِهِ فَصَدَقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمُ بِرَجُلِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ بِنَجَبَلِ زَالَ عَنُ مَكَانِهِ فَصَدَقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُهُ بِوَجُلِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ ال

تَغَيَّرَ عَنُ حُلَقِهِ فَلَا تُصَدِّقُوا بِهِ فَإِنَّهُ يَصِيرُ إلى مَاجُيِلَ عَلَيْهِ. ((واه مسند احد من حسل) تم ستوكوني آوي إلى فلق سے بدل كيا ہے اس كوئي نہ الوكيونكروه اس چيز كى فرف ہوجاتا ہے جس پر پيدا كيا كيا ہے۔

تنگسو ایج: حاصل حدیث: ہر چیز مقدر ہو وی ہے جی کہ اخلاق بھی مقدر ہو چکے ہیں ہر محفی وی اخلاق اختیار کرتا ہے جواس کے جن میں مقدر ہو چکے ہیں چنانچ ایک مثال کے ذریعہ تشبیہ المعقول المحسوس کے ذریعہ مجھایا کہا گرتم کوکوئی پیٹیر دے کہ پہاڑا ہی جگہ ہٹ چکا ہے ختل ہو چکا ہے تو تم اس کی تقدر ہی کر سکتے ہوا دراگرتم کوکوئی کسی محض کے اخلاق کے تبدیلی کی خبر دیے تو تم اس کی تقدر بی نہیں کر سکتے۔ اس کئے کہا خلاق مقدر ہو چکے ہیں ان ہیں تبدیلی ٹیس ہو سکتی۔

سوال: آ پ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبید میں پہاڑ کو پیش کیا۔ یہ تشبید درست نہیں اس لئے کد مشہ بہ جبل کی تبدیلی تومکن ہے بہت سادے پہاڑا پی جگہ سے ہت جاتے ہیں اور مشہ اخلاق مقدرہ میں تو تبدیلی مکن نہیں۔ یہ تشبید کیسے؟

جواب، چونک مرف میں پہاڑکا پی جگہے بلنا اور بٹ جانا مستبعد مجھاجا تا ہے کہذا تشید عرف کے امتبارے ہے۔ زوال وتغیروتبد لی جبل عقانا اگرچمکن ہے مگر عرفا مستبعد ہے لہٰذار تشید عقل کے اعتبار سے جس بلک عرف کے اعتبارے ہے اور اس کا مستبعد ہوتا تشیدے کے اتناہی کا فی ہے۔

سوال: حدیث میں آیااخلاق مقدر ہو پہلے ہیں اخلاق میں تبدیلی نہیں ہوگئی ادرصوفیاء کہتے ہیں ہاتھوں میں ہاتھ دو ہاتھوں میں ہاتھ دو ہیں ہاتھ دو ہاتھوں میں ہاتھ دو ہیں ہوگئی دوو پنے اخلاق سنوازواس سے بڑے بڑے ہماتی ہیں نیک بن جاتے ہیں '' قر آن کے منزل من اللہ ہونے کی دلیل کیا ہے لا دیب فیہ اور لا دیب فیہ کی دلیل کیا ہے۔ حدی فلمنقین ۔ حدی فلمنقین کا معنی سے جڑے ہے ہوئے انسانوں کے اخلاق کو سنوار تا اور سوال ہوگا کہ کا فرول نے بھی سنا ہے ان جی تبدیل کیوں نیس ہوتی ۔ کا فرول نے بھی سنا ہے گئرے ہوئے انسانوں کے اخلاق کو سنوار تا اور سوال ہوگا کہ کا فرول نے بھی سنا ہواں جی تبدیل کے افراد کی نیت سے نہیں سنا تھا سنا ہوگا کہ اخلاق مقدر ہو سندوں لقوم آخوین اعتراض انفرض دوسری احادیث میں آتا ہے کہ اخلاص کو سنوارواس حدیث سے تو معلوم ہوگا کہ اخلاق مقدر ہو سے ہیں ان میں تبدیلی ہوئیں ہوگئی بنا ہوگا کہ اخلاق مقدر ہو

بعنون آخر حضرت تھانوی قرماتے ہیں چیزیں دو ہیں۔ ۱-ازالہ ۲-امالہ۔

ا خلاق کا از النہیں ہوتا انکا مال ہوتا ہے۔ حدیث کا عالول یہ ہے کہ از النہیں ہوتا اور صوفیاء کہتے ہیں امالہ ہوتا ہے۔

سوال: بیتنیم تو اضطراب کا باعث ہے گا۔ جواب: اسباب کو اختیار کرنے کے بعد جو بکھ واقع ہو جائے اس کے بعد یہ عقیدہ رکھنا کے میرے بن میں بھی اسباب مقدر تھے۔ (۱) نیز ریتبد لی بھی ہمارے اختیارے ہے۔

وَعَنْ أُمْ سَلَمَةَ قَالَتُ يَا رَسُولُ اللهِ لاَ يَوَالُ يُصِينُكَ فِي كُلِّ عَام وَجَعٌ مِنَ الشَّاةِ الْمَسْمُومَةِ الَّتِي اَكُلُتَ مَرَاءً مِسَلَمَةَ قَالَتُ يَا رَسُولُ اللهِ لاَ يَوَالُ يُصِينُكَ فِي كُلِّ عَام وَجَعٌ مِنَ الشَّاةِ الْمَسْمُومَةِ الَّتِي اَكُلُتَ مَرَاءً مِسَانِ مِن المَّاعِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى مَا اللهُ اللهُ

بَابُ اِثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبُرِ عذاب قبرك ثبوت كابيان

سوال - باب قائم كرنے كاضرورت كيوں بيش آكى۔

چواب-منکرین عذاب قبر پرصراحهٔ دوکرنے کیلئے ستعل باب قائم کیا۔ تیزاس کی ایمیت کوبیان کرنے کیلئے مصنف نے ستعل باب قائم کیا۔ سوالی۔ عذاب قبر کی طرح راحت تبریحی توحق ہے۔ تولید ایاب اثبات عذاب انقیر دراحتہ ہونا جا سپٹے تھا۔

چواپ ۱۰۰۰ جلب منفعت ہے دفع معنرت زیادہ اہم ہے ۔ دفع معنرت یعن عذاب قبر ہے بچنا پیمی ایک راحت ہے۔

جواب-۲: بیدذ کرالخاص ارادة العام کی قبیل ہے ہے۔ یعنی عذاب قبر کوذکر کر کے احوال قبر مرادلیا۔ احوال قبر عام ازیں عذاب کی قبیل ہے ہون یاراحت کی قبیل ہے ہوں عام ہے۔

چواب سع: معطوف بمع حرف عطف کے محذوف ہے اصل عبارت میں اس طرح تھا ہاب البات علماب القبو و راحته بیسے شرح جامی کے شروع میں ہے وبداً متعویف الکلمة والمکلام اورآ کے معطوف بمع حرف عطف کے محذوف ہے و بتقسیمها المنے۔ سوال عذاب قبرے محرین کون لوگ ہیں اوران میں کہنڈا ہب ہیں۔ جواب تقریباً چینڈا ہب بیان کے مجے ہیں۔

غیرب اول رمطلقاعذاب قبرتایت نیس رمطلقا کامطلب بیرے کہ تہموشین کے قل میں عذاب قبرتا بت ہے اور نہ کفار کے قل میں عذاب قبر خابت ہے چنانچیم عقر لداورخوارج کا یعی ہی ند ہب ہے ان میں سے بعض کے نام کی بھی تصریح کی مثل خرارا ہن قرواد مرک کا غیرب بھی ہی ہی ہے۔ ووسراند ہمیں ۔عذاب قبرصرف کفار کے قل میں تابت ہے موشین کے قل میں جارت نہیں نہیں بیابعض معتر لدکانہ ہب ہے۔

تنیسرا نہ جب عدّاب قبرمطلقۂ حق ہے۔مطلقۂ کا مطلب سے ہے کہ کفاراورموشین ودنوں کے حق میں ثابت ہے۔(موشین سے مراو فاسق وفاجر میں)کیکن عذاب قبرصرف روح کوہوگا۔

چوتھا ند ہے۔ نہ مطلقا عذاب تبریق ہے لیکن عذاب صرف جم کو ہوگار وح کونیس ہوگا۔

یا نیجوال مذہب ۔مطلقاً عذاب قبرین ہے اور عذاب کا تعلق دونوں کے ساتھ ہے موتین و کفار کے ساتھ مگرمیت کواس کا احساس صرف ماہین المنف حتین ہی ہیں ہوگا شاس ہے تی اور نداس کے بعد ہوگا۔

چھٹا مذہب: ۔ اہل سنت والجماعت کا غرب ۔ کہ مطابقاً عذاب قبرحق ہےاوراس کا تعلق دونوں کے ساتھ ہوگا نیز روح مع الجسد کوعذاب ہوگا اورمیت کوعذاب قبر کا حساس مطلقاً ہے کو کی مدایون النف حتین کی تحصیص نہیں۔

فراین نخالف کے نداہب کا بطلان معنز لدکا ندہب اعادیث متعاقد بعد اب القیر کے خلاف ہونے کی وجہ سے باطل ہاور دوسراند ہب بھی اس وجہ سے باطل ہے اور تیسر ااور چوتھا ندہب بھی باطل ہے خیالی میں لکھا سے کہ میمن مستعبط ہے کہ جسم جماد ہوروح ندہوا در پھر متاثر ہو نے بیس ہو سکتالہذار عقلاً ونقلاً باطل ہوا۔

ابلسنت والجماعت كودلائل ولائل ترآنى بهي بيراوراحاديث بعي بير -

قرآن کی آیش (۱)افناد یعوضون علیها غدواً و عشیا و یوم نقوم الساعة اد محلوا آل فوعون اشد العذاب طریق استدلال اس براجماع بے کماس کا مصداق اموات میں احیاء کیس مروے میں زندونیس اور یوم نقوم الساعة کاعطف ،ورہاہے الناو یعو صون پر۔اور قاعدہ ہے کہ معطوف معلوف علیہ کے درمیان تغایر ہوتا ہے فرعونیوں پر جوئنے دشام آ گ پیش کی جاتی تھی وہ کون ساعذا ب ہے۔ دنیا کاعذاب مرادنیس ہوسکتا اس لئے کہ اس پراہمائ ہو چکا کہ بیرآ یت مردول کے بارے میں ہےاورآ خرت کاعذا ب بھی مرادنیس ہو سکتا اس لئے کہ اگر بیمرا دہوتو معطوف اور معطوف علیہ بھی تغایر باتی نہیں رہے گالامحالہ اس سے مرادعذا ب قبرہے

(۲) دوسری آیت کر بریشت الله الذین آمنوا بالفول الثابت فی الحیواة الذئیا و فی الآخر قول ثابت سے مراد کلر توحید بسید الله الذین آمنوا بالفول الثابت کی و ایات کی توفیل کال جانا اس سے منہوم خالف کے طور پر بسی با برت بوتا ہے کہ عذاب قبر منکر کیر کے الدر منکر کیر کے بوایات کی توفیل ہے کو گذر جب جواب نیس طے کا تو نو ما مزالے گ و وسری دلیل : وہ اماد بیث رہی کہ کام کے منگلمین فراح ہیں) جن کا قدرے مشترک بدرج شہرت کو پہنچا ہوئے بلکہ توانز معنوی کے درجے تک پہنچا ہوئے ہوئے ایک مام نے کہا ہے) مثلاً ایک مدین بی آتا ہے کہ حضور سلی اللہ علیو الم دوقبروں پرگزرے دونوں کو عذاب ہو رہا تھا ایک کو چنانوں کی دورجے تک پہنچا ہوئے ہوئے کہ بیٹ اس کے منظور من کا منظر منظر کر دونوں کو کا منظر ہوئی کو جنانوں کی دورجے تک پہنچا ہوئے کہ منظر ہوئی کو جنانوں کی دورجے کی در دورجے کی دورجے کی

جواب ۔ بہت ی چیز ہے اسی ہیں کہ جود کھائی نیس دیتی مگران کا وجود ہوتا ہے مثلاً پھول ہیں خوشیو ہے مگر دکھائی نیس دی اور دودھ ہیں کھن ہے کر دکھائی تیس دیتا ہی طرح کے اس تھا ہے ہوتا ہے تو مگر دکھائی نیس دیتا ہی طرح کے اس تھا ہے ہوتا ہے تو مگر دکھائی نیس دیتا ہی خوس ہے ہوتا ہے تو ایمان بالغیب باتی نیس دہے ہوتا ہے تو ایمان بالغیب باتی نیس دہے ہوتا ہے تو اس تھا م درہم برہم ہوجائے ہے بالکل ایسان ہے کہا کم خوش خواب میں انجھی چیز دیکھے تو فرحت وخوشی موال کے متاثر ہوتا ہے خوتی ہویا تی تھی کہ بسااوقات بعد میں بھی اس کے محسوس کرتا ہے اورا کر بری چیز دیکھے تو تو اس مقام پر پہنچ گا اواس مقام پر پہنچ گا اور اس مقام پر پہنچ گا تو اس کے بیت میں چلا گیا یا جاد یا گیا اس کو عذا ہے بھر گا گیا ہو گا تو اس کے بیت میں چلا گیا یا جاد یا گیا اس کو عذا ہے بھر گا گیا ہوں گا ہوں گا ہوں گا ہوں گا گیا ہوں گا گیا ہوں گا ہوں گ

دا ب: اس میں دومقد سے مسلمات میں سے ہیں۔(۱) حق جل شاند کا علم کامل ہے۔ جمیع کلیات وجز نیات کو مجیط ہے کوئی مجمی چیز اللہ کے دائر وعلم سے باہر میں۔ میت کے اجزاء جہال کہیں بھی ہوں وہ اللہ کے علم میں ہیں۔(۲) باری تعالیٰ کی قدرت کا ملہ ہے (قدرت خداوند کی کا ملہ ہے) کہذا بھی مقدمہ اولی میت کے اجزاء جہال ہیں وہ اللہ کے علم میں ہیں اور بھی مقدمہ تامیا ہی قدرت کا ملہ سے ان کوجمع کر کے بیک وقت تقداب وے سکتے ہیں یا ہر جز کو میں عذاب وے سکتے ہیں۔

سوال:اگرجانور کے پیٹ میں ہے اورالشعذ اب دیتے ہیں تو جانورکو بد کنا جاہے اس کومتا تر ہونا جاہے ۔

جواب: مریش کے پیٹ میں کیڑے ہیں جھڑتے ہیں جھڑتے ہیں آپ کو پیتہ پکوٹیس جانور کے پیٹ میں عذاب دینا بھی ایسے ہی ہے۔ انشد کی ذات قادر ہےاس بات پر کہ جانور کے پیٹ میں میت کوعذاب ویں ادر جانور کو پیتا تک نہ چلے۔میت معذب ہوا در جانور متاثر بھی نہو۔ سوال: اس پر کیا دلیل ہے کہ عذاب قبر دوح مع الجسد کو ہوتا ہے۔

جواب : دہ احادیث جن کا تعلق عذاب قبرے ہے ان کے اندرائی صفات ذکر کی ٹی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب روح مع الجسد کو ہوتا ہے مثلاً ایک حدیث میں اقعاد اور اجلاس کا ذکر ہے (اٹھانا بھیانا) تو یہ جسم کے بغیر ہو، کہیں سکا تو معلوم ہوا کہ عذاب روح مع الجسد کو ہوگا نیز عقل کا نقاضا بھی کبی ہے۔ حضرت الورشاہ محمیر گافر ماتے ہیں کہ 'اگر طبیعت سلیمہ ہوتو عام آ دی کی عقل میں وہ بات آ جاتی ہے جو یزے بڑے عقلاء کے ذہن میں بھی تبیں آتی ''۔ واقعه-۱: اس پرایک دانعه سناتے ہیں کہ میری عمر چارسال کی تھی اپنے وطن دہستی میں دوخص کومیں نے دیکھا کہ دوخص جنگزیز ہے آیا عذاب قبرروح کوہوتا ہے یاجسم کوتو مے بیہوا کہ دونوں کوعذاب ہوگا انہوں نے مثال بیٹیش کی کدائیک نظر اادرایک اندھا مخص ہیں وہ دونوں باغ میں گئے اب کیل تو رکز کمانے منے ایم ھے کوئو کی نظرتیں آناوہ کیسے تو زے اور جولنگز اسے وہ کیل تک پہنچ نیس سکنا اگر چیاس کونظر آتا ہے اندھے نے کہا میں تمہاری سواری بنیآ ہوں تم میرے کندھے پر میٹھوا ورتم اس کوتو ڑو چنا ٹچے ایسا تل ہوا۔ جب مالک کوشکایت میٹجی تو دونوں کو مر نآد کرلیابی چھا کیا تو اندھے نے کہا کہ میں نے تین توڑا میں نے تین تو ڈانگڑا کینے نگا سارا کرنوٹ ای کا ہے اس نے بچھے کندھے پرا ٹھایا ہے۔الغرض ما لک تمس کوسزا و سے گا۔ ووٹو ل بحرم ہیں ووٹو ل کوسزا و سے گا۔ بالکل ای طرح روح اورجسم ووٹو ک بحرم ہیں اس لئے عذاب دونوں کو ہوگا۔علامدانورشاہ صاحب تشمیری فرماتے ہیں کہ ش نے بین تمیں سال کے عرصے کے بعد تغییر قرطبی میں دیکھا جعزت ابن عماس ° سے بعینہ بھی مثال نیکو بھی اس کئے یہ جملہ قرمایا کہ اگر طبیعت سلیمہ ہوتو عام آ دمی کی مقل میں وہ بات آ جاتی ہے جو بزے بڑے عقلاء کی مقل شر بھی نہیں آتی۔ بدیشکڑنے والے عام و بہاتی لوگ تنے میرمثال کیسی دی (مزیدا گر دافغات دیکھنے ہوں تو ڈاکٹر نوراحمہ نور کے چثم دید وا تعات احوال قبر ہے متعلق الخیر کے رسالہ میں شائع ہوئے تنہ اس میں دیکھ لو) مثلاً ان میں سے دیک واقعہ میسناتے ہیں کہ ہماری تبکیغی جماعت بغاکے علاقہ میں گئی۔ (یہ ہزارہ کے علاقہ میں ہے) جہاں علامہ غلام غوث ہزاروگ رہتے تھے ان کے ہاتھوں پرلوے کے سلاقوں کے نشانات پڑے ہوئے تنے لوہے کی سلانیس مرم کر کے ان کے ہاتھوں پر لگائی جاتی تھیں) ان دنوں میں ١٥٠ م کی جنگ لکی ہوئی تھی اور اسلحة تبرستان مين چينايا مواقعا اوروبال ايك نوجي اس كى حفاظت كرر باتغاد وفويكى ايناوا قعد بتلاتا بهركدا يك قبر مين سے تك قلك كى آواز آر دى تھی ٹی نے مجھا کہ وئی جاسوں جمیا ہوا ہے ۔ توجب جم قبر کے باس آیا اوراس میں ویکھا تو ایک چھوٹا سا جانور ہے اوروہ پیٹ کو باربار ڈستا ہاں کی وجہ سے وہ آ واڑ آ ربی تھی مجھے اس برتریں آ یا ہی نے اس کواجی بندوق کے بٹ کے ساتھ اس کو مثایا تو وہ بیری طرف متوجہ ہو گیا میری طرف محورت لگایس ڈرے مارے پیچے ہوگیا ہر جھے ترس آیا ہریس نے اس کو مارا تو ووٹو رامیرے بیچے لگ کیا۔ یس آ کے آ مے اور وہ بیرے بیچے یہال تک کدیں ایک نہر کے اندرواخل ہواوہ جانور جو برندہ کی شکل میں تھامیرے پیچے آ رہا ہے۔ میں نے ابھی نہر کوعبور نہیں كياتفا كداجا كك اس في اينامنه مهر يمل وال وياتو نورا شهركا ياتي اليفي أكارا ورميري تأتيس ياتي من تفي جس كاوثر بيبوا كدميري بتذليول كا موشت نورا مرنا شروع ہو گیا جی کے صرف بٹریاں فی مسکس چونک میں سرکاری فوجی تفااس لئے مجھے علاج کے لئے امریکہ بھیجا کیا مگر پنڈلیوں يركوشت واليس سآيا- بيواقعد بيس معلوم بوتاب كدعداب قبرت ب-

واقعہ ۳۰: ۔ ڈیزہ غازی خان میں ایک نہر کھودی جارتی تھی اور نہر کھدوانے والامیرا (ڈاکٹر) کا دوست تھااوروہ عذاب قبر کا مشر تھا۔
نہر کے کھودنے والے مزوورایک دن ایک جگہ تی میں اور وہ افسر آیا اس نے پوچھا کہ کیا معالمہ ہے کیوں کھڑے ہوانہوں نے بتلایا کہ ہم نے وہ فٹ نیچے نہر کھودی ہا دراس کے بیچے ہم ویکھتے ہیں ایک پھر ہا اور پھر کے نیچے ایک سیب نما کھل رکھا ہوا ہا درمیت کے متہ کا وی ب ہا وروقتہ وقعہ سے ایک ایک قطرہ کرتا ہے اس کے منہ میں جاتا ہا اور وہ میت تازہ کھل کا جوس نی رہا ہے۔ تو افسر نے ویکھا واقعی ایسانی مار تھا۔ تو اس دفت اس نے بھین کرلیا کہ واقعی عذاب قبر اور رہت قبر تی ہوگی شہید ہوگا اس لیے وہ (اس کی میت) تروتا ذہ پر کی تھی تو معاوم ہوا کہ شہد ہوگا اس لیے وہ (اس کی میت) تروتا ذہ پر کی تھی تو معاوم ہوا کہ شہد اور تا ہوگی شہد ہوگا اس کے وہ (اس کی میت) تروتا ذہ پر کا تھی تا در معاوم ہوا کہ شہدا و تی قبر دس میں زندہ ہو تے ہیں اور تا یا گیا کہ رکئی سالوں کی قبر ہے بیوا قعات و تی افو قائم تا تا ہو تی کہ در ہوتا نے باتا ہے۔

ٱلْفَصْلُ الْاَوَّلُ

عَنِ الْبَوْرَةِ بُنِ عَازِب رَضِى اللّهُ عَنْه عَنِ النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلْمُسَلِمُ إِذَا سُئِلَ فِي الْمَعْرِث مِلاَ بَن عَزَب سے روایت ہے کہ ہی ملی الله علیہ وہم نے فرای سلمان ہے جس وقت اللّقَبُو يَشَهَدُ اَنَ لاَ اللهُ وَانَ مُحَمَّدًا وَسُولُ اللّهِ فَذَالِكَ قُولُهُ تَعَالَى يُفِيتُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَانَ مُحَمَّدًا وَسُولُ اللّهِ فَذَالِكَ قُولُهُ تَعَالَى يُفِيتُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَانَ مُحَمَّدًا وَسُولُ اللّهِ فَذَالِكَ قُولُهُ تَعَالَى يُفِيتُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَانَ مُحَمَّدًا وَسُولُ اللّهِ فَذَالِكَ قُولُهُ تَعَالَى يُفِيتُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَبّى اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَبّى اللهُ اللّهِ اللهُ اللهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلّمَ وَسَلّمَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللّهُ اللّهُ وَنَبِيّى مُحَمَّدُ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ . (صحيح المحارى وصحيح مسلم) وَ مَا اللهُ وَنَبِيّى مُحَمَّدُ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ . (صحيح المحارى وصحيح مسلم) وم كَبَا حَمْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ . (صحيح المحارى وصحيح مسلم) وم كَبَا حَمْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ . (صحيح المحارى وصحيح مسلم) وم كَبَا حَمْ عَرَا رب الله عهم عاله اللهُ واللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وا

سوال: المسلم کے مفتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ کا فر ہے سوالات نہیں ہوں گے۔ جواب: یہ یہ تیداحر ازی نہیں ہے بلکہ کا فروں ہے بھی سوالات ہول کے۔المسلم کے ذکر کرنے سے مقصود صرف مسلمانوں کے احوال فی القیر کو بیان کرنا ہے۔

سوال مسئول برئا ذکرتیں۔ جواب وہ دوسری تصوص میں موجود ہیں مسئولہ برتین چیزیں ہیں۔ میں دیک من نبیک صادب تک ان تینوں کا جواب شہادت میں آئریا ہے۔ لا الله الا الله (شبادت توحید) پہلے سوال کا جواب ہے اور محررسول اللہ (شبادت رسانت) دوسرے سوال کا جواب ہے اور دوتوں کا مجموعہ تیسرے سوال کا جواب ہے

فلذالک قوله تعالیٰ۔ یہال،مضاف محذوف ہے ای فعصداق ذالک قوله تثبیت فی الآخر الکا مطلب یہ ہے کہ تبرک اندر مشرکتیر کے سوالات کے توقع کا من حانا۔

سوال: اس آیت میں کمیں بھی عذاب قبر کا ذکر تہیں ہے۔ جواب (۱): اس آیت کریر ئے منہوم خالف ہے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جومونیون نہیں ان کو جوابات کی تو نیش نہیں ملے گی۔ جب تو نیش نہیں تو سزا لیے گے۔ یہی تو عذاب قبر ہے۔

جواب (٣): بيآ بت احوال قبر كے بارے شن نازل بوئى ہے۔ منو نت اى هذه الآبة نزلت في عداب القبر _ سوال: اس صديث سے قومعلوم ہوتا ہے كہ ميت ہے ايك ہى سوال ہوگا۔ جواب _ ايك كاذكر ہے باقبوں كافئى نہيں _ المهنداول المهنداول المرادية ا

سوال: ونبي معمد صلى الله عليه وسلم عمعلوم بوتاب كريمي نكوره سوال كاجواب ب_

جواب: یہاں پرسوال محدوف ہے میں نہیک جس کا جواب ندگور ہے ہی محصلی اللہ علیدوسلم باتی ایک سوال رہ کیا مادینک جواب ساعدا کی تقی مقعود بلکہ بعض کا ذکر دوسری احادیث میں ندکور ہے۔

سوال: آیان مشرکیر کے سوالات میں عموم ہے یا تخصیص ہے ہرایک سے سوال ہوگایا کسی کی تخصیص ہے۔

جواب اس میں دوقول ہیں پہلاقول عموم دالا ہادر دومراقول تخصیص دالا ہے قول ٹائی جہور کا قول یہ ہے کہ تخصیص ہے ہیں ، ادار اسلمین اور امت کے بعض خوش انعیب اور صلحاء اس ہے مشتلی ہیں بیتی ہے ام مخصوص مند البعض کی قبیل ہے ہا در بھی دائے قول ہے شرح عقا کہ کے مصنف مولا تا عمر نفی گئے حالات ہیں تکھا ہے کہ جب ان کی وفات ہوگی شاگر دنے خواب ہیں ان کو دیکھا کہ محر تکیر کا سعا ملہ جومولا تا کے ساتھ ویش آ یا تفاوہ یہ کہ محر کلیر مولا تا کے باس آئے اور انہوں نے سوال کیا تو مولا تا عمر مفی نے کہا میں تہبار ہے سوال کا جواب عربی نقم میں چیش کیا اور پوری تقم شاگر دکو با دیوں تقم میں چیش کیا اور پوری تقم شاگر دکو یا دہوتی اور ویوں تقم شاگر دکو یا دہوتی اور ویوں تھی ہے۔

مولا نا دریس کا ندهلوی نے بھی ایک نظم نیاری ہاورا پیغ ساتھیوں کوفر مائے تم سند جب سوال ہو گا قبر بیں تو تم میری نظم میں جواب دینا۔ معلوم ہوا کہ عربی کی فکرئیس کرنی جا ہے وہال خود بخو دا جائے کی میسوال وجواب عربی میں ہوں سے۔

وَعَنُ أَنَسٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّم إِنَّ الْعَبُدُ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِه وَتَوَلَّى عَنَهُ أَصَحَابُهُ المَعْرَالَ اللّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّم الله عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَرَسُولُهُ وَمَ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ال

فنشو این : صدیث کے اہتدائی مصے کے اندریہ بات خوارے کدمیت کو جب قبر میں دفن کردیا جا تا ہے اور اس کو دفتائے کے بعد اس کو دفن کرنے والے ساتھی واپس لوشخ تو وہ میت ومردہ ان کے جوتوں کی آ واز کوئن رہا ہوتا ہے اس اثناء ش اس کے پاس دوفرشخ سوائی وجواب آتے ہیں۔ اس مدیث کے تحت بید سنلدآ یا کہ (ساع موتی حق ہے یا نیس)

مسئله ماع موتی اس مینای معتدبین خاب ین (موجوده زمانے بین معرکة الآراه ہے)

(۱) سہلا فدہب مطلقا ماع موتی حق ہے۔ یعنی ہر مردہ ہر بات ہر دقت میں سنتا ہے نہ توقیق دون فخص کی تخصیص ہے اور نہ کلام کام کی تخصیص ہے اور نہ کلام کی تخصیص اور نہ دون وقت کی نہیں سنتا ۔ نہ وقت کو تخصیص اور نہ وقت کی تعمیر اور نہ وقت دون وقت کی تخصیص اور نہ وقت اللہ تعالم میں ہوت کی جس مرد ہے کو جو بات جس وقت اللہ تعالم سانا جا ہیں ووستا ہے تخصیص ہے تمام میں نفوص ہے اللہ تعالم سانا جا ہیں ووستا ہے لیک جن مواقع میں لیک جن مواقع میں ایک ہو جی ہواں میں سانا کیا جائے اور اس کو تسلیم کیا جائے اور جن مواقع میں نفسوص ہے تابت نہیں ان کے بارے میں وہاں مکوت افتیار کرنا جائے ۔

ولاکن: قول اول والوں کی دلیل میں صدیث صدیث قرع العمال ہے۔

فریق مخالف کی طرف سے اس دلیل کا جواب: یہ تو ساع بزئی ہے ایک بزئی ہے کل کے احکام ثابت نیس ہوتے اس کے لئے جزئیات کیٹرہ کا ہونا ضروری ہے لہذا امر جزئی کے اثبات سے امرکلی کا اثبات نیس ہوسکتا۔

قول ثانی والول کی ولیل۔ فانک لانسم الموتی و لانسم الصم الدعآ، وماانت بمسمع (لآیة) فراق خالف کی طرف سے اس ولیل کا جواب: ریبال مهاع کی نفی نیس اسام کی نفی ہے (۲) معنی کنائی مراد ہے۔ خیق معنی ساح کا مرازیس (اساع تافع کی نفی ہے)

مسئله مشى بالنعال

آیا قبرستان میں جوتے کین کرچلنا جائز ہے یاشیں۔اس بارے میں دوقول ہیں

پہلا قول: جائز میں۔معتز لہ کا یکی ندہب ہے۔ دوسرا قول: جمبور کا ندہب یہ ہے قبرستان میں جوتے پہکن کر چلنا جائز ہے۔ ولیل ۔حدیث باب ولیل ہے۔جن حدیث میں قبرستان میں جوتا پہننے کی ممانعت آئی ہے۔جواسبہ وہ کسی اسرآخر یا امر عارض کی وجہ سے حضوصلی الندعلیہ وسلم نے ممانعت فر مائی مثلًا دویہ ہے کہ وہ بطورافتی راور تکبرہے چلنے کی وجہ سے ممانعت فر مائی یا جوتے کے ساتھ کندگی تھی ہوئی منتی اس وجہ سے حضور صلی القدعلیہ وسلم نے ممانعت فر مائی۔

حدیث کا دوسراحصہ فولد فیقعداند۔ دہ دوفرشتہ آتے ہیں۔ میت کو بٹھاتے ہیں ان دوفرشتوں میں ہے ایک کومشراور دوسرے کوئیر کہاجاتا ہے اس کئے کمان کی شکل ڈراؤنی ہوتی ہے۔

موال ما قبل میں بدیات گزر چکی کد تعود اور جنوس بیل فرق ہے یانہیں ماکیا تول تر ادف کا ہے اور دوسرا قول فرق کا ہے وہ بدکدا گر قیام سے بیٹھنا ہوتو اس کے لئے تصود کا لفظ استعمال ہوتا ہے اور اگر اضطحاع لیتے ہوئے ہوں اٹھ کر بیٹیس فہ کور و شابطہ کی بناء پراس سے لئے <u> ج</u>لالغ

جلوس کا لفظ ہو گئے ہیں۔ مذکورہ ضابطہ کی بناء پر یہاں مناسب جلوس کا لفظ تھانہ کر تعود کا بیاد پڑکال دوسر ہے آول پر ہے۔ جواب ا: بیروایت بالمعنی کی قبیل ہے ہے۔

جواب ۱۳۰۳: پیندگوره ضابطهای وقت ہے کہ جب تعود وجلوں دونوں ایک عبارت میں اکتفے ہوجا کمیں اورا گرا یک ہی لفظ فیکور ہوتو وہ لفظ دونوں معنوں میں استعال ہوتا ہے۔ اذا جسمعا اللتو فار و اذا اللتو تھا اجسمعار البترا اس صورت میں اس کورواے بالعنی پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں۔ فولہ فیقو لان رائج دوفر شیتے ہوچھتے ہیں اس جمل کے متعلق آپ کی کیارائے ہے۔

قوقة المعجمد صلى الله عليه وسلم بيحدااتم اشاره كيمشاراليدكي تيمين كابيان بادر بيراوكا كاكلام بـ فرشتون كاكلام شبيل - اس رجل كامصداق محد صلى الشعليه وسلم بيل سوال فرشة ابيا كلام جونظيم پر دلالت نبيل كرتا ابيا كلام كيول ذكر كرت بيل عبارت داللة على التعظيمي بلكه وه الفاظ جونجيم پر دلالت كرت بيل ان كوذكر كرنا چاہئة جواب غير تعظيمي الفاظ اس لئے ذكر كرتے بيل تا كم سئول كا يورا يورا امتحان بوسكه سوال كي عبارت سے (كلفتوں) جواب اخذ ندكر سئے۔

سوال جند اسم اشارہ ہے مشارالیہ کے لئے جارہ مغول کا ہونا ضروری ہے۔ (۱) موجود ہومعدد م ندہو۔ (۲) محسوس ہو۔جواس کے ذریعہ ہے اس کا حساس ہوسکتا ہے (۳) بالہ صر ہوتا تکھوں ہے دیکھا جا سکے۔ (۴) فی الخارج متعمین ہو۔

ماتفول فی ہذاالوجل ۔اس۔معلوم ہوتا ہے کے حضور سلی اللہ علیہ وکلم برمیت کے پاس حاضر ناظر ہوتے ہیں بر بلوی کہتے ہیں جب حضور معلی اللہ علیہ وکلم مردول کے پاس موجود ہیں تو زندول کے پاس موجود کوئی نہیں ہو سکتے ۔

واقعه: قاضى صاحب كاخادم غير سقلدتها (محويال شمر) .

نواب مدیق حسن فان کے بارے میں قاضی ایوب کے فادم نے تواب دیکھا کہ ہم بہت سارے آدی تی ہیں اور حضور ملی الله علیہ دسلم ہمیں ہوجود ہیں تو اس دوران حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے تماز کے لئے ہمیں موجود ہیں تو اس دوران حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے تماز کے لئے نواب صاحب کی آئے کیا ہے جو کو بی فادم خوش خوش اٹھا۔ قاضی صاحب نے ہو چھا کیا بات ہوتو اس نے پھر خواب سنایا قاضی صاحب نے کہا واقعی فواب صاحب نے اور اس ماحب نے تواب کے درمیان مناسبت ہو تھی تو قاضی صاحب نے قرمایا کے حضور ملی اللہ علیہ دسلم کی موجود کی میں میت آ مے ہوسکتا ہے زندہ نہیں تیس ساملے یہ تعیم میں نے دی۔

سوال اس حدیث معلوم ہوتا ہے کہ حضور سلی الشعلیہ وسلم ہر جگہ حاضر ناظر موجود ہیں۔

جواب- ا: کلام عرب کے اندر کیمی معہود فی الذ بن متصور فی الذیمن چیز کوهذا کا مشار الید بناویا جا تا ہے ۔ پہاں بھی چونکہ برموؤن کے ذہن میں حضورصلی الشعلیہ وسلم موجود جیں اس وجہ سے مشار الید بناویا کمیا ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ بی کریم صلی الشعلیہ وسلم کا جسم حضری ہر میت کے باس موجود ہوتا ہے باتی اس کے نظائر بھی موجود ہیں۔

ووسرى مثال: حديث وفدعبداليس بين بروفدعبداليس كالوكول في كماحد الدحى من كفاد مصوركياس وقت كفارمعر

موجود من بنا كالمعبود في الذبن بون كي وجد علم اكامشار اليد بنا في كيا-

تنيسري مثال: حديث اعطاء لتعلين بين حضرت ابو مريرةً نے فريايا 'هو لاء الناس من ورانی بيالفاظ ميں اس بين اگر جدا ا کالفة نمين مگر حولا واسما بيناره تو ب رکياتمام محابيا کن وقت موجود کين تقيصرف تقعود في الذبن مونے کی وجہ سے ان کاحولا وکامشارال بنایا گيا۔

717

چوسی مثال: بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابو ہ رفغاری کمدے دور ہتے ہیں جب حضور سلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بارے میں سفتے ہیں اور محقیق حال کے لئے اپنے بھائی کو کھر کی طرف ہیستے ہیں اور فر ماتے ہیں اور تحب المبی ھنڈا لو ادی کیا مکہ اس وقت ان کے سامنے تھائیس صرف معہود فی الذہن ہونے کی وجہ سے مشار الیہ بنایا گیا۔

یا نیج کی مثال: حضرت معاویهٔ ملک شام سے مصرت حسن کی طرف اپنے دو قاصد وں کوروانہ کرتے ہیں اور فرماتے ہیں اڈھیا المی هذا الرجل کیا مصرت حسن سامنے مصنیس بلک وہ تو مدینہ منورہ میں متص سرف معہود کی الذہمن ہونے کی وجہ سے بقرا کا مشارالیہ بنایا گیا۔

تو ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ نکام عرب کے اندر مشار الیہ کے معبود فی الذین ہونے کی جد ہے بھی صفرا کا مشار الیہ بنادیا جائا ہے۔خود دشمن بھی اس بات کوشلیم کرتے ہیں اگر ان کی عبارت کاعربی میں ترجہ کیا جائے تو ان کا ترجہ نہ ابنیا ہے۔مثل اہل بدعت کے پیٹوا لیڈر اور قائد احمد رضا خان خوا بی کتاب 'حسام الحرمین' میں صفرت تھا نوئ کی کتاب' حفظ الایمان' پر تنقید کرتے ہوئے' کاش بیانا کم' کے الفاظ نکھتا ہے۔ای طرح'' کوکب' میں مصرت شاوا ساعیل شہید کے بارے میں بھی الفاظ کھتا ہے' کاش بیطالم' اور لفظ بیکا ترجہ عربی میں ہذا ہے۔کیا بیلوگ حاضر نا ظریقے۔کیا اس کے سامنے یہ موجود تھے تھیں۔فقام عبود فی الذہن ہونے کی بناء پر بذا کامشار الیہ بنایا گیا۔

جواب-۲: نی کریم سلی الله علیه و کم کی صورت مثالیہ پڑی کردی جاتی ہے برمیت کے سامنے اور صور مثالیہ میں تعدد ہوسکا ہے اور اب تو یہ تعدد کو کی ستبعذ نہیں رہا۔ تعدد کو کی ستبعذ نہیں رہا۔ خلاب کرتا ہے کیکن اس کی صورت مثالیہ بن جاتی ہیں ہورے ملک میں اس کی صورت مثالیہ جاتا ہے۔ کیکن جہود کہتے ہیں کہ اس بقال ہے کوئی تائید جامل نہیں۔ کی صورتی وکھائی دیتی جس کہ اس بقال ہے کوئی تائید جامل نہیں۔

چواہ۔ سانی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور میت کے درمیان جو تجابات ہوتے ہیں وہ اضادیے جاتے ہیں۔ جیسے معراج کے واقع میں بہت المحقدین دکھایا کمیاسی اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم دکھود کے درمیان جو تجابات ہوتے ہیں۔ نہیں کا دلاک وشواہد کے نہ ہونے کی اور سے اللہ و مسولہ عائی وسلم دکھود کے اور سے اللہ او وسولہ عائی واللہ کا انہا کہ کہ بعد جب میت جواب دیکے اور مسللہ و وسولہ عائی ایک و کرکرے گا۔ اور اللہ کا تذکر اللہ کا تذکر ہیں کیاس کا جواب دیا کہ ایک معالی کے اللہ اور اللہ کا تذکر ہوال دجواب کی تی ہیں۔ اللہ و میں المناذ کے معتم میں بے فیقول ہی ان دونوں میں سے ہرا یک کے گا۔

صدیث کے دومرے مصے کا حاصل ہیہے کے فرشتے موال کریں سے تو میت اگر موک ہے تی اشہد اند عبداللہ و رسو لہ تو اس کو کہا جائے گا تو و کیوا ہے جہنم کے تعکانے کی طرف اللہ نے اس کو جشت کی جگر تبدیل کردیا ہے تو و چھے کا ان کو دیکھے گا اور منافق اور کافر ہے موال کیا جائے گاما تقول ہی ہذا الوجل تو وہ جواب دیں کے لا اور کی لین ان ٹیس سے جرایک ہی کہے گا ٹیس وی کہتا ہوں جولوگ کہتے ہتے۔ منافق کے گامین جومونین کہتے تھے ہیں بھی وی کہتا ہوں۔ پیصرف نہتے کہا۔ یا جولوگ کہتے جی لیسی نی ٹی صلی انڈ علیہ وہلم کی تحذیب کرتے تھے شریکی وی کہتا ہوں۔ اس کو کہا جائے گا لاحدیت و لاتلیت لاحدیت. شاتھ نے تو کھوکا تعلیت اور شاتھ نے مجھ کردومرے کی بات بانی۔

یا تلبیع اصل میں تلاوت ہے ہے۔ ای تلوت تو نے تر آن کی تلاوت کر کے پھے تھا بھر سوال ہوگا کہ توت ہے تلبید کیے ہوگ۔ بزوس میں واقع ہوئی وجہ سے تلبید ہوگا۔ جیسے لا خوانی و لا مندانی پڑوس کی رعایت کرتے ہوئے ندائی پڑھا ممیا ہے۔الغرض نہ خود تھے۔ مجھ عاصل تھی اور نہ مجھ دالوں کی تقلید کی۔

مطارق جمتوز اس كے بعدائ محص كولو ہے كے بهتوزوں كے ساتھ ماراجائے كار لين وہ چيخ گاس كى چيخ الوقتين كے علاوہ سب سنتے ہيں۔

قولها من يليه ك تيدواتعي بكولي احتراز مقعود تين بير

سوال:عدّاب کامشاہرہ توخیس ہوتا۔جواب ۔اگرمشاہرہ ہوجائے تو ایمان بالغیب نیس رہے گا۔اگراس کامشاہرہ ہوجائے تو حواس تم ہوجا کیں ۔ ہوش دحواس باختہ ہوجا کیں لوگ آبادی چھوڑ کرجنگل میں اپناٹھ کانہ بنانے لگ جا کیں ۔اس نئے تو حضور صلی اللہ علیہ دکتم نے فر بایز اللہ مجھے اتناخوف عطافر ہاجتنا کہ بھر ہے درمیان اور معصیت کے درمیان حاکل ہو۔

سوال: اس مدیت ہے سلم کامل کا حال بھی معلوم ہوااور کا فرومز قتی کا حال بھی معلوم ہوائٹر موسن فاسق و فاجر کا حال معلوم نیس ہوا۔ جواب قبول اول سوس فاسق دفاجر کا حال جواب میں موسن کاش کی طرح ہوگا اور بشارتوں میں فراخی آبر میں اور جنت کی خوشو میں فرق ہوگا۔ قبول ٹافی ان چیزوں میں بھی فاسق دفاجرموس مطبع کی طرح ہوگا۔

سوال: دونوں میں کوئی فرق نوندرہا۔ جواب فرق احساس کے انتہارے ہوگایا کیفیات کے انتہارے ہوگا۔ جنت کا درواز ہ کھولئے سے جنتی خرشبوا درنو رامیت مومن کال کومسوں ہوگی آئی فورائیت فامق و فاجرمومن کومسوئن ٹیس ہوگی بلکہ مہوگی ۔

قوله' هن ملیه رسوال دوسری احادیث مثل آتا ہے اس کی آواز شرق و غرب دائے (مخلوق) ختے ہیں۔ جواب بیقید احترازی نیس د سوال: اس حدیث می تقلین کے علاوہ کا ذکر ہے حالا نکہ حضور سلی امتد علیہ و نام کی بیآ وازی تنفی حالا نکہ حضور سلی جواب حضور سلی اللہ علیہ دسم نے بطور مجزے کے ساتھا۔

وعَنْ عَبُدِ اللّهِ بْنِ عُمُورَ وَضِيَ اللّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمُ إِذَا حَرْتُ عَبِدَاللّهُ بْنِ عُمُورَ وَضِيَ اللّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ مِنْ اللهُ عَنِهِ وَلَمْ نَ فَرَالِا ثَمْ مِن فَ وَقَتْ مَا عَلَيْهِ مَفْعَدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيّ إِنْ كَانَ مِنْ اَهُلِ الْجَنَّةِ فَمِنَ اَهُلِ الْجَنَّةِ وَهِلَ كَانَ مِنْ اَهُلِ الْجَنَّةِ فَمِنَ اَهُلِ الْجَنَّةِ وَالْعَشِيّ إِنْ كَانَ مِنْ اَهُلِ الْجَنَّةِ فَمِنَ اَهُلِ الْجَنَّةِ وَالْعَشِيّ إِنْ كَانَ مِنْ اَهُلِ الْجَنَّةِ فَمِنَ اَهُلِ الْجَنَّةِ وَالْعَشِيّ إِنْ كَانَ مِنْ اَهُلِ الْجَنَّةِ فَمِنَ اَهُلِ الْجَنَّةِ وَالْعَشِي اللهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الل

تنسویی : حاصل حدیث : جب کوئی محض مرتا ہے تو اس پر قبر میں صبح شام اس کا نھکا نہ بیش کیا جاتا ہے اگر وہ جنتیوں میں ہے ہواس کو جنت کا محمکا نہ دکھایا جاتا ہے اورا گرجہنمیوں میں سے ہوجہنم کا نھکا نہ دکھایا جاتا ہے اس کو کہاجا تا ہے یہ تیرا فھکا نہ ہے یہاں تک کہ آ۔ مت کے دن تھھ کواس ٹھکا نہ کی طرف اللہ بھیج ویں۔

سوال معروض عليه كياچز ہے۔ جواب روح مع الحسد سوال جنت دود زخ كيوں پيش كى جاتى ہے؟ جواب تا كه توش تستوں كى الحر فرحت وسرت بڑھ جائے اور برقستوں كى صرت بين اضافہ ہو سوال ہے وشام ميت سكوت بين تو محقق تى نہيں ہو كئى تو پھراس كاكيا مطلب ہے كہ مح وشام ان كے سامنے پيش كى جاتى ہے؟ جواب سرادان اوانت ميں (ہے) لينى اس دنيا كے اعتبار سے جو وقت ہو مراد ہے يہاں پر عبارت بين اختصار ہے اصل ميں عمارت يوں ہے۔ ان كان المعيت من اهل المجنة فعوض عليه مقعد من مقاعد اللہ الناو فعوض عليه مقعد من مقاعد اللہ الناو فعوض مقعد من مقاعد اللہ الناو فعوض مقعد من مقاعد اللہ الناو

عَنُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنُهَا اَنَّ يَهُو دِيَّةً وَحَلَثُ عَلَيْهَا فَذَكَرَتُ عَذَابَ الْقَبُرِ فَقَالَتْ لَهَا اَعَادَكِ معرف عائث عادث عادد الله عنها الله عنوى عدرت الله على الله عذاب قبركا الله عن ذكر كيا- الله عضرت عائش وكها اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبُرِ فَسَا لَتُ عَائِشَةً رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَذَابِ الْقَبُرِ فَقَالَ الله تَجْ قبر كَ عذاب سے نيائے عائش في كي الله عند وسم سے عذاب قبر كر معال دريانت كيا۔ آپ الله عيد وسلم في نَعَمُ عَذَابُ الْقَبُوحَقُ قَالَتُ عَائِشَةُ فَمَا رَأَ يُتُ رَسُولَ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعُدُ صَلَّى أَنْهُ عَذَابُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعُدُ صَلَّى أَرْهُ لِ اللهِ عَلَيْهِ عَالَمُ بَعُدُ صَلَّى أَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ اللهُ عَلِيهِ وَهُمْ نَ عَلَى إِللّهُ عَلَى اللهُ عَلِيهِ وَهُمَ نَ عَلَى إِللّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبُو. (صعبع البعادي وصعبع مسلم)

عَمُ لُولُ أَمَا وَهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبُو. (صعبع البعادي وصعبع مسلم)

بمى كولُ أمَا وَهِ مِنْ عَذَابِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

نشولیج: حاصل حدیث: معفرت عائش خدمت عن الدی یه دی ورت آن رہی تنی تو ایک مرتباس نے عذاب قبر کا لئد کرہ شروع کر دیا اوراس نے حداب الله من علماب الله و راللہ تجے عذاب قبر سے محفوظ رکھے۔ جب حضور سلی اللہ علیہ وسلی اللہ علیہ واللہ وا

سوال ال حدیث سے قدمعلوم ہوتا ہے کرحضور سلی اللہ علیہ کم افراز کے بعد تعود من علیاب القبویز حنالیک بہودی کی فہر کی وہسے تھا۔ جواب ۔حضور سلی اللہ علیہ وہ سلے جبر آنھو فہ من علااب القبو اس واقعہ کے بعد کیا۔ ورند پہلے بھی دعایا تھتے تھے بلکہ جبراً اس لئے ما تکنا شروع کردیا تا کہ امت کومسئلہ علوم ہو جائے۔ اور حضرت عائش تو پہلے کاعلم بیس تھا اس لئے انہوں نے بیان کرویا یا بعنوان آخر ہوں کہو کہ بہودیہ کی فہر کی وجہ سے تیس تھا بلکہ بذریعہ وہ آت ہے ملی اللہ علیہ دملم کومعلوم ہوا تھا۔

مِنْهَا وَمَابَطَنَ قَالَ تَعَوَّ ذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتَنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ فِتنَةِ الدَّجَالِ. (صعب مسلم) ين-النَّاوُل عَرَفَا بري الاروجي و عَيْنِ فرا الله كَامَة وجال كَنْزَت بِناه بَرُور فهول نَهُ بَاسَ الشَكِمات وجال كَنْزَت بِناه بَرُّرَ فِي ا

تنسوایی : حاصل صدید: دنیدین تابت هر مات جی که بهم نبی کریم سلی الله علیه و کلم کے ساتھ تقداور نبی کریم سلی الله علیه و کلم الله علیه و کلی و فات کمب بولی تنی و اس نے علیه و کلی سال کی و فات کمب بولی تنی و اس نے کہا حمل الله علیه و کلی سال کی و فات کمب بولی تنی و اس نے کہا حمل الله علیه و کلی و فات کمب بولی تنی و اس نے کہا حمل الله علیه و کلی سال کی و فات کمب بولی تنی و اس نے کہا حمل الله علیه و کلی سال کی و فات کمب بولی تنی و کلی و کلی الله علیه و کلی الله علیه و کلی الله علیه و کلی و

(۱) جہتم کے عذاب ہے بناہ انگو(۲) عذاب قبرے بناہ مانگو(۳) فلا ہری اور باطنی فتنوں ہے بناہ مانگو

(٣) رجال كفتول ، يناه الكورجنا تج محابث في بناه الله على بالالله ما كل ر

سوال ۔حضورصلی اللہ علیہ دِسُلم نے فرمایا اگر میں عذاب قبر اتنا دوں او تم اپنے مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو ہے۔ یہ حابیرضی اللہ عنم سے کیے مکن ہے کہ مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دیں ہے۔ جو اب:۔ ترک تدافن کی علت عذاب قبر بیں بلکہ تنظل الحواس ہے۔ یعنی عذاب قبر کو شنے کی وجہ سے خوف میں پڑجاؤ کے اور اس خوف کے بیتیج میں تم اپنے مردوں کو فن کرنا چھوڑ دو گے۔

۔ سوال۔ فتند د جال نے کیوں بناہ مانتخے کا تکم دیا عذاب قبر کے ساتھ اس کی کیا مناسبت ہے۔جواب ۔ (فتند د جال ہے بھی)عذاب قبر کا فتنہ فتند د جال ہے کم نیس۔شدت و ہولنا کی کوبیان کرنا ہے باب کے ساتھ مناسبت ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

وَعَنُ أَبِي هُورَيُووَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبِوَ الْمَيَّتُ اَتَاهُ مَلَكَانِ اَسُوذَانِ الشَّرِيْمُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبِو الْمَيْتُ اَتَاهُ مَلَكَانِ اَسُوذَانِ الشَّرِيْمُ وَلَمَا الْمَنْكُو وَ لِلْاحْوِ النَّكِيُو فَيَقُولُ ان مَا كُنتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَإِن اللهُ وَقَالَ يُقَولُ اللهُ عَيْمُ اللهُ عَلَى هَذَا الرَّجُلِ؟ فَإِن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ال

الله حتى يَبْعَثُهُ اللهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مُنَا فِقًا قَالَ سَمِعُتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوُلًا فَقُلُتُ لَوَلَى كَاللَ مَنْ مَنْ عَنْ عَلَيْهِ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوُلًا فَقُلُتُ لَا اللهِ عَلَيْهِ النَّاسِ عَلَيْهِ النَّهُ مِنَا عِنْ النَّهِ مِنَا عِنْ النَّهُ مِنَا عَلَيْهِ فَتَلَّمَةُ مَعَلَيْهِ مِنْ النَّهُ مِنْ النَّهُ مِنْ النَّهُ مِنْ الْتَعْمِي عَلَيْهِ فَتَلَمَّةُ مَعْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَنْ مَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ مِنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْلِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ ا

نشریع: حاصل حدیث - جب میت قبر می رکددی جاتی ہے تواس کے پاس دوفر شنے کالے ادر تیکوں آ تھوں دائے آتے جی ان میں سے آیک کوشکر اور دوسر سے کوئیر کہا جاتا ہے وہ میت سے سوال کرتے ہیں۔

سوال قبر کانفظ یا ہے اگر بالی میں و وب کرمر کیایا جانوروں نے کھانیا یا جادیا گیااس کی تو قبرنیں ہے کیااس سے موال وجوائے بیس ہوگا۔ جواب-۱: قبر کی قیداغلب الوجود ہونے کے اعتبارے ہے کوئی احر از مقصود نیس۔

جواب ہے: قبر کامنی متعارف مرادبیس بلکہ مرادبیہ ہردہ جگہ جہاں میت موجود ہوخواہ دہ قبرے متعارف ہویا متعارف نہ ہو سوال بعض متنس کی دنوں کے بعد ذنن کی جاتی میں آگر میت کوتا ہوت میں بند کر کے دکھ دیا جائے تو کیا ان سے سوال (تدفین کے بعد ہوگا کیا تہ فین تک موقوف رہے گایا اس وقت ہوجائے گا۔

جواب--ا: اس میں دوتول ہیں بعض کہتے ہیں کہ ڈفین تک موتو ف رے گا۔

جواب-۲: بعض كيتم بين موقوف بين رائع كول بربس جب لوكول كي نظرول مندور دوگاتو فوران سيروال جواب بوجائ كار قوله اسودان اذرقان كاسل كول آكهول والي بيكنابيت وراؤل شكل سر

منکرنگیر۔ چونک مدمیت کے اعتبارے مداجنی اوراو پرے اورغیر مانوس ہوتے ہیں اس اعتبارے ان کومنکرنگیر کہا جاتا ہے۔ بعض نے کہا کہ کافروں سے جوسوال کریں ان کومنکرنگیر اور جوموشین سے سوال کریں ان کو بشیر مبشر کہتے ہیں لیکن دانتے پہلاقول ہے۔ بیمر جوح ہے۔ سوال ۔ ملکان فرجیتے تو دو ہیں اور میت تو ہزاروں کی تعداد میں بیک وقت مرتے ہیں بیسب کے پاس کیسے پینچتے ہیں۔

جواب بمنكرنكير بيدونوع مين اوراس نوع كيخت كل افراد جن -

الغرض فرستے سوال کرتے ہیں مانفول فی هذا الوجل وہ جواب دیتا ہے عبداللہ و رسوله اشهد ان لا الله الا الله و ان محمداً عبدہ و رسوله اس شرخ سوالوں کا جواب آ گیا ۔ تورہ فرشتے کہتے ہیں ہمیں پاتھا کہتا ہی جواب دےگا۔

موال: اس سے بد جانا ب كفرشة بحى عالم الغيب بن محد

جواب: عالم الغیب بیس بلد علامات کی وجہ سے ان کو پیند چل جاتا ہے۔ علامات چیرہ روٹن ہور ہا ہے قیرہ تنج ہوری ہے وغیرہ۔ پھردہ میت ستر ذراع فراخ کردی جاتی ہے وسیع کردی جاتی ہے۔ پھراس ہی ٹور پیدا کردیا جاتا ہے۔ (روٹن) پھراس کو کہا جاتا ہے تم سوجا کا (بین آرام کر) کیونکہ اگر سوگیا تو پھر جنسے کی نعتوں ہے کیسے فائدہ اٹھائے گا جنب کی راحتوں سے کیسے مستفید ہوگا۔

سوال:اس مدیث میں آیاستر ذراع فراخ کردی جاتی ہے اور آ کے مدیث میں آیا کہ مدنگا دیک فراخ کردی جاتی ہے۔ جواب-ا: درج کے لحاظ ہے فراخ کردی جائے گی عوام کے تق میں پہلی صورت تحقق ہے خواص کے تق میں دوسری صورت تحقق ہے پیر کے حق میں پہلی صورت ادرمرید کے تق میں دوسری صورت حقق ہے۔ *urdubo

جواب ۱: عدداقل عدداکٹر کے سنانی نہیں۔ پہلے حضوصلی اللہ علیہ وہلم کو بتلایا گیا ، کا درائ مجر صدفاہ بتلائی گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وہلم اللہ علیہ وہلم اللہ علیہ ہوائی ہوائی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وہلم اللہ ہوتا ہوائی ہوتا کہ جس ان کو بتلا کو ل کہ بہال بہت سرے ہیں۔ میرا حال بہت اچھا ہے گر شنے کہتے ہیں آؤ آ مام کر سوجا لہمن کی ٹیند کی طرح نیند کر ۔ (عروس کا لفظ ند کر دمونے دونوں کے لئے استعال ہوتا ہو) اورا گرمیت منافق ہوگی آورہ کے گل کہ ہیں دہی کہتا ہوں جونوگ کہتے ہیں۔ یالا اوری کے گا۔ فرشتے کہیں کے بسی پیز تھا کہ تو ہی جواب دے گا۔ مجرز مین کو کہا جاتا ہے۔ اورا س کو ہمیشہ بی عذاب ہوتا رہتا ہے۔ مجرز مین کو کہا جاتا ہے۔ دوسرے ہی تھس جاتی ہیں۔ اورا س کو ہمیشہ بی عذاب ہوتا رہتا ہے۔

MA

وَعَنِ الْبَرَآءِ بُن عَاذِبٍ عَنُ رَّسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِيُهِ مَلَكَان فَيُجُلِسَانِهِ فَيَقُولُان حضرت براثین عازب سے روایت ہے اس نے نبی ملی اللہ علیہ واللہ سے روایت کیا۔ فرمایا میت کے پاس دوفر شیخہ آتے ہیں وہ اس کو متحاتے لَهُ مَنْ رَّبُّكَ فَيَقُولُ رَبَّى اللهُ فَيَقُولَان لَهُ مَا دِيْنُكَ فَيَقُولُ دِيْنِيَ الْإِسُلَامُ فَيَقُولَان لَه مَا هَاذَا میں اور کہتے ہیں یہ مخص کون ہے جس کو تمہاری طرف بھیجا عمیا تھا وہ کہتا ہے کہ وہ اللہ کا رسول ہے وہ اسے کہتے ہیں الرَّجُلُ الَّذِي بُعِتَ فِيْكُمْ فَيَقُولُ هُوَرَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولَان لَهُ وَمَا يُدُرِيْكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ بچے اس بات کا علم کیے موا وہ کہنا ہے۔ میں نے اللہ کی کتاب بڑمی اس کے ساتھ ایمان وایا فَامُنْتُ بِهِ وَ صَدَّقْتُ فَذَٰلِكَ قُولُهُ يُفَيِّتُ اللهُ الَّذِينَ امْتُوابِالْقَوْلِ الثَّابِيِّ ٱلْآيَةَ قَالَ فَيُنَادِي مُنَادٍ اس کوسچا جاتا۔ اس سے مراد ہے اللہ تعالی کا فرمان کہ اللہ تعالی ثابت رکھتا ہے ان لوگوں کو جو ایمان لائے ثابت بات کیساتھ الآبیة ۔ مِّنَ السَّمَآءِ أَنَ صَدَقَ عَبُدِي فَأَفُر شُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَٱلْبِسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَاقْتَحُوالَهُ بَابًا اِلَى الْجَنَّةِ آ سان ہے آیک پکارتے والا پکارتا ہے۔میرے بندے نے کچ کہا اس کو بنت کا کچھونا بچھا دوادر جنت کی پوشاک پہنادو جنت کی طرف فَيُفَتَحُ لَهُ قَالَ فَيَأْتِيُهِ مِنْ رُوُحِهَا وَطِيْبِهَا وَيُفْسَحُ لَهُ فِيْهَا مَدُّ بَصَرِهِ وَاَمَّا الْكَافِرُ فَذَكَرَ مَوْتَهُ درواز و کھول دو۔ اس کینے کھولا جاتا ہے اس کے پاس اس کی ہوااور خوشبوآتی ہے اور تاحد نگاہ اس کی قبر کھول دی جاتی ہے اور جو کا فرہے اس کی موت قَالَ وَيُعَادُ رُوْحُهُ فِي جَسَدِم وَيَأْتِيُهِ مَلَكَانِ فَيُجُلِسَانِهِ فَيَقُولَلن لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ کا ذکر کیا فرمایا تھراس کی روح اس کے جسم میں والی جاتی ہے۔ دوفر شتے آتے ہیں اسے بٹھاتے ہیں اور کہتے ہیں۔ تیرارب کون ہے لَا اَدْرِيُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِيْنُكَ فَيَقُولُ هَا هُ هَاهُ لَا اَدْرِيُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِيُ بُعِثَ وہ کبتا ہے بائے بائے میں تہیں جانا وہ کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے وہ کبتا ہے۔ بائے بائے میں تہیں جانا فِيُكُمُ فَيَقُولَ هَاهُ هَاهُ لَا أَدُرَى فَيُنَادِي مُنَادِ مِنَ السَّمَآءِ أَنْ كَذَبَ فَأَفُر شُؤهُ مِنَ النَّارِ وَ ٱلْبَسُوهُ وہ کہتے میں دو مختص کون ہے جسے تمہاری طرف بعیجا حمیا وہ کہت ہے ما با میں نہیں جانیا۔ آسان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے بہ جمونا ہے امِنَ النَّارِ وَ افْتَحُوالَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ قَالَ فَيَأْتِيْهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُوْمِهَا قَالَ وَيُضَيَّقُ عَلَيْهِ قَبُرُهُ حَتَّى پس آگ ہے اسکا بچھوٹا بچھا وواور آگ کا لباس پہنا وواور ووزخ کی ظرف ایک وروازہ کھول ود کہا اس کی لواور کری آتی ہے۔فر مایا حضرت تَخْتَلِفَ فِيُهِ أَضَلَاعُهُ ثُمَّ يُقَيَّصُ لَهُ أَعْمَى أَصَمُّ مَعَهُ مِرْزَبَةٌ مِنْ حَدِيْهِ لَوْ صُرِبَ بِهَا جَبَلٌ لَصَارَ سلی انته علیہ وسلم نے ہیں کی قبراس پر مخلب کی جاتی ہے یہاں تک کہ ہیں کی پسلیاں مختلف ہوجاتی ہیں۔ پھرائیک اعمام سرافرشتہ مقرر کردیا جاتا

مشرق ومغرب کے درمیان جوتلوقات ہے۔ اس کی آ واز سنتاہے۔ وہنی ہوجاتا ہے بھراس میں روح لوٹا و کی جاتی ہے۔

تنشویی : حاصل حدیث : دوفر شخ میت کے پاس آتے ہیں اس کواٹھا کر بٹھاتے ہیں اس ہے تینوں سوال کرتے ہیں ان ہے ایک سوال ہے ہوتا ہے تو اس سے پوچھے ان ہیں۔ الغرض وہ موئن ہونے کی نقد بر پر جواب دیتا ہے قو فرشخ اس سے پوچھے ہیں تجھے اس کا یک مصدات ہے اس کی تقدر پر جواب دیتا ہے قو فرشخ اس سے پوچھے ہیں تجھے اس کا یک مصدات ہے اس کی تقدر بی ہے اللہ کا فرمان بنیت اللہ الذین آمنو ا جا لقول المناب ۔ (الآیة) سوالات کے جوابات کی توفق ال جانات صدر سلی اللہ علید ملم نے قربایا آسان سے آواز دیتا ہے۔ ان صدی عبدی۔ میرے بندے نے بچ کہا اور پھر منادی کہتا ہے اس کو جنت کا لباس بہنا دو۔ جنت کے بچونے بچھونے بچھونے بچھونے دوروازہ اس کے لئے کھول دو۔

و وردواز و کھوئی و یا جاتا ہے اس سے اس میت کو جند کی نوشہوا ورہوا آئی رہتی ہے۔ اور تہراس کے لئے حدثا ہ تک فراخ ہو جائی ہے۔ اور جوکا فرہوتا ہے اس کا فرحضور صلی الفتہ علیہ و سلم ہے بول کیا کہ اس کی روح اس کے جسم کی طرف اون و کی جائی ہے اس کے پاس بھی فرشخ آتے ہیں سوال کرتے ہیں وہ حاہ حاہ کہتا ہے۔ حاہ حاہ ہے تھیر کے وقت اور مجوئ الحواس ہونے کے وقت زبان ہے تکانا ہے۔ الخرض آسان سے نداد سے واللہ نداد بتا ہے ان سحد ب اس نے جھوٹ ہوئا ہے۔ یہاں عبدی نہیں کہا حقارت کو بتلانے کے لئے بھروہ منادی الخرض آسان سے نداد سے واللہ نداد بتا ہے ان سحد ب اس نے جھوٹ ہوئا ہو وہ وہ کو لی وہ تو وہ کھول وہ یا جاتا ہے۔ جہم کے بچھوٹے بچھا وہ اور جہم کا لباس پہنا دو اور جہم کا ورواز وہ کھول وہ تو وہ کھول ویا جاتا ہے۔ اور اس پراس کی قیر تک کردی جائی ہے جتی کہ اس کی پہلیاں لیک دوسرے ہیں تھس جاتی ہیں بچراس پرایک اندھا اور ہم و فرشتہ مسلط کردیا جاتا ہے۔ جس کے ساتھ ایک لوسے کا ہتھوڑا ہوتا ہے وہ اتناوز نی ہوتا ہے کہ گراس کو پہاڑ پر بارا جائے تو پہاڑ رہن ور ہز وہ ہو جاتا ہے۔ بیاس کے دولے اندے بیس وہ رہن ور ہز وہ ہوجاتا ہے۔ بیاس کے دولے وہ تی بیس وہ رہن وہ بین وہ بیاتا ہے۔ الغرض سلط کردیا جاتے ہیں۔ بیس وہ رہن وہ ہوجاتا ہے۔ بیس میں دولے وہ اتنا وہ بیان کے علاوہ اس کی آداز کوشر ق ومغرب والے ختے ہیں۔ بیس وہ رہن وہ رہن وہ وہ وہ تا ہے۔ بیس میں وہ کی جائی ہے کھی اراجاتا ہے۔ الغرض سلط میں میں جاتے ہیں۔ بیس وہ رہن وہ بیاتا ہے۔ الغرض سلط میں میں وہ کو دیان دی جائی ہے کھی اراجاتا ہے۔ الغرض سلط میں وہ میں دی جائی ہے کہ میں اراجاتا ہے۔ الغرض سلط میں وہ ہوجاتا ہے۔

سوال وحديث مين آيا قرشته ابيام تعين كياجا تا بيمزا برجواعي اورب رحم بونا ب حالانكه فرشته تو نقائص بيرا؟

جواب۔ بیکنایہ ہےاس بات ہے کہ وہ فرشتہ میت کے معذرت ہوئے سے متاثر نہیں ہوتا۔ (ورندر قم آ جا تا ہے) گویا کہ وہ اعرصااور بہرا ہے نہ میت کی کیفیت کودیکھتا ہے اور نہاس کی حجنے ویکا رکوسنتا ہے ۔

قوله' شع یعادفیه المووح۔روح کالعلق فی الجملہ برقرار رہتاہے بالکل انقطاع نہیں ہوتا۔ بیصہ یے صراحة روہ النالوگول پر جو کہتے ہیں کہ غذاب صرف جسم کوہوگا۔روح کوئیس ہوگا۔

حدیث براء بن عازب براعتراض: بین عادیث محدید جمهودایل اسنت والجماعت نے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے۔ ان میں ایک عدیث براء بن عازب بھی ہے جس کو یہاں صاحب مشکلوۃ نے نصل ٹائی میں بحوالہ ابوداؤ داحرنقل کیا ہے۔ اس می این ' بعاد دوجہ میں جسدہ'' عافظ ابن حزم وغیرہ حصرات نے اس صدیث کو گرائے کی کوشش کی ہے اس کی سند پر بچھاعترا ضات کے این ۔ یہاں ان اعتراضات کونفل کر سے مختر انجواب و ایس سے کہاں سے پہلے اس حدیث کی محت کے بارے بھی انتہ حدیث میں سے وو حضرات کی اجمالی شہادت نقل کرنا مناسب ہے۔

ميل شهاوت المعديث كمشهورامام عافظ عبدالقدالي مواني المستدرك بين أرمات بين "هذا حديث صحيح على شوط الشيخين

^{نجام کار} الحالات الم

وقد احتجا جميعا بالمنهال بن عمرو وزا ذان ابي عمر الكندي وفي هذالحديث فواند كثيرة لاهل السنة وقمع للبدعة " المستحد وقد احتجا جميعا بالمنهال بن عمرو وزا ذان ابي عمر الكندي وفي هذالحديث ارشاد فرمات بين الهذا حديث ثابت مشهور ووسمر في شهاوت المحتجة عن المحقاظ و لانعلم احداً من اثمة المحديث طعن فيه بل رواه في كتبهم وتلقوه بالمقبول و جعلوه اصلا من اصول المدين في عذاب القبر ونعيمه وصالة منكرونكير وقبض الارواح وصعودها المي بين بدى الله تم رجوعها الى القبر" راب عديث براء كاستديرك بالمات المات المناسنة منكرونكير وقبض الارواح وصعودها المي بين بدى الله

اعتر اض اول ساس مديث كوهترت براء يقل كرف والسلفاذان إلى اوروة" بعاد وروحه المي جسسته" والحازيا وفي أعل كرف عن متفرد بير اس اعتراض کے جوابات مندرجہ فیل ہیں رچواسب (۱) زاؤان ہیں بہت سے اندر صدیدے نے ان کوتوشق کی ہے۔ یکی بن معین نے ان كَ تَوْشِلَ كَا بِهِ حِيدِين بلال سَان كَ بارسه مِن كِها بِهِ حوثقة الانسلاع عن مثل هو لاء يعيني بن معين كاقول حافظ نے تُقلّ فرمايا ے۔ نقعہ لابسنل عن منلہ۔محدثین کابیر متنقہ قاعدہ ہے کہ تُقدا گر کسی حدیث بٹس کوئی زائد بات نقل کرے جس کو دوسر نے نقل نہیں کرتے تو پہ زیاد تی مقبول ہو تی ہے۔لہٰذاا گرزاذ ان متفرد بھی ہوں اس زیاد تی کے نقل کرنے میں تب بھی قوامد محدثین کی روشن میں اسے قبول کر ہا پڑے گا۔ جواب (۲) حضرت براء ہے اس صدیث کونٹی کرنے میں زاؤان متفروٹیس ہے بلکان کے اور بھی متابعات ثقات ملتے میں چنانجے حافظ الين القيم كتاب الروح من فرمائت بين ــ "وقدرواه عن البراء بن عازب جماعة خير زاذان منهم عدى بن ثابت و محمد ین عقبہ و مجاہد ''اس کے بعد متابعت والی روایت تفصیل ہے چیش کی ہیں۔ مثلاً پہلے عافظ این مند قاکی کما ب کما ہے انروح والنفس میں أَنْ مَدْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ اللَّهِ مِنْ يَعْقُوبِ مِنْ يُوسَفِ قَالَ حَدَثنا مَحْمَدُ مِنْ الْسَفَارِ أَنَا أَبُو النَّضِر هَاشِمٍ مِنْ الفاسم ثنا عيسى بن المسيب عن عدى بن ثابت عن البراء السفار انا ابو النضر هاشم بن القاسم ثنا عيسي بن المسيب عن عدى بن ثابت عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلو في جنازة (جل من الانصار " اس أبى عديث من تعاهروحه كالفظاكي بجائے فتر هروحه الى مضجعه كالفظ بين راس سند من براء كي كرنے والے زاؤان نہیں بلکہ عدی بن جبت ہیں اور عدی سے نقل کرتے والے منصال نہیں بلکھیلی بن میڈب ہیں۔اس کے بعد پھر ابن مندۃ کی اور سند پیش کی ے۔من طویق محمد بن سلمہ عن خصیف الجزري عن مجاهد عن اليواء بن عازباس پر اورياقل كرنے والے پاير یں اور بجاہد نے قال کرنے والے منہال نہیں جھیف جزری ہیں غرضیکہ ندزاذان منفرد ہے نہ منعال متفرد ہے۔وڈوں پر تفرد کا الزام غلط ہے۔ جواب (٣٠) اُئر بانفرض براہ بن عازب کی اس صدیث کو بالکل کا تعدم تصور کرلیں ہے بھی جمہور کا سوقف صحیحین کی صدیثوں ہے تابت ہے۔ اعتر اض ثاني: _زاذان كوبراءً _ ساع حاصل نيس البدايدروايت منقطع بوئي _

جواب (۱) یہ بہت غلطائزام ہےا یک آواس لئے کدرجال کی تمام کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے کہ زاؤ ان جن صحابہؓ ہے دوایت کرتے تیں۔ان میں مفترت براء بن عاز ہے بھی تیں۔ جواب (۳) دوسرا یہ کہتے ابوعولنہ میں سائ کی تصریح موجود ہے۔ یعنی زازان اس کے سسمعت المبراء کہدئے قل کرتے تیں ساس کے بعد کسی تم کا خلجان باتی نہیں رہنا جا ہے۔

 منیتن نیس کدائی کے محرے کا نول کی آواز آری تھی۔ ہوسکا ہے کہ پڑوں کے محرے یہ آواز آئی ہواگرا ٹی کے محرے آئی تھی تو ہوسکا ہے کہ سرد بال موجود شہوں یا یہ بات ان کے علم میں شہور اس لئے اس کی بنا پر جرح اجیداز انصاف ہے۔ حافظ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ 'قال و جسب من جریو عن ضعبہ انیت منزل المعنهال فسسمت منه صوف العظیور فوجعت ولم استله قلت فهلا صالته عسی کان لا یعلم ''اس سے نابت ہوا کہ شرحہ کواس یات کی ہرگز یالکل تحقیل ہیں ہوئی کدواتھی ہیا واز ان کے افتریارے تھی اور ان کے علم میں تھی۔ کان لا یعلم ''اس سے نابت ہوا کہ شرحہ کواس یات کی ہرگز یالکل تحقیل ہیں ہوئی کدواتھی ہیا واز ان کے افتریارے تھی اور ان کے علم میں کی جا بھی ہیں اس لئے اس بنیاد براس زیاد تی کوئی اور ان کے ان کوئی اور ان کے ان کوئی اور ان کے ان کوئی ان کوئی

جواب (۳) نیز اس زیاد تی سے جو بات ابت ہوتی ہے لین حیات فی القبر دہ ای حدیث پر موقوف نیس ہے میجیین کی حدیثیں بھی اسکے ماننے پر مجود کرتی ہیں اگر کوئی حدیث سندا ضعیف بھی ہولیکن اس کا مضمون دوسری نصوص ہے موید ہوتو اس کو مانیا پڑتا ہے۔

فا مکرہ زان حدیثوں ہے معلوم ہوتا ہے ان سوالات کا تذکرہ است تحریب سلی اللہ علیہ وسلم ہے ہوگا ایم سابقہ ہے نہیں ہوگا۔ اس سے دھوکہ کھایا گیا ہے کہ بعض کہتے ہیں اہم سابقہ سے سوال وجواب نہیں ہوگا۔ جواب ریہاں است محریب سلی اللہ علیہ وسلم کے احوال قبر کا ذکر ہے۔ ام سابقہ کے احوال کی فنی نہیں ۔ ہے۔ ام سابقہ کے احوال کی فنی نہیں ۔

وَعَنُ عُشَمَانَ رَضِى اللهُ عَنُهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَقَفَ عَلَى قَبْرِ بَكَى حَتَى يَبُلَّ لِحُيَّتُهُ فَقِيْلَ لَهُ تَلَمْكُو الْجَنَّةُ وَصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْجَنَّةُ وَالنَّارَ فَلَا تَبْكِى وَ تَبْكِى وَ تَبْكَى عِنُ هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ وَالنَّارَ فَلَا تَبْكِى وَ تَبْكِى وَ تَبْكَى عِنُ هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوْلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ عَنُولِ مِنْ مَنَاوِلِ اللهُ عِرَةِ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَارَايَتُ مَنْظُوا قَطُ إِلّا وَالْقَبْرُ الْفَعْمَ مِنْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَارَايَتُ مَنْظُوا إِقَطُ إِلّا وَالْقَبْرُ الْفَعْمُ مِنْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَارَايَتُ مَنْظُوا إِقَطُ إِلّا وَالْقَبْرُ الْفَعْمُ مِنْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَارَايَتُ مَنْظُوا إِقَطُ إِلّا وَالْقَبْرُ الْفَعْمُ مِنْهُ وَوَالُهُ الْجَوْدِ فَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَارَايَتُ مَنْظُوا اللهِ وَالْقَبْرُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَارَايَتُ مَنْظُوا اللهِ وَالْقَبْرُ الْفَطْعُ مِنْهُ وَوَالُهُ التَوْمِذِي وَلَا الْتَوْمِذِي هُ عَلَيْهِ وَاللهُ الْعَرْمِذِي عَلَيْهِ وَقَالَ الْتَوْمِذِي عَلَا اللهُ عَدْلُكُ عَلَيْهِ وَاللّهُ الْعَلْمُ عَلَيْهُ وَلَا الْتُوا عِلْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ الْعَلْمُ عَلَيْهِ وَلَا الْتَوْمِ فِي اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ الْعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ الْتَوْمُ فِي هَا لَا عَدْلُكُ عَلَيْهِ وَلَاللّهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ وَلُولُوا اللهُ الْعَلَامُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الْعَلْمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

(تر فرق این ملیئر فرق نے کیار صدیث فریب ہے)

سوال۔حضرت عثان ُ توعشرہ میشرہ میں سے ہیں کیونکہ نمی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت وی ہے پھراس قدر وہاء کیوں تھا۔ بیشارت کھی المجنفادا۔ لیکو معذب تی النارنہیں ہوں مے۔

جواب(۱): اگرچ عشره میشره میں ہے جی کیکن شدت خوف کی دید سے بیدهالت بھی کدبشارت کا اثر مغلوب ہوگیا۔

جواب(٢): جنتي بوماس بات وسترم بين كدهذاب تبرند بو-

جواب (٣): حضرت عثمان کارو ہا۔ صغطۂ الفیو کی بیدے تھا۔ قبر تنگ ہوتی ہوئی موئن کو دکھائی ویق ہے جس کی دیدے وحشت ہوتی ہے اس دیدے ووحشت دیکھ کررورہے تھے۔ اور صغطۂ الفیو سے کوئی محقوظ تیس۔

سوال: اگرتیرے نجات نہ پائی تو ابعد والی منزلیں تخت ہوجا کیں گی اسے معلوم ہوج ہموئن فاسق وفاجر کا عذاب بھی ای طرح خت ہوگا۔ جواب: یہاں اس کا ذکرتیں ہے۔ اس حدیث ہیں موئن کامل کے حال کا بیان ہے اور اس کے مقابینے ہیں و ان لمیم تنبع ہیں کافر اور منافق کا حال بیان ہے۔ اور کافر اور منافق کے لئے قبر کا عذاب آخرت کے عذاب سے لمکا ہوگا اور آ کے اس ہے بھی زیادہ ہوگا۔ کما وکیفاً عذاب لمکا ہوگا (کوکہ: لدری شرح تر فری حضرت شکوئی)

اس حدیث بیں بڑی تنبیہ ہاں اوگوں پر جواہے اعمال پر نازونخ ہے کرتے ہیں اور بیلوگ کہتے ہیں ہمارے سہارے بڑے معنبوط ہیں۔ حضرت عثمان سے بڑھ کر کس کاسپارامضبوط ہوگا۔ حضرت عثمان و چلیل القدر صحافی ہیں جوانام الانبیاء کے دوہرے واماد ہیں۔ یکے بعد ویکرے دو بیٹیاں حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی آئیس اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم قریاتے ہیں کہ بیری اور بیٹیاں ہوشس میں عثمان کے نکاح بیس ویتا۔ وہ عثمان ٹرمنی اللہ تعالی عنہ کر حضورصلی اللہ علیہ وسلم اسپینے ہاتھ کو حضرت عثمان کا ہاتھ قرار دیاان کا بیرصال ہے جب قبر برکھڑے ہوتے ہیں التح ہمارا کیا حال ہوگا۔

وَعَنُهُ قَالَ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَعَ مِنْ دَفُنِ الْمَيْتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغَفِرُوْا الرَّانُ (عَنَانٌ) عردايت بِهَاكَ بَيْ مَلِ اللهُ عَلَيْهِ مَسِلُ اللهُ عَلِيْهِ مَسْلُوا اللهُ عَلَيْهِ مَسْلُوا اللهُ عَالَتُهُ عَلَيْهُ الْأَنْ يُسْالُ. (دواه ابوداؤد)

بخشش کی دعا کرو پھراس کیلئے ٹابت قدم رہنے کی دعا مانگو کیونکداب اس سے سوال کیا جاتا ہے۔

تشوليج: عاصل مديث سوال اس مديث بين في تلقين على القير كوفايت كرن كيليخ استدلال كيا ب-

جواب نہ اس میں استغفار کا ذکر ہے گفین کا ذکر نہیں۔استغفار اور ہے کلیٹین علی القمر اور ہے۔ چونک شوافع کے ہاں بیٹا ہت ہے اس لئے کوئی کرے تو چشٹر انہیں کرنا چاہئے بلکہ اگر جنگڑ ہے کوختم کرنے کے لئے سورۃ بقرہ کا پہلا اورۃ خری رکوع پڑھایا جائے تو جائز ہے۔ ہاتی یہ عاقبر پر ہے اور بیاستغفار علی القمر ہے اور مروجہ وعا اور ہے و نماز جنازہ کے نور آبعد ہے وہ کل نزاع ہے۔

وَعَنْ آبِی سَعِیْدِ قَالَ قَالَ زُمُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَیْسَلُّطُ عَلَی الْکَافِرِ فِی قَبْرِهِ تِسْعَةُ اللهِ سَعِیْدِ قَالَ قَالَ وَمُولُ اللهِ صَلَّى الله علیه وسل نے فرانی کافر براس کا قبر میں

وَّتِسْعُونَ تَنِينُنَا تَنْهَسُهُ وَتَلْدَعُهُ حَنَّى تَقُوُمُ السَّاعَةُ لَوْ آنَّ تَنِينًا مِنْهَا نَفَخ فِى الْآرْضِ مَا أَنْبَتَثُ تَانُوبَ مِن الْمَرْضِ مَا أَنْبَتَثُ تَانُوبِ مِن الْمَرْضِ مَا أَنْبَتَثُ تَانُوبِ مِن الْمَرْفِحَ بِن الْمَرْفِحَ بِن بِهِ اللَّمِ مِن بِهِ مَلَى اللَّهِ مِن اللَّمِ مِنْ اللَّمِ مِنْ اللَّمِ مِن اللَّمِ مُن اللَّمِ مِن اللَّمِ مُن اللَّمِ مُن اللَّمِ مُن اللَّمِ مِن اللَّمِ مِن اللَّمِ مُن اللَّمِ مُن اللَّمِ مُن اللَّمُ مِن اللَّمُ مُن اللَّمُ مُن اللَّمُ مُن اللَّمُ مُن اللَّمُ مُن اللَّمُ مُن اللَّمُ مِن اللَّمُ مِن اللَّمِ مُن اللَّمُ مُن اللَّمِ مِن اللْمُن مِن اللَّمُ مِن اللَّمِ مِن اللَّمِ مُن اللَّمِ مُن اللَّمُ مِن اللَّمِ مُن اللَّمِ مُن اللَّمِ مُن اللَّمُ اللَّمُ مُن اللَّمُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّمُ مُن اللَّهُ مُن اللْمُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللْمُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ اللَّهُ مُن اللْمُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللْمُن اللَّهُ مُن اللَّه

تشریح: حاصل حدیث نی کریم صلی الشعلیه وسلم نے فرمایا کا فریر ۱۹۹ ژو ھے اس کی قبر میں مسلط سے جاتے ہیں جواس کو ڈستے رہے ہیں۔ یہال تک کہ قیامت قائم ہوجاتی ہے۔وہ اژو ھے ویسے ہوئے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک ذہین پر پھوٹک مارے تو زمین سنرہ شاگائے بہتوت روئندگی ختم ہوجائے۔

سوال: ترندی ش مکاذ کر ہے اور بیمان ۹۹ کاذ کر ہے۔

جواب-ا: روایات میں کوئی تعارض تبیس عدواقل عدوا کثر کے منائی نہیں۔ یا اولا حضور ملی اللہ علیہ و کا علم دیا کیا اور پھرزا کہ کا علم قدر سجا ہوا۔ جواب-۲: جوروساء ہوں کے ان کے لئے ۹۹ اڑ دھے ہوں کے اور جوٹو کر ہوں کے ان کے لئے ستر اڑ وھے ہوں کے متبوع کے لئے ۹۹ تا بع کے لئے ۱۰ کا ڈرھے ہو تکے۔

سوال ننانوے گخصیص کون کی۔ جواب کی عدد کی تضیعی کی تحقیق کا شارح کے علادہ کمی اور کو پیٹیس البت احمال کے درجے میں یہ کہا جا اسکتا ہے کہا اللہ نے اپنی رحمت کے سوجھے کے جی ایک حصر اللہ نے زمین پراس دنیا میں نازل کیا حتی کہ مرغی بھی اپنے بچے ہے جہتے کرتی ہے اور باقی ننانوے اللہ نے باس بھر ایک حصے سے محرد مرب ہاس لئے کہا گرا تارتے توانہوں نے انکاری کرنا تھا اس کئے ہوا کے حصے اور باقی ننانوے جی سے اور جرایک نام کے انکار کے لئے ایک اور ہا مقرر کیا گیا۔
' کے انکار شن ایک اقر دہا سلط کیا جائے گا۔ باب کا جواب ان آنکھوں سے نظر بیس آتے کیونکہ ان آنکھوں سے عالم آخرت کا مشابح و تبین ہوسکا۔

ٱلْفَصُلُ الِثَالِثُ

عَنْ جَابِرِ قَالَ خَوَجُنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى سَغَدِ بَنِ مُعَاذِ حِينَ تُو فِي فَلَمَّا جَابِرِ قَالَ خَوجُنَا مَعَ رَسُول اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ مَسَبَّحَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ صَلَّى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَسُوتِى عَلَيْهِ مَسَبَّحَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ مَسَبَّحُنَا اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ مَسَبَّحُنَا طُولِيلًا ثُمْ كَبَّرُ فَا فَقِيلُ يَا رَسُولُ اللهِ لِمَ سَبَّحَتَ ثُمَّ كَبُّونَ فَقَالَ لَقَدْ وَسَلَّمَ فَسَبَّحُنَا طُولِيلًا ثُمْ كَبُّرَ فَكَبَّرُ فَا فَقِيلُ يَا رَسُولُ اللهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبُونَ فَقَالَ لَقَدْ وَسَلَّمَ فَسَبَّحُنَا طُولِيلًا ثُمْ كَبُّرَ فَكَبَّرُ فَا فَقِيلُ يَا رَسُولُ اللهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبُونَ فَقَالَ لَقَدْ وَسَلَّمَ فَسَبَّحُنَا طُولِيلًا ثُمْ كَبُّرَ فَكَبَّرُ فَا فَقِيلُ يَا رَسُولُ اللهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبُولَ اللهُ لِمَ مَسَبَّحُتَ ثُمَّ كَبُولَ اللهُ لِمَ مَعْبَحُتَ ثُمَّ كَبُولَ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُهُ عَلَى اللهُ اللهُ

تنشوایی : حاصل عدیت: حضرت جابرهر ماتے ہیں جب حضرت سعدابن معاقی وفات ہو کی تو ہی کریم حلی اللہ علیہ وسکم نماز جناز ہ کے لئے تشریف نے مجھے اور ہم بھی نبی کریم حلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باہر نکلے تو حضور حلی اللہ علیہ وسلم قبر میں دکھا ممیا جب مٹی برابر کر دی گئی تو حضور حلی اللہ علیہ وسلم نے تبیع پڑھنا شروع کر دی۔ حابہ قرماتے ہیں کہ ماري الماري المارية ال

ہم نے بھی تھبیر کہنا شروع کردی رحضورصلی اللہ علیہ وسلم کی ابتاع میں حضورصلی اللہ علیہ وسلم سے بوچھا گیا کہ سبحت شہ محبوت فرمایا حضورصلی اللہ عنیہ وسلم نے کہ اس عمدصالح (سعدائن معاذ) ہو قبر تلک ہوری تھی یہاں تک کرتیج کی برکت سے قبر کی تکی کھول دی گئی۔

قوله' سبح دسول الله صلى الله عليه وسلم (طوع)) فسبحنا طويلاً (تنازعٌ فعلان بھی ہے) يہ حديث لاكرصاحب ستكوٰۃ نے پہتلایا معترت معدین معادُّ صفطة القبو ہے تیں کے سكے تو پیم كوئن کے سكتا ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاذَا الَّذِى تَحَرَّكَ لَهُ الْعَرُشُ وَفَيَحَتُ
ابن عَرِّ بِهِ رَايت بِ كِهَا رَسُل اللهُ صَلَّى عليه وَلَم نَهُ فَرَايِ بِهِ وَقَصْ بِ مِن كَبِكِ عَرْقَ فَ مَرَت كَى اورا آسان سَهُ اللهُ أَبُوابُ السَّمَةَ فَمَ فُوّ بَعَ عَنْهُ. (دواه السن نساني) لَهُ أَبُوابُ السَّمَةَ فَمَ فُوّ بَعَ عَنْهُ. (دواه السن نساني) ودواز به السَّمَة فَمَ فُو بَعَ عَنْهُ. وهواه السن نساني) ودواز بها السَّمَة فَمَ فَوْ بَعَ عَنْهُ. وقا السن نساني)

وَعَنُ اَسْمَاءَ بِنَتِ آبِي بَكُو رَضِى اللّهُ عَنَهُمَا قَالْتُ قَامُ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبُهَا المَا مِن اللهُ عَنْهُمَا قَالُمُ وَاللهُ عَنْهُمَا قَامُ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيهِ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ اللهِ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَكَ صَبَّع المُسْلِمُونَ صَبَّعَةً وصعيع المعادى، فَذَكَرَ فَلِكَ صَبَّع المُسْلِمُونَ صَبَّعَةً وصعيع المعادى، جب آپ نے اس كا ذكر كيا علائے سلمان جانا خادى نے دوايت كيا۔ هنگذا وَزَادَ النَّسَآئِيُّ حَالَتُ بَيْنِي وَبَيْنَ اَنُ اَفْهُمُ كَلَامَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا مَنْ نَا اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا مَن نَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا مَن نَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا مَن فَا مَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا مَن عَنْهُ فَلَكُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَا مَن عَنْهُ وَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَكُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْ وَاللَّهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

فَنْسُولِيجَ: قام خطيباً النح كناييب وعظارها في

قو له مضیح المصلمون صبحهٔ چنا کررونے گئے نہیے کی بزرگ کے بیان سے لوگ متاثر ہو کررونے لگ جاتے ہیں اور پھر حضورصلی انتہ علیہ دسلم کا وعظ اور ہنتے والے صحابہ کرائے ہو ل آتو پھر کیا منظر ہوگا۔

حاصل حدیث را ساء بنت دی گرفتر ماتی جن کهایک مرتبه حضورصلی انشدهایه دستم نے وعظ فرمایا۔ تا ہے سلی انشدهایی وسلم کو) قبر کے اس نشتہ کوذکر فرمایا جس میں لوگ بینٹلا کئے جاتے ہیں۔ بس جب حضورصلی انتسائیہ دستم نے اس کا ذکر کیا تو مسعمان چلا کر رونے

كُدراورية بخاري في روايت كي اورضائي مين سالفاظ زياوه مين.

فوله 'حالت بينى يرمقت ہے جہزی ايسارونا چانا کہ جوہر بدرميان اور مفورسلي اندھيدوسلم کے کام کے بجھتے کے درميان حاکل ہو گيا۔ (مطلب آئی جي ويکار ہوگئی کہ اس جي ويکار کی اجب صفورسلي اندھيدوسلم کی آ واز تو سن کی دري تقی گرمطلب بجو هن نہيں آ رہا تھا) ہي جب ان کی جي ويکار تم ہوگئی کہ اس جي مي نہيں آ رہا تھا) ہي جب ان کی جي ويکار تم ہوگئی تو جس نے اپنے سے قريب والے آ وی کو کہا ہا و کہ اللہ فيک (يبان ای حرف نداء ہے اور من وی محذوف ہے فلان) کہ کال کردی ہے محتر ساما ہے نے کہ پہلے دعاوی کو فلا علم صاصل کرت ہے) اللہ تنہ کی تر ہیں برکت در عضور سلی اللہ علیہ و صلم اس ہے معلوم ہوا کہ اگر کی استاد کی بات بھی ندآ سے تواہد کے اس کی ساتھی سے بوجہ فينا چاہد ہوا کہ اگر کی استاد کی بات بھی ندآ سے تواہد کے اس کی ساتھی سے لوجہ فينا چاہد ہوا کہ ان کی ساتھی اللہ فیک اگر سوال بردہ کی آ یا ہے کہ زول ہے پہلے کا ہوتو کو گی اشکال نہیں اورا گر بعد کا ہو پھر تھی کو گی اشکال نہیں اس کے کوئن ہے کہ کوئی اشکال نہیں اس کے کوئن سے پردہ کے ساتھ موال کی ہو گئی استوں کوئی ان کا کا خاص ستول اور وہ سرے تال کا فاعل صفور صلی اند علیہ میں تحقیق دی گئی تو اس میں اس کے کوئن کی ان کی اس میں تحقیق دی گئی سے کری طرف ہو بات کہ آ تر ساتے جاد کہ تی وی ایک ایک کا فاعل مستول اور وہ سرے تال کا فاعل صفور صلی اند علیہ میں تحقیق دی گئی سے کری طرف ہے بات کہ آ تر ساتے جاد کہ تی وی ایک تا کا وہ تو تو بال کے ترب تر سب ہوگا۔ (ہولنا کی اور شدت خوف میں)

سوال (تفننون في المقبور قريباً ذكر ہے اور قتائة الدحيال مونث ہے ۔ تو قريد ہوتا جائے تھا؟

جواب۔ تشافتنان کی تاویل بھی ہے لہذا دونوں فرکر جیسے ان وحست اللہ قویب من المسحسنین بہاں بھی دست موتث اور قریب فرکرہے تاویل کریں گے اس سے معلوم ہوا کہ عذاب قبرح تہے۔

وَعَنَ جَابِرِ عَنِ النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَدْخِلَ الْمَيّتُ الْقَبْرَ مُثِلَثُ لَهُ الشَّمْسُ مَعْرَت جَابِرٌ عَنِ النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَدْخِلَ الْمَيّتُ الْقَبْرَ مُثِلَثُ لَهُ الشَّمْسُ مَعْرَت جَابٌ بِ مِن اتارا جَابًا بِ خَيْل كَيْ جَابًا بِ عِنْدَ عُرُوبِهِا فَيَجُلِسُ يَمْسَعُ عَيْنَيْهِ وَيَقُولُ دُعُونِيْ أَصَلِّي . (دواه ابن ماجه)
اس كيك مودج غروب مون يَحَرَب بده وشِمْنا بِهَا فِي آنَ تَعْيِي مَنْ بِهُ وَرَدَى مَنْ الرّحول بِ

تنگر ایس کی تا ہے: حاصل حدیث: مردے کوسورج اس طرح دکھائی دیا جاتا ہے کہ دواس کو یوں بھتا ہے کہ یے فروب ہور ہا ہے۔ خواہ دوقع میں ایس ہونہ ہو۔ دواٹھ کر بیٹھتنا ہے آتھیوں کوسلتے ہوئے جیسے ابھی نیند ہے سوکراٹھا ہوتو اس اثناء میں منکر تمیز آتے ہیں ۔ سوال دجواب تر نے کے لئے دہ کہتا ہے دعونی نیس نیس بھے چیوڑ دہیں تماز پڑھاول ۔ سوال دجواب بعد میں کرلیں ہے سورج غروب ہور ہاہے کیس میری نماز قضا منہ دجائے اس لئے بھے چیوڑ دہیں نماز پڑھاوں ۔

سوال اس میں کیا تعمت ہے کہ میت سورج قریب الغروب و کھایا جاتا ہے مناسبت کیا ہے۔

جواب ، دنیا کے اندرمسافرت کے ساتھواس کی مناسبت ہے۔جس طرح دنیا ہیں آ دی نے کی اجنبی شہر میں جانا کوئی پرسان حال تہ ہوا درسورج قریب الغروب ہوتو مسافر تھیر ہوجا تا ہے پر بیٹان ہوجا تا ہے کہ اس کو پہذئیس ہوتا کہ بیری دات کہ ں گز بھی مسافر ہے عالم آخرت کا تو مسافر کے حال کے مناسبت کی وجہ سے بیقریب انفروب منظر دکھایا جاتا ہے۔ دعونی اصلی راس سے معوم ہوا کہ جس کو دنیا ہی تماز کی فکر ہوگی اس کوقبر میں بھی نماز کی فکر ہوگی۔

قوله الاعونى اصلى سوال دعوامرة صيف بادراصلي توجواب المرجو وم بونات بست اصل بونات تقايا كا اضافه كيون كيا؟ جواب انه جواب المرحرف اصلي بين به بكه عبارة محذوف ب اما اى امنا اصلى بوراجمنه جواب المرب _ جوانب النهاع بي ترتموز الما تعينيا تواصلي بن كيار جواب سعان ابن مادیکا قدیمی نستداس میں اصل لکھا ہوا ہے جہاں جلد ٹانی ختم ہور تی ہے۔الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جرکے احوال کچھراحت کے ہول مجراور کچھٹنگی کے بھی ہول سے ۔ ہایں ہم بعض شخول میں اصلی بھی ہے۔

ُ وَعَنُ اَبِيُ هُوْيُوَةً عَنِ النَّبِيَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيَّتَ يَصِيْرُ إِلَى الْقَبُرِ فَيُجُلَسُ الرَّجُلُ حضرت الوبريرة رسول التنصلي الشدميدوسنم فسنقل كرست مين كها كدميت قبركي طرف أينجن بسيسة أومي البي قبرشن بيشرجا السبيد فسيجوزف زوه بوتا فِيَ قَبْرِهِ مِنْ غَيْرِ فَزَعٍ وَلَا مَشْغُوبٍ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ فِيْمَ كُنْتَ فَيَقُولُ كُنْتُ فِي الإسكلام فَيَقَالُ مَا هَلَذَا ہے اور ند تھبرایا ہوا۔ بھرا ہے کہاجا تا ہے تو کس دین پرتھاوہ کہتا ہے اسلام میں رکہا جاتا ہے میڈون مخص تھاوہ کہتا محیصلی انڈ علیہ دسلم اللہ کے رسول الرُّجُلُ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ جَآءَ نَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَصَدَقْنَاهُ فَيُقَالُ لَهُ هَلُ رَآيَتَ اللهَ تعسالت كان عالم وليس فرآع تعسيم قرت ملى كله عليه وللم كالعديق كاس كهاجاتا بي ياق ف الله تعالى وو يكاب كال ووكبتاب كالسيك فَيَقُولُ مَا يَنْيَغِيُ لِاَحَدِانَ يَّرَى اللَّهَ فَيُفَرَّجُ لَهُ فُرْجَةٌ قِبَلَ النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحُطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا لائيشن كالمتدفعال كورتيص آك كي لمرف ليك وثن وان كول وياجاتا ب ووال كي المرف يكت بك الكابعض بعض كؤرّر بالب ين كباجا تاسيد كيوال جيز فاطرف كالترت يك فَيُقَالُ لَهُ أَنْظُرُ إِلَى مَاوَقَكَ اللَّهُ ثُمُّ يُفَوَّ جُ لَهُ فُرْجَةٌ قِبَلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا فَيُقَالُ نے تھے و بیاریا ہے۔ چراس کیلئے جنت کی طرف وڑن دان تعول دیا جاتا ہے وہ اس کی ترونازگی کی طرف دیکھا ہے اور جو پکھاس میں ہے کہاجاتا لَهُ هَٰذَا مَقَعَدُكَ عَلَى الْيَقِيُن كُنُتَ وَ عَلَيْهِ مُتَّ وَعَلَيْهِ تُبْعَثُ إِنْ شَآءَ اللهُ تَعَالَى وَ يَجْلَسُ الرَّجُلُ به تیرانه کانه به تو بیتین پرتغااد راس پرتو مرااوراس پرانها یا جائے گا۔افشا دانند تعالیٰ اور برا آ دی این تبریس ڈراہوااور تعمیرا یا ہو؛ بینمتنا ہے ' السُّوَّءُ فِي قَبْرِهِ فَزِعًا مَشُغُوبًا فَيُقَالُ لَهُ فِيهَ كُنْتَ فَيَقُولُ لَآ اَدِّرِي فَيُقَالُ لَهُ مَاهِلَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ اے کہا جاتا ہے تو کس وین میں تقاوہ کہتا ہے میں نہیں جانا۔ کہا جاتا ہے۔ وہ محض کون تقاوہ کہتا ہے میں نے لوگوں کو سناوہ ایک بات سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُوْلُونَ قَوْلًا فَقُلْتُهُ فَيُفَرَّجُ لَهُ فُرَجَةٌ قِبَلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إلى زَهْرَ تِها وَ مَا فِيُهَا فَيُقَالُ کتے تغیر میں نے بھی کیددی اس کیلئے جنت کی طرف روٹن دان کھول دیا جاتا ہے وہ اس کی تر وتازگ اور چو کچھاس میں ہے دیکھتا ہے کہا جاتا لَهُ ٱنْظُرُ اِلَى مَاصَرَفَ اللهُ عَنُكَ ثُمَّ يُفَرَّجُ لَهُ فُرْجَةً إِلَى النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَخْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا ے وکیاس چزی طرف کدانشہ تعالی نے پھیرویا ہے تھے ہے چردوز خ کی طرف روش وائن کھول دیا جاتا ہے۔ وہ اس کی طرف و کیسا ہے کہ اس کا فَيُقَالُ هَٰذَا مَقْعَدُكَ عَلَى الشَّكِّ كُنُتَ وَعَلَيْهِ مُتَّ وَ عَلَيْهِ تُبُعَثُ إِنَّ شَآءَ اللَّهُ تَعَالَى. (رواه ماجه) ا بعض بعض کو تو ڑتا ہے ہی کہا جاتا ہے یہ تیرا محکات ہے۔ توشک پر تھا اور اس پر تو مرا اور اس پر تو افعایا جائے گا۔ انشاء الله تعالیٰ۔

تنگولیج: حاصل حدیث اس مدیث میں بھی احوال قبر کا تفصیل ہے بیان ہے۔ جب میت قبر میں رکھ دی جاتی ہے تو وہ ان کے تو وہ ان کے تیز میں بینے جاتا ہے تیز میں بینے ہوتا وہ خوفز وہ بھر کہا جاتا ہے تو کی میں دین میں زندگی کر اربی جواب میں وہ کہتا ہے دین اسلام میں بھر کہا جاتا ہے ماہندا الوجل اس رجل کی صفات کیا ہیں۔ جواب دیتا ہے تعدد سول اللہ ہیں جو ہمارے پاس اللہ کی طرف ہے واضح مجز است کو لے کرآ سے ہیں ہم نے ان کی تفسد ہی تی ہے ہم اس سے دو کہتا ہے وہ کہتا ہے تا ہا ہے ہاں گی اس پر سے نیس کے بین کی دیس کی اس پر سے نیس کے بین کہ اس کے ان کی اس پر سے نیس کے بین کی دیس کی اس پر سے نیس کے بین کی دیس کی دیس کی دیس کی دیس کے بین کی دیس کی دیس

تھد ہی کردی)۔ اس کے لئے ایک روش وان جہم کی جانب سے کھول ویا جاتا ہے۔ وہ (موس) اس کی طرف ویک ہے درانحالیہ ان کا
بعض بعض کوقو ٹر ہاہوتا ہے۔ (یہ کنا یہ ہے شدت سے) ہی کہا جاتا ہے اس کو ویکی تو ان مناظر (ہولن کی کی طرف جس) سے اللہ نے کہے بچا
لیہ ہے (ویکھا کی ٹھکا ند کی طرف بینی اگر تو ایمان پر نہوتا تو تیم ایر ٹھکا نہ ہوتا ۔ یہاں لئے دکھایا جاتا ہے تا کہ جنت کا شوق پیدا ہو) چر جنت کی
جانب سے دوشن وان کھول ویا جاتا ہے۔ وہ اس کی تر وٹازگی کی طرف ویکھتا ہے اور اس اندہ بات کی طرف جو اس میں ہوتے ہیں۔ ہی وہ
کہتے ہیں یہ تیم اٹھکا نہ ہے (قیامت قائم ہونے کے بعد کہتے ہی ٹھکا نہ مال ہوگا۔ بیٹھکا ند کیوں ملا؟ اس لئے کہ (علی الیقین) تو ایمان پر
تھا اور اس پر تو مرا اور اس پر اٹھایا جائے گا جل الیتین یہ اقبل کے لئے جملہ معللہ ہے عللہ تبعث ان شاء الله (یہ لیفور تیم کے خربایا ورنہ
ہما وی اس مالت میں اٹھایا جائے گا جس صالت پر مراقعا یہ ان تک تو مومن آ دی کا بیان تھا آ کے رجل موہ کا بیان ہے)

rr2

اور د جل صوء مجمی اٹھ بیٹھتا ہے اپنی قبرش (سوء سے سوء کاٹل مراد ہے بیٹن کافر) اس حال میں کے گھبرایا ہوا ہوتا ہے (تقابل کیالافوعاً و لامشعوباً کیساتھ)اس سے بھی بین سؤال کئے جاتے ہیں اسکوکہا جاتا ہے تو نے کون سے دین میں زندگی گزاری وہ کہتا ہے۔ لااحری اس سے دچل کی صفات کے حصل کو چھاجا تا ہے وہ کہتا ہے سمعت المناس یقولون فولا کفلتہ یعنی میں نے بھی بی بات کہوڑائی۔

قولله و فیفوج بالنشددید و فیره - جنت کی جانب ہے ایک روش دان کھول دیا جاتا ہے (تا کہ حسرت بڑھے) تو وہ اس کی ترونازگی اوراس کی نعتوں کودیکھا ہے ۔ پھراس کوکہا جاتا ہے دیکوتواس ٹھکانہ کی طرف جوالقہ نے تھے سے پھیرلیا (لیٹن اللہ نے تھے اس سے محروم کردیا) پھرجہنم کی جانب سے کھڑکی روشن دان کھول دیا جاتا ہے۔ وہ اس کی طرف دیکھا ہے کہ درانحالیا۔ ان کا بعض بعض کوتو ڈریا ہوتا ہے ۔ پس اس کو کہا جاتا ہے بیرتیزا فیکا نہ ہے (کیوں) اس کئے کہتو شک پرتھا (بیمی جملہ معللہ ہے ایمان کو بھین سے اور کفر کوشک ہے تیمیر کیا) اور تو اس پر مرااوراس پرتو افتایا جائے گا۔ ان شاءالند۔

بَابُ الْإِعْتِصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ كَتَابِ وسنت يراعتما وكرنے كابيان

سوال اس باب كى ماتبل كرساته كيامناسيت بي؟ اورار واطاكياب؟

جواب ۔ اقبل میں جوعقا کدخہ کورہ حقد بیان ہوئے ان پڑھل ادر ان پر پختگی اور بقاتب ہوگا جب اعتصام بالکتاب والسنة ہوگا مربط نسمانجل سے دبط بیہ ہے کہ خداب قیم اور تقذیر کیلیے صرف دلائل مقلیہ کانی نیس بلک دلائل تقلیہ کی بھی خرورت ہے اور د قرآن دست ہیں۔ فولہ الاعتصام بیعصمہ بمعنی منع سے ہے اور یہال اس کے عن ہیں مضبوطی سے پکڑنا۔

فولہ بالکتاب اس پرالف لام عبد کا ہے اور مراد تر آن مجید ہے اور سنت سے مراد آپ سلی الشعلیہ وآلہ وسلم کے اقوال اور تقاریر مراد جن ۔ اعتصام کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حق ہونے کا عقیدہ رکھاجائے کہ یہ کتاب منزل من لاند ہے اور ان کے مقتصیٰ پڑھل کیا جائے خواہ اوامر کی قبیل سے ہوں یا نواعی کی قبیل سے ہوں۔

سوال: بالكتاب كے بعدالسنة كوكيوں ذكر كيا كيونكه اعتصام بالكتاب مستلزم ہے اعتصام بالسنة كو

جواب: سنت کی اہمیت کو بتلائے سے لئے والمند کا ضافہ کیا۔ سنت رسول اللہ کے بغیر کمل ہو ہی ٹبیں سکتی۔ اقید مو ا بسنت رسول اللہ کے بغیر عمل نہیں ہوسکتا۔ آتو المؤسخو قربیغیرسنت رسول کے عمل نہیں ہوسکتا کہتے بید چلے گا کہ سونے کا نصاب میں آتی ذکو ق ہے جاندی گا اتنا اوراو نوں اور بحر بول کا اتنا نصاب ہے بیسنت رسول اللہ سے بید سطے گا۔

قوله والمسنة سنت كلغوي معنى طريقے كے جيا۔

اصطلاح شربیت می مدیث نبوی کانام سنت برسنت شرعید کے مقالبے میں بدعت بر

مدعت کی تعریف : بنعت کے نفوی معنی نئی چیز کے بین ایکی ہو بایری اورا مطلاح شریعت میں ہرودی چیز بدعت ہے جس کورین اور قائل تو اب مجھ کرا نقیار کیا جاسے اوراس کی اصل اور نظیر قووں ثلغہ مشہود لہا بالنعیر اوراجماع است میں نہ طے

(۱) بدعت شرعید (۲) بدعت لغوید. بدحت شرعیه مطلقاً غرم سینا در وجوه خامت بیا چیل ر

المعترت أس مروك ب حجب المتوبة عن صاحب كل بلهة كيوك بدعي آ دى اس بدعت كوكنا ويس محتاا ورو بركناو بي بول ب

٣- مجد دالف تانی فرماتے میں وہیج از بدعت بدعت حسنہ بیست مکتوبات بجد والف تانی تو یہاں اصطلاحی بدعت مراد ہے۔

سا - بدعت میں ایک جسم کا اوعاء نبوت ہے کو تک بدعی آ دی اس کورین مجھ کرا همتیار کرتا ہے اوردین اللہ تعالی کی طرف ہے ہوتا ہے۔

مه - بدعتی آ دی اتباع سنت سے محروم رہتا ہے۔

بدعت نفوید باغ قهم پر ب ۱-واجب ۲-حرام ۳-متحب ۲۰ یکروه ۵-مباری ان کی تعمیل بدید

ا- واجب مثلاً فرق باطله کی تروید کرنا اور مثلاً علم نو کا اهندال کیوں کرشر بعت کی حفاظت واجب ہے اور یہ چیزیں اس کا مقدمہ جیں اور واجب کا مقدمہ مجمی واجب ہوتا ہے

۲- حرام مثلاً جربیا در معتولہ کے عقا کہ۔ ۳- مستحب مثلاً ہداری سافرط نے اور طابقا ہوں کی تعیرا ورتسوف کے تھا کی جن کرنا اور نماز تراوی جا جا عت اوا کرنا چنا نچ معرب عراس کے متعلق فرماتے جی نعصت البدعة ہذہ تو بہاں ہوء لغویہ مراوب جودر حقیقت سنت حسنہ ہے۔ ۳۰ - کروہ شلامی اور عسر کی نماز کے بعد مصافی کرنا عندالا حناف کر وہ اور عندالاواض مہارے ہی فی المبوع تیجہ اور چہلم بھی ہوء ہے جنا نچ شائی میں ۱۹۲۴ ہی ایس ہو یہ کرہ اتبحاد الطعام فی المبوء الاول و المثالث و بعد الا سبوع تیجہ اور چہلم بھی ہوء ہے جنا نج شائی میں اس میں توسع کرنا جبکہ مال حرام سے نہ ہواور ای طرح مہدول جی نقش و نگار کرنا عندالاحناف مہارے اور عندالشوافع کروہ ہے۔ بعد کی مزید تعمیل آ می آ ری ہو بال ملاحظ فرما کیں۔

ٱلۡفَصُٰلُ ٱلۡاَوَّلُ

عَنُ عَائِشَةَ رَضِى اللَّهُ عَنُهَا قَالَتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَ اَحْدَث فِي اَمُونَا هِلْمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَ اَحْدَث فِي اَمُونَا هِلْمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اَحْدَث فِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَكُلُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَكُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَا اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُولُ وَاللّهُ عَلَيْكُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

تشوایع: حاصل حدیث معنزت مانش سروایت ہے حضور ملی الشملید کی مایا کہ جس نے ہمارے امر (دین) میں اس چیز کوا بجاد کیا جودین میں ہے تیں ہے وہ قابل روہ باوہ مردود ہے۔

قوله فهو دد كي مير يمرج ين دواحمال ين - (1) مرجع امرنا بواس كامعنى بوركا -ايجاد كرده كام يعني وه قامل ردب-

(۲) یا تغمیر کا مرقع میں ہواہیا محض بعنی ایجاد کرنے والا مردود ہے۔واقعی پیخص مرددد ہے اس بیں کو کی شکہ تہیں۔اس لئے کہ اس کا اراد دیہ ہے کہ دودین کی پیمیل کرنا جا ہتا ہے حالا فکد دین تو پہلے ہے کمل ہے۔

وین اسلام مین چرکوا بجاد کیالیعی کسی چرکوس جب اجروتو اب مجماحالاً کداس کی سند دولیل ندکتاب الندیس ہے نہ سنت دسول الندیس ہے

اورنتعال محابب اورند جہدین کے اجتها وست عابت ہے جم ہوئیتی نداخوظا نظر طفوظ ند علوقا ندعبارة الص نداشارة المس سے ابت ہے۔
عَنُ جَابِر ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهِ بَعْدُ فَإِنَّ حَيْرَ الْحَدِيْثِ كِتَابُ اللّٰهِ وَحَيْرَ الْحَدِيْثِ كَتَابُ اللّٰهِ وَحَيْرَ الْحَدِيْثِ كَتَابُ اللّٰهِ وَحَيْرَ الْحَدِيثِ عَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ وَشَرَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ وَسَلَّمُ وَسَلَّمُ وَسَلَّمُ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ وَسَلَّمُ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَكُلُّ مِلْكَا مِهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ عَلْمُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ

قوفه' فان خیوالعدیث کتاب الله به حدیث کا پہلا جملہ ہے اس میں کتاب اللہ کی درح بیان کی گئی ہے۔اعتصام تب ہی ہوگا جب درج ہوگی اوراس کی عظمت معلوم ہوگی اس لئے کتاب القد کی درح فرمائی گئی۔

سوال: کمآب اللہ پر صدیث کا اطلاق کیا گیا۔ کیا کمآب اللہ حادث ہے۔ جواب پر چکے قرآن پاک کا ٹرول آسان دنیا ہے تی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر نعجماً فند جمعاً واقعات کی مناسبت سے اور حسب ضرورت ۲۳ سال کے عرصے میں تجدو ہے ہوا اس مناسبت سے اس پر حدیث کالفظ بولا گیا۔ کیونکہ تجدد کوحدوث سے تعبیر کرتے ہیں۔ ورشدہ صدیث مرادئیس جوقد بم کے مناسلے میں ہو۔

قوله وخیوالهدی اگراس کا عطف ان کے اسم کے لفظ پرکریں تو پیشھوب ہوگا ادرا گرمحل پرکریں تو مرفوع ہوگا۔ ہمرحال خیو الهدی هدی محمد صلی الله علیه وصلم بیعد ہے کا دومراج لمدہاس میں ٹی کریم صلی الشعلید کی مرک کا بیان ہے۔ سوال: جملہ اولی کے ساتھ جملہ ٹانیو کا دہلا کیا ہے؟

جواب: جمنداونی میں فر ایا کم استاب اللہ فیرالکلام ہے فیرالحدیث ہے اوراس کے فیرالحدیث ہونے کا مقتعیٰ ہے ہے کہ ای برعمل کیا جائے اوراس کے فیرالحدیث ہونے کا مقتعیٰ ہے ہے کہ ای برعمل کی بیرت کی ابنائے کی جائے ۔ اس لئے حضور سلی اللہ علیہ وہ نم کی بیرت کی سرت کی ابنائے کی جائے ۔ اس لئے حضور سلی اللہ علیہ وہ نم کی بیرت کی سرت کی سرت کر بیان کی ۔ میرت کر سوب اللہ علیہ وہ کم اس کی اس کی ابنائے کرتی جائے ہے۔ بات کسی شعبے کی تخصیص نہیں ہر شعبہ زندگی میں اس کی ابنائے کرتی جائے ہے۔ وشو الا مور معد ثانی ہا۔ و کل بدعة صلا للہ ۔ یہ تیسرااور چوتھا جملہ ہاں میں بدعت کی آباحت وشناعت کا بیان ہے کہ سب سے بدترین اموروہ ہیں جودین میں ایجاد کئے گئے۔

سوال: باقبل کے ساتھ ان کا ارتباط کیا ہے؟ جواب۔ جملہ ٹائیمیں نبی کریم صلی الندعلیہ وسلم کی سیرت کی مدح کا بیان تفار اور آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کی مدح کا بیان تفار اور آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو اتفاد کرنے ہے بوا مانع دور ہوجائے یا بعنوان آخر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو اختیار کرنے کے اسباب میں سے سب سے بواقو کی سیب اجتماب میں البدعة حدالالہ ہر بدعت کر اس ہے۔ اور بدعت سے اجتماب تب ہوگا جب قباحت وشناعت ہوگی۔ اس لئے جملہ ثالث ورابع میں قباحت بیان فرمائی فرمائی کل بدعة حدالالہ ہر بدعت کر اس سے

منعفہوم المبدعة؟ اس کے تی مفہوم بیان کے گئے جیں۔ (۱) کسی چیز کوسٹھس بعنی موجب اجروٹواب بیجھے ہوئے رضائے النی وقرب النی وضاوندی کاذر بعد بیجھتے ہوئے ایجاد کرنا۔ اس طور پر کسٹ اس کیسٹد کتاب اللہ جس ہے تصدیث رسول اللہ جس موجود ہے اور نہ منطوقاً ہواور نہ منہوماً ہو اور نہ عبارة اور نماش رق ہواور نہ بی تقال معابی ہے تاہت ہواور نہ جمہد میں کے جمہاد سے تاہت ہوئے بدعت کا مقہوم ہے۔

سوال: ندارت وخافقا میں اور دین اسلام کی کتب کی تصافیف ظاہر ہے کہ بیتواجر وقواب کے لئے ایجاد کے مجھے میں۔ بیاس جیسے حضور صلی القد عنیہ وسم کے زیانے میں تونیس مجھاس ایجاد کے بارے میں کیا کہو تے ہیں ہوجت میں ؟ سجواب اس کا جواب حضرت تھانوی کے دیا کہ بیا ۔ اُنر چہموجب اجروٹواب کے لئے ہیں کیکن بیاصداٹ فی الدین ٹبیں۔اصداٹ للدین ہے بیددین کوقائم کرنے کے لئے ایجاد کئے مکتے ہیں۔ بدعت کی تقسیم ربدعت قابل انتشام ہے پالہیں اس میں دوٹول ہیں۔

پہلاقول۔بعض کاقول میہ کے قامل انقسام ہے۔ بدعت کی دونتمیں ہیں۔ اسبدعة حسند ۲ سبدعة ملاكة _

وسرا تول بعض کا تول سے کہ قابل انقسام بیں۔ یہ تعقین کا قول ہے۔ کل بدعد صلالہ بعض نے تعلیق کی بیصورت نکائی کہ بدعت کے دومعنے میں۔(۱) نفوی۔ایجاد کرنا (۲) اصطلاحی مصوب اجروثواب۔جنہوں نے کہا کہ بدعت قابل انقسام ہے انہوں نے نفوی مغن کے اعتبار سے کہا۔ادرجنہوں نے کہا کہ قابل انقسام نہیں انہوں نے معنے اصطلاحی کے لحاظ سے کہا۔

یہ اختلاف عقیق نہیں بلکے نفظی اختلاف ہے۔اصل بات یہ ہے کہ بدعت کی تعریفیں دو کی تئی ہیں۔ اتنی بات پرسب سنتن ہیں کہ بدعت دہ کام ہے جس کا خیرالقرون میں دجود نہ ہوا دراس کورین ہجھ کر کیا جائے۔خیرالقرون میں موجود ہونے کے درمطلب ہو کئے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ چیز خیر الفرون میں موجود یوجود سی ہودومرے مید کہ موجود اوجود شرکی ہوموجود بوجود حمی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس چیز کانفس المامر میں وجودہ واورموجود بوجود شرکی کا مطلب میں ہے کہ اس کام سے جواز پر دلیل شرکی قائم ہونے افض الامراور خارج میں وہ کام پایا جا تا ہویا نہ

اگر موجود سے مراد موجود او جود شرق کیس تو مطلب بیہوگا کہ جس کام کے جواز پر دلیل شرقی قائم نہ ہواس کودیں بجھ کرکر نابدعت ہے۔ اس مورت میں ہر بدعت سئید تل ہوگی کوئی بدعت بھی اس منی کے اعتبار سے حسنہیں ہوسکتی جو حضرات عدم انقسام کے قائل ہیں دہ بھی منی مراد لیتے ہیں ادر بدعت کی بھی تعریف کرتے ہیں۔

اگر موجود ہے مراد موجود ہوجود کی لیں تو مطلب یہ ہوگا کہ بدعت دوکام ہے جس کا خیرالقر دن بن وجود خارجی نہ ہوادراس کو دین بجھ کر کیا جائے۔ اس صورت میں بدعت کی دونشمیس جی ہول گی اس لئے کہ جو چیز خیرالعزن میں خارجاموجود شہواس کی دوصور تیں جی الیک یہ کہائی کا وجود خارجی تو نہیں تھالیکن اس کے جواز پر دلیل شرکی قائم ہے۔ یہ بدعت سند ہوگی اور دومری صورت یہ کہائس چیز کا نہ تو وجود خارجی خیرالقر ون بھی تھااور نہ بی کہی اور دلیل شرق سے ثابت ہے تو یہ بدعت سیر ہوگی۔

اس نکتہ پر دونوں فر بی منفق میں کہ جو چیز کسی بھی دلیل شرق سے ثابت نہ ہوا وراس کو وین میں داخل مجھا جائے و و و بدعت ہے اور سینہ ہے۔ اس کی قباحت پر سب کا انفاق ہے اور ایک چیز جس کا خیر القرون میں تو وجود خارجی نہیں تھا لیکن کسی دلیل ہے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ تو اسک چیز مسب کے غز ویک جا کڑ ہے ۔ ان ووقع طوں پرا تفاق کے بعد اختلاف حرف اتنی بات میں ہے کہ اس ووسری فتم کی چیز کو بدعت ہے تار ہے تعبیر کیا جائے گایا نہیں؟ جوالقسام کے قائل جیں وہ اس کو بدعت سے تبہیر کرتے ہیں اور جوعدم القسام کے قائل ہیں وہ اس کو بدعت ہی شار نہیں کرتے تو بیا ختلاف محض تعبیری اور لفظی ہوا۔

بدعت معتمین سوال روی بدوات که کل بدعه هدادانه میموجه کلید به آیا پی کلیت پر باقی به یانبین عموم پر باقی به یانین -جواب رجوانقسام کے قائل میں وہ کہتے ہیں اس کی کلیة اوراس کا عموم عام خصوص مند ابعض کی قبیل ہے ہے۔اور جوانقسام کے قائل منزس ان کے زور کیک اپٹے عموم پر باقی ہے۔۔

بدعت کی بہجان اس کے لئے مولانا محد نوسف لدھیانوی مدفلہ انعالی نے کی کتاب صراط سنتھیم کا مطالعہ کر لینا جاہے۔ انہوں نے بدعت کی بہجان کے لئے بچھاصول بیان کئے ہیں ان میں سے پچھیہ ہیں۔

پہلا اصول: شریعت نے کسی کام اورعیادت کے لئے ایک محل تجویز کیا ہے اب اس کوھٹ آبٹی رائے سے اس عمل کوچھوڈ کر دوسرے کس میں کام کرنا یہ جائز نہیں مثلاً اوّان عمدالولا وہ کوشریعت نے کل متعین کیا اب عندالموت بھی اوّان کہنا یہ جائز نہیں ای طرح اوّان عند صلواۃ المحصص شریعت نے مقرد کیا تگراس برقیاس کر کے عیدین کے لئے اوّان کہنا یہ جائز نہیں۔

ووسرااصول شریعت نے جس نیز کوجس کیفیت ہے ساتھ متعین کیا ہے تھن اپنی دائے سے اس کیفیت کو بدل دینا ہے جا ترقیعی رحثلا

نماز دن(ظهراورعصر کی نماز میں قرات سرامشروع قرار دیا ہے الخ) میں تسمیہ وتعوذ کوسراً پڑھنے کی شریعت نے کیفیت متعین کی ہے اس کیفیت کوچھوڑ کر جبرامیں بدل دے بیچا ترنہیں بدعت ہے۔

تیسرااصول: شریعت نے کی کام کوافراوی حیثیت ہے جائز قراردیا لیکن اس کومن اپنی دائے ہے اجہائی شکل میں بدل دینا ہے جائز قبیل ۔ شکل اور جاعت کی شکل میں بدل دینا ہے جائز قبیل ۔ شکل میں مشروع کیا ہے اس کو جماعت کی شکل میں پڑھنا ہے ہوئے ہوئے ہے۔

ہوتھا اصول: شریعت نے کسی کام کومطلقاً جائز قرار دیا ہے شرمحن اپنی رائے ہے اس کومقید کرتا جائز قبیل ۔ شکل مصافی اسلام شریعت نے اس کومطلقاً سشر وع کیا ہے اب اس کومقید کرویتا بعد صلوق المحصل کے ساتھ (کما یفعل البریلوی) اور اس طرح شربیت نے اس کومطلقاً سشر وع کیا ہے اب اس کومقید کرویتا بعد صلوق المحصل کے ساتھ رہے انز قبیل بعدت ہے۔
ایسال تو اب کومطلقاً جائز قرار دیا اس کومقید کرتا جائیے سوال تیسوال اور کیارہ ویں وغیرہ کے ساتھ یہ جائز قبیل بدعت ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمَاقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابَعَضُ النَّاسِ إلَى اللَّهِ فَلَفْةً منزت ابن عبائ سے روایت ہے کہا کہ رسول الله علیہ وسم نے قربایا تین مخص اللہ کی طرف نہایت میوش ہیں۔ مُلُحِدٌ فِی الْحَرَمِ وَمُبْتَعِ فِی الْإِسْلَامِ سُنَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَمُطَّلِبٌ دَمَ اللهِ عُسَلِم بِغَيْرِ حَتِّى لِيَهُرِيُقَ دَمَةُ وَبعادی کرے والا اور اسلام بی جائیت کا طریقہ ذعوظ نے والا اور معمان آ دی کا ناحق خون طلب کرنے والا کہ اس کا خون بہائے۔

تشویج: حاصل حدیث تمن م کوگرگ یے ہیں جوابعض الناس عند الی اللہ ہیں۔ (۱) صدودز مین جرم ہیں گزاہ کر نیوالا (۲) جا بلیت کے امورکواسلام ہیں تلاش کرنے والا (۳) ناحق کسی سلمان کے خون کے بہانے کی طلب رکھنے والا۔

بدانغف الناس كول بين؟ اس كے كدان كا ممناه ترياده في جاس كى معصيت اور نياده بوكى . ايك تو صرف كناه خود في جي ترتين جرم بيل كناه قياحت وسعصيت اور بزه في . ايك تو صرف كناه خود في برص بين الناه قياحت وسعصيت اور بزه في . ايك تو جا بليت كاموركوروائ ويناية خوافي جي اسلام بين بزعت بداور نياده قياحت بزه في برص بين أيا مستدغى (طالب) في الاسلام سنة المجاهلية بين فوابش اوراداده ركينه والا ابغض الناس بي قرمياش بالنعل كاكيا حال بوگار ده بطريق اولى ابغض الناس بين ما الناس بين ما الناس بين الك تحض كفركوافتيا د كن بوت بين ادر ودر الخيض زيانه والناس بين النام بوگار كافرن بوگا؟

جُواب: ان کاابغض الناس ہونا عصاۃ السلمین کے اعتبارے ہے مطلق الناس کے اعتبارے بیس ریدا ہے، ی ہے جیے حضور صلی الذعلیہ وسلم نے بازار کے بارے میں فرمایا مبخوض ہیں یائیں (اس الذعلیہ وسلم نے بازار کے بارے میں فرمایا مبخوض ہیں یائیں (اس الذعلیہ وسلم نے بازار کے بارے میں فرمایا یہ ان مواقع کے اعتبارے ہے جن میں جانا مباح ہے ان مواقع میں سے برترین جگہ بازار ہے جن میں جانا مباح میں جائز ہیں ان کے بارے میں نہیں فرمایا کیونکہ واقع جائز ہیں جائز ہیں ان کے بارے میں نہیں فرمایا کیونکہ واقع اجائز ہی ہے۔

(مثلًا فحاثی کے افرے بینماوغیرہ) سنت کالفظانوی معنے کے اعتباد سے ٹرکٹی شائل ہے جیسے یہاں پرسندگااطلاق کیا گیاسنہ المجاهلية . باب کے ساتھ مناسبت : ریپتین اشخاص پرمبغوض اس لئے ہیں کہ انہوں نے اعتصام بالکتاب و السندنی بی پایٹھااگر اعتصام بالکتاب و السند کرتے تو پرمبغوض تہوتے ۔

وَعَنُ آبِى هُوَيُوَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ آهَتِي يَدُخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ آهَتِي يَدُخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ آهَتِي يَدُخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَائِي فَقَدُ آبِلَى (المحادى) أَبِي قِيلٌ وَمَنْ آبِي قَالَ مَنْ أَطَاعِنِي ذَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَائِي فَقَدُ آبِلَى (المحادى) أَبِي قِيلُ وَمَنْ آبِي (المحادى) مَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَالدَّرِي اللهُ عَلَيْهِ وَالدَيْنَ عَصَائِي فَقَدُ آبِلَى (المحادى) مَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ عَصَائِي فَقَدُ آبِلَى (المحادى) مَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَالدَّرِي اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَمَنْ عَصَائِي فَقَدُ آبِلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ عَصَائِي فَقَدُ آبِلَى اللهُ عَلَيْهُ وَمُنْ عَصَائِي فَقَدُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَمِنْ عَصَائِي فَقَدُ آبِلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ ال

فنشون بی بیده کا کہ میری ساری امت اجابت کے لوگ جنت میں داخل ہوں ہے۔ بجزائی محدث دبلوی فرماتے ہیں اس سے مرادامت اجابت ہے۔ اب معنی بیده کا کہ میری ساری امت اجابت کے لوگ جنت میں داخل ہوں ہے۔ بجزان سے جن سے اب پایاجائے۔ اس پر ہی کر بیم سنی الله علیہ وسلم سے سوال کیا کہ عن ابنی کون لوگ ہیں۔ تو نی کر بیم سلی الله علیہ وسلم نے مین ابنی کا مصدات بیان کرنے ہے جہلے پہلے من اطاع کا مصدات بیان کیا۔ (پہلے پہلے میہ اطاع جس نے میری کا مصدات بیان کیا۔ (پہلے پہلے میہ اطاع جس نے میری کا مصدات بیان کیا۔ (پہلے پہلے میہ اطاع جس نے میری کا فرمانی کی وہ من اطاع ہے۔ جس نے میری کا فرمانی کی وہ من اطاع ہے۔ جس نے میری کا فرمانی کی وہ من اطاع ہے۔ جس نے میری کا فرمانی کی وہ من اطاع ہے۔ جس نے میری کا فرمانی کی وہ موری کی اس اس کیا ہوگا ہے۔ (اگر وہ بدعت نجرائی الکفر ہیں اور ابتدا ہو جت میں داخل نہیں ہوگا) ہی من ابنی کا مصدات ہے۔ کو یا من ابنی کی دوموری ہوئیں۔ (ا) اباء اعتقادی لیمن آپ ملی اللہ علیہ وآلے سکم کی میں ابنی بی وہ اس مقاد نیمن ابنی کا مصدات ہوگا۔

777

ایا عملی۔ یعنی اعتقاداً تمام ضروریات دین کو مان کے لیکن آپ ملی الله علیدوآلدوسکم کی بعض باتوں پڑل کرنے بین سستی کرتا ہے ایسے مختص کو دخول او فی ضرور حاصل ہوگا سوائے ان لوگوں کے مختص کو دخول او فی ضرور حاصل ہوگا سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے کوئی بڑملی کی ہوگی۔ باب کے ساتھ دمنا سبت بھی ہوگی کہ ایسا کرنے والا برق مختص ہے۔

تنشویی: حضرت جابر میده اقد بیان کرتے ہیں کہ پھوٹر شنے نبی کر بیم سلی اللہ علیہ دیم کی خدمت میں حاضر ہو جبکہ نبی کر بیم سلی اللہ علیہ وسلے ہوئے ہیں۔ عضرت جابر اللہ جیب حال ہے ان کی ایک جیب علیہ وسلے ہوئے ہیں ان کا جیب حال ہے ان کی ایک جیب حال ہے دوسروں نے کہا کہ بیاں کہ جیس اور بعض مثال ہے۔ دوسروں نے کہا کہ میں مولی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہیں دل تو بیدار ہے انفرض انہوں نے مثال بیان کی کہ بھائی اس مختص کی مثال ایسے ہے کہ ایک مختص نے کہا ان کی آئی تھیس موئی ہوئی ہیں دل تو بیدار ہے انفرض انہوں نے مثال بیان کی کہ بھائی اس مختص کی مثال ایسے ہے کہ ایک مختص نے کہا۔

سوال: برآ دى كوفر عة نظريس آئ - حطرت جاريس فرمار بين كرفرشتون كى آيك جاحت آئى -

جواب معرت جابرنے نی کریم سلی الله علیه وسلم کے خبر دینے کے بعد کہا ہے سفتے کے بعد ان کومعلوم ہوا۔

سوال: دومرتيه موال وجواب كون بوا؟ تكرار كاسب كياب - جواب - تاكه بات رائخ في الذبن بوجائية _

سوال: جنبول نے کہان العین نائمہ و القلب یفظان ان کا شبہ کیے دورہوا کدیرتو سوے ہوئے جی بیان کرنے کا کوئی فائدہ خیم آ کے انہوں نے جواب دیان العین نائمہ و القلب یفظان ۔

چواب زوات قدسید کے اورا کات کا مدارو معیار کھٹ جواس طاہرہ پڑئیں جواس باطند پر ہے اس لئے وہ من کیس سے اوران کوفا کدو ہو جائے گا۔ بیان کرنے ٹیس فائدہ ہے۔

سوال: اجمال میں جارچیزوں کا ذکر ہے۔(۱) رجل یعنی بانی (۲) دار یعنی جنت (۳) مادید یعنی کھانا (۴) دائل بین نمی کریم صلی الله علیه دسلم باور تنعیل کے اعدر صرف دوچیزوں کا ذکر ہے۔ تمبر(۱) دار کا کہ جنت ہے تمبر(۲) دائی کا کہ دہ محصلی الله علیہ وسلم ہیں۔ باتی دوچیزوں کا ذکر تیں ہوا نمبر(۱) رجل بانی نمبر(۲) مادید سراد جنت کی نمتیں ہیں اس کی کیا دید ہے؟

جواب: ان دو چیزوں کا ذکرشمرت کی وجہ ہے تیں کیا۔ بعجہ وضوح ظہور کے۔ نیز چونکہ اس میں رجل کا ذکر آیا اور رجل بانی تواللہ

عصم المنظيمة المنظيمة المنظيمة المنظيمة المنظيمة المنظيمة المنظيمة المنظيمة المنظيمة المنظمة المنظمة المنظمة ا

تعانی میں اس لئے رجل کی تغییر القدے کرنے میں جج تھی اس لئے اس کو ذکر میں کیا۔

سوال: مثال بیان کرنے کے لئے کہامنلہ سے مثل وجل۔اس سے معلوم ہوتا ہے حضور صلی الشاعلیہ وسم کوتشید وی مگی ہے رجل باتی کے ساتھ اور آخر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی الشاعلیہ وسلم کونشیہہ دی گئی ہے دائل کے ساتھ۔

جواب یہ شببہالمفرد بالمفرد کی تعبیل سے نہیں جکہ تشبیہ میٹی کی تعبیل ہے ہے۔ تشبیہ المفرد بالمفرد کتے ہیں کہ ہم ہرمفرد کا مفرد کے ساتھ تقاتل ہواور تشبیہ کی بیٹ کہ ایٹ کا تقاتل جیئت کے ساتھ ہو۔ بعنی چندومور کے مجموعہ سے حاصل شدہ جیئت کواس دسری دیئت کے ساتھ تشبید دی جائے جودوسرے چندامور سے حاصل ہوئی ہے۔

سوال: بابعد میں ایک عدیث کے اندردار کی تفصیل اسلام کے ساتھ کی گئی ادر یہاں جنت کے ساتھ کی تمی بظاہر تعارض ہے۔ جواب: کوئی تعارض نہیں ایک حکمہ سبب کے ساتھ تفصیل کی تئی ادرا یک حکمہ سبب کے ساتھ یہاں مسبب کے ساتھ ادر ، بعد میں سبب کے ساتھ تفصیل کی تئی ہے۔

وَعَنْ آنَسُ قَالَ جَآءَ فَلَقُهُ وَهُطِ إِلَى أَزُوَاجِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَخُبُووُ ا بِهَا كَانَّهُمْ تَقَالُوهُا فَقَالُوا آيَنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَخُبُووُ ا بِهَا كَانَّهُمْ تَقَالُوهُا فَقَالُوا آيَنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَخُبُووُ ا بِهَا كَانَّهُمْ تَقَالُوهُا فَقَالُوا آيَنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَخُبُووُ ا بِهَا كَانَّهُمْ تَقَالُوهُا فَقَالُوا آيَنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاللهُ عَلَيْهُ وَمَا تَأَخُو وَقَالَ الْاحْرُونَ آنَا أَحْدُهُمُ أَمَّا أَنَا فَاصَلِّى اللهُ لَيْ مَا تَقَلَّمُ مِنْ ذُنْهُ وَمَا تَأَخُو النَّا أَعْتَوْلُ الْإِسَاءَ فَلا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ

تشوايع: ترجمه تفالوها ماس عبادت كواسيخ في بين كم سجمار

قوللا ٹائنہ و ھط سے کیامراد ہے۔اشخاص طبے کا مصدال کون ہیں۔جواب(۱) حفرت کی (۲) حفرت عثیان ہن مظعون۔ پر رضا کی بھائی ہیں عثان بن عفان کے (۳) حضرت مقداوین اناسودیا عبداللہ بن ارواح۔ پہتنوں خض از واج مطبرات کی خدمت ہیں حاضر ہوئے۔ سوال: از واج مطہرات کی خدمت ہیں کیول حاضر ہوئے کس مقصد کے لئے حضر ہوئے۔ جواب ۔ جواب آ سے عدید میں نذکور ہے کہتا کہ بی کریم صلی انفدعایہ وسلم کی عباوت کے متعلق سوال کریں۔

سوال: رجال کی خدمت میں حاضر کیون نہیں ہوئے؟ جواب: ان کامقعد فرائن کے متعبق سوال کرتائیں تھا بلکے والی کے متعلق سوال کرتا تھاوہ نو افل وعبادت جوحفوصلی القدعلیہ و منماہی تکر میں رہ کر کیا کرتے تھے۔ اور آپ سلی اللہ عنیہ وکلم کیا از وائے مفہرات کو تھوں ہا تا تھیں ۔ اس لئے ان سے سوال کیا مردول سے سوال نہیں کیا تو جب از واج مطہرات نے تفصیل تا تی تو انہوں نے کویاس عبادت کواسے حق میں کم سمجھا۔ سوال : انہوں نے لیل کیوں مجھا۔ جواب -اس نے کہ یہ بات ذہن میں رائے ہو چک تھی کے حضورصلی انفه علیہ وسلم اعبد البنسر ہیں اعبد الناس ہیں اس سے میں اس سے مطابق اللہ علیہ وسلم اعبد البنس ہیں اس سے زیادہ ہوگ ۔ جب انہوں نے اس کے مطابق عبادت کو شہایات تو نہ ہوگ ۔ جب انہوں نے اس کے مطابق عبادت کو نہایات نوخون من النب سلمی اللہ علیہ و سلم - کہاں عبادت کو نہایات نوخون من النب سلمی اللہ علیہ و سلم - کہاں ہم خشہ صال اور کہاں تی کر بیم سلمی اللہ علیہ میں اوجود کیکہ آپ سلمی اللہ علیہ وکھیے گناہ معاف کرو ہے گئے ہیں۔ ہم خشہ صال اور کہاں تی کر بیم سلمی اللہ علیہ میں تو اس سے زیادہ کرتی چاہتے کو یاس جملے میں اللہ علیہ وکم سے لئے قلت عمادت کی جبہ کا جات کا اللہ علیہ وکم کے اللہ علیہ وکم کے لئے قلت عمادت کے عذر کا بیان اور اسے لئے کشرت عبادت کرتے ہیں ہمیں تو اس سے زیادہ کرتی چاہتے کو یاس جملے میں اللہ علیہ وکم کے لئے قلت عمادت کے عذر کا بیان اور اسے لئے کشرت عبادت کو اختیار کرتے کی وجہ کا بیان ہے۔

فا نکرہ این کامدخول جب من آ جائے تو دواس بات پر د نالت کرے گا کہ اس کامدخول اعلیٰ ہے اور اس کا ماقبل گھٹیا ہے۔ لہذا یہاں اب ترجمہ وسختی بول ہوگا ہم نبی کر پیم سلی القدعلیہ وسلم کم مرتبہ ہیں ہے۔ جیسے شعر ہے

ابن لثلاثة من ثلاث خصاله من حسنه و ابائه اليتم تصليب كليا بيرمروح كالصلتون كم مقالب على ـ

اس کے بعد ہرایک نے اپنے اپنے ذوق وطبعت کے مطابق ایک عبادت اپنے لئے استیب والتزام کیا۔ ایک نے کہا ہیں مت العمر شب بیداری کروں گا۔ استیب ارائی کروں گا۔ اگر چہ پہنے بھی عبادت کرتے تھے تحراب پوری دات کا الزام کر لیا اور دوسر سندنے کہا بین مدت العمر دوز و دکھوں گا بھی افطار نہیں کروں گا۔ اگر چہ پہلے ہے شاوی نہیں کروں گا۔ اگر چہ پہلے ہے شاوی نہیں تھی تو پھر تھا ہے تھی تو پھر مطلب نیا ہر ہوں گا۔ انساء پر الق الم جنی تو پھر تھا ہے تھی تو پھر مطلب نہیں کروں گا۔ انساء پر الق الم جنی تا ہے جنی نہیں کروں گا۔ انساء پر الق اللہ جنی تا ہے جنی نہیں کروں گا تا کہ عبادة میں مشتول دیوں۔ الغرض جب نبی کر بے صلی القد علیہ وسلم تشریف جنی الم تا کہ مبادة میں مشتول دیوں۔ الغرض جب نبی کر بے صلی القد علیہ وسلم تشریف

سوال: حضور على الله عليه وسلم كياعالم الغيب تھے۔

چواب: حضرات از داج مطہرات نے ہتا دیا تھا۔ گھرآ ہے سلی اللہ علیہ دآلہ وسلم نے اس پر ڈرائنٹی کا اظہار قربایا۔ پھر تسم کھا کرفر مایا میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ متق ہوں۔ لیکن احتق اور آئی ہونے کے باد جودعبادت بٹی اعتدال ہے۔ میں رات کوعبادت بھی کرتا ہوں اور سوتا بھی ہوں کچے حصہ عبادت میں اور پھھ سونے میں۔ روز سے رکھتا بھی ہوں اور ٹیسی بھی رکھتا اور میں عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں ۔ تم سے زیادہ ہویوں سے حقوق بھی اوا کرتا ہوں۔ کویا نی کر بم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سمجھا اُن کہ نامار کرتا ہوں۔ عبادت بڑبیں بلکہ کیفیت پر ہے۔

آ ہے سنی اللہ علیہ وسم کی عبادت قلیلہ است کی ہنری اسے ہنری عبادت ہے بھی ہنری ہے۔ نظام کی وہ ہے اگرتم م عابدین کی عبادت کو اکتفا کر لیا جائے اور حضور سنی اللہ علیہ وسلم جیسا وخلاص کہاں ہے او کے۔

مرکیا جائے اور حضور سنی اللہ علیہ و کم کہ دور کھت نظل عبادت کو نیا جائے تو بھی ہرا ہر بھی ہو کتی دعفور سنی کے جیسا وخلاص کہاں ہے او کا حضرت قولہ عفولہ ماتقدم من ذخبہ و ماتا عور بیا عزاز نی سلی اللہ علیہ و کا مصلی تھا۔ اس کا یہ مطلب بیا میں اور میں میں میں اللہ علیہ و کہا ہے گول کے سامنے کہ بوئی جو بیا ہے مرضی کرو۔ اس کا مطلب بین ہیں کہ پہلے ناراض تھا اب دائش ہو گیا تھیں بھی مطلب میں مرف اس کی تعریف لوگوں کے سامنے اظہار کو تاہد کا معتی افترش وغیرہ ہے۔

مرف کرتا ہے باتی ذخب کا معتی لفترش وغیرہ ہے۔

قُولَه ما مناخر الشكالُ وولغزش جُوابِهِي تَک ہوئی ہی نہیں۔ پھراس پر کیسے من ٹی ہوسکتی ہے۔ جنواب اگر بالفرض والحال ہوجائے تو وہ بھی معاف کردیا گیا ہے۔ اس صدیت سے معلوم ہوا کہ اعتصام بالکتاب و السندیس مختق ہوگا جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسم کے افعال و اقوال جیسے تیں ان پرویسے ہی عمل کیا جائے۔

تا کید سیاس لئے تا کیدیں لگائی تا کہ بات رائع فی الذہن ہوجائے۔ آخر بھی صفور صلی الندعلیہ وسلم نے فرمایا فعن رغب عن استی فلیس منی۔ جس نے میری سنت سے بعنی میرے طریقے سے احراض کیا وہ ہم میں ہے تیس ہے۔ واللہ اعلم مالصواب۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّهُ عَنُهَا قَالَتَ صَنَعَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسِلّمَ شَيْنًا فَرَخُصَ فِيْهِ فَتَنَوَّهَ مَعْرَت عَائِشَةَ رَضِيَ اللّهُ عَنُهَا قَالَتُ صَنَع رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَالُمَ فَخَطَبَ فَحَمِدَاللّهُ ثُمَّ قَالَ عَابَالُ الْقُوامِ يَتَوَهُونَ عَنْهُ قَوْمٌ فَبَلَغَ ذَالِحَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَالُمَ فَخَطَبَ فَحَمِدَاللّهُ ثُمَّ قَالَ عَابَالُ الْقُوامِ يَتَوَهُونَ عَنْهُ قَوْمٌ فَبَلَغَ ذَالِحَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَالُمَ فَخَطَبَ فَحَمِدَاللّهُ ثُمَّ قَالَ عَابَالُ الْقُوامِ يَتَوَهُونَ عَنْهُ فَوْمُ فَبَلَغَ ذَالِحَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَالُمَ فَخَعِلَبَ فَحَمِدَاللّهُ ثُمَّ قَالَ عَابَالُ الْقُوامِ يَتَوَوْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ وَمَالُم فَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَالُم فَعَ عَلَيْهِ وَمَالُم فَعَلَيْهِ وَمَالُمُ فَعَلَيْهِ وَمَالُمُ فَعُ وَاللّهِ إِنِّي كَاعَلَمُهُم بِاللّهِ وَاللّهُ إِنْ اللهُ عَنْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ فَعَالَمُهُم بِاللّهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَ لَهُ خَضْيَةٌ. (محيح البخارى و صحيح مسلم) عَنِ الشّيني الصَّعَلَة فَوَاللّهِ إِنِي كَاعَلَمُهُم بِاللّهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَعْ مِلْ الللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلْهُ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ فَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلْمُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلْمُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَاللّهُ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلْمُ عَلْهُ عَلَاهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ

(۱) عزیمت کا (۲) رقعت کا نیم ریم سلی الله علیه و تم سے اس کام میں رقعت برقل کیا۔ بعض صحابہ نے یہ مجھا کہ تی کریم سلی الله علیه و تلا میں رقعت برقل کیا۔ بعض صحابہ نے یہ کریم سلی الله علیه و تلا اور میں تو زیادہ اجر و تو اب کی خرورت بہاں گئے ہمیں عزیمت برقل کرنا چاہتے۔ البندا انہوں نے عزیمت برقمل کیا۔ نی کریم سلی اللہ علیہ و کسم نے اس موقع برنا رافع کی کا اظہار فربایا۔ اور فربایا کہ میں تم سے زیادہ و میں کو جانے والا ہوں ۔ اس کے باوجود میں نے رفعت برقمل کیا ہے۔ خلاصہ مدیث کا بیہوا کہ جس طرح عزیموں برقمل کر باللہ کو بہند ہے۔ بخر کے اظہار کی وجہ سے اور عمر و روی کے اظہار کی وجہ سے اللہ کو بہند ہے۔ اور کمزوری کے اظہار کی وجہ سے اور عبد یت اور کمزوری کے اظہار کی وجہ سے اللہ کو بہند ہے۔ اس ان آخر کہ بند ہے۔ عمل کرنا رہے گا آخر عاجز آ کر دفعت رقمل کرے گا۔

باب کے ساتھ مناسبت بیہوئی کہ جن کا موں بیل ویوں پہلو ہیں۔ان بیل رخصت و عمل کرنا بیعی اعتصام یا لکتاب والنہ ہے۔ نیز اس مدیث سے معلوم ہوائصیحت کا طریقہ۔وعظ واصلاح کا طریقہ یہ ہے کہ کس کا نام نہلیا جائے بلکہ فطاب عام کیا جائے۔ کے ماقال صلی اللہ علیہ و صلم مابال افوام۔

فوله اعلمهم قاعدہ مشہورہ ہے کم کاتعلق بڑ ئیات کے اوراکات کے ساتھ ہے اور معرفت کاتعلق کمیات کے اوراکات کے ساتھ ہے یہاں بیاقاعدہ ٹوٹ کمیا ہے۔ یا بھرتا ویل کریں سے کریہاں مضاف محذوف ہے ای انبی اعلمهم جاحکام الله۔

وعَنُ آبِى مُوسَنَّى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِى وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِيَ اللَّهُ بِهِ المِهِيَّ عَرِدايت بِهَارِسول الشمل الشعلية وسم فرايا ميري مثال ادراس جيزي مثال جس كوديكر جحالله تعالى ني بيجاب ايك آدى كى

كَمَثُلِ رَجُلِ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَاقَوْمِ إِنِّى رَأَ يُتُ الْجَيْشَ بِعَيْنَى وَإِنِى آنَا النَّذِيرُ الْعُرُيَانُ فَالنَّجَآءَ الْنَجَآءَ وَإِلَيْ اللَّهُ لِيُو الْعُرُيَانُ فَالنَّجَآءَ فَاطَاعَهُ طَآنِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَادْلَجُوا فَانْطَلَقُوا عَلَى مَهْلِهِمُ فَنَجُوا وَكَذَّبَتُ طَآئِفَةٌ مِنْهُمُ النَّجَآءَ فَاطَاعَهُ طَآئِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَادْلَجُوا فَانْطَلَقُوا عَلَى مَهْلِهِمُ فَنجُوا وَكَذَّبَتُ طَآئِفَةٌ مِنْ مَا يَعْدَدُ اللَّهُ مَا يَعْدُوا وَكَذَّبَتُ طَآئِفَةٌ مِنْهُمُ اللَّهُمُ فَاعْدَدَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَاهْلَكُهُمْ وَاجْتَاحَهُمُ فَذَالِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِى فَاتَبَعَ مَا يَعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُ وَاللَّهُ مَا يَعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُهُ وَاجْتَاحَهُمُ فَذَالِكَ مَثُلُ مَنْ أَطَاعَنِى فَاتَبَعَ مَا عَلَيْهُمُ فَاعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَلَا وَاللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا يَعْدَدُوا مَكَانَهُمُ فَاعْدَدُوا مَكَانَهُمُ وَاجْتَاحَهُمُ فَذَالِكَ مَثُلُ مَنْ أَطَاعَنِى فَاتَبَعَ مَا عَدَالِكُ مَثُلُ مَنْ أَطَاعَنِى فَاتَلِكُهُمُ وَاجْتَاحَهُمُ فَذَالِكُ مَثُلُ مَنْ أَعْمَالُوا مِن اللَّهُمُ فَاعْدُوا مِنْ الْعَلَى مُعْلِيمُ وَلَيْعُولُ مَنْ الْمُعَلَيْهُ مِنْ الْمُعْدُولُ مَا عَلَامُ وَاللَّهُ مَنْ عَصَالِيمُ وَالْمُؤْمُ وَاللَّهُ مِنْ الْمُعْلِى اللَّهُ فَاللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ الْمُعْلِى اللَّهُ اللَّهُ مَا عَلَامُ اللَّهُ مُلِيلًا وَاللَّهُ مُلِيمُ اللَّهُ مُن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا عَلَامُ اللَّهُ مَا عَلَامُ عَلَى مَالِهُ مُلْمُ اللَّهُ مُلْكُولُ مُلْمُ اللَّهُ مَالُولُ مُن عَلَامُ اللَّهُ مُن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُلْمُ اللَّهُ مُلِكُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُلِلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُن اللَّعُولُ اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ مُلْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ مُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ مُلِي اللَّهُ مُلْمُ اللَّهُ مُلْمُ اللَّهُ مُلْمُلُولُ اللَّهُ مُلِلَا عَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُلِلَا مُلِي الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

تنسونین: فونه فالنجاء النجاء الزم بگر دجلدی کرنے کوم تین۔(دوم تبدکہا) معنی بچاؤے اسباب انقیار کرو۔ مہلیم اپنے وقاد دسکون کے ساتھ فوله فاهلکھم و اجتاحهم۔ لیس اس لشکرنے ان کی اینٹ سے اینٹ بجاوی اوران کوجڑ سے اکھاڑ دیا۔ تبی کریم سلی اللہ علیہ دسلم نے فر مایا میر سے اور میر سے لائے ہوئے وین کی مثال بول مجھوکو کہ جیسے کوئی فض اپنی توم سے باس پہنچاور کے کہا سے میری توم ۔ وثمن سے لشکرتو صلے کیلئے آتے ہوئے دیکھا ہے آئی آئی کھول سے اور ش نذیرالعربان ہول۔ یعنی میں اس لشکرے ڈرانے والا ہوں۔

یے حدیث تمن تشیبات پر مشتل ہے (۱) تی کر بم صلی الفد علیہ وسلم کو تشید دی گئی ہے منذر کے ساتھ وجہ تشید جس طرح منذر کا مفصود خبر خواہی ہے ای طرح حضور مطی الفد علیہ وسلم کا مقصود بھی خبر خواہی ہے۔ (۲) آپ کی است اجابت بینی جن لوگوں نے آپ صلی الفد علیہ وسلم کی بات کو مان لیا ان کو تشید دی گئی ہے ان لوگوں کے ساتھ جنہوں نے رجل منذر کی بات کو مان لیا وہ جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی است میں سے وہ لوگ جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو مان لیا وہ بھی نجات یا سمتھ جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو بیان لیا وہ بھی نجات یا سمتھ جنہوں نے رجل منذر کی تکذیب کی اور اس کی بات کو تبیل مانا وجہ تشید صلح کی بات کو تبیل مانا وہ تبیل مانا وہ تبیل منذر کی تکذیب کی اور اس کی بات کو تبیل مانا وہ تبیل منذر کی تکذیب کرنے والے تھیجہ بلاک ہو سمتے ہے تبست و تا بور ہو سمتے ای طرح اس آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی بات دیست و تا بور ہو سمتے ایک شرح رہ وسلے است سے محروم اور اگر

بالكلية بين أو كسى تدكسى وقت ميس محروى ووكي اليكن بعد ميس جنت مين واخل بوجا سي مر

وعَنُ أَبِى هُوَيُرَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَفَلِى كَمَثَلِ وَجُلِ السَّوُ قَلَدَ نَارًا فَلَمَّا اللهِ مِرِيةً عدواء عَبَهَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَفَلِى كَمَثَلُ وَجُلِ السَّوَ فَلَهُ اللهُ وَآبُ الّذِي تَقَعُ فِي النَّاوِ يَقَعَنَ فِيْهَا وَجَعَلَ يَحْجُونُهُ فَنَ اللهُ وَآبُ اللّذِي تَقَعُ فِي النَّاوِ يَقَعَنَ فِيْهَا وَجَعَلَ يَحْجُونُهُ فَنَى اللهُ وَآبُ اللّهُ وَآبُ اللّهُ وَآبُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللللّهُ وَلَا اللللللّهُ وَلَا اللللللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا اللللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

تعشولی : حاصل حدیث بیدی کی تثیبهات پر مشتل بر (۱) اس حدیث می به انک و معاصی کوتشید دی گئی ہے تار کے ساتھ وجہ تثیبہ جیسے آگ بال کت کا سبب ہے ای طرح معاصی دمہا لک ہمی ہا کت کا سبب ہیں۔ (۲) نبی کر بھ سلی انڈ علیہ وسلم کے اِن معاصی دمہا لک کو کھول کھول کھول کر واضح بیان کرنے کوتشید دی گئی ہے موقد تارک اسے والد) کے ساتھ وجہ تشیبہ جس طرح موقد تارک مقصود بیرہ وتا ہے کہ لوگ اس سے فاکدہ انھا کی ۔ اس طرح نبی کر بھ سلی انڈ علیہ وکل کو بیان کرنے مقصود انتخاری انحل کو کھول کھول کو بیان کرنے سے مقصود انتخاری انحل سے مقلول کو بیان کرنے کے مقصود انتخاری انحل کو کھول کھول کو بیان کرنے ان واضح بیا نامت کے مشادل و مغارب بیرا (عالم اطراف بیر) بینج جانے کوتشید دی گئی ہے اصاء فا المناد ماحول ہا کے ساتھ ۔ ان واضح بیا نامت کے مشادل و مغارب بیرا (عالم اطراف بیر) بینج جانے کوتشید دی گئی ہے اصاء فا المناد ماحول ہا کے ساتھ ۔

(٣) لوگوں کے انجام سے ناوانف ہونے کی بناء پران معاصی ومہا لک کے ارتکاب کی دید سے ان لوگوں کے تساقط فی نارجہم کوتھید دک گئی ہے۔ تساقط الفواض طبی خار اللہنیا کے ساتھ لیعنی ان پروانوں کے ساتھ انجام ہے اور بیلوگ ناواقف ہونے کی بناء پرونیا کی آگ ٹی ٹی گررہے ہیں۔ جس طرح یہ پروانے دنیا کی آگ میں چھاتھیں لگا رہے ہیں ای طرح پہلوگ بھی جہم کی آگ جس چھاتھیں لگا رہے ہیں۔ اس تشییدے اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جس طرح یہ پروانے دنیا کی آگ کے عاشق اور حربیس ہیں ان کواپنے انجام کا علمہیں۔ ای طرح مبتدعین بھی اجروق اب کے حربیس ہیں عاشق ہیں کئی انجام کا پیدئیس ہوتا۔

(۵) بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنی امت کوجہتم کی آگ ہے بچانے کوتشبید دی گئی ہے اس فیض کے ساتھ جو کسی کی کمر کو صفیوطی ہے کچڑ کرآگ ہے بیچھے دکھیل رہا ہواس کوآگ ہے بچار ہا ہوا وروق محض آگ میں گرنا چاہتا ہو ہے ویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم فریانا چاہتے ہیں کہ میں تم کوجہتم ہے تھی کا ہوں اور تم اس میں گرنا چاہتے ہو۔

پہلے عن المناو عم متعلق محدوف ہے لا خلصکہ عن المناو اورسلم کی روایت یں کن النارکا متعلق ہے۔۔ ہلم تبعدین عن الناو تقحمون اصل میں تفصحمون تھا۔

وَعَنَ آمِي مُوسِنَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَثَلُ مَا بَعَنِنِي اللّهُ بِهِ مِنَ الْهُداى وَالْعِلْمِ مُعَارَتِهِ مِنْ اللّهُ بِهِ مِنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَثَلُ مَا بَعَنِنِي اللّهُ بِهِ مِنَ اللّهُ لاى وَالْعِلْمِ مُعَالِم مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَثَلُ مَا بَعَنِي اللّهُ بِهِ مِنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَثَلُ مَا اللّهُ بِعِبَادِتِ وَاللّهُ مِن اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَا اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَثَلُ مَا اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَثَلُ مَا اللّهُ بِعِنْ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَثَلُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

تُحَمَّثُلِ الْغَيْثِ الْكُويْرِ اَصَابَ اَرْضًا فَكَانَتُ مِنْهَا طَآنِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتِ الْمَآءَ فَانَبَعَتِ الْكَالُوالهُ شُبُ الْمُرَاحِةِ مِن الْكَابُرُ الْمَالِمُ اللهُ النّاسَ فَشُوبُوا وَسَقُوا وَزَوَعُوا وَاصَابَ الْكَرُيُونِ وَكَانَتُ مِنْهَا اَجَادِبُ اَمُسَكَّتِ الْمَاءَ فَنَفَعَ اللّهُ بِهَ النّاسَ فَشُوبُوا وَسَقُوا وَزَوَعُوا وَاصَابَ اللهُ ا

تنشونی: حاصل مدیث به مدیث دوتشیه دل برشتمل برا) ای مدیث شراهم و بدایت کوتشید و گی به موسلا دهار بارش کے ساتھ دیز تشیبہ جس طرح موسلا دھار بارش فوائد کا ذریعہ ہے ای طرع علم و بدایت بھی فوائد کا ذریعہ ب

(۲)علم و ہدایت سے انقاع کے اعتبار سے انسان کو (فائدہ حاصل کرنے اور نہ کرنے) کے اعتبار سے انسان کوتشبید دی گئی ہے۔ زمین کے ساتھ جس کی تنعیل ہے کہ موسلا دھار ہارش سے فائدہ حاصل کرنے نے کرنے کے اعتبار سے زمین کی دوشمیں ہیں۔

' (ا) زشن کاوہ عمدہ حصہ جس نے اپنی عمدگی کی وجہ سے پائی کو جذب کیا اور پھراس نے قائدہ تھایا۔ طرح طرح کے نباتات اگائے بہترین حتم کا سبزہ و کھاس اگایا جس کی وجہ سے لوگوں کو فائدہ پہنچا۔ بالفاظ دیکر بعنی نافع ادر ملتفع ہوئی۔ (۴) زبین کاوہ مخت حصہ جس نے سلابت کی وجہ سے جذب تو نبین کیا مختم البیا اور اس تھ ہرے ہوئے پائی ہے لوگوں نے فائدا ٹھایا خود بھی بیا جانوروں کو بھی بلایا۔ یعنی باقع غیر منتقع۔ کاوہ مخت حصہ پھر بلاحصہ چیٹل میدان جس پر پائی برسااور بہد کر چلا کمیا نہ تو اس نے جذب کیا اور ندی (تھمرا) دوکا۔ یعنی غیر نافع غیر منتقع۔

بالکل ای طرح علم دیدایت سے فائدہ حاصل کرنے ندکر نے انقاع عدم انقاع کے انتبار سے انسان کی بھی تین تسیس ہیں۔
(۱) علم حاصل کیا اس پڑل کیا دومروں تک پہنچایا جس کا حاصل ہے عالم عابدادر معلم بنا (عبادت سے مراد وافل دغیرہ) (۲) علم حاصل کیا لیکن دومروں کا خیس پہنچایا جس کا حاصل کیا گئی حاصل کیا لیکن دومروں کی طرف مرفین افعالی ہی وی دیگر کیا اور دوروں کا خرف مرفین افعالی ہی وی دیگر کیا اور سے مراد کا داروں کی خرف مرفین افعالی ہی وی دیگر کیا ہوں کے دومروں کی طرف مرفین افعالی ہی وی دیگر کیا ہوں کے دومروں کا حاصل کیا ہوں کے دومروں کی خرف مرفین افعالی ہی ہوئے ہیں۔
ماروں تک پہنچایا خیر عالم خیر عابد غیر معلم (عابد سے مراد فلی عبادات کرنے دالا ہے) فرائنس دومروں کی دومروں کے دومروں کی تعرب مدین میں مدیرہ میں اور میں انسان کی دومروں میں مذکور ہیں ۔ تعبید منطبق نہیں ہوتی۔

زين كي تمين بية كورين (1) اصاب اوضاً فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبتت الكلاء والعشب الكثير ر

(۲)و كانت منها اجادب مسكت الماء فنفع الله بها (الناس فشربوا وصفوا و زرعوا) (۳) اصاب منها طائفة اخرى انها هى فيعان لاتمسك ماء ولاتنبت كالأراورانسان كى دو مكور فشمين بيهين (۱) مثل من فقه فى دين الله و نفعه ما بعضى الله به فعلم و علم (۲) مثل من لم يوفع بذالك واساولم يقبل هدى الله الذى اوسلت به ريهان تيمرى هم ندكورين ب الله به فعلم و علم رجواب كاندوشواح كودوكون بين دوكروه بين ايك كروه كهتا به كرجن طرح مشهدانسان كي تقيم ثانى ب (دونتمين بين) ايك كروه كهتا به كرجن طرح مشهدانسان كي تقيم ثانى ب (دونتمين بين) اي طرح معهد بدارش كي تقيم دكمانى وسط بين قرائل ب رحديث كاندرسته بدارش كي تقيم دكمانى وسط بين قرائل بين الكرمين بين) كيان

اندراندر ﷺ في ہے۔ دواس طرح كەز مين كى دوقتميں بيں ۔(١)منتفع بالماء (٢)غيرمنتفع بالماء_

اور پھرمنتھ بالداء کی دوصور تھی ہیں (۱) منبت (۲) غیر منبت رمصہ انسان دوسم پر ہے۔ (۱) مستقع بالدین (۲) غیر مستقع بالدین پھرمنتھ بالدین کی دوشمیس ہیں۔ (۱) معلم (۲) غیرمعلم ربعنوان آخر مصہ انسان دوشم پر ہے۔ (۱)محدود (۲) غیرمحدود_

پھر تھود کی دوشمیں ہیں۔(۱)عالم عابد معلم۔(۴)عالم عابد غیر معلم ۔اور مصب بہی بھی بھی تسمیں ہیں مجمود غیر محمود منبت غیر منبت اس برقرینہ بھی ہے وہ قرینہ میہ ہے کہ اصاب کا بھرار پایا جاتا ہے اور اصاب دومرتبہ ہے تو دوسرے اصاب ہے دوسری تھم ہے تیسری تھم نہیں ہے لہٰذا اب مشبہ کی بھی تقسیم نمائی اور مشبہ بہ کی بھی تقسیم نمائی ہے انہذا مطابقت ہوگئی تو تشہیر بھی منطبق بوگئی۔

حدیث کے الفاظ کی تشریح فولمہ عیث مطلق ہارش کوئیں کہتے بلداس ہارش کو کہتے ہیں جس کی لوگوں کو چاہت ہوآ رز وہود تیا اس کی تمتاج ہوا در حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس بدایت کو لے کرجس کی دنیا بیا کی تنی ساری دنیا تمتاج تھی کیونک پہلے فطرۃ کا زیاز تھا۔ اب لوگوں کوچاہت تھی کہ کوئی رہنما ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

۔ فوله' کلاءاور شعب شفر آپ محلاء میں دوتول میں (۱) یابس کے ساتھ خاص ہوتر گھاس کو کہتے ہیں۔ (۲) عموم ہے خواہ یابس ہو یارطب ہو۔ دونوں پراطلاق ہے۔ اور شعب کا اطلاق صرف رطب پر ہوتا ہے۔

وَعَنُ عَائِشَةً وَضِى اللَّهُ عَنْهَا قَالَتُ تَلاَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ هُوَ الَّذِي آفَوْلَ عَلَيْكَ مَعْرَتِ عَائِشَ عَهِ وَاللّهُ عَنْهَا قَالَتُ اللّهُ عَلَيْكَ اللهُ عَلَيْكِ اللهُ وَ عَهِ مَا لَلْهُ عَنْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَإِذَا وَقَلَ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَإِذَا وَقَلَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَإِذَا وَآفِيتَ مُعْمِعَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَإِذَا وَآفِيتِ وَعِنْدَ مُسلِم وَآئِتُمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَإِذَا وَآفِيتِ وَعِنْدَ مُسلِم وَآئِتُمُ اللّهُ يَعْمُ وَلَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَإِذَا وَآفِيتِ وَعِنْدَ مُسلِم وَآئِتُمُ اللّهُ يَعْمُ وَلَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَإِذَا وَآفِيتِ وَعِنْدَ مُسلِم وَآئِتُمُ اللّهُ يَنْ يَتَعْفُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ وَاللّهُ اللّهُ فَاحْذَا وَآفِيتِ وَعِنْدَ مُسلِم وَآئِتُمُ اللّهُ يَنْ يَتَعْفُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَنْ اللّهُ فَاحْذَا وَقَيْتُ مُنْهُ اللّهُ فَاحْذَا وَعَنْ اللّهُ فَاحْذَا وَقُولَ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ فَاحْذَا وَقُولُ اللّهُ فَاحْذَا وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَاللّهُ فَاحْذَا وَقُولُ اللّهُ فَاحْذَا وَعُولَ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَاكُ وَعَلَى اللّهُ فَاحْذَا وَلَا عَلَيْهُ وَلَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَعِنْهُ اللّهُ فَاحْذَا وَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ فَاحْذَا وَعَلَيْهُ وَالْعَلَيْمُ وَالْعَلَى عَلَيْهُ وَالْعَلَى عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَالْمُلْمُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْعَلَى عَامِهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَالْعَلَى عَلَيْهُ وَالْمُؤْلُولُ اللّهُ فَاحْدُولُ وَالْمُ لَاللّهُ فَاحْدُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَاحْدُولُ وَلَا عَلَيْهُ وَالْمُؤْلُولُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ فَاحْدُولُ اللّهُ فَاحْدُولُ اللّهُ فَاحْدُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْعَلَى اللّهُ اللّهُ فَاحْدُولُ اللّهُ اللّهُ فَاحُولُ اللّهُ الْعَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ فَاحْمُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

تشویج: حاصل حدیث: - آبات دونتم پر ہیں ۔البخکات (۲) متشاب ت یخکہ اس کو کہتے ہیں جس کامرادی معنی واضخ ہو

اجفاه المتشابهات دوشم يرب () الكي مرادبيان جوة يات كلمات كمعادض مور (٢) الكيمرادبيان كرنا جوة يات كلمات كمعارض ندمو

حدیث کا عدلول ہیں ہے کہ آیات منظابہات کی ایک مرا دوتفسیر بیان کرنا جو آیات گلمات کے معارض ہواس سے بچنا ضروری ہاوراال حق نے جومعی دفسیر بیان کیادو آیات محکمات کے معارض میں ہے۔ بعنوان آخر منظابہات کی مرادکو بیان کرنا دوشم پر ہے۔

(۱) جزماً (۲) اختالاً ۔ حدیث کا مدلول جزماً ہے اورمغسر بن والل تق نے جومعنی ومراد بیان کیا ہے وہ احتالاً ہے ۔ احتال کے در ہے تک ہے جزمی طور پڑئیس ۔ ابعد والی روایت بے مقصد بھی نہیں ہوتی راہت کی مجبر تیج ہے۔

وعَنُ عَبُدِ اللَّهِ ابْنِ عَمُرُ ورَضِى اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ هَجُونَ إلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوُمًا صَرَتَ عِدَاللهُ بَنْ مُردَ عِدَاللهُ بَنْ مُردَ عِدَاللهُ بَنْ مُردَ عِدَاللهُ بَنْ مُردَ عِدَاللهُ بَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُرَفُ صَرَتَ عِدَاللهُ بَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُرَفُ قَالَ فَسَمِعَ اصَوَاتَ رَجُلَيْنِ اخْتَلَفَا فِي ايَةٍ فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعُرَفُ وَاللَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعُرَفُ وَاللَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرَفُ وَرَدِيلَ فَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرَفُ وَرَدُولِ فَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرَفُ مِن وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرَفُ مِن وَاللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ مَا عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلِّمَ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلِّمَ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ وَسَلِي اللهُ عَلَيْهُ مَا عَلَيْهُ مَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسُولُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ مَا عَلَيْهُمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَل عَلَيْكُمُ عَلَيْهُ عَلِي عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ

حضرت عبداللہ بن عمر دخر ماتے ہیں میں باہر لکلاتو میں نے دوآ دمیوں کی آ واز کوسٹا کہ دو کسی آیت کے بارے میں جمگزا کررہ ہے تھے۔ ریاضلاف کس میم کا تھا۔اس میں کئی قول واحتال ہیں۔

(١) يا حَلَاف آيت من العرآن موف نهوف مي في كدآياية يت قرآن كي باليس

(۲) بیاختلاف قراة ش قدار کیاس کوکیے پڑ مناہے۔ (۳) مصدال اور معنے میں اختلاف تھا۔ طاہر ہے کہ آبت من القرآن ہونے ندہونے میں اختلاف مناسب نیس اور اختلاف قراة اور مصدال و معنے میں اختلاف کرتا یہ بھی مناسب نیس تھا۔

یداختلاف آیت بھر میں تھایا آیت نشتا ہیں۔ اگر آیت بھکہ کے بارے میں ہوتو اشکال بہے کہ بیتو واضح المراد ہوتی ہے۔ جواب عدم النفات ادر کماینغی تافی نہ کرنے کی دجہ سے اختلاف ہوا اور اگر آیت تمثاب کے بارے میں ہوتو جزمی طور پراس کی مراد تعین کرتی مجی سمجے نہیں ہے۔اس لئے اختلاف ہوا۔ سوال: المرجمة بن كے بيتے اجتهادات بيں بياب كسب أيت كے مصف سے سائل استباط كرتے بيں بيا خلاف اى وجہ سے الموال ال جوتا ہے لامحالية بيت شن اختلاف تو ہوگيا جواب اختلاف سے مرادوہ اختلاف ہے جو بلاكت كاسب ہو۔

اختلاف فی قایة دوسم پرہے۔(۱) دواختلاف جو ہلاکت کا سب ہولینی دواختلاف جس کی دجہ نے دین میں شکوک وشہات پیدا کے جاکس پیرسلاح کا ذریعہ ہے۔اور صدیث میں میں مراد ہے اور (۲) دواختلاف جوشہات کود در کرنے کے لئے ہو۔ تائن و تعارض کوشم کرنے کے لئے ہو۔ انگر جبتدین کا اختلاف اختلاف رفع تعارض کے لئے ہے نہ کر شکوک وشہات دور کرنے کے لئے۔الغرض اُ جا تک ہی کریم سلی الشرطید دسم با برمہم پر لکھاتو آ پ سلی الشرطید و کم سے جہلے جو انگر میں انتظاف کرنے کے جروبر فصدے آ ٹار تھے ۔ تو آ پ نے فعد کی دجہت فرمایا ہلک الح کرتم سے بہلے جو انگر میال کا ایک میں انتظاف کرنے کی دجہت ہلاک ہوئے ہیں (ٹارائمتکی فرمائی) لہذا تہمیں اس سے بہتا جا ہے۔

وعَنَّ سَعُدِ بُنِ آبِی وَقَاصِ قَالَ وَاللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ عَلَى اللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ فَ خَرَايا سَلَالُوں مِنْ سَب سِه بِرُه كَ حَرَّمً اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّ

فنشوایی: حاصل حدیث: آبی بریم صلی الله علیه وسلم نے فرمایا مسلمانوں بیں ہے مسلمانوں کے بق بیس ہے بڑا بحرم وہ مخص ہے جس نے ایک چیز کے متعلق سوال کیا ہوجو پہلے ترام نہیں تھی بھراس کے سوال کرنے کی وجہ ہے لوگوں پرحرام کر دی گئی۔ بڑا بحرم کیوں ہے؟ جواب اس لئے کہ اس بیس ضررعامہ ہے اس کے سوال کرنے ہے پہلے برفض اس ہے منتقع ہوسکتا تھا تکراس کے سوال کے نتیج میں وہ حرام کردی گئی اس بیس تمام لوگوں کا فقصال ہوا۔

سوال: _دوائنس کی طرف ہے ہے وہ یہ کرحنفرت عمر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے شراب کے متعلق سوال کیا جس کے بتیجے م حرام کردی گئ تو (نعوذ باللہ) مدیرے کا مصداق بن سکے ؟انخ

چواب-۱: مدرے کا معداق سوال علی وجه المتعنت و العناد ب جیسے بنواسرائل کو تھم دیا کہا کہ فلند مو ھابقو قد تو انہوں نے آ محسوالات شروع کروئے تھم تو بھی تھا کہ کوئی ایک گائے ذہری کردد (مگرانہوں نے سوالات کرے اپنی ضد کی بنا مردش کی بنام اس کا وہال اٹھا با (تامل) اور معترت بحرکا سوال علی وہالمصلحة والعرورة تھا تو اس مدیث سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت سوال نہیں کرنا جا ہے۔

جواب-٢٠ يايول كهاجائ كرياس د مائ كاقصد ب جب احكام بدل رب تعر

وعَنَ أَبِي هُوَيْوَةً قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَكُونُ فِي احِرِ الزَّمَانِ وَجَالُونَ كَذَّابُونَ معرساً به برية عددات به كماكد ول الشّم الشعلية للم خفرايا آخرنا نشر فريب وحددال جموف اول محرتها رسياس الحالك يَاتُونَكُمْ مِنَ الْاَ حَادِيْتِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا النّهُ وَلَا أَبَالَوْكُمْ فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ (مسلم) مديش لا كل محرَّن كمّ في مناقر في اورنة بهارت آباد في ان سي يجادرات آب كوبها عركموه م كرّم اه تركوي اورفت من مذال وي

فنشو ایج: حاصل حدیث: نی کریم صلی الله علیه دیلم نے فرمایا آخرز مانے میں ایسے کروفریب جوٹے لوگ آئی سے جوتم کوالسی (احادیث کا افوی) احادیث (احادیث کا اصطلاح آئی) سنا کیں ہے جن کوئٹم نے سناہوگا اور نیمہارے آیا وواجداد میں ہے کس نے سناہوگا یہ کنامیہ ہے کہ دوخوع احادیث ہوں گی وہ سنا کیں ہے یا اُسی یا تھی سنا کیں ہے۔ (احادیث کا لفوی معنی) ہوئٹم سنے تی ہوں گی اور نہ آیا وواجداد نے تنی ہوں گی۔ اس لئے کے اگر بیا حادیث (سمویہ) یا یہ باتیں ٹابت ہوتیں تو تمہارے احداد و آیا وہ میں سے کسی نے سنا ہوتا ہے کنامیہ بے کہ وہ ایسے عقائدی ش کریں سے کہ جو تبہارے آباہ داجداد نے بھی نیس سے ہوں سے مثلاً وہ بیکنیں سے نعین علماء و نعین مشائع ہم تبہاری ہدایت واصلاح کے لئے بھیج مسے ہیں 'ہم آئے نہیں بھیج مسے ہیں۔ (لہٰذا) تم ہاتھ میں ہاتھ کیوں نہیں دیے۔ یہ توگوں کو پھسٹانے کے لئے آئیں مے۔ حضور مسلی اللہ علیہ وہنم نے فر مایا ایا کتم و اہا ہم کیس تم دور رکھوا ہے آپ کوان سے اوران کواہے آپ سے دور رکھوا کر تعلق جوڑ و مسے تبہارے عقائد فاسد کردیں مے لہذاتم الن سے احتیاط اختیار کروتا کہ دہ تم کو کمراہ نہ کریں اور فندیش نہ ذول سکس۔

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ اَهْلُ الْمُكِتَابِ يَقُوءُ وْنَ التُورَاةَ بِالْعِبُوانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَوَيِيَّةِ لِآهُلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ اى مغرت الابررة عددا بت كماال كآب لآدات عبرانى زبان بمن برصة نتے ادرسلمانوں كيلے عرب شراس كا ترجد كرتے وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُصَدِّقُوا اَهْلُ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا "امْنًا بِاللَّهِ ربول الشرحل الشرعي والله عليه وَالله عن فرايا الل كاب كو ندميا جانو اور ندجونا اور كو بم اللہ كے ماتھ اور جو جادى المرت

> وَحَا اُنُولَ اِلْكَا "اَلاَيَةِ (ب ادكوع ١٠) كَتَابِ تَالَى كُنْ جِهِ مِي إِيمَانِ لاكَــ

تشوایی: حاصل حدیث: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا کہ اہل کتاب (یہود) تورات عبرانی زبان میں پڑھنے تضاوراس کی تغییر وزجہ مسلمانوں کے سامعیر بی میں کرتے تضاوصلی الشاعلیہ وسلم نے فرمایا کتم ان کی تقدین نہ کرو کیونکہ اس کئے کہ اس میں تحریف نہ ہوئی ہو) ہی تک کہ ہم اللہ پر ایک کہ اس میں تحریف نہ ہوئی ہو) ہی تک کہ ہم اللہ پر ایک کہ ان ان کے تعدید کی تصریف کی جائے گی۔ جات کی مصریف نازل کی تخلید ہاتی گئے۔ جات کی احتمام شریعت میں تو ان کی تقدین تیں جائے گی۔ حقیق دواقعات میں ان کی تقدین تی تو ایک تعدین کی جائے گی۔ حقیق دواقعات میں ان کی تقدین تی تو ان کی تقدین کی جائے گی۔ حقیق دواقعات میں ان کی تقدین ترک سے جی ۔ جات اور ہے تا ہو ان کی تقدین تی تو ان کی تقدین کی جائے گی۔ ان دواقعات میں ان کی تقدین تی تو ان کی تقدین کی جائے گی۔ دواقعات میں ان کی تقدین ترک ہے جات کی دواقعات میں ان کی تقدین کر سکتے جیں۔ باقی تعمیل تو تکے احادیت تا جائے گی۔

وَعَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَى بِالْمَوْءِ كَذِبًا أَنُ يُحَدِّثَ بِكُلّ مَا سَمِعَ (سلم) وعزت ابه برزة سه دوايت م كما كردول الشعلى الشعليدوللم قد فرمايا آدى كو بي مجوث كانى م كم بيان كردس يوجي سند

تشویج: حاصل حدیث: بن کریم ملی الله علیه دسلم نے فرمایا آ دی ہے جمونا ہونے کے لئے یہ بات کانی ہے کہ ہری ہوئی بات کو بنی ہوئی ہات کے بیان کرنا جا ہے۔ یہ کہ میں معدق کا پہلورائے ہواس کو بیان کرنا جا ہے۔ یہ سمی معدق کا پہلورائے ہواس کو بیان کرنا جا ہے۔ یہ میں اعتمام ہالکتاب والٹ ہے کہ ہری ہوئی بات کو آ سے بیان ندکرو۔

وَعَنِ ابْنِ مَسُعُونِ فَي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَبِي يَعَنَهُ اللَّهُ فِي الْبَيَةِ قَبْلِي إِلَّا كَانَ مَسْعُونِ فَي اللهُ فِي الْبَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَبِي يَعَنَهُ اللَّهُ فِي الْبَيْهِ اللهُ فِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عِنْ اللهُ فِي اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عِنْ اللهُ عِنْ اللهُ عِنْ اللهُ عِنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

فَهُوَ مُؤُمِنٌ وَمَنْ جَاهَلَهُمُ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَآءَ ذَالِكَ مِنَ ٱلْاِيْمَان حَبَّةُ خَرُدَلِ. (صعبع مسلم

وہ مجی موس ب اور جوان سے اپنے ول کے ساتھ جاد کرے وہ مجی موس ب اور تیس اس کے سوا رائی کے والمد برابر مجی ایمان۔

تنشوایی : حاصل حدیث: - ہرنی کے بچونہ بچونلام مددگار ہوتے ہیں۔حواری اصل میں ہرکسی کے طلعی مددگار کو کہتے ہیں۔ پھر کشرت استعمال کی بناء پرانبیاء کے حوار یوں پراس کا اطلاق ہوگیا پھرزیادہ کشرت استعمال کی دجہ سے معزمت بیسی کے طلعی مدد گاروں پران کا اطلاق ہوگیا ان کے ساتھ خاص ہے۔

سوال: اس مدیث کا تغارض ہے ان احادیث سے کہ جن بیل بدآیا ہے کہ بعض نی ایسے ہیں جن کا کوئی قلعی پردگارٹیس اور اس صدیث میں مامن نبی فرمایا۔ جواس۔ اس مدیث بیل نظاب اورا کٹر ہوئے کے اعتبار سے فرمایا اغلب الوجود کنیر الوقوع ہوئے پر محول ہے بیامرکلی پرتمول ٹیس۔ پھرتمدیہ ہوا کہنالائل وٹاائل جائیس ہید ہوئے۔

خلوف : خلوف جمع ہے خلف کی بسکون اللام اس کامعی ہے ناائل جائشین اور خلف بفتح الملام اس کی جمع ہے اخلاف باالل جانشین اور اجمع جائشین کو کہتے ہیں۔ آ کے یقو کون سے ناائل جائشینوں کا بیان ہے کہ کہتے بچھ ہیں اور کرتے بچھ ہیں۔ خلوت (ش) اور جنوت (ش) اور بدعات کا اُرتکاب الاینٹی کا ارتکاب اور ایسے کا م کرنا جوشریعت میں جائز نہیں معلوم کیا؟ مبتدعین خلاف ہیں یاا خلاف میں؟ خلوف ہیں لہٰذاان کی اصلاح کرنی ہے کون اصلاح کرے گا؟ اخلاف کریں کے خلوف کی۔ اصلاح کے تمن طریعے ہیں:

(۱) سزآ کے ساتھ (۲) وعظ وہیعت (۳) ول میں نفرت نین درج ہیں۔ اعلیٰ وسطی اونیٰ (درجات بالترتیب لف نشر مرتب کے طور پر بمیں) دل میں برائی سے نفرت ہوئی چاہئے ہرے سے نہیں تو اوئی درجہ ایمان کا بھی ہے کہ دل سے متکر کو متکر سمجھا جائے اگر دل میں برائی سے نفرت تہیں تو بھرا ہے ایمان کی خیر مناسے باتی برخض کے لئے کیا بھی تین طریقے ہیں؟ خبیں۔ پہلا درجہ تھرانوں کے لئے دوسرا درجہ علماء کے لئے اور تیسرا درجہ علمہ المسلمین کیلئے۔ دل میں نفرت ہوئی جائے ہے در ندرضا بالمنکر ہوجائے گی اور دضا بالمنکر کفر ہے۔

قوله وراء فالك ين فالككامثاراليكايد (١) آخرى درجد

سوال: ـ ذالك يواسم اشاره بعيد باورة خرى تم يوقريب ب.

چواب (۱)۔اس کی تحقیر کو ہٹلانے کے لئے بعدائمی کی وجہ ہے دالگ سے تعیر کیا۔مشارالیہ میں بعدرتی ہے۔

جواب (۲) تینوں کا مجموعہ ذالک کامشارالیہ ہے۔

سوال راشاره اورمشاراليدين مطابقت أيس ب-جواب، -بينكوركى تاويل بن باس ليخ مطابقت موكى -

قوله المهو مومن بين تنويخ كے لئے ہے مختلف الواع بيں _اعلیٰ اسطیٰ اونیٰ

قوله افسن جاهدهم يعنى ال است بين يهى اليابوكاكم بحداظا قد بول كادر بحدظوف بول كرا اظاف خلوف ك اصلاح كري كروانة اعلم بالعواب .

وَعَنَ آبِي هُوَيُوةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَنُ دَعَا إِلَى هُدَى كَانَ لَهُ مِنَ الْآجَوِ
حضرت الع برية عبروايت بها كرسول الله على الشعلية على في الله عَلَيْهِ مَن فَهَا إِلَى طَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَوْرِ هِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى طَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْحِثْمِ
مِثْلَ الْجُورِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى طَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْحِثْمِ
مِثْلَ الْجُورِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ الْحِثِمِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ مِنَ الْحِثْمِ مِن الْحَامِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحِثُمِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحِثْمِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحَامِ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحِيْمَ مِن اللهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحَامِ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحَامِ مِنْ الْحَامِ مِنْ الْحَامِ مِنْ الْعَلِيمِ مُنْ اللهِ مِنْ اللهُ عَلْ الْحَامِ مِنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ الْعَامِهِمُ شَيْعًا واللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

جلائق<u>ل</u>

تنشو ایج: حاصل حدیث نے بہلا حصد دائل الی العبد ایت کی دعوت وتبلیغ ہے مناثر ہو کرجن لوگوں نے بھی بدایت کو اختیار کیا جاتیا تواب انتہ عین کو ملے گا اتنا ہی تواب داعی الی المعد ایت کو بھی منے گا اور جمعین کے قواب سے کی ٹیس ہوگ پٹیس ہوگا کہ جمعین کے تواب سے کی کرے دائی کود سندیاجائے۔ بلکدونوں کو الگ الگ تواب ملے گا۔ اس لئے کہ جہتیں مختلف ہیں۔ وائی کے اجروثواب کی جہت وعوت وتبلیخ ہے اور تبعین کے اجرونو اب کی جہت اس فعل بڑل کرتا۔ جب جہتیں مختلف ہوگئی ہیں آواس اُنے کس کا تواب دوسرے کے تواب سے کی کر کے تیس دیاجائیگا۔ دوسراحصہ اک خرح واگی دلی المصلا است کی وعوت صلالت و بدعت ہے متاثر ہوکر جن اوگول نے صلالت و بدعت کو اختیار کیا جتنا ویال ال تنبعین پر ہوگا اتنا جی ویال دوق بر بوگا اور تبعین کے وبال سے کی نہیں کی جائیگی اس لئے کہ جہت مختلف ہے۔ داعی الی المصلال یہ والبدعة کی جہت اصلال ہے اور تبعین کی جہت بأغنل ممرائ كواعتياركرتا- (ولاتزدواذوة وذواحوى الآبية) بهلى صورت كے مطابق اندازه لكا كيل كدابوطيف كوئتنا اجروتواب في كا اور دوسرى جماعت والوب كالتناقراب في كاوردوس ك صورت محمطابق آب انداز ولكا سمي كدس تعدر بدعات ايج وكرف والول كاوبال س قدر موكار

*174

قوله عدى كاتوين تقليل ك كتيب كقورى كيمي أكر بدايت بوك.

خوله الاينقص والكاكابياج كمنبين كريكاوا كاكابياج كمنيس كريكا من دعاراس كالمفعول محذوف بهالناس مفعول كوحذف كرويا تا كدعم بيداجوجائي

وَعَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ الْإِسُلَامُ غَرِيْبًا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَفَطُوبني شرت (ابو ہریزہ) ے دوایت ہے کہا کہ رمول الشعاف الشعاف وسلم نے فرمایا اسلام شروع ہواغریب اورای طرح ہوجائے جس طرح شروع ہوا

لِلْغُورَ بُآءِ. (صحيح مسلم) یں مبارک ہوغریاء کیئے۔

تشوليج: حاصل عديث: ميهلامطلب ابتداع زمانه اسلام بين مسلمان كي (حالت) سافرجيي تمي -جس طرح مسافر د ں کا کوئی پرسان حال تہیں ہوتا ۔ راحتوں کی بجائے تکالیف زیادہ ہوتی ہیں ہمشقتیں زیادہ ہوتی ہیں بھی حالی مسلمانوں کا تھا کہ راحتیں کم تھیں مشقتیں زیادہ تھیں اورآ خرز مانہ بٹل بھی مسلمانوں کا بھی حال ہوگا۔ایک وقت ابیا آئے گا کے مسلمانوں کا وین پر رہناا تنا دشوار ہوگا جیسےانگارہ ہاتھ میں لینا دشوار ہوتا ہے۔آ سے مفهورصلی اللہ علیہ وسلم نے فرماہا خوشخبری ہوغریاء کے لئے یغریا کی آفسیر آ کے چل کرآ رہی ہے بغر باءو ولوگ میں جومعصیت کے زیانے میں اور بدعتوں کے شیوع کے زیانے میں منت کا وامن تہ چھوڑی سنت پر یابندی کریں ۔ووسرامطلب ایندائے زمانہ اسلام میں اسلام کی حالت (حال) مسافرت کمزور ہونے میں اور پرویس جیسی تھی جس طرح حالت بردلیں اور حالت مسافرت کزور ہوتی ہے ای طرح مسلمانوں کی تعداد کی کی (قلیل التعداد) ہونے کی وجہ ہے اسلام کی حالت کزورٹھی آخرز باندیش کی حالت اسلام کی ہوگی ان بیس سے پہلامعنی راج ہے۔ قرینہ فطویسی للغوباء ہے۔

أَوْعَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ٱلْإِيْمَانَ لَيَأُوزُإِلَى الْمَذِينَةِ كَمَا تَأُوزُالْحَيَّةُ إِلَى ۔ اُ ای حضرت (ابو ہربرہ) ہے روایت ہے کہا کہ رسول الله علی اندعلیہ وسلم نے فرمایا ایمان مدینہ کی طرف سٹ آئیگا جس طرح سانپ اپنے ٹل کی أَجْحُرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَ سَنَذُكُرُ حَدِيْتُ أَبِي هُوَيْرَةَ (ذَرُوْنِي مَاتَرَ كُتُمْ)فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكِ أطرف سنت آتا ہے۔ (متعلق علیہ) اور ہم ابو بریزہ کی حدیث ذرونی عاقر کتم فی کتاب العناسک میں اور دو حدیثین معاویہ أُوَ حَدِيْفَىُ مُعَاوِيَةً وَ جَابِر (لَا يَوَالُ طَائِفَةٌ مِّنُ أُمَّتِيُ) فِي بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ ٱلْأُمَّةِ إِنْ شَآءَ اللهُ تَعَالَىٰ. اً اورجائزگ ایک کالفاظ بیں۔ لایز ال من امنی اورووسری کے لایز ال طائفہ من امنی جاب تو اب ہذہ الامة بی وَكركريكے _الشاءالت تعالى

تَشُولِيجَ: حَاصَلَ حَدِيثَ: - اخْبِرز مَا نديش اسلام مدينة على لوث جائے گا جيے ساتپ اينے سوران کی طرف لوٹ جا تا

ہے۔ بھا کتے میں اورلوٹے میں سانپ کے ساتھ تشید دی اس کی وجہ شاید ہدہ و کہ سانپ اپنی طرح کے جانوروں میں سب سے زیادہ بھا گئے۔ والا ہے ای طرح مسمان اپنے مخالفوں کی او بھول سے بھاگ کرید بیندیں آ جا کیں گے۔

سوال: ایک حدیث میں آتا ہے کہ اسلام تجازی طرف لوٹ جائے گا۔ اوراس حدیث سے معلوم ہوا کہ دیدی طرف لوٹ جائے گا۔ جواب ۔ اس میں کوئی تعارض کیٹن ۔ اوق تجازیش اور یعدیش نہ بیندی طرف لوٹ جائے گا اس حدیث میں حالت سابقہ کا بیان ہے اور اس حدیث میں آخری حالت کا بیان ہے ۔ اس سے مراویہ بینداور ماحولہا ہے اور ماحولها میں تجازیمی وافل ہے۔ الغرض (کمہ اسلام کی جائے بیدائش ہے اور مدینداسلام کی جائے برورش ہے۔ لہٰذا اسلام نہ بیند کی طرف لوٹ جائے گا)

فائدہ: فوله وسند کو تین حدیثیں الی بیل کرجن کوصاحب مصافیج نے باب الاعتصام دائنۃ کے انصحاح عنوان کے تخت ذکر کیا ہے۔ نمبر(۱) حدیث ابو ہریرہ جس کی ابتدا فرونی ماتو کتے ہے۔ صاحب مشکل آگئے ہیں ہم اس کو کماب المناسک ہیں ذکر کری گ (۲) حدیث معاویۃ جس کی ابتداء لا بوزال میں اعضی ہے ہے۔ تولہ وصدیقی معاویۃ جائز جس کی ابتداء لا بوزال طائفہ ہے ہاں دوٹوں صدیمہ کی جائے ہواب ھندہ الامدہ کے تحت بیان کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالی ۔ داختے رہے کہ انہوں نے آگے جس کر کہا ہے۔ بالک آخر باب "باب نواب ھندہ الاحدہ" کے تحت ایک حدیث ذکر کی ہے۔

بعنی مرف حدیث معاویة " کوو کر کمیا تحرجد بیٹ جابر کوو کرنبیس کیا۔ بیان سے سہوہو گیا ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

وَعَنْ رَبِيْعَةَ الْمُجُوشِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ اتِي نَبِي اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيْلَ لَهُ لِتَنَمَ عَيُنْكَ مَعْرَت رَبِيعَ بِمُ المُجُوشِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ الشَّعْلِيهِ وَلَمْ كُوسُ كَا آيَ كَرَجَابِ بَرِى آكُوسِ عَادِرَ بَرَا كَان سِنَ وَلَمْ مَنْ مَا وَلِيعُقِلُ قَلْبُكَ قَالَ فَنَاعَتْ عَيْنَاى وَسَمِعَتْ الْذُنَاى وَعَقَلَ قَلْبِى قَالَ فَقِيلَ لِي وَلَمْ سَمِعَ الْهُولِي وَلَمْ يَعْرَى وَلَي عَقِلُ لَي وَلَمْ مَنْ مَعْرَى آلَى مَعْرَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَمْ مَا وَلَمْ مَعْمَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ يَلَمُ عَلَيْهِ اللهُ ا

فننسو ایس : حاصل حدیث نجی کریم صلی الله علیه وسلم کوخواب دکھالا یا مجیا ہیں خواب کی حالت میں موض کیا مجیا جا ہے کہ وجا کیں آ ہے سلی الله علیہ وسلی الله علیہ وسلی کی کان اور جا ہے کہ سمجھے آ ہے کا دل (ان تینوں جملوں سے مقصود اس کا بیٹھا کہ) میں تینوں جملوں سے مقصود اس کا بیٹھا کہ) میں تینوں جملوں سے مقصود اس کا بیٹھا کہ اس کے مینوں جملے مستعد یا سنعداوتا م اور متوجہ بتوجہ تام اور حاضر وسمع نے فرمایا فضاعت عیدی و سمعت افران کو عقل قلبی ۔ بیرکنا یہ ہے کہ میں مستعد باستعداوتا م بول متوجہ بتوجہ تام ہوں ۔ حاضر انہوں تام بال کی تعلیم کے میں متوجہ بال کی تعلیم کے ایک مروار اولوالعزم مروار ہے اس نے کھاتا بھار کھا ہے اور آیک

فائده ـ بوناتوبون جاسبة تفاكرة السيدانشركونكدسيدك تشيركر في ب الله كيساته مكرة التدانسيدكها ـ جووب معلوم هي اس كو پهلوة كركر و إراللهم اجعلنا من المداخلين في المجنة و من السلاكلين من المعادمة.

وَعَنُ أَبِي رَافِعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَلْفِينَ آحَدَكُمُ مُتَكِنَا عَلَى أَرِيْكَتِهِ يَاتِيهِ وَعَرَاهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَلْفِينَ آحَدَكُمُ مُتَكِنَا عَلَى أَرِيْكَتِهِ يَاتِيهِ وَعَرَاهِ اللهِ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَا أَلْفِينَ اَحَدَكُمُ مُتَكِنَا عَلَى أَوْلِي مَا وَجَدُنَا فِي كِتَابِ اللهِ إِنَّهُ فَيَقُولُ لَا أَوْرِى مَاوَجَدُنَا فِي كِتَابِ اللهِ إِنَّهُ فَنَاهُ . اللهُ وَمَن أَمْرِى مِمَّا أَمَرُتُ بِهِ أَوْنَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَفْرِى مَاوَجَدُنَا فِي كِتَابِ اللهِ إِنَّهُ فَيَقُولُ لَا أَوْرِى مَاوَجَدُنَا فِي كِتَابِ اللهِ إِنَّهُ فَيَقُولُ لَا أَوْرَى مَاوَجَدُنَا فِي كِتَابِ اللهِ إِنَّهُ فَيَقُولُ لَا أَوْرَى مَاوَجَدُنَا فِي كِتَابِ اللهِ إِنَّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

تنسوبی : حاصل حدیث: حضور صلی الله علیه و ملم نے فریایاتم میں ہے کسی ایک کوائی حالت پر نہ پاؤں یعنی کسی کوائی عانت پر (متکبرین کے طریقے پر) نہیں ہونا چاہتے اور میری احادیث میں سے اس کے پائی کوئی حدیث پیش کی گئی خواہ وہ احادیث متعلق بالا وامر ہو پا بالنوائی ہوں تو وہ کے لا اوری اس حالت پڑئیں ہونا چاہتے ۔خلاصیہ ہے کہدیث کا انگارٹیس کرنا چاہتے۔

فوله الامر میں الامر معنی علم کے ہے آئے علم عام ہے خوادامر کی قبیل ہے ہو یا توان کی قبیل ہے ہودرنہ انہیں والی تفصیل بالبعد اللی منظمین میں اور گئیں۔ قوله الماد جدما فی سختاب الله میں ماہیں دوائنال میں (۱) ماموصولہ ہے اس صورت میں معنی ریموگا کہ جس کو ہم یاتے میں کہا بسائند میں اس کی امتراع کرتے میں اس صورت میں ذخصیر محدوف ہے معاوجد معافی (۲) مانا فیہ ہے۔ اس صورت میں میں ریموگا کہ نیس بایا ہم نے اس کو کہا ہے اللہ میں۔

فولد، اتبعناہ یہالگ جملہ ہے۔ حالا تک ہم قرآن کی اجاع کرتے ہیں ہم قرآن پڑل کرنے والے ہیں (بیقو حدیث میں ہے لبداہم اس کی اجاع نیس کرتے) حدیث کے الکار کا مشاکتہر ہے ایک حدیث میں آیا ہے تکبر بھی جبل کی وجہ ہے آتا ہے بیلوگ اسپٹ آپ کوائل قرآن کہواتے ہیں لیکن ایسے ہیں تیس ۔

وَعَنِ الْمِقْدَامِ بُنِ مَعْدِيْكُوبَ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (آلا إِلَى أُوتِيتُ الْقُوانَ صَرَت مِعَدَامٌ بَن مَعْدَيْرِب سے روایت ہے کہا کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے فرایا خروار تحقیق میں قرآن وَ مِثْلَلُهُ مَعْهُ آلا يُوشِکُ رَجُلٌ شَبْعَانَ عَلَى أَرِيْكَتِهِ يَقُول: عَلَيْكُمْ بِهِاذَا الْقُرْانُ فَمَاوَ جَدُتُمْ فِيْهِ مِنُ اور شَل اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مَنْ اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مُن اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مِن اللهُ اللهُ مُن ال

تَشركيج: حاصل حديث: بجهة آن يمي ويا كياا وراس كيسا تعدادراس كي شن بعي ويا كيا-

قوله و حفله معه کی تعییر میں دو تول ہیں۔ (۱) مما اگت کیف میں وی کا تقیار ہے کہ تر آن کے تفاوہ بھی وی وی تی ہائیدہ جس طرح قرآن جست شریعیہ ہائی طرح قرآن کے ماسواحد ہے بھی وی ہے وہ تحت شریعیہ ہا انتہاج ہے۔ (۲) یہما اُمت کم میں ہے مقدار کے انتہار ہے ہے۔ لینی جھے قرآن ویا گیا اور اس کی مقدار بلکہ اس ہے وہ تحت شریعیہ ہائی کو کلہ جواد کا م قرآن میں بیان کے ملے میں وی اصلاے میں بیان کے ملے میں کو تعلیم نے قربائی ۔ اس کے بعد بی کریم صلی الله علی ہے جس وی المحاد ہے میں بیان کے ملے میں کو تعلیم نے قربائی ۔ اس کے بعد بی کریم صلی الله علی دی تاہم ہے قربائی ۔ اس کے بعد بی کریم صلی الله علی دی تاہم ہے وہ الله بی تعلیم ہے کہ جس بی کو اللہ بھو ۔ اپنی اور اس میں بیان کے ملے بینی وہ یہ بھو ۔ اپنی اللہ بھی ۔ اپنی اللہ بھو ۔ اپنی اللہ بھی کے تصرف کی بھی اور سے بھی ہیں ہی کور ہے۔ سے در اپنی معالم ۔ اپنی معالم ۔ اپنی معالم ۔ اپنی کے تھیل کے تصرف کی بھی اور سے بھی ہیں ہی کور ہے۔ سے سے بھی ہیں ہی کور ہے۔ سے در اپنی کی اللہ بھیل کے تعلی کی معالم کے تعلی کی اللہ بھی کی انہ بھی کور ہے۔ سے کہ کی کور ہے۔ سے در اپنی کور کی معالم کے کہ کی کور کی معالم کے کہ کی کور کی معالم کے کہ کی کور کی ک

جواب المعامد ك نقط من تعرف كي الإحت كا وبم بوسك تعاكرونك. وه تو كا قرب اس وجد سيراس كالخضيص كي م

قوله الان بستعنی ربان اگراس کاساتھی اسے مستعنی ہوتو سوال پھرتسرف کی مخبائش ہے۔ (۳) بہب و کی فخص کسی تو م کام بمان ہے تو ان پر ضرور کی ہے کہ اس کی مہمان نوازی کریں اور اس کو کھا تا کھلا کیں لیکن اگروہ اس کو کھانائیں کھلاتے تو مہمان کیلئے جائز ہے کہ مقد ارضیافت خود زبر دی چھین لے خواد جس طریقہ سے بھی ہو۔ وہسری نصوص سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کسی کا مال اس کی طبیب خاطر سے بغیر لیما ورست نہیں۔ یہ حدیث اس کے معارض ہے اس کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

جواب (۱) بیعد برٹ عالمت اضطرار برخمول ہے۔ یعنی اگر بھوک اتنی گلی ہوئی ہو کہ جانے کا خطرہ ہوتو بقد رضرورت ان کی اجازت کے بغیر تعالیما جائز ہے کو بعد میں قیمت اوا کرنی پڑے گی۔

چواپ (۲) بعض حفتوات نے فرمایا کہ بیعد بیٹ عام بیس بلکہ بعض کا فرقبائل سے حضورصلی الشعلیہ دسلم کا بید معاہدہ تھا کہ ہمارے مجاہدین اً سرتمبار سے پاس سے گزریں توان کی مہمان نوازی کرنا اوران کو کھا نا کھلانا ہے کویا جزیہ کا کیک حصہ تھاان کے بارے میں بیٹھم ہے کہ اگر وہ خود کھانا نہ کھلا کم برقوان سے زیرد تی بھی ایا جا سکتا ہے جزیر زیری وصول کرنا جائز ہے۔ چواب (٣) بعض نے کہا کہ یہ ابتداء اسلام پرجمول ہے لیکن اجھے جواب پہلے دو ہی ہیں۔

قوله الاجل شیبان المنے بیٹ مجراہ واہر محف ہیر کنامیہ جہالت ہے ستی تکاسل کھانا بغذر ضرورت کھائے۔ خلاصہ کا میہ واکہ طال وحرام قرآن میں بندئیس جس طرح الند کی حرام کردہ چیزیں حرام جیں۔ ای طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حرام کردہ چیزیں بھی حرام جیں۔ واضح رہے کہ انکار حدیث کا ایک سبب رہمی ہے کہ جب دینا کی نعشیں ال جاتی جیں اور آومی تحف پر بیٹھ جاتا ہے تو اس کو سیح علم ندہونے کی وجہ سے اور جہالت کی وجہ سے انکار حدیث کر بیٹھتا ہے۔

وَعَنِ الْعِرْبَاضِ بُنِ صَارِيَةَ قَالَ: قَامَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ (اَيَخْدِبُ اَحَدُمُكُمُ مَعْرَتُ مِرَاعُ مِرَاعُ مِرَاعُ مِرَاعُ مِرَاعُ مَا مَعْرَمُ مَعْدِدِ عِنَ يَعِظَ كَرْبِهِ وَعَهِلَ قَرَاءُ وَاللهِ قَلْ اَمَّوْتُ مَعْدُوبِ عَلَى اللهُ اللهُ وَاللهِ قَلْهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

تنگولیج: اس مدیث بین بعض احکام کابیان کدیمن کا قرآن مین و گرنبین مثال کے طور پر (۱) اہل کر ب سے گھروں میں بغیران کی اجازت کے جانا ترام ہے۔ (۲) لاخرب نسائیم اور گورٹوں کو جنگ میں نسارتا۔ (۳) اٹی فاسٹ کے بھلوں کو بغیرا جازت کے کھانا ترام ہے۔ سوال۔ پہلاتھم تو قرآن میں بھی موجود ہے۔ جسے الاقلہ علوا ہونا عبر ہو تکہ۔ جواب: ۱۰ – آیت میں تھم فیمن کیسا تھ تھسوگ ہے۔ جواب: ۲۰ – آیت میں بھم بعد میں نازل ہوا۔ یہ دی سے پہلے کا بھم ہے۔

چواب: ۳۰ - تیون کامجموعہ من حیث المجموعہ مرف حدیث میں مذکور ہے اگر چفرونی پہلے کاؤکر تر آن میں بھی ہے۔ اذااعطو کم المذی علیهم۔ اس سے مراد ہزیہ سے مقوله اولی اسنادہ النے حدیث کی صافت کا بیان کہ بیصدیث مشکلہ فید ہے۔ کسی ایک حدیث کے مشکلہ فیرہوئے سے بیال زمہندی آتا کہ اس کا مشمون بھی کر در ہوجائے جبکہ اس کی تاشیکی در مرک حدیث ہے بھی ہوجائے۔

وَعَنُهُ قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمِ ثُمَّ اَقْبُلَ عَلَيْنَا بِوَجُهِهِ فَوَعَظَنَا الْعَرْتِ مِرَاتِ مِرْقِعَ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِهُ فَا مُوجِعَلَقُهُ مُورِقِعَ مَا مُؤْتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهُ مِنْ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهُ مِرَاتِ مِرَاتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهُ مِرَاتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهُ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهُ مِرَاتِهِ مِرَاتِهِ مِرَاتِ مِرَاتِهِ مِرَاتِهُ مِرَاتِ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِنَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِهُ مِرَاتِه

كَانَ عَبُلُهُ حَبَشِيًّا فَإِنَّهُ مَنْ يَعْسَ مِنْكُمُ بَعَدِى فَسَيَرِى إِخْتِلَافًا كَثِيُوا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَتِى وَسُنَةِ الْخُلَفَاءِ المَسَنَاهِ وَبَاللَّهُ عَلَيْكُمْ بِسُنَتِى وَسُنَةِ الْخُلَفَاءِ المَسَنَاهِ وَبَاللَّهُ وَمُحَدَثَاتِ الْكُمُورِ فَإِنَّ كُلُ الرَّاشِدِينِ الْمَهُدِيِّنَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَا جِذِ وَإِيَّاكُمُ وَمُحُدَثَاتِ الْكُمُورِ فَإِنَّ كُلُ الرَّاشِدِينِ الْمَهُدِيِّنَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَا جِذِ وَإِيَّاكُمُ وَمُحُدَثَاتِ الْكُمُورِ فَإِنَّ كُلُ الرَّاشِدِينِ الْمَهُدِيِّنَ تَعَسَّكُوا بِهَا وَعَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَا جِذِ وَإِيَّاكُمُ وَمُحُدَثَاتِ الْكُمُورِ فَإِنَّ كُلُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا تَعَاللَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا تَعَالَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّوْمِذِينَ فَي إِنِّل عَاجَةَ إِلَّا النَّهُمَا لَمُ يَذَكُوا الطَلاةَ وَالْتَوْمِذِي وَابُنُ مَاجَةَ إِلَّا النَّهُمَا لَمُ يَذَكُوا الطَلاة.

تنسوایی : حدیث کے ابتدائی حصریں ہے بات فدکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن نماز پر حالی پھر ہماری ظرف اپنا چہرہ مبارک کیا۔ پس ہمیں ایسا وعظ فرمایا جو ظاہر آ بھی موثر ہوا اور باطنا بھی موثر ہوا ظاہر آس طرح کرآ تکھیں ہینے لگ کئیں۔ اتنارو نے اتنارو نے کہ بجائے آنسوؤں کے (مبلغة) آتکھیں ہیئے لگ گئیں اور باطنا اس طرح کدول کی کیفیات بھی بدل کئیں۔ ول پر بھی اثر ہوا کیوں نہ ہوتا وعظ کرنے والے نی کریم ملی اللہ علیہ وکلم اور سننے والے محالہ کرائم نتے۔ فاعل میں فاعلیت تامہ تھی منفعل میں منفعلیت تامہ تھی۔ اس پرایک سی بی نے عرض کیا یارسول اللہ (یہ وعظ تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے الوواع کرنے والے کا وعظ ہو)۔

وجہ تشمید جس طرح الوداع كرنے والاكا وعظ نها بت مختمراور جامع ہوتا ہے اس طرح بيهى ايسے ہى ہے اس پر سحابہ نے عرض كيا كه جس مزيد فيست في الله سجان عبداً حب الله سجان الله سجان عبداً حب الله سجان الله سجان الله سجان عبداً حب الله سجان الله سجان الله سجان الله سجان الله سجان عبداً حب الله سجان الله

سوال: حديث ش آيالاتمة من قويش اوريهال قربالي كياو أن كان عبداً حبشياك

جواب کال اطاعت می وجرا المبالغہ بیان کرنامقسود ہے لین اگر باققرض والمحال عبوضی امیر بن جائے تو اس کی اطاعت میں صروری ہے۔ یہان ضفیفہ اسلمین مراد میں بلکہ نجلے ورجہ کا امیر مراد ہے کوئی کام اس کے ہرد کردیا جائے تو تم پراس کی اطاعت واجب ہے۔ پھر فرمایا ہیں جوشی بھی میرے بعد زندہ رہے گائی مقریب و کچھے گا بہت اختلاف تو ہی لازم پکڑی میں کی اور ضفاء واجد بن مہدیون کی سنت کو اور ان معبوطی ہے پکڑ واتی معبوطی ہے پکڑ واتی معبوطی ہے پکڑ وجیسے داڑھوں ہے کوئی چیز معبوطی ہے پکڑی جاتی ہے۔ خلفاء واجد بن ومبدیون سے مراد خلفاء اور اس کومقبوطی ہے پکڑ واتی معبوطی ہے پکڑ واتی معبوطی ہے بکڑ واتی معبوطی ہے بکڑ واتی معبوطی ہے بکڑ وجیسے داڑھوں ہے کوئی چیز معبوطی ہے بکڑی جاتی ہے۔ خلفاء واجد بن ومبدیون سے مراد خلفاء اور بدولی باس ہو بات بیز جس میں خلیفہ واحد والم اللہ اللہ بات بات بیر بیروں بھی میں اس کی اجاب کرنا باقی حضور صلی الاند علیہ والم اللہ میں معدی بیں اللہ ان کو کہتا ہیں جو بھی خدا اس کو کھنے کر اس میں معدی بیں اللہ ان کو کشاں کشاں تھنے کر رشد کی طرف لے باتے ہے۔ خلفاء کے متحلق حضور صلی اللہ علیہ والے اللہ اس کی جمیت باطل ہوجاتی ہے امان کو کشاں کشاں تھنے کر رشد کی طرف لے باتے ہیں۔ واضح رہے کہ کوفیاء جب جمع پر الف لام آ جائے تو اس کی جمیت باطل ہوجاتی ہے امید انہ جس خیر میں میں دورہ گا۔

مسئلہ: خلفاء ماشدین کی سنت کیا ہے یا تو صحابہ کرائم کے اجتہادات ہیں ہؤوہ نبی کریم صنی النہ علیہ وسلم کے اتوانی کہ جن کی شہرت حضرات خلفاء ماشدین کے زمانہ بیٹس ہوئی مشلاً ام ولدہ کی بچے اور نبح کی اقران میں الصلونة خیبر من المنوم کی شہرت خلفاء ماشدین کے زمانہ بیس ہوئی۔ سوال حدیث بیس آیا صحابی سحال جوم ہا بھم اقتدیتم اہتدیتم اور خلفاء مراشدین کے بارے میں فرمانیا کہ ان کی سنت پڑھل کرتا؟ جواب : سیخم معلول بھانہ ہے۔ وَعَنُ عَبُدِ اللهِ بُنِ مَسُعُودِ قَالَ: حَطَّ لَنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَطَّا ثُمَّ قَالَ: (ها ذَا سَبِيْلُ مَعْرَتِ ابْنِ مَسُعُودُ عَرَوْبَا لِيهِ اللهُ كَا رَاحَتَ بِ مَعْرَتِ ابْنِ مَسُودٌ عِرَوْبَا لِيهِ اللهُ كَا رَاحَتَ بِ اللهِ كَا اللهِ عَلَى كُلُّ سَبِيْلِ مِنْهَا شَيْطَانُ بَلْعُوْا اللهِ) فَمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنُ يَّمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ (ها لِهِ سُبُلُ عَلَى كُلُّ سَبِيْلِ مِنْهَا شَيْطَانُ بَلْعُوْا اللهِ) فَمَّ خَطَّ خُطُوطُ اللهَ عَلَى كُلُّ سَبِيْلِ مِنْهَا شَيْطَانُ بَلْعُوا اللهِ) فَمَ مَلْهُ وَقَالَ (هالِمِ سُبُلُ عَلَى كُلُّ سَبِيْلِ مِنْهَا شَيْطَانُ بَلْعُوا اللهِ) فَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ (ها لِهِ اللهُ عَلَى كُلُّ سَبِيْلِ مِنْهَا شَيْطَانُ بَالْعَالُ لَهُ لَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

تشرایع: حاصل حدیث: اس حدیث میں تثبیدالعقول بالحسوس بیشن حاصل یہ کہ تی کر بہملی التدعلیوسلم نے مرابط منتقیم کی مثال دی آئیسید ھے قط کے ساتھ اور پھر تی کر بم نے اس قط منتقیم کے دائیں بائیں جانب نیز ھے قطوط کینچ قطوط منہیہ بعض روایا لیا میں آتا ہے چھ قط کینچ پھر فر مایئے یہ سیدھا قط صراط منتقیم ہے اور یہ جو وائیں بائیس فطوط بیل بیشیطان کے دائے بیل کیکن بڑے ہوئے سید سے رائے کے ساتھ بیں رلہذا کفرنیس ہوگا۔ فلا صدیدہ واکر سید ھے دائے پر جانا جا ہے کوئک منزل مقصود تک بہنچنے کے لئے سیدھا قط جلدی بہنچاد بتا سیاس لئے اس پر چلو اور سیل شیاطین سے بچے۔ اس سے معلوم ہواکہ جو بھی اعتصام بالکتاب والے کوچوڑے گاوہ میل شیاطین پر چلے گا۔

شيطان آميس الني راستوں كي طرف بلاتا ہے اس كه بعد بيا بت تكاورت فرمائى ۔ و ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه الابة -وَعَنُ عَبُدِ اللهِ بَنِ عَمُو وَ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَم (لَا يُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتَى حَرَت عَدِاللهُ بَن عَرُو ہے روایت ہے كہا رسول الله صلى الله عليه ولا عن وقت تك كوئى كال مؤس ثيل بوتا ۔ جب تك ك يَكُونُ وَهُواهُ تَبُعًا لِهَا جِنْتَ بِهِ) وَوَاهُ فِي شَوْح اللهُ يَّهِ قَالَ النَّوْوِى فِي (اَرُبَعِينِهِ) هذَا حَدِيْتُ ال كَي خواجل الله يَرْك تائع د بوج عن لايا مول - (شرع الد) اس كو روايت كيا نوون في اربين عن بي حديث ال كَي خواجل الله يَرْك تائع د بوج عن لايا مول - (شرع الد) اس كو روايت كيا نوون في كہا اپني اربين عن بي حديث صحيحين حروايت كي خواجل الله عن الله عن الله عن الله عن الله عن الله عن الله الله عن الله عن

تنشو ایس: عاصل حدیث نفس ایمان کی نفی ہے یا کمال ایمان کی۔ اس کا مدار تبعیت کمدینت پر ہے۔ اگر تبعیت بحسب الاعتقاد مراد ہے تو نفس ایمان کی نفی ہے اور اس صورت بیس منی میہ ہوگا کہتم میں سے کو کی آیک سلمان نبیس ہوسکا اس وقت تک جب تک کہ دو میرے لائے ہوئے دین کا اعتقاد ندر کے اور اگر تبعیت بحسب الاقبال ہے تو کمال ایمان کی نئی ہے۔ جب تک وہ میرے لائے ہوئے دین پر کمال درجہ کا اتباع نہ کرے۔

وَعَنُ بِلَالِ بُنِ حَادِثِ الْمُوَلِي قَالَ: قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنُ آخِيَا سُنَةً مِنُ سُنَتِي حَرَدِ بِلَالِ بُنِ حَادِثِ الْمُوَلِي قَالَ: قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنُ آخِيَا سُنَةً مِنُ السَّلِكَ حَرَد بِلَا ثَنَ مِنَ اللهُ عِنَ الْآخِو مِثُلَ الْجُورِ مَنْ عَصِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَنْقُصَ مِنُ الْجُورِهِمُ شَيئًا لَقُدُ أَعِيدَتُ بَعَدِى فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْآجُورِ مِثْلَ الْجُورِ مَنْ عَصِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَنْقُصَ مِنُ الْجُورِهِمُ شَيئًا لَوْلِي عَنِينَ اللهُ عِنَ الْآخِو مِمْ اللهُ وَوَهُمْ اللهُ اللهُ وَمَا اللهُ وَوَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْآلِمُ مِثْلُ النَّامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا تَنْفُصُ اللهُ اللهُ وَوَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْآلِمُ مِثْلُ النَّامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا تَنْفُصُ السَائِعَ اللهُ وَوَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْآلِمُ مِثْلُ النَّامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا تَنْفُصُ اللهُ وَوَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْآلِمُ مِنْ اللهُ مِنْ عَمِلَ بِهَا لَا تَنْفُصُلُ اللهُ مَا اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّه

ذَالِكَ مِنْ اَوْزَادِهِمْ شَيْنًا رَوَاهُ التَّوْمِذِي وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةً عَنْ كَثِيْرِ ابْنِ عَمْرِو وعَنْ أَبِيْهِ عَنْ جَدِّم عَهُمَ كَمَا عِلَا عَدِرْرَدُلُ) ابْن لِمِد نے اسے تقربِن مجداللہ بن عمرة ہے اس نے اسے اس نے تقربے والا نے مدان كيا ہے۔

تنشوایی : عاصل صدیت بیر بی که جس مخص نے میری ایسی سنت کوزندہ کیا جو میرے بعد چھوڑ دی گئی تھی اور اس برحمل کرتا شروع کردیا۔ پس اس کے لئے اتنابی اجر ہوگا بعثنا کہ اس کرنے والے کو نے گا۔ اور ای طرح اس کے مقالے شرب بدعت کوجس نے ایجاد کیا۔ فوله استدع بدعة حضلالة اس کو وو طرح پڑھا سمیا ہے۔ (۱) موصوف صفت بدعة حضلالة (۲) اضافت کے ساتھ بدعة الصلالة حدیث بین سفت سے مرادوہ سفت ہے جو بدعت کے مقالی بین ہواوروہ سفت جس کا مقابل سفت ہووہ اس میں واض نہیں جن کے زویک بدعت انقسام کے قبیل سے سے ان کے زویک صلالة کی قید سے بدعت حسد خارج ہوگئی اور جوانقسام کے قائل نہیں ان سکے زویک بے صفت کا ہمتہ ہوتی تی مثلالة ہے۔

تشریع : اس صدین کامقمون اقبل میں گزر چکا کدافیرز ماندیں لوگ تجازی آ جا کیں مے جیسے سانب ہماگ کرائے سورائے میں داخل ہوجاتا ہے دور امنمون تشید المعقول بالمحسوس ہے جس طرح پہاڑی بحری پہاڑ پر پناہ حاصل کرنے کے لئے سب مشقتیں برداشت کر کے مقصود تک بہتی جاتی ہے۔ ابتداء سے انتہا تک مشقین برداشت کرتی ہے آگر گرای جائے تو دوبارہ دوبارہ چڑمتی ہے آخر مزل مقصود تک بہتی جاتی طرح مسلمان بھی افیرز ماند میں برطرح کی مشقت برداشت کریں مے اپنے وین کو بچانے کے لئے (فساد کی اصلاح کریں مے اسپ وی بین کو بچانے کے لئے (فساد کی اصلاح کریں مے اورسنتوں پر مل کریں می پھر فرمایا ان اللدین بداغویس و سیعود سما بدا۔ فعلو ہی للغوباء۔ آگ فرباء کی تعریف کی کرفریاء کورو بارہ میں الائمی مے بی فرباء کی تعریف کی کرفریاء کون اور بیری سنتوں کودو بارہ میں الائمی مے بی فرباء کی تفصیل مقبل میں گزریکی ہے۔ کہ بیاجنی ہیں می مضماح تا ہے۔ جیسا کرفریاء کی تفصیل مقبل میں گزریکی ہے۔

وَعَنْ عَبُدِاللهِ بُنِ عُمُووقَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَا تِيَنَّ عَلَى أُمَّتِى كَمَا آتَى حَرَ عَبِداللهِ بَنِ مُرو بَ روابت بَ كَهَا رسول الشَّلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَا يَرِى المَّ يَرِ اللّهِ مَا يَكُ مَانَ عَلَى بَنِي السُّرَائِيْلُ حَذُوالنَّعُلِ بِالنَّعُلِ، حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمُ مَنُ اللّي أُمَّةً عَلَائِيةً لَكَانَ فِي أُمْتِى مَنُ عَلَى بَنِي السُرَائِيْلُ حَذُوالنَّعُلِ بِالنَّعُلِ، حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمُ مَنُ اللّي أُمَّةً عَلَائِيةً لَكَانَ فِي أُمْتِى مَنْ عَلَى بَنِي السُرَائِيلَ مَنْ اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ مَنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلَيْ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَال

مِلَّةِ كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلْةَ وَاحِدَةً) قَالُوْا مَنْ هِي يَا رَسُولَ اللهِ ؟ قَالَ (مَا أَنَّا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي) سب وه دوزنْ يم جاكِ عَلَى كره محاب نے كها وه كونيا كروه بها الله الله كرسول فرايا جن برش بون اور ير المحاب رَوَاهُ الْيَوْمِدِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَآبِي دَاؤُد عَن معاوية ثنتان وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي رَوَاهُ الْيَوْمِدِينَ وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَآبِي دَاؤُد عَن معاوية ثنتان وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي رَدَا يَكُ رَوَايَة كَمَا مِن عَلَى النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي النَّرِ مِن اللهُ عَلَى النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي النَّالِ وَوَاحِدَةٌ فِي النَّالِ مَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَاحْد اللهُ اللهُ اللهُ وَاحْد اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاحْدَا لَهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

جس طرح مجڑک میڑک والے عمد مرایت کر جاتی ہے کوئی رنگ اورکوئی جوڑیا تی نہیں رہتا گراس میں مرایت کر جاتی ہے۔

تشور ہے : حاصل حدیث حدیث کے ابتدائی حصہ ش ہے بات فرکور ہے کہ بی کریم صلی اند علیہ وہلم نے ارشاد قربایا کہ بیری است میں بھی کچھاوگ ان قباحتوں کے مرتکب ہوں گے میری است بھی ان امور قبیجہ کی مرتکب ہوگی جن امور کی نئی اسرائیل کی قوم مرتکب ہوئی۔ امت سے کیام او ہے اس بیں دوقول ہیں۔(۱) امت وقوت ۔(۲) امت اجابت اس کی تفصیل بھی ماقبل بیس گزر چکی ہے۔ پھر فرمایا کہ اگر نئی امرائیل ہیں کوئی فض ایسا ہو کہ دوائی مال کے ساتھ اعلانے طور پر امرقیجہ کا مرتکب ہوا ہوتو بیری امت میں بھی ایسا ہوگار جو اس بے حیائی کا مرتکب ہوگا مزید فرمایا حذو النعل بالمنعل ایک جوتے کے دوسرے جوتے کے ساتھ برا بر سرابرد کھو۔

> سوال است اجابت ہے یہ کیے حقق ہوسکا ہے کہ دوائی مال کے ساتھ بے حیائی کا ارتفاب کرے۔ یہ و ستجدہے؟ جواب بے بہان منکومۃ الاب مراد ہے اور یکوئی مستبعد بیں بلکداس کا وقوع بھی ہوچکا۔

حدیث کے دوسرے حصہ ش یہ بات مذکور ہے کہ جیسے نی اسرائیل متعدد فرقوں ش لیعنی اے فرقوں میں منتسم ہوئی ای طرح میری قوم بھی متعدد فرقوں میں منتسم ہوگی۔ بلک میری است میں ایک فرقہ یز ہ جائے گارکل اسفر قے ہوں کے فر ملاسب کے سب جہتم میں ہول می کرایک فرقہ وہ جہتم میں نہیں جائے گاراس کا مصداق الل سنت والجماعت ہیں۔

جواب ماانا علیہ و اصحابی۔اس پراٹکال ہوگا کہ موال جواب میں مطابقت تہیں۔سوال ملت ناجیدوالے کون لوگ ہیں۔ یعنی سوال ذوات کے بارے میں تھااور جواب میں ادصاف کوڈ کر کیا۔

جواب (۱) صنور سلی انڈ علیہ و کم نے سحابہ کرام کے سوال کے منٹا مکو بھتے ہوئے جواب دیا بجائے اوات کے مفات کے بارے میں جواب دیا سحابہ کرام کا منٹا بھی بھی تھا کہان لوگوں کی مفات کیا ہیں۔

جواب (۲) یہ جواب اسلوب کیمانے تھیل ہے سپر کہ اے سحارتم ان لوگوں کی صفات کے بارے میں پوچھو ذوات کے بارے میں نہیں اوصاف کے بارے میں سوال کرناز یاوہ اہم ہے اس لیے تم ان کی اوصاف کے بارے میں سوال کرور

سوالی ؟ وس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ لمت ہ جید کا کوئی فردیمی جہتم میں نہیں جائے گا حالا نکے ریخصوص قطعیہ کے فلاف ہے کیونکہ عصاة من المسلمین جہتم میں جائیں سے پھرانیاء کی سفادش کی وجہ سے جنت میں جائیں سے۔ جواب مرادان کا جہتم میں جاتا سوءا عقادی ک دجہ ہے ہےاور عصاۃ من المسلمین اور لمت ناجیہ کے بعض افراد کا جہنم میں جانا سوء کمل کی وجہ ہے ہوگا۔ سوال ان معفر قول کا جہنم میں دخول ابدی ہوگایا قیرابدی۔

جواب: ان کا وخول غیرابدی ہوگا۔ تمرسز اور وجھوں سے ہوگی (۱) سوءاعتقادی کی وجہ ہے (۲) سوء عملی کی وجہ ہے اور عصاف من المسلمین کوسز اصرف سوء علی کی وجہ ہے ہوگی۔ بیتر فدی سے اور عصاف من المسلمین کوسز اصرف سوء علی کی وجہ ہے ہوگی۔ بیتر فدی سے الفاظ جی اور وہ ہما عت ہے کہ الاحت ہوں گئے ہوگی آئے۔ ہوں سے کہ ان او گوں اور قوسوں میں بہمات و حواہش ہے ہوں سے کہ ان او گوں اور قوسوں میں بہمات و خواہش ہے اور ایک جنت میں سرایت کر جاتا ہے۔ ہررگ وریشر میں سرایت کر جاتا ہے اور جس طرح باول کے کا کا ٹا ہوا افسان پائی ہے جماس کیا جو پائی حیات جسمانی کا ڈریو ہے بالکل ایسے ہی ہوتی سنت ہمات ہے وہ اور کی کا ڈریو ہے۔ بالکل ایسے ہی ہوتی سنت ہمیں حیات جا وہ ان ہے وہ اور ان ہے (جوسند حیاۃ جا وہ اور ان کا ڈریو ہے)

قوله 'بنجاری الکلب یاو لے کتے کا کا ٹا ہوااس ہے جو بیاری پیدا ہوتی ہے اس کو کہتے ہیں۔

وَعَنِ بُنِ عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنْهَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ اللهَ لَا يَجْمَعُ اعْتِي معرت ابن عرَّ ب روايت به كما كه رمول الله على الله على بِهُمْ نِهَ قراي الله تعالى برى امت كو إِ اَوْقَالَ (أُمَّةَ مُحَمَّدِ عَلَى صَلَالَةِ وَيَدُ اللهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَشَذَ فِي النَّالِ) (رواء العامع تومذى) فرما إمجر على الشعلية وتم كم الت وجم نهي كري عاد الله على عنديه على البياد برخض جماعت بعداموا ثما والله إلى اكتراب عن المناس

تشونیج: حاصل حدیث بیده امت نی کریم ملی الله علیه و کناید کی جست شرعیه و نے پر جو ولاگل پیش کیے جستے ہیں النا بھی سے ایک میدھ دیمشے بھی ہے۔ پراللہ میاللہ کی مرواور نصرت سے کنامیہ ہے۔

قوله او من شد شد فی افتار - اس کا دوطرح معنی کیا گیا ہے۔ شذمعروف دوسرا مجبول ـ (۱) مجبول والامعنی جس نے علیحد کی افتیار کی دہ علیحدہ کردیا جائے گا۔ (۲) برنکس دوسرامعلوم والامعنی کے ساتھ رجس نے علیحد کی افتیار کی وہ علیحدہ ہوگا ۔ ادفال احد محمد صلی الله علیه و مسلم رادی کوشک ہے۔

وَعَنَهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (إِنَّبِعُو السَّوَادَ الْاعْظَمَ فَإِنَّهُ مَنُ شَذَ شُدُّ فِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (إِنَّبِعُو السَّوَادَ اللَّاعُظَمَ فَإِنَّهُ مَنُ شَذُ شُدُّ فِي اللهَ عَرَا اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ الل

سواداعظم ہے۔جنسورسلی اللہ علیہ وسلم نے سواداعظم فر مایا سوادا کوٹیس فر مایاتم تو سوادا کثر ہوسواداعظم ٹیس تو اب مطلب یہ ہے کہ پیروی گرو عظیم الشان جماعت کی خواہ اس کے افراد زیادہ ہوں یا تھوڑے ہوں۔

وَعَنُ آفَسِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَا بُنَى إِنْ قَدَرَت اَنْ تَصُبِحَ وَ تُمُسِى حَرَت النَّ عَددات رَحَا جَ وَ حَ كَر مَا النَّرَ عَددات رَحَا جَ وَ حَ كر مَا النَّرَ عَددات رَحَا جَ وَ حَ كر مَا النَّرَ فَددات رَحَا جَ وَ حَ كر مَا وَلَيْسَ فِي قَلْ كَالَ رَعَا بُنَى وَ ذَلِكَ مِنْ سُنْتِي وَ مَنْ اَحَبُ سُنْتِي فَقَدُ ورست وَلَيْسَ فِي قَلْ مَن اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

وَعَنُ آبِی هُرَیْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ (مِنُ تَمَسَّکَ بِسُنَتِی عَنُدُ فَسَادِ أُمْتِی حَرْتَ الإبرية عددايت به كها كدرول الله على الله عليه والله على الله عليه والله عليه والله عليه والله عليه والله عليه والله عليه والله المن عبري الله عليه المؤهد لَهُ مِنْ حَدِیْتِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

عَدَتَ الرَّ كِلِيْ مِسْمِيدًا اللهُ بِهِ مِدِي عَنِي بِي عَنْ فَ كَابِ الزحد عَى اين عباس كى حديث سے معتق في الله عندان عباس كى حدیث سے الله عندان ميں الله عندان ميں الله عندان عباس كى حدیث سے الله عندان عباس كى حدیث سے الله عندان ميں الله عندان ميں الله عندان ميں الله عندان عباس كى حدیث سے الله عندان ميں الله عندان عباس كى حدیث سے الله عندان عباس كے دائت اس كيك موقع الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كے دائت اس كيك موقع الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كيك موقع الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كيك عباس كي حدیث الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كي حدیث الله عندان عباس كله عباس كله عندان عباس كله عباس كل

تشویج: حاصل حدیث موشهیدون کا جرکیوں طرکا۔ اس کے کہ عند فیسادامنی سنت پراستفامت و ثابت قدم رہا ایسانی دشوار ہوگا جیسا کہ جان کا نذراند پٹی کرناد شوارہ ہے بابدوشہید بھی مشقتیں برداشت کرتا ہے، کی طرح شخص بھی شقتیں اور لوگوں کے طعنے برداشت کرے گا۔ باتی بیبال سنت سے مرادد دسنت ہے جو بدعت کے مقابلے میں بود و مرازیس جوسنت کے مقابلے میں نہو

وَعَنُ جَابِهِ عَنُ النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْنَ آقَاهُ عُمَرُ فَقَالَ: إِنَّا نَسْمَعُ آحَادِيْتُ مِنْ يَهُوْ دَ تَعْجِبُنَا حَرْتَ جَابِرٌ كَرُيُ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْنَ آقَاهُ عُمَرُ فَقَالَ: إِنَّا نَسْمَعُ آحَادِيْتُ مِنْ يَهُوْ دَ تَعْجِبُنَا حَرْتَ جَابِرٌ كَرُيُ مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَالسَّصَادِى ؟ لَقَدْ جَنُدُكُمْ بِهَا الْعَتَوَى اَنْ نَكُتُبَ بَعْضَهَا ؟ فَقَالَ: الْمُتَهَوَّ كُونَ اَنْتُمْ كَمَا تَهُوَّ كَتِ الْيَهُو وُ وَالسَّصَادِى ؟ لَقَدْ جَنُدُكُمْ بِهَا الْعَرَى اَنْ نَكُتُ بَعَضَهَا ؟ فَقَالَ: الْمُتَهَوَّ كُونَ اَنْتُمْ كَمَا تَهُوَّ كَتِ الْيَهُو وُ وَالسَّصَادِى ؟ لَقَدْ جَنُدُكُمْ بِهَا الْعَرَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَوْ مَا كَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ ال

تنسولیں: عاصل حدیث: رحض کی کریم ملی الشعلیہ وسلم کی قدمت میں صاحر ہوئے اور عرض کیا کہم میہود سے الی حکایتیں اور باتیں سفتے ہیں جو بمیں اچھی گئی ہیں ہمیں قوش کرتی ہیں۔ کیارائے ہے آپ ملی اللہ ملیدوآ لدوسم کی کہ جو باتی امیں انجی گئی ہیں ہم ان کولکھ لیا کریں تو اس پر حضور ملی افلہ علیہ دہنم نے تارائعتی کا ظہار فریاتے ہوئے فرمایا کہ کیا تم جران و تخیر ہوئے جیسے یہودونھار کی تخیر و جیران ہوئے تھے۔ سولایا شہار سے پاس ایسے دین جوصاف شکاف ہے بیعیا ء ہے۔ جس ش کسی تنم کے تکوک و تبہائے نہیں ۔
عارائ تکی کا اظہاراس کئے فرمایا کہ کو کی تحفیل ہے بچھ ہکتا ہے کہ بید ہے وین کوناقص مجھ رہے ہیں ۔ تب بی تو دوسروں کے دین ہے باتی لیسے تیں ۔ شی تو تمہارے پاس ایسے دین کولا باہوں جو تکوک و شہات سے پاک ہے ۔ آ مے فرمایا کرتم تو یہود و نصار کی کی بات کر جے ہوا گر یہود کے اولوالعزم پیغیر حضرت موگ علیہ السلام زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کے سواکو کی چارہ نہ تھا۔ وہ بھی میری اتباع کر ہے ۔ ۔ میں موال موجودہ فیر مقلدین اس حدیث کولا باہوں ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع ہوئی چارہ نہ تھا۔ وہ بھی میری اتباع کی جا تر ہے۔ موال موجودہ فیر مقلدین اس حدیث کی اتباع کی موٹ کی اتباع اس وجہدے جا تر نہیں کہ ان کا دین میں جھور صلی افلہ علیہ وسلم کی اتباع ہے۔ انہوں کی اتباع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہے۔

قوله ؛ جنتكم بها من منير كامرجعمشبور بوفي كا بجدت يبلغ فدكوريس .

وَعَنُ آبِی سَعِیْدِنِ الْخُدْرِیِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ (مَنَ اکْلَ طَیْبَا وَعَیمِلَ فِی حَرْت آبِ سَیدٌ فدرک سے روایت ہے کہا رمول الله علیہ وَلم نے فرایا جس نے طال کمایا اور سنت کے مطابق تمل کیا سُنَّةٍ وَاَمِنَ النَّاسُ بَوَ انِقَهُ ذَخَلَ الْمَجَنَّةَ) فَقَالَ رَجُلَّ یَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ هَلَا الْمَوْمَ لَکَیمِیْرٌ فِی النّاسِ ؟ اور لوگ اس کی زیادتی سے محفوظ جیں جنت میں واض ہوگا۔ ایک محفی نے کہا اللہ کے رمول آج کے دن اور لوگ اس کی زیادتی ہے محفوظ جیں جنت میں واض ہوگا۔ ایک محفی نے کہا اللہ کے رمول آج کے دن قال : وَسَیکُونَ فِی قُرُون بَعْدِی . (دواہ المجامع تومذی) السے لوگ بہت جی فرانی ہیں جنت جی فرانے ہو کہ داند میں کم ہوں گے۔

تنسو ایس : عاصل صدیت - جس می صفات فلف ندگوره پائی جا کین وه دونول اون کا آستی موکا صفات علیه به بیل (۱) اکل طال - (۲) اجاع (۳) ترک اید او کی که دکوکا باعث ند بے - وفل ایجیت ہے مراد برقول اون کے علامہ جبی فرماتے ہیں کہ بہال طیبا فرمایا رہی ایسا طال کھانا چاہیے جس کے انوازات کے تا درومروں کو می جس کی بوسکہ بوسکہ بیس کی فوشیو و ومروں کو می آئے۔
فوله او عمل فی سنة سنت کو کل کیلے ظرف برنا اسلام بیس کو کل فرائی کی تقریبی ایسکی جبیت سنت کے مطابق نہ بوسکہ بوسکہ بوسکہ بیسکہ جبیت سنت کے مطابق نہ بوسکہ بوسکہ بوسکہ بوسکہ بوسکہ بوسکہ بوسکہ بوسکہ بیس کے بیس بیس بیس بیس بیس بیس کی مطابق نہ بیس کے بیس کا جو اس کے بعد ایک فیصل نے موسکہ بوسکہ بیس بیس بیس بیس بیس بیس بیس بیس بیس کی جو اس کے بعد ایک جو اس کے بعد ایک بیس کی بی

تنشویی : حاصل حدیث: بی کریم صلی الله علیه وسلم بیزارشاد فرمایا کداے سحابیستم ایسے ذبانے بیس ہو کہ تم میں سے آگر کوئی فخض مامور بددین کے دسویں حصر کوچھوڑ و سے گا تو وہ بلاکت کا مستحق ہوجائے گا اور پھرایک زماندایسا آئے گا کدا گر کوئی مامور بدے دمویں جھے رعمل کرے گا تووہ اس کے لئے نجات کا ذریعہ بن جائے گا۔

' سوال ۔ اس حدیث سے بظاہرمعلوم ہوتا ہے کہ دن رات میں اگر دو تین نماز ٹیں پڑھ لے تو کافی ہے وہ نجات کا ذریعہ ہے اور دس سالوں کے دوزوں میں سے ایک سال کے دوزے رکھ لئے تو دو بھی نجات کا ذریعہ ہے حالا نکہ بیتو نصوص قطعیہ کے خلاف ہے۔

جواب: راس حدیث کا مدلول پورادین نیم بلکدوین کا بیک شعبدامر بالمعروف نمی من آمکر مراد ہے۔ باتی مامور بہرے دمویں حصہ برعمل کوچھوڑ نے سے بلا کمت کا سختی اس لئے ہوجاؤ کے کہ اس زمان شی غلب اسلام ہے اور تکالیف زیادہ نیمیں جس مخل کرن کوئی مشکل نیمیں۔ اور بعد میں فسق و فجو وزیادہ ہوگا خالم و فاجر بحکر ان ہوں کے فہذا اس زمانے میں اگر کوئی مامور یہ کے دمویں حصہ پرعمل کرے گا تو نجاست کا مستحق ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ چتنا اخلاص عمل عمل مطلوب ہے اس کا دموال حصہ مراد ہے۔

وَعَنُ آبِي أَمَامَةٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَاضَلُّ قَوْمٌ بَعَدَ هُدَى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ الله عليه وَلَمْ نَهُ مَ بِاللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ هَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ هَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ هَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَمَعْ عَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي عَلَيْهِ عَلَي

تنگویی : حاصل حدیث: یک ریم سلی الله علیه و سلیم فرمایا که جب بحی کوئی قوم بدایت پرہونے کے بعد مراہ ہوئی ہے۔

اس کے اسباب عمل سے بڑا سبب جدل ہے۔ عناو اور دین عمل فکوک و شبہات پیدا کرنا۔ پھراس پر نبی کریم سلی الله علیہ و ما تعبدون علاوت فرمائی ماضو ہوہ فک الاجد لا بل هم قوم خصمون۔ جس کی تعمیل بیہ کہ جب بیآ ہے تازل ہوئی انکم و ما تعبدون من دون المله حصب جہنم (لآیة) الله کے سواجتے معبود بہتر ہیں وہ سب جہنم علی جا کمی آخر ایش نے اعتراض کیا کہ حضرت عزیر اور حضرت عزیر اور حضرت عزیر اور حضرت عزیر اور حضرت عنیر اور حضرت عنیر ایس کے محمود و انتخال کرتے ہیں کہ تبارے اس قول میں اس کے اور کہتے ہیں کہ تبارے اس قول کی اور کہتے گئے کہ اگر (ماضو ہوہ لک الاجد لابل هم قوم خصمون) تمبارے اس قول کو سے مطابق حضرت عزیر کے ساتھ ایس المحالم ہوا (العیاذ باللہ) تو ہر ہم راضی ہیں کہ ہمارے مجبود و لک الاجد لا ہے اس مقام الاکال نہیں ۔ آئیں کہ اماد سے مواد میں جواد میں واضام کی قبیل سے ہوں وہ نمی میں جا کمی می عزیراس میں داخل نیس ۔ آئیں کہ بارے کے کہ اور العیاد ہو اور کال احتمال میں اور جنم عیں جا کمی میں عام دیوال نیس افتال نہیں ۔ آئیں کہ باریال اسان ہونے کی وجہ سے مقام مقام افتال نہیں ۔ آئیں کہ بیت ہم کے کہ بیال اس ان ہونے کی وجہ سے مقام مقام افتال نہیں ۔ آئیں بی ہو سے کہ کھر مان میں داخل نیس ۔

سوال مثال اورمش لیڈے درمیان انطباق نیس مثال کفار ملہ ہیں اورمش لیڈو الوک ہیں جوہدایت کے بعد کمراہ ہوئے۔ جواب بینوک بالفعل آگر چہدایت رئیس تنظیم ان کوشکن علی المعد ایت تو حاصل تعاشکن علی المعد ایت کو بالفعل ہدایت سجھا کیا واللہ اللم بالسواب۔

وَعَنْ اَنْسِ اَنْ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا تُشَدِّدُوا عَلَى اَنْفُسِكُمْ فَيُشَلِّدُ اللهُ مَعْرَت الْسَ مَا يَعْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا تُشَلِّدُ وَاعْلَى اَنْفُسِكُمْ فَيُشَلِّدُ اللهُ مَعْرَت الْسَ

عَلَيْكُمْ فَإِنَّ قَوْمًا شَدُّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمُ فَشَدَّدَ اللهُ عَلَيْهِمِ فَيَلُكَ بَقَايَاهُمُ فِي الصَّوَامِعِ وَاللِّيَارِ تم پرایک قوم نے نکتی کی متنی اپنی جانوں پر اللہ نے ان کرنتی کی اہل ہے جماعت صومعوں میں ان کا بقایا ہے اور دیار میں رہائے تھی۔ (رَهُبَانِيَّةَ ابُتَدَعُوهَا مَاكَتَبُنَا هَا عَلَيْهِمُ) (رواه ابوداؤد) انہوں نے اسے نکالا تھاہم نے ان برفرض نبیس کی تھی۔

تنشون الله عاصل حديث: - كتاب وسنت شرجوا وكام جي ان كي اتباع كرويدون كي بيش كم إلى طرف ي نذر كرور اجدا قبال شاقہ کا التزام نہ کر دجیسا کہ ہمیشہ کے لئے روز ہ رکھوں گا افطار محمی تہیں کردں گاادر ہمیشہ شب بیداری کردں گا مجمی سودن گانبیں میمی بھی نکاح نہیں كرون كالراسك كماكرية التزام كرليا تو نبعانبين سكوم في الفرتعالي السريرمواحذه كرين سمايتم سه يميل توكون ني بحي اعمال شاق كاولتزام كياتفا مثلًا گرجاخانوں میں رہنے کا التزام کرلیا وغیرہ کراس کو بھاند سکے باتی فرائض میں کی بیٹی نہیں ہوئی جا ہے۔ فرائض پورے ادا کرنے ہوں ہے۔

مطر مطر اذا جنمعت نهر 💎 نهر نهر اذا اجتمعت بحر

و هبا نيية بيمتعوب على شريطة الغير ب طنلك كامشار اليدر ببانيه كي جماعتيں بيں جومعبود في الذبن بيں _

وَعَنُ آبِي هُرِيْوَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (نَزَلَ الْقُرَّانُ عَلَى حَمُسَةِ ٱوُجُهِ حَلَالٍ، حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول الله ملی الله علیہ وسلم نے فرمایا پانچ طرح پر قرآن نازل ہوا ہے۔ حال وَّحَوَامٍ وَّ مُحُكِّمٍ وَّمُتَشَابِهِ وَأَمُثَالِ فَآحِلُوا الْحَلالُ وَ حَرِّمُوا الْحَرَامَ وَأَعْمِلُوا بِالْمُحُكِّمِ وَامِنُوا حرام محجم تشاب اور امثال حلال كوهلال جانو اور حرام كوحرام جانور محكم ك ساتحد عمل كرو اور مشايد ك ساتحد بِالْمُتَشَابِهِ وَأَعْتَبِرُوا بِالْآمُنَالِ حَذَا لَفُظُ الْمَصَابِيْحِ وَرَوَى الْبَيْهَةِيَّ فِي (شُعَبِ الإيْمَان) وَلَفُظُهُ: ایمان لاؤ اور مثال کے ساتھ عبرت کڑو۔ یہ مصافح کے لفظ ہیں۔ بہلی نے شعب الایمان میں اسے ذکر کیا ہے فَاعَمَلُوا بِالْحَلالِ وَ اجْتَنِبُوا الْحَرَامَ وَاتَّبِعُو ا الْمُحَكَّمَ. اس کے الغاظ میں علال کے ساتھ مل کروحرام ہے بچے اور محکم کی بیرو ک کرو۔

تشوایع: عاصل حدیث قرآن یا چمشمونوں پر نازل کیا میا ہے۔

(1) حرام (۲) طال (۳) محكم (۴) متناب (۵) امتال باتى امتال سے كيام او ہے اس كے بارے ميں دوتول إيل ـ

(۱) دومثالیں جواللہ تے مشرکین کی بیان کی ہیں جیسے مثل اللدین انتخذہ ا۔(۲) اس سے مراد تقص اور امثال دونوں ہیں۔

سوال السام تو منه بينه بوتى بين قرآن ش تو حلال دحرام محكم وغيره كابيان بـ

جواب به بهال مراديب كتفسيمات متعدده بين رافسام بين اورا يك تقسيم كيشمين دوسري تقسيم كي قسمون كي ما تحديج بوجاتي بين ر

أُوَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَلَّا مُرْفَلَاتَةٌ اَمُرّبَيْنٌ رُشُدُهُ فَاتّبَعْهُ وَامْرٌ حضرت ابن عباس معن ما كرسول التدملي الشعلية وسلم نے فرما يا امر تين طرح پر جيں۔ ايک امراس کی ہدايت ظاہر ہے اس کی عيرو ک بَيِّنْ غَيُّهُ فَاجْتَنِيْهُ وَأَمُرٌ أُخْتَلِفَ فِيهِ فَكِلْهُ إِلَى اللهِ عَزُّوجَلُّ) (دراه مسندا معدين عنيل کروا یک امرے اس کی مگرائی فلاہرے اس سے بچوا یک امرے اس میں اختلاف کیا عمل ہا اس کو اللہ کے سپر دکر دو۔

کنٹسو لیتے: مفہوم حدیث۔امورثین قتم پر ہیں(ا)ایی بات جس کا جاریت ہوڈواضح ہے فاتیعو ایس کی بیروی کو(۲)ایے بات جس کا

گناه بوناداشح بو فاجعنبوه (اس سے بچر) (۳) امر مختلف فید به نه برایت بوناداشح اور نه گناه بوناداشح بو ساس کانتم حاصل صدیث نه پهلی قتم اوله حلت تل موجود بول اوله بحرم بالکل نه بول (۲) اوله ترمت موجود بول اوله حلت موجود نه بو (۳) تعارض اوله بوجائے امر اشتها وتو اس بیل تقوی بید ہے کہ اس کوتغویض الی اللہ کرو۔ جیسے صوء حصاد _

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنُ مُعَافِ بُنِ جَبَلِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ الشَّيْطَانَ فِنُبُ الْإِنْسَان كَفِئْبِ مَعْرَ مُعَافِ بُنِ جَبَلِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ الشَّيطَانَ فِنُبُ الْإِنْسَانَ كَفِي اللهُ عَلَيْكُمُ وَالنَّهُ عَلَيْكُمُ وَالنَّهُ عَلَيْكُمُ وَالنَّهُ عَلَيْكُمُ وَالنَّهُ عَابَ وَ عَلَيْكُمُ وِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ) الْعَنْمَ يَأْخُذُ الشَّاذَةَ وَالْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ وَإِلَّاكُمُ وَالشِّعَابَ وَ عَلَيْكُمُ وِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ) كَده كَره وَلِيَ الْمُعَلِيدِ مَا عَدَادِمُ اللهُ عَلَيْكُمُ وَالرَّارَ عِلَالَ كَرُولُ وَلَا اللهُ عَلَيْكُمُ وَالرَّالِ عَلَيْكُمُ وَالْعَامِدِ وَعَلَيْكُمُ وَالرَّالِ وَالْعَامِيةِ وَالْعَامُ وَالرَّالِ عَلَيْكُمُ وَالرَّالِ عَلَيْكُمُ وَالرَّالِ عَلَيْلُولُولُ اللهُ الْمُعَلِيقِ وَالْعَامِيةِ وَالْعَامُ وَلَالْمُ وَالْمُعَامِلُهُ وَالْعَامِيةُ وَالْمُ عَلَيْكُمُ وَالْمُ وَالْمُعَامِيةُ وَالْعَامِيةُ وَالْعَامِيةُ وَالْمُعَامِيةُ وَالْمُعَامِلُولُ وَالْعُولُ وَالْمُعُلِيقِ وَالْمُعَامِيةُ وَالْمُعَامِلُولُ وَالْمُعُولُ وَالْمُعُولُ وَالْمُعَامِلُولُ وَالْمُ وَالْمُعْلِقُ وَالْمُعَامِلُولُ وَالْمُعَامِلِهُ وَالْمُعَامِلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ وَالْمُعِلِي وَالْمُعُلِيقُولُ اللّهُ عَلَيْهُ وَالْمُعُلِقُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَالُولُولُ

(رواه مسند احمد بن حنيل)

تشویج: حاصل حدیث میں انسان کوتشبید دی گئی ہے بحری کے ساتھ اور شیطان کوتشبید دی گئی ہے بھیڑ ہے کے ساتھ قربایا شیطان انسان کے ق میں بھیڑیا ہے جس طرح کہ بھیڑیا بھریوں کے تی میں بھریوں کا بھیڑیا جس تنم کی بھریوں پر مملد کرتا ہے ۔ اس کی تین تشمیس جس ۔(۱) شاذہ (۲) قامیہ (۳) تا حیہ

شاذه ده بحری جور بوز سفرت کی بناه پر علیحده بوجائے۔فاصیه ده بحری جو کھاس جاره اور بنول کی ال کی جمی ربوز سے علیحده بوجائے۔
جب علیحده بوئی تو بھیٹر یا کھا گیا۔ فاصیه ده بحری جو چروا ہے کی غفلت کی دیئہ سے ربوز سے علیحده بوجائے۔ جب بہ علیحده بوئی اس کو بھیٹر یا کھا
جائے گا۔ بانگل ای طرح جو بھی الل جن الل سنت دانجہ عت سے بغض و مناد کی ادبیہ سے نفر سے کی دجہ سے علیحدہ بواتو وہ شیطان کا شکار بوجائے گا۔
و له ان و ایا کہ و السف اب تھید المحقول بالحسوس شیطان کے راستے کو تشیید دی بہاڑی راستوں کے ساتھ کہ جس طرح بہاڑی
راستوں پر چلناد شوار ہوتا ہے ای طرح کتاب و سنت کے علاوہ اور راستوں پر چلنا نہاہے۔ دشوار سے۔اور فرمایا تم جماعت کو اوزم پکڑو۔

وَعَنُ آبِي فَرِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنُ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِبُرًا فَقَدَ خَلَعُ رِبُقَةً المَعْرِتَ آبِدُدُّ عِدَا مَا عَدَ عَلَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنُ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِبُرًا فَقَدُ خَلَعُ رِبُقَةً اللهِ عَرْتُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى الل المُعَلَّمُ عَلَى اللهُ عَل

اسلام کا پندائی کردن سے نکال دیا۔

تنشولیج: حاصل مدید فرمایا جوائل من کی جماعت سے ایک بالشت علیحدگی اختیاد کرے گا کویا اس نے اسلام کوا پی کردن سے اتاردیا ہے ۔ کویاری ڈالی ہوئی تھی وہ نکل گئی۔ یہاں اسلام کے کمال کی تعیہ بیشر طبیکہ اس کا علیمدہ ہونا مخر الی الکفر ندہو۔ باتی اہل من کا اولاً مصداق محالیہ کرام اور ٹکرتا بعین دغیرہ ہیں ۔

وَعَنَ انْسِ بُنِ مَالِكِب، مُوسَلًا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تَوَكُثُ فِيكُمُ اَعَرَيْنِ حَرَّ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن وَ جَزِي جُودُ كَرَ عِلَا بول عَرَّ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن وَ جَزِي جُودُ كَرَ عِلَا بول عَرَّ اللهِ عَلَى اللهُ وَسُنَّةُ وَسُولِهِ) (دواء عَى المعوطا) مَا مَا تَعْمَ اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُهُ عَلَى اللهُ عَلَى ال

تشريح: فوله توكت فيكم الغ چوكدچهود كرجانا يتى قااس ك اض سي تعبركيا.

حاصل حدیث: نی کریم صلی الله علیه وسلم نے قرمایا کہ یس نم میں دو چیزیں چھوز کرجارہا ہوں تم اگران کو مضبوطی ہے پکڑے رکھو کے تو کبھی بھی مگراد توہیں ہوئے۔(۱) کماب اللہ (۲) سنت رسول اللہ۔احد هما کتاب الله و ثانیهما سنت رسول الله ۔

سوال: بجست شرعیہ تو جار ہیں بہاں دو کا ذکر ہے جواب: ۔ اجماع اور قیاس کا مرجع بھی کتاب وسنت ہی ہے کیونکہ اجماع وہی معیّر ہوگا جس کی سند قر آن وصد ہے میں ہواور قیاس بھی وہی معیّر ہوگا کہ قلبس علیہ کی علت قر آن وحد ہے میں موجود ہو۔

وَعَنُ غُضَيْفِ بُنِ الْحَارِثِ النَّمَالِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَآ أَحَدَثَ قَوُمٌ صَرَّتَ عَنِفٌ بَنِ الْحَارِثِ النَّمَالِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَآ أَحَدَثُ قَوْمُ فَوَ مَضِرَتَ عَنِفٌ بَنَ عَارِثُ ثَمَالُ فَ مَرَاتِ ہِ مَا كَ رَسُولُ اللهُ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَلَمْ فَيْ وَلَمْ فَيْ وَلَمَ عَلَى تَوْمَ فَيْ وَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمُنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَمِنْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَا عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَالِمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ

وَعَنُ حَسَّانَ ، قَالَ: مَا الْبَتَدَعَ قَوْمٌ بِلُحَةً فِي دِيْنِهِمُ إِلَّا نَزَعَ اللهُ مِنُ سُنَّتِهِمُ مِثْلَهَا ثُمَّ لَا يُعِيدُهَا وَعَنُ حَسَّانَ ، قَالَ: مَا الْبَتَدَعَ قَوْمٌ بِلُحَةً فِي دِيْنِهِمُ إِلَّا نَزَعَ اللهُ مِنْ سُنَّتِهِمُ مِثْلَهَا لَكَالِ لِيَا بِ مَعْرَتَ حَالَّ لِيَا بِ مَعْرَتَ حَالَى مَا اللهُ مَا كُلُ لَكَالِ لِيَا بِ مَعْرَتَ حَالَى مَا لَكُ مِنْدَ عَالَى كَالَ لِيَا بِ وَمِنْ مِنْ مِعْتَ لِيلَا مِ اللهُ مِنْ مِعْتَ لِيلُ لَمَا مُنْ اللهُ لِيلَا مِ اللهُ مَا لَا لَهُ مَا لَا لَهُ مَا لَهُ مِنْ مُعْلَمُ اللهُ لِيلَا مِ اللهُ مِنْ اللهُ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ اللهُ مُنْ اللهُ لَا لَهُ مِنْ مِنْ مُنْ اللهُ الل

پر قبامت تک وه ان کی طرف نبیس نوتی ..

وَعَنُ إِبُوَاهِيْمَ بُنِ مَيْسَوَةً قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنُ وَقَّرَ صَاحِبَ بِدُعَةٍ فَقَدُ حَرْتِ ابِرَاتِهُ بَن بِسَرِهِ بِ رَوَابِتَ بِ كِهَا كَ رَبُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلِيهِ وَلَمْ نِ فَرَايَا جَوْفَقَ صَاحِبَ بَرَمَتَ كَا تَظِيمَ رَبُ اَعَانَ عَلَى هَدُمُ الْوِسُلَامِ) رَوَاهُ الْبَيْهَةِ فِي شُعَبِ الْإِيْمَانِ مُرْسَلًا. (رَدَاهُ البِيهَ فَي

اس نے اسلام کے گرائے پر مدوک بیکی نے شعب الایمان شرائے مرسل روابیت کیا ہے۔

تشویح: حاصل حدیث: بس نے صاحب بدعت (بدعی) کی تعظیم کی نیل اس نے اسلام کوگرانے میں مدو کی ۔ اس کو یوں جھلوکہ سنت ایک کل اور عمارت ہے اور بدعت اس کل کوگرا تا ہے اور بدعتی اس کوگرانے واڑا ہے۔ جو بدعت کواختیار کرتا ہے تو وہ اسلام کو besturdulooks.wedishee جڑے اکھیزر ہاہے بیتو حالت تعظیم کرنے والے کی ہے خود بدعتی کا کیا حال ہوگا۔ باقی بدعتی کی تعظیم شر سے بیجنے کے لئے کی جائے گی۔ اکرام نہیں ہوگا ۔اس لئے بھی اس کا اکرام کر تا پڑ جائے تو دفع مصرت کی نبیت کر لیرتا رمقصود جلب منفعت بند ہو ۔

وفع معنرت اور سے اور جلب منفعت اور سے حیثیت کے یہ لئے سے احکام پرل جائے ہیں دفع هو یعجوز جلب منفعت الا بعجوز ۔ إِوْعَنِ ابْنِ عَبَّالًا ۚ قَالَ: مَنْ تَعَلَّمَ كِتَابَ اللهِ ثُمَّ اتَّبَعَ مَافِيْهِ هَدَاهُ اللهُ مِنَ الطَّلَالَةِ فِي الدُّنْيَا وَوَقَاهُ } حضرت اتن عباس سے روایت ہے کہا کہ جس نے اللہ کی کماب سیمی مجراس میں جو ہے اس کی میروی کی اللہ اسے محرائی سے جارت وے کا وزیا يَوُمَ الْقِيَامَةِ سُوْءَ الْحِسَابِ وَفِي رَوَايَةٍ، قَالَ : مَن اقْتَلاى بِكِتَابِ اللهِ لَايَضِلُ فِي الدُّنْيَا وَلَا یں اور تیا مت کے دن ہرے حساب ہے تیجائے گا۔ ایک روایت میں ہے کہا جس نے اللہ کی کٹاب کی بیرول کی و نیا بیس نے کمراہ ہوگا اور نہ يَشُقَىٰ فِي الْاحِرَةِ لُمَّ تَلَا هَافِهِ الْآيَةَ(فَمَن اتَّبَعَ هُذَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشُقَى) (رواه رزين) آ خرت میں بد بخت ہوگا۔ پھرآپ ملی انٹد علید سلم نے بہتریت پڑھی جس نے میری ہدایت کی پیرد کا کی ند کمراہ ہوگانہ بد بخت۔

تنشویج: حاصل حدیث - دنیا می کرای ہے بیاد کا ذرایدادر آخرت میں (مناقشے ہے) لینی نعموں ہے عدم محروی کا ذ ربیہ ہے۔ا ٹیاطرح اس کے مقالبے میں برعت دنیا اورآ خرت میں ہوا کت کا ذریعہ ہے۔ دنیا میں **کرائ**ی کا ذریعہ اورآ خرت میں مواخذہ ہو كالرفلا يضل والايشقى رالله اعلم بالمصواب

ُوزَعَن ابُن مَسُعُوُدٌ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ(ضَرَبَ اللهُ مَثَلاً عِسرَاطَا مُسْتَقِيبُمّا حضرت ابن مسعود ﷺ روایت ہے کہا۔ رسول الند صلی الله علیه وسلم نے فر مایا الله تعالیٰ نے ایک مثال عیان کی ہے ایک سرومی راہ ہے وَعَنْ جَنُبَتَى الْصِّوَاطِ سُوُرَانٌ فِيهُمَا ٱبُوَابٌ مُفَتَّحَةٌ وَعَلَى ٱلْاَبُوَابِ سَتُورٌ مُرُخَاةٌ وَعِنْدَ اور راہ کے دونول طرف وہ وبیاری ہیں ان میں کھلے ہوئے دروازے ہیں وروازوں پر پروے پڑے ہوئے ہیں۔ رَأْسِ الصِّرَاطِ دَاعِ يَقُولُ اسْتَقِيْمُوا عَلَى الصِّرَاطِ وَلَا تَعَوْجُوا وَفَوْقَ ذَٰلِكَ دَاع يُدْعُوا راد کے سریر ایک نکارنے والا ہے جو نکارتا ہے راہ پر سیدھے رہو اور کی مت چلو اس کے دوپر ایک اور نکارتے والا ہے كُلِّمَاهَمَّ عَبُدٌ أَنْ يَفْتَحَ شَيْئًا مِنْ تِلْكِ الْآبُوابِ قَالَ: وَيُحَكُّ لَا تَفْتَحُهُ فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحُهُ جب كل آدى ان دروازوں ميں سے كى كو كھولنے كا ارادو كرتا ہے تو وہ كہتا ہے كہ تيرے لئے افسوى ہو اس كو مت كھول تَلِجْهُ) ثُمَّ فَشَرَهُ فَأَخْبَوَ رَأَنَّ الْصَرَاطَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَأَنَّ الْآبُوَ ابَ الْمُفَتَّحَةَ مَحَارِمُ اللَّهِ وَأَنَّ السَّتُورَ اک کے کہ اگر تونے اس کو کھول دیا اس پیل داخل ہوگا پھر آپ نے اس کی تغییر بیان کی الْمُرْخَاةَ حُدُودُ اللَّهِ وَأَنَّ الدَّاعِيَ عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ هُوَ الْقُرْانُ وَأَنَّ الدَّاعِيَ مِنُ فَوُقِهِ هُوَوَاعِظُ ٹائن تجروی کیداہ سے سراداسلام ہے اور کیلے ہوئے درواز ول سے سراداللہ کی حرام کردہ چیزیں ہیں اور بے شک کتلے ہوئے پردول سے مراداللہ کی حدیں ہیں اللهِ فِيْ قَلُبِ كُلِّ مُؤْمِنِ رَوَاهُ رَزَيُنٌ وَٱحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيْمَانِ عَنِ النَّوَاسِ بْن اور راستہ کے سمر پر پکارتے والا قرآن ہےاور اس کے اوپر پکار نے والا وہ تھیجت دینے والا ہےاللہ کی طرف سے ہرمومن کے دل میں ۔ رزین ٔ سَمَعَانَ وَكَذَا التَّوُمِذِي عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ ٱنْحَصَرَ مِنْهُ. احد پہلی نے شعب الایمان میں ٹواس بن سعمان سے روایت کیاہے ای طرح ترندی نے اس سے تمرز مذک نے اس ہے مختم ذکر کم

تنسولیان: حاصل حدیث: اس حدیث بی تعیدالمعتول الحسوس بی کریم صلی الله علیه وسلم فرمایا ایک سیدها را ایک بیدها را ایک بید بیده و ایک بیدها داری بید می بیده و ایک بیدها داری بیدها داری بیده و بیدها بید

تشجیدا - کاحاصل بیرے کواسلام بحز لندائے کے سیاد دھر مات الہید بحز لدابواب مفتو حدے ہیں اوراد کام وصود جو بندول کوان محر مات سے روکنے دائی ہیں۔ وہ بحز لد مردوں کے ہیں اور قرآن بحز لداس والی کے ہے جورائے کے مرے پر بیٹھا سیادر بول کہتا ہے استقیموا علی المصو اط ولا تعوجو اِ "اورالقاء کمی جودل میں اچھا خیال آتا ہے۔ یہ بحز لداس والی کے ہے جورائے کے اور بیٹھا ہے اور بول کہتا ہے "ویسعک لاتف سے ہے۔

تفکویی : حاصل حدیث دان بین صفرت این مسعود نصابرام کی منقبت اور فضیلت آوروجرو فضیلت کو بیان کیا ہے اور ان کے دلائل کو بھی بیان کیا ہے کہ آگرتم نے کسی کی ویروک کرنی ہے تو اس کی بیروک کردہ س کی وقات اسلام پر ہو بھی ہے لین محابہ گا یہ فطاب تابعین کو ہے کہ محابہ کے باسوا قابل اقتد او ولوگ ہیں جو کمال ایمان پر وفات پا بھی ہیں اس لئے کہ محابہ کے باسوا جوزی وہیں ان کے قتے ہیں پر نے ہے اس لئے کہ آئے فرمایا او لئنگ اصحاب نہیں۔ بیاس امت کے افضل ترین لوگ جی رہوں کیا جانوں شدی اس حاب نہیں۔ بیاس امت کے افضل ترین لوگ جیں۔ بیوجو و فضیلت بیان فرمار ہے جی کہ افضل حذہ الاحد ولول کے اعتبار سے انہائی خلص ان کے دلول شرائی کے جنوبی ان کے دلول میں ان کے دلول میں انسان کی حدود تبیں مفر کے بہتی ہوا ہے۔ ان کا علم صرف تھی کہ محدود تبیں مفر کے بہتی ہوا ہے۔ ان کا علم صرف تھی کہ محدود تبیں موابد کر آئ جن جن ہے جنوبی احدود جت فلناس (ہے ہم) پھر ہے۔ امت سے مرادامت ان جابت ہے دفعل میں۔ انسان میں ہے کہتی بھی انسان کی سے سے انسان وں سے افضل ہیں۔ اس میں سے سے انسان میں ہے کہتی تبیا کو تبی کی جنوبی انسان وں سے افضل ہیں۔

ر بیج تضدای طرح کیانے میں مرخن غذاؤں کا نہ پر ہیز تھا اور نہ خواہش تھی۔ای طرح باطنی احوال میں نہ کوئی رقس تھا نہ کوئی سرور تھا نہ کوئی۔
اس بال نہ کوئی حلقہ بندی تھی۔الغرض بدن کے اعتبار سے فرقی شے۔روح کے اعتبار سے عرقی شے۔ یہ فضائل ان کو کیوں حاصل ہوئے اس
کے کہ ساری کا کنات میں سے اللہ نے اپنے ہی کی محبت کے لئے ان کوئتی فر بایالہذ ااے تابعین ان کے فضائل کو پہنچا نو صرف علم کی صوتک
خبیس و اتبعو ہم بلکہ ان کے فتم با نائے قدم کی بیروی کروان کے اوصاف ان کے اطاق کو اختیار کروجس قدر ہو سکھ ان کے اطاع و سرحت کے لئے ان کے افغات کے اور کیوں کہ فاتھ ہم کانوا علی اٹھ دی المصند فیصر اعتصام بالکتاب کی احتیار موجود کی اور نہ کے اور ان کے اطاع کے اور کے اور ان کے افغات اور کے اور کے اور کیوں کہ فاتوا علی اٹھ دی المصند فیصر اعتصام بالکتاب والسند جب محالہ کی احتیار کی ورند بانی دیوئی ہے۔

قوله اختنارهم الله لصحبة نبيه النع يعنى الله تعالى في الكوامام الانبياء كامميت ورفاقت كے لئے پسندكيا كيونكروواس كالل تحصيميا كرقر آن كريم بيس بوالزمهم كلمة التقوى وكانوااحق بهار اهلها ب٧٦٠

فوله و لاقامة دينه الغ بيني محابكرام في آنخفرت صلح الله عليه وللم سر بورادين حاصل كيااور يحراس كي حفاظت واشاعت ك لئے بے انجا قربانیاں دیں اور جہاد کے ذریعہ ہوے ہوے مرا لک فتح کرے ان میں حکومت الہیا درعدل ومساوات کا بےنظیر نظام قائم کیا۔ وَعَنُ جَابِرِ أَنَّ عُمَرَ يُنَ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللهُ عَنُهُمَا أَتَى رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنُسُحَةٍ حضرت جابڑے دوایت ہے کہا بے شک حضرت عرقی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اورات کا ایک تسخد لے کرآئے ہی کہا اے اللہ کے دسول بیہ مِنَ التَّوْرَاةِ فَقَالَ: يَا رَسُوُلَ اللَّهِ!هالِم نُسُخَةٌ مِّنَ النَّوْرَاةِ فَسَكَتَ فَجَعَلَ يَقُرَأُووَجُهُ رَسُول اللهِ گورات کا کسنہ ہے آپ ملی اللہ علیہ وکلم جب رہے معرب عمر نے پر معنا شروع کیا اور رسول اللہ ملی اللہ علیہ وعلم کا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ فَقَالَ اَبُوْمَكُو رَضِيَ اللهُ عَنُهُ فَكِلَتْكَ النَّوَاكِلُ مَاتُوسى مَابوَجُهِ چرو متغیر ہوتا تھا حضرت ابو بکڑنے کہا تم کریں چھو کھ کرنے والیاں کیانہیں و بکتا تو اس چیز کو جورسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم کے چرو میں ہے رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرَ عُمَرُ إلى وَجُهِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عفرت عرام نے رسول اللہ معلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کی طرف دیکھا ایس کہا میں بناہ بکڑتا ہوں اللہ کے ساتھ اللہ کے ٱعُوَذُ بِاللَّهِ مِنَ غَضَبِ اللهِ وَغَضَبِ رَّسُولِهِ رَضِيْنَا بِاللهِ رَبًّا وَبِٱلاِ سَلَامِ دِيْنًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا غضب سے اور اس کے رسول کے غضب سے ہم اللہ کے ساتھ رامتی ہوئے۔ رب ہونے پر اور اسلام کے ساتھ و بن ہونے پر اور محمل اللہ عليه دملم کے فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوُبَدَ أَلَكُمُ مُوسَى فَاتَّبَعْتُمُونَة ماتھ ہی ہونے پر۔رسول الٹوسلی الٹینطیہ وسلم نے قرمایا اس وات کی حتم کہ چوسلی الٹینطیہ دسلم کی جان اس کے قبضہ بھی سیدا کر ظاہر ہوجا کیں موک اورتم وَتُوَكُّتُمُونِينُ لَضَلَّلُتُمْ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلُ وَلَوْ كَانَ حَيًّا وَأَذْرَكَ نَبُوتِينُ لا تَبْعَنِي) (رواه الداس) مجھ کوچھوڑ کراس کی بیروی کروتو سیدی راہ سے مراہ ہوجاؤ کے۔ اگر معرت موسی زعرہ ہوتے اور میری نیوت کا زمانہ یا سے البت میری ویروی کرتے۔

تنگوری از مات کانسوری از مصل حدیث ار مصرت جابڑے روایت ہے کہ تمرین الخطاب و رات کانسور کے آئے ہی کریم ملی الله علیہ وسلم سے عرض کیا کہ بیت کہ اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ بیت و رات کانسور ہے ہی کہ بیم ملی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ بیت ہوئے ہے۔ اس کے مسلم اللہ علیہ وسلم کے فیار معنا شروع کر دیااور صنور ملی اللہ علیہ وسلم کے چیرے رہا کواری کے ارادر عضب و خصرے آ فارافور کے ان مسلم کے جیرے کہا کہ بیت کے اس میں معنرت ابو بکر صدیق جمعی موجود تھے جب ابو بکر صدیق نے صنور صلی اللہ علیہ وسلم کے چیرہ میارک کو دیکھا تو عمر کوفر مایا اے عرض آ اللہ علوم نہ کر سکے کہ فاصوش رضا کی علامت ہے یا نارافت کی کا علامت ہے۔

قوله العاتوى الخ بل بهلا المنتفهامية باوردوم الها كافيد ب حضرت الويكر مزاج نبوت تفيد مزاج شاس تقد الغرض جب عشر ف يكفا توفوراً كني في وضيت بالاسلام دينا رضيت بالله وباوبالا سلام دينا و بمعجمد رسو لا يرني كريم على الشعلية وسلم ف فرما يا كه والذى نفسى معجمد صلى الله عليه وسلم بيده اكرتم من معزت مؤتى تشريف لا كن اورتم في احتاج كي تو تم كمراه بوجاؤك في فرايا كروه آن بحى زنده بوت توان كي تجات بعى مير احتاج من محصرتى موتى ميري اجاع كيون كرح ؟ اس لئة كدان كادين منوح بوجكات ورمنسوخ يرقمل كرنا جائز نيس -

وَعَنَهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (كَلامِیُ لا يَنْسَخُ كَلامَ اللهِ وَكَلامُ اللهِ يَنْسَخُ اللهِ وَسَلَّمَ اللهِ يَنْسَخُ اللهِ وَسَلَّمَ اللهِ يَنْسَخُ اللهِ وَاللهِ يَنْسَخُ اللهِ يَنْسَخُ بَعُضُهُ بَعْضُ اللهِ يَنْسَخُ بَعْضُ اللهِ يَنْسَخُ بَعُضُهُ بَعْضُ اللهِ يَنْسَخُ بَعُضُهُ اللهِ يَنْسَخُ اللهِ يَنْسَخُ اللهِ يَعْرَبُونَ مَرَا اللهِ يَنْسَخُ اللهُ يَعْرَبُونَ مَرَا اللهِ اللهِ يَعْرَبُونَ مَرَا اللهِ اللهِ يَعْرَبُونَ مَرَا اللهِ اللهِ يَعْرَبُونَ مَرَا اللهِ اللهِ يَعْرَبُونَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

تنشوایی: نبی کریم سلی الله علیه وسلم نے فر مایا کہ بمیری کلام نہیں منسوخ کر آب الله کی کلام کا اور الله کی کلام منسوخ کر دہتی ہے میری کلام کوادراللہ کی کلام منسوخ کرتی ہے بعض بعض کو ۔اس کی مزید تغصیل آگلی حدیث بیں آ رہی ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اَحَادِيْكَنَا يَنُسَخُ عَرَت ابْنِ عُمْرَت ابْنِ عَرِّب دوري كومنوخ كرو في بير - معرَت ابْنِ عَرِّب دوري كومنوخ كرو في بير - بعض ابتع القُولُ ان) بعض الله عليه المعطن المعض الكنشيخ المقولُ ان) قرآن كرخ كها نهد - قرآن كرخ كها نهد -

تعمیر ایج : بے شک ہماری احادیث بعض بعض کوجس طرح قر آن بعض بعض کوشسوٹ کردیتا ہے۔ سنخ کرتی ہیں ان دونوں عدیثوں سے مسئلہ معلوم ہوا۔

مسئلہ تنٹے: پہلی بات سنے کا لغوی منے سنے کے لغوی منی دو ہیں۔(۱)الازنة بقال له' نسبخت الشیمس النظلة ای اذائنه. و بقال له' نسبخت الربیع الآثار ای اذائنه 'آندمی نے نشانات قدم کومناه یافتم کردیا۔ دحوب نے سائے کوئم کردیا۔ (۲)النقل واقع بل۔ عام از میں تحویل کے مناب کان آخرہ ویاس ملہ الی حلہ آخرہ ویاس کیفیت الی کیفیت اخری ہورجیسے نسبخت النبحل العسل تجدی معمول نے شہرکوا یک فائے سے دومرے فائے کی طرف شمل کردیا۔

د وسری بحث ۔ آیالفظ شخ کاان دونول معنول ش استعمال اوراس کی کیفیت استعمال اشتراک کی قبیل ہے ہے یا مجاز کی قبیل ہے ہے۔اس ش کئی اقوال ہیں ۔

قول اول۔ یدونوں اشتراک کی قبیل سے میں دونوں معنے تقیق میں قول ٹانی مجاز کی قبیل سے ہے۔ از الدوالامعنی تعقیق دوسرائقل والامعنی مجازی ہے۔

تيسراقول دوسر فال كارتس بين بهلامتن مجازي دوسراحقق

تیسری بحث: تشخ کا اصطلاحی مضربیان انتهاء مدة حکم شرعی مطلق عن النابید و الناقیت بنص مناثر عن وروده سمی تقم شرع مطلق (جس میں زمیقی کی قید ہواورند فاص وقت کی قید ہو) کی مت کی انتہاکو بیان کرنا اسک نص کے ساتھ جواس کے درورے موقر ہواس کوننے کہتے ہیں۔

چوقی بحث نے ہیں منے بیان تغییر کی قبیل ہے ہے بابیان تغییر وتبدیل کی قبیل ہے ہے؟ شادع کے قبیر کی قبیل ہے ہادر بندہ کے قل میں بیان تغییر وتبدیل کی قبیل ہے ہے کو تکہ بندہ بہتھے ہوئے تھا کہ بیتم بمیشد ہے گالکھ دینکھ ولی دین فر مایا تیں اب وہ تھم باقی تیں دہا ۔ فاتلو ھے حیث و جدندہ و ھے النے یہ بالکل ایسے بی ہے کہ جیسے کوئی طبیب یا ڈاکٹر کے کہ بننے ہے اس کواستعمال کرواوروں دن کے بعداس کو تبدیل کردیتا ہے اور کہتا ہے اب اس نے کو چھوڑ واس کواستعمال ندکر تاریتبدیل کرنا تھیم کے تی میں بیان تغییر ہے کو تکھاس کو بیت تھا کہ وی در دن بینے کھلانا ہے پھراس کو تبدیل کرنا ہے لیکن مریض کے تی میں بیبیان تبدیل ہے کیونکہ مریض سمجھا ہوا تھا کہ بیکن نو سے گا۔

بانجويس بحث سن الكادة ع محى بيانيس الل حق كية بين الكادة ع بالتساعد بن كية بين كمن عمل عائيس جرجا تيك الكادة ع بالنسل مو

الل حق کی اولد قرآن کی آیات ما ندسند من آیة او ندسهانات به خیر منها او مثلها اور میمی آیات ہیں۔ باتی الحدین اس نخ کا افکار کرتے ہیں تاکد دین موسوی باتی رہے۔ نیز انہوں نے سخ کے اصطلاقی معنی کے بیچنے ہیں ملطی کی ہے اس وجہ سے انہوں نے سخ کا انکار کر دیا دہ کہتے ہیں سخ کا معنی ہے تلم میں خطا ہوئے کی وجہ سے منظم تی وجہ سے تکم کو تبدیل کر دیتا ہے سے جس طرح شیعہ بدا کے قائل ہیں لیکن اگر چر بندہ کے تن میں تو متصور ہوسکتا ہے باری تعانی کے حق میں اس کا تصور کال ہے یعنی ملطی کی وجہ سے دوسر سے تھم کو تبدیل کردیتا باری تعالی کے تن میں ریحال ہے اہل حق کی طرف ہے۔

جواب: بربناءالفاسد على الفاسد ب- شخ كاجواً ب في من كيابيفلظ ب- شخ كا اصطلاع معنى هج وه بجوكهم في بيان كياب بيان انتهاء مدة المغ از مندامكند اورمواج كعنكف بوف سے احكام بدل جائے بيں معفرت آ وتم كے زمانے بم احكام بكھ تضاوراب كي بين ان كے زمانے بين بين ہے فكاح طلال تقااب هلال نبين راور نيز كيفيات كے بدلئے سے احكام بدل جاتے ہيں۔

مجھٹی بحث سے کی باعثبارمنسوخ کے جارتسمیں ہیں۔(۱)منسوخ اکل وہ منسوخ انجام جیسے سورہ کی آبات ۔(۲) تھم منسوخ ہوتلاوت منسوخ ند اوجیسے آبات ملے۔ لکھ دینکھ ولی دین (۳) طاوت منسوخ او تھم منسوخ نداو جیسے آبات رجم النسیخ والنسیخة اذا زنیا فار جموھا الخ۔

(٣) سنوخ اوصف بيم كى كيفيت منسوخ بولكم بيم منسوخ ندو مثلاً صوم عنور فرضت رمضان بيلفرض تفاليكن آرا كے بعد فرض فيس رہا۔
ما تو يس بحث مناخ كے احتبار سے شخ كى چارتسيں ہيں ۔ (١) شخ القرآن بالقرآن جيسے آيات متعلقہ بالجہاد سے آيات سلح كا تكم
منسوخ بوكميا - لكم دينكم ولى دين (٢) شخ الحديث بالحديث بھيے كنت نهينكم عن زيارة القبور فزوروها بيلے زيارت تبور
سے ممانعت بھرزيادہ قبوركى اباحت ہے (٣) شخ الحديث بالقرآن جيسے بيت المتقدى كوتبلد بنايا جانا بيصد بيث عابت ہاوراس كا شخ
قرآن كى وجہ سے جلول و جھ كے شطر المسجد الحوام - (٣) شخ القرآن بالحديث بھيے اقربين كيكے دميت كا تحمقرآن سے ارشخ صدیث كى وجہ سے بوا۔ لاوصية لوارث ۔

آ تھویں بحث-النالقسام اربعہ میں ہے کوئی جائز ہے اور کوئی جائز نہیں۔ پہلی اور دوسری قتم کے بارے میں انفاق ہے کہ جائز میں۔ چھی قتم میں نزاع ہے۔

احناف جواز کے قائل ہیں اور شواقع عدم جواز کے قائل ہیں۔

اور تیسری تئم میں عواقع کے دوقول میں ۔ایک قول میں زاع نہیں بینی جواز کے قائل میں اورا یک قول میں زاع ہے بینی وہ عدم جواز کے قائل میں سبرحالِ چوتی تنم کا اختلافی ہو ماشنل ہے ۔شوافع عدم جواز کے قائل میں ۔

ولائل شواقع - بحددليل صديث الباب ب- كلامي لاينسنج كلام الله اس معلوم بواكر فن القرآن بالحديث جائز نبيس برصد بث احماف ك مناف به.

احناف کی طرف سے جوابات ہجواب (1)۔ مدیث دونتم پر ہے(1) وہ مدیث جس کا منشاء دی شفی ہو(۲) وہ مدیث جس کا

خشاء آپ سلی الله عنید دستم کا اینتها د بور احتاف اس مدیث معلق شخ کے قائل ہیں جس کا مشاود می تفی بوادر جس کا مشاو آپ سلی الله علیہ وسلم کا اجتباد ہور اس کے متعلق شنخ کے قائل تہیں اور مدیث میں کا می لاینسسنے محلام الله میں بی تسم تاتی مراد ہے۔

جواب(۲)نسخەالقرآن دوتىم پر ہے۔

(۱) بھی کا تنٹے (۲) الفاظ کا تنٹے ۔حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری کلام کلام اللہ کی تلادت والفاظ کے لئے تاسخ مہیں بن سکتی ۔ یعنی تھم کے لئے ناسخ بن سکتی ہے تلاوت کے لئے تھیں۔

جواب (۳):۔استدلال کے لئے قوت کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ پہلی مدیث سندا توازن نیس رکھتی۔اس بیں ایک راوی ہیں محمد بین جبرون الواقدی نائی اس پر علامہ ذمعی نے جرح کی ہے لہذا حاشیہ نعیم رییس ہے کہ پیسند کے لواظ سے قابلی استدلال واحتجاج نہیں۔ جواب (۳): یہ مصرور منسوخ سراور مابعد والی نائر کے سرانہ طبک کستج القرآن میں شخصہ میں کی ماہ اور سرمضیول کی طرف اور

جواب (۳) ۔ بیصدیٹ منسوخ ہے اور مابعد والی ٹائے ہے۔ بشرطیکسٹر القرآن میں ننخ مصدر کی اضافت ہومفعول ہے کی طرف اور فائل محذوف ہو(صدیمہ) جیسے منسوخ کروتی ہے حدیث قرآن کو۔

وَعَنُ آبِى ثَعُلَبَةُ الْخُطَنِيْ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اللهُ فَوضَ فَوَائِضَ فَلا صرت آبِ ثَلِيهٌ حَتَى ہے روایت ہے کیا رسول الله سلی الله علیہ وہم نے فرایا الله تعالی نے فرائض فرض سے میں تُضَیّعُوهَا وَحَرَّمَ حُرُمَاتِ فَلَا تَنتَهِکُو هَاوَحَدَّحُدُوكَا فَلَا تَعْتَدُوهَاوَسَکَتَ عَنُ اَشْیَآءَ مِنْ غَیْرِ ان کو مَائِ نہ کرواور کئی چیزوں کو حزام کیا ہے ان کے فزد یک نہ چاہ اور صدی مقرر کی میں ان سے تجاوز نہ کرواور بہت می اشیاء سے نِسْیَان فَلَا تُبْحَثُو اَعَنْهَا (رَوْی الْاَحَادِیْت اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الله

بغير بمول جائے كے سكوت فر مايا ہے رائى سے بحث تذكرو يتنوں مديثيں واقطنى سے روايت كى بيں۔

تنشوایی: حاصل حدیث نی کریم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا کداللہ نے بچھاد کام مقرد کئے ہیں تم ان کوشا کئے شکر و بلکہ اس پڑھل کرواور بچھا دکام مقرد کئے ہیں تم ان کوشا کئے شکر و بلکہ اس پڑھل کرواور بچھا دکام جرام کئے ہیں ہیں ان کی جرمت کومت تو ٹرواور اللہ نے حدود مقرر کی ہیں ہیں ان سے آئے تجاوز ند کرو۔ اور اللہ نے بچھا شیاء کے بارے ہیں تغییش ند کروای حدیث کی بناء پر بعض علماء نے استدلال کیا کداشیاء ہیں اصل ابا حدث ہے۔

ميلاول ميلاول

> حِتَابُ الْعِلْم علم اوراس کی فضیلت کابیان

سوال - کتاب الایمان کے بعد کتاب العلم کوذکر کیا اس کی اقبل کے ساتھ مناسبت کیا ہے۔ جواب - ماقبل سے مناسبت رہے کہ ایمان کا مقتعتیٰ ادامر کو بجالا نا ادر نوائ سے اجتناب کرنا ہے۔ یہ ہوسکتا ہے جب ادامر کاعلم ہوادرنوائی کاعلم ہوادامر کو بجالا نا اور نوائی سے اجتناب میرموق ف ہے علم پر میرفرع ہے علم کی اس لئے کتاب الایمان کے بعد کتاب انعلم کوذکر کیا۔

فوله العلم الربالف المعمدى باس مرافط دين المهرى بادوط دين الركوكة بين جركورضا كالين بوكاتيز على يجناني المحتان المحتا

شرح نقامینیں ملائلی قاریؒ نے علم کی تعنیات میں ایک حدید فقل کی ہے کہ علماء کی سیابی اور شہداء کے قون کا دزن ہوگا تو علماء کی سیابق دزن میں غالب آجائے گی۔اگر چہ مولانا اعزاز علیؒ نے حاشیہ میں اس روایت کو مشکلم فیہ قرار دیا ہے تکر ہمارے لئے اتنابی کا تی ہے کہ اس کو مشر الحق افغانی جیسے نوگوں نے اس کوفش کیا ہے۔

قوله " كتاب العلم اى علما كتاب العلم اس كماب بين علم اورتعنيم تعلم كي فضيات اورعلم شرق كي حقيقت كابيان ب-يهال چارمباحث بين -(١) حقيقت علم ـ (٢) اقسام علم ـ (٣) حكم تحصيل علم ـ (٣) طريقة مصول علم ـ البحث الاول: ـ حقيقت علم علم كيلغوي معنى بين داستن -

اس كاصطلاح معنى شركى اقوال بين رحكما مى اصطلاح بين اس كمعنى بين حصول صورة الشنى فى العقل ـ جبود قلاسف كان المعقل ـ جبود قلاسف كان المعقل ـ معنى العقل ـ معنى الصورة المحاصلة من الشنى عند العقل ـ

علم كشرق معنى بيري هونور في قلب المومن يوخذ من الكتب والمسنة و يهتدى به الى الله و صفاته و احكامه. البحث الثماني: _انسام غم _اولاً علم كي دوتسمين بين _ ا- ويتي _جوكراب وسنت بي متعلق بو_ ۲- د نیوی ۔ جود نیا ہے متعلق ہو۔ مثلاً ڈاکٹری سائنس چغرافیہ وکالت د فیر ڈ لک بہاں علم دینی مراد ہے۔ پھروینی علم کی دوشمیں ہیں۔ (۱) تشریعی ۔ جو قرب النبی ادراصلاح نظاہر د باطن کا ذریعہ ہے بعثی علم شرق نظاہری جس کوعلم معاملہ بھی کہتے ہیں ادرعلم تصوف باطنی جس کوعلم طریفت بھی کہتے ہیں۔ (۲) بھو بی ۔ جوذر ایو قرب نہ ہے مثلاً چند وانعات وحالات ہونے کا انگشاف ہوج کے جیسا کہ تعتر کو بادشاہ کے ظلم یچ کے تفراد رفز انے کے دنن کاعلم ہو جمیا تھا یہاں علم تشریعی مراد ہے بھرعلم تشریعی جارتھ ہرہے۔

ا – علوم عاليه مقصود وتقلب يعنى تنسير حديث فغذ قراءت ر ٢٠ – علوم عاليه مقصود وعقلب مثلاً فلسقه _

٣ - علوم آليه غير مقصود و نقليه مثلاً صرف محولفت ادب معاني بيان وغير ذك _ من معلوم آليه غير مقصود وعقليه مثلاً منطق وغيره _

البحث الثالث ، بلوغ سے بعد تحصیل علم کا تھم جن امور کا انسان مکلف ہاں کا علم حاصل کرنا فرض میں ہے خواہ وہ علم تھید ہے ہویا دلیل ہے ہومثلاً تو حید رسالت نماز اور صاحب نصاب ہوتوز کو قاور رمضان میں روزہ دار اور کاروباری ہوتو تجارت اور ت وشراء کے احکام ومسائل اور شادی کرے تو چیش دنقاس اور طلاق و نکاح کے مسائل علیٰ ہزا معاصی کا علم تا کہان ہے ابھتناب کر سکے سیسب چیزیں فرض میں جس ساس مقدار سے زائد ہم علمی حاصل کرنامحض فرض کفائے ہے۔

البحث الرائع: صول علم كاطريقة يخصيل علم كود طريقي بيل راول رسبى رجو بواسط بشركوشش دعنت سے حاصل كر سے ووم ر وبى رائ كى تين صورتنى بيل -(١) بذرايد دى بيوقطى ب-(٢) بذرايدالبام (٣) فراست وبصيرت ريد دنول غنى بيل اورعلم دبى كونم لمدنى بھى كيتے بيل جيسا كرھتر كے بارے بيل اللہ تعالى نے فر باياو علمت من لدنا علمه أب(٥) ااوراس كونم كافق علم حقيقت اورعلم وراثت علم باطن بھى كيتے بيل اور بيغل علم خال برى برگل كرنے سے حاصل ہوتا ہے جيساك ايك حديث بيل ہے من عدل بدما علم ورث الله علم مالم يعلم

ٱلۡفَصٰلُ الْاَوَّلُ

عَنُ عَبِدِ اللّهِ بُنِ عَمْرِوٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِعُوا عَنِى وَلَوُ ايَةً وَحَدِنُوا مَعْرَت مَدِاللّهِ بُنِ عَمْرِوٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَى طرف سے بَنِخ دو آکرچ ایک آیت ہواور عَنُ بَنِی اِسْرَ الْمِیْلُ وَ اَکْ حَرَجَ وَ مَنُ کَذَبَ عَلَی مُتَعَمِّدُا فَلْمَیْتَبُوا مَقْعَدُهُ مِنَ النَّادِ . (دواه بعادی عَنُ بَنِی اِسْرَ الْمِیْلُ وَ لَا حَرَجَ وَ مَنُ کَذَبَ عَلَی مُتَعَمِّدُا فَلْمَیْتَبُوا مَقْعَدُهُ مِنَ النَّادِ . (دواه بعادی فی امرائیل سے مدید میان کردول گانا دوز تی میں نے جھ برجان او جوکر جوٹ ہوائی چاہے کہ کا سے ان میں ان کردول گانا دوز تی میں ا

تشوایی: اس مدید میں تمن باتوں کا بیان ہے پہلے جصے میں تبلغ کے تھم کا بیان ہے کہ میری طرف سے پہنچا دو۔ اگر چہدہ ایک آیت ہی کیوں نہ ہو۔

تركيب: . آية يدمنعوب بكان كانبرمون كايناء يراصل بن تفاولو كان المعلع آية.

سوال: اس مدیث ہے آیات کی تبلیغ کا ضروری ہونا معلوم ہوا گرا مادیث کی تبلیغ کا ضروری ہونا معلوم ہیں ہوا مالا تک وہ بھی ضروری ہے۔
جوانب ا: جب آیات کی تبلیغ کا ضروری ہونا معلوم ہوا تو امادیث کی تبلیغ کا ضروری ہونا بطریق اولی معلوم ہوا کیونکر آیات کا ذرر تو
خوداللہ نے لے لیا ہے اما نصف مز لنا الملا کو و اما له لحافظون الآیة تو جب اس کی تبلیغ ضروری ہوتا جس کا ذر مراحة نہیں لیااس کی
تبلیغ تو بطریق اولی ضروری ہوگا۔ جواب ۱۳۰ آیات کی تحصیص بیان اہتمام کے لئے ہورندکوئی احتر از مقصود ترین اس لئے کر آئی
آیات نبی کریم صلی القد علیہ وسلم کا مجز و ہونے کی وجہ سے تبوت کے دلائل ہیں سے بیدلیل ہیں ۔

جواب-سا: بیجواب دولوں کوشاش ہوجائے کا کہ ہم تنظیم نیس کرتے کر آیات سے مراد متعارف میں بلکہ آیات ہے مراد آیت ہمنی کلام مفید کے ہے۔ آپ کا بیاعتراض تب دارد ہوتا جب آیت متعارف مراد ہوتی بہاں دومراد نیس بلکہ آیت ہمتی کلام مفید کے سے۔ صدعت باب سے ساتھ مناسبت کیا ہے وہ یہ ہے کہ آ ہت کامعنی ہے علامت اور نشائی نی کر عصلی الله علیه وسلم سے 'جو بات محی مااور ہؤ' جو کام مغیدتی صاور ہوئی وہ آ ہے سلی انڈیلیدوسلم کی نبوت ورسالت کی نشانی ہے۔ عام ازیں وہ کلام مغید کام انڈ ہو یاحد بہت رسول اللہ موعام ازیں وہ وحی مثلومو یاغیرمثلومووحی جلی میو یاوحی خفی ہو ۔

14.

حديث كا دوسراحصد حدادوا عن بني اسوائيل الخ-اس عمرادهس بين زكدا وكام جيرا كداباً بش كرر چكاس-حديث كانتيسرا حصد. من كذب على متعمداً الخاس صديق مديث موضوع كويان كرف يروعيد شديدكاييان بيمن الناد ای فی الناراس ہے معلوم ہوا کہ صدیث کو وضع کرنا محناہ کہیرہ ہے اور بیروشع الحدیث جہم کے دخول کا ذریعہ ہے اس وشع حدیث کا مصداق وہ حدیث ہے جس کے ساتھواس کے موضوع ہونے کو بیان ندکیا جائے اگر ساتھ بتلادیا جائے کہ یہ موضوع ہے تا کدان ہے بیا جائے تو مجروہ حرام نہیں وہ اس حدیث کامصداق ہیں۔ای وجہ ہے بعض علما ہے نے موضوعات کے مجموعے لکھے ہیں صرف اس لئے تا کیان ہے بچاجا سکے۔ یاتی جمبورعال فرماتے ہیں کرمطلقا حدیث کووشع کرنا حرام ہے عام ازیں اس کاتعلق احکام کے ساتھ ہویا علال وحرام کے ساتھ ہویا

ای کاتعلق زخیب وزبیب کے ساتھ ہو۔

فرقد کرا ہد سمتے ہیں ترفیب وتر ہیب کے لئے عدیت کو وضع کرنا جائز ب_ کونکداس ش فائدہ ہے۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ک دين كونتسان بينجا بوتو يعروش الحديث ناجائز اوراكر دين كونتسان نديني ربابوتو يحرجائز بير.

وليل يكي حديث بي يعض رواييون بي ان الفاظ كي زيادتي بير من كلاب على مصعدة نيصل به النام تواس احلال كي تيد ے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امثلال مقصود نہ ہوتو بھروشع الحدیث جائز ہے۔ جمہور کی طرف سے اس دلیل کے جواہات۔

جواب-۱: حدیث کرمج الغاظائے ہی ہیں جتنے یہاں نے کو جی زیادتی ثابت ہی تھی ہے جسید بیادتی ثابت نہیں آواستولال درست نہیں۔ جواب-۱۲: اگرتسلیم مجمی کرایا جائے کہ بیزیادتی تابت ہے تو بھرہم کہتے ہیں یہ ملیصل لام تعلیا پیٹیس بلکہ لام لام عاقبۃ ہے لینی اس كانتج إوراس كاانجام اصلال الناس ب.

مستكدار كذب على النبى صلى الله عليه وسلم كمرتكب كالنيرى جائع كى يانبين راكراس كومباح يجتناب مستحل ب حلال بجنتا ہے تو کا فراگر حروم مجمتا ہے عقیدہ حرمت ہی کا ہے تو پھرار تکاب کرتا ہے تو بیسب سے بڑا فاسق و فاجر ہے کین کا فرنہیں ۔

مسكله: كذب على النبي معلى الشعلية وسلم عريم حك كونوب مقبول ب يانبيس؟ اس عن دوقول ويراب

ببلاقول: راج قول يى بجبوركا قول كر تقول بوكى كيوكدة يات اى بردال بير

ووسراقول: بعض معزات كيزديك متبول نيس مكن بزجراللاس كهابو يسكل عمد من معزت ابن عباس كاقول ب-

سوال:اس مدیث موضوع کاعلم کیسے ہوگا؟ جواب یا تو خبر متواتر کے معارض ہو یا تو مقل سلیم کے خلاف ہوبی مدیث کی رائحداور دوشتی پر

محول ہے كدهديث من دوئني اورخوشبوموتى ہے كوئس ست پيدول جاتا ہے كدهديث سي سادريد موضوع سباس كابية براكيكوئيس جالا-

وَعَنَّ سَمُرَةَ بُنِ جُنُدُبٍّ وَالْمُغِيُوَةِ بُن شُعْبَةَ قَالَا قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ حَدَّثَ

حضرت سمرة بن جندب اورمغيره بن شعبة ، وايت ب كها ان ودنون في رسول الشملي الله عليه وسلم في فرمايا جس في محمد س كوكي

عَنِي بِحَدِيْثِ يُرْى أَنَّهُ كَلِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَافِييْنِ. (مسلم)

حدیث بیان کی اور وہ گھان رکھتا ہے کہ وہ جموث ہے ہی وہ ایک ہے جموثوں عمل سنتے۔

تشويح: ال حديث من مى مديث موضوع روميد شديدكابيان ب.

قوله احدالكاذبين بن دواحمال بن _(1) جمع كامية كاذبين (٢) حشيه كامية وكاذبين كل مورت بن معن بيهوكا ونياك

جموثوں میں سے ایک جموثا ہے دومری صورت شل معنی ہر ہوگا۔ دوجموثوں میں سے ایک جموثا ہے ایک راوی اور ایک مروی عندا کیک واضح اور ایک راوی رائع لفظ کون سا ہے؟ علامہ طبی کی رائے عربوں کے محاورات سے رائع شنید کا صیفہ معلوم ہوتا ہے اگر چدروایت جمع کے صیفے کے ساتھ بھی سیح ہے ۔ فلو فع' و ہوی کے لفظ سے بیٹا کدہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس کومعلوم شہوتو پھر اس کو بیان کرنا حرام نہیں ہے۔

وَعَنُ مُعَاْوِيَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ يُّرِدِ اللّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُ فِي اللّهِ يُنِ عَرْت معاديةً ﴾ والله على الله الله على الله

وَإِنَّمَا أَنَّا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِيُّ. (صحيح البعاري و صحيح مسلم)

اراد و کرے اے دین بھی مجھ ویتا ہے سوائے اس کے تیس بھی ہا نظامول اور اللہ تعالی دیتا ہے۔

تشوای : اس مدیث مرعلم کی فضیلت کا بیان بجس کا حاصل بیدے کہ جس کے متعلق اللہ خیر کا ادا وہ کرتے ہیں اس کو اللہ دین میں فقا مت عطافر باتے ہیں۔ ونیا میں کوئی فخص بھی سوائے عالم ربانی کے بیدو کی نہیں کرسکن کہ بہرے متعلق اللہ نے خیر کا ادا دوفر بایا نہتی اس سے علم کی فضیلت معلوم ہوئی ہے۔

فقاهت في الدين كايرمطلب فيس كرساكل آجاكيل فقاهت في الدبن كي ووثرطير بياووعال تي إن

(۱) ول شرخوف خدا بوخشیت الی (۲) اس کا از جوارح بهی بورعالمرثانی نظماً به کیدن صورتوں شرعای کی نماز فاسروش بوتی کیکن عالم کی فاسد بود باتے ہوئے ہوئے ایسا انتخام آباد و کیکن عالم کی فاسد بوجائے کہ دوسرارکو عہد آب شرائد و کیکن عالم کی فاسد بوجائے کہ دوسرارکو عہد آبال شرائد و کورع بوگا اور قدد درکوع جائز بین اس لئے عالم کی فاسد تین اس لئے کا اس کو پیدئیس حضرت حسن بعری فرماتے ہیں عالم کی تعریف فتا بہت فی الدین کی آخریف کرتے ہوئے بھل والیت فقیھا قصلہ المساالفقید الزاهد عن الدنیا والواغب فی الآخوة البصیر فی المرفق بین المساوع علی عبادة ربد (کیاتم نے بھی کو کھی کو کھی المساوع میں بات میں ایس المرفق ہوگا ہوں کے المساوع میں بات میں ایس المرفق ہوئی ہوئی ہے۔

سوال: حلال مال كالمحيم معرف مي خرج كرنارية فحرجة يهال مديث مي فرمايا كم اكرفتا بدق الدين ب-

چواب-ا: خیراً کی تو بن تعظیم کے لئے ہے خیراعظیما معنی ہے ہو گا اللہ جس کے ساتھ خیر عظیم کا ارادہ فرماتے ہیں اس کوفتا ہے فی الدین عطا فرماتے ہیں خیرا کر چداور بھی ہیں۔

جواب-۳: حزیل الناقص بمولة المعدوم کی قبیل ہے ہے کہ فقا ہت فی الدین والی خیر کے مقابلے میں دوسری خیری خیر کہلائے کے قامل عی میں میں کداس برخیر کا طلاق ہو جیسے مدیندا در کتاب اس صورت میں فقا ہت فی الدین کی فضیلت علی دجرا لسائف ہوگ ۔

جواب - ۳۰: برتعنیہ معملہ ہے اور بہ جزئیہ کے تھم میں ہوتا ہے۔ معنی بیہوگا کہ بعض افخاص جن کے متعلق اللہ تعالی تیر کا ارادہ فریائے میں اس کوفتا ہے فی الدین عطافر ماتے ہیں۔

سوال: پرکیا دیدے کرمحابہ کرام علم کے حصول میں متفاوت ہیں۔

جواب: فرمایا کرش فو برابر برابرتغیم کرنے والا ہوں آ سے فہم مختلف میں جس کی جنتی فہم ہے اس کے مطابق اس کی استعداد ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قاسم کی نسبت انٹی طرف کی ہے عرف کے لماظ ہے ہے ورنہ قاسم بھی اللہ جیں اور معلی بھی اللہ جیں۔ قولہ ' اذا قاصم میں قسمت سے مراد قسمت علم ہے بھی وجہ ہے اس مدیث کو محد تین نے کیاب اعلم بھی بیان کیا ہے۔

وَعَنُ آبِي هُوَيُوةٌ ۚ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ عَلْمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهِبِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَانَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَانَ مِنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَانَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنُ كُمُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ لَاللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا لَا عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَالَّالِكُوا عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْلُوا عَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْكُوا عَلَا عَلَالْمُعُلِقِي عَلَيْكُوا عَلَا عَلَالًا عَلَالًا عَلْمَا عَلَالًا عَلَالَا عَلَالَالُولُ وَالْعَلَاقِ عَلَاكُوا عَلَا عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْ

وَالْفِصَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقِهُوا (صعبع مسلم) الد باعلى كل كان مولَ بر جاليت على ان ك بهتر اسلام على بهتر مي جيد جميل-

121

تنسونین: اس مدید بن علاوی نعنیات کو بیان کیا گیا ہے کہ اس مدید بن الل علم کوتشید دی گئی ہے کانوں کے ساتھ کہ جس طرح کانیں ہنتف دھاتوں کی مبلاحیت دکھتی ہیں ای طرح لوگوں کی بھی مختلف فہمیں ہیں بھرخصوصاً سونے اور چاتھ کی کا کوں کے ساتھ تشہید دی گئے۔ وجہ تشہید - ۱: جس طرح سونا ویا بھی کہ دو غیاد ہیں مستور ہوتا ہے۔ مباف کرنے کے بعد اس کی چک دیک تا ہر ہوتی ہے یالکل اس طرح ہرانسان میں فظر و سلید کا جو ہر موجود ہے جو تو اہشات نفسانی کے تحت دیا ہوا ہے معنوی کر دغیاد کے بیچ بھی۔

فوله' کل موفود علی انفطوۃ۔اس تواہشات نغسانی کودورکرنے سے دہ فطرت کا جوہر چک اٹھٹا ہے۔ وجہ تشہیہ (۳) جس طرح سونا جاندی کا خلوص آگ پر بار بار تپانے کے بعد ظاہر ہوتا ہے کھوٹ قتم ہوجا تا ہے۔ بالکل ای طرح انسانی کمالات بھی مشققوں کو بار بارجسلے جانے کے بعد ظاہر ہوتے ہیں۔

بقدر الكلنكتسب المعالى من طلب العلى سحر الليالى كول ناى بغير مشقت كريس بوا عتيق سو بار جب كنا تب تكين بوا

باتی حدیث کے اخری حصدیں یہ بات مذکور ہے کہ جولوگ زمانہ جا کہیت میں اپنے عمدہ اخلاق کی وجہ سے اچھے بچھے جاتے تھے۔ دوسروں پر فائق تھے تو اب بھی دوفائق سمجھے جا کیں کے بشرطیکہ دواسلام لئے آئیں اور دین میں فقاہت حاصل کرلیں۔

وَعَنِ الْنِ مَسْعُودٌ قَالَ قَالَ وَمُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَسَلّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي الْنَتَيْنِ وَجُلَّ آقَاهُ اللّهُ مَالًا صرت ابن مسودٌ ہے روایت ہے کہا کہ رسول الشملی الله علیہ وہم نے فرایا صدفیں ہے کر دوجمعوں بی آیک وہ آوی فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَيْبِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلَّ آقَاهُ اللّهُ الْمِحْكَمَةَ فَهُو يَقْضِى بِهَا وَيُعَلّمُهَا (صعب البعن، وصعب البه اللّه نے شے ال دیاادوں عمل اسے فری کرنے کی او نی وار میں اوروس الله نے اس کو کھت دی ہی وہ اس کے ماتوں کم کرتا ہے اور فیما کرتا ہے۔

تناسو بين: اس مديد بن مي كالم كافسيات كوبيان كيا كيا كمام ان دوخصلتوں ميں سے ايك ب جن پر رشك كيا جائے۔ فوله الا في النين بهال روابيتي جن ساخيين ، النعين بدوخصلتون يا دوخصلتوں والے آ دى وہ دور آ دى به إن ۔ ا-ائر نے بال ديا ہواور پھر دواس كوج مصارف پرخرج كرتا ہو بمنى موافق عن كے باللہ نے خرج كرتے كي توفيق دى ہو۔ ٢-اللہ نے اس كو مكست دى ہواور دواس كي وريد كوكوں ميں فيسله كرے اوركوكوں كوسكھلاتے۔

سوال دحدوق حرام بصد جبكراس مديث يعمعلوم موتاب كدوجيزون يس حدوجا تزب

جواب(۱): کلام فرمنیت رمحول ہے کہ آگر بالفرض صد جائز ہوتا توان دو چیز دں جس صد جائز ہوتا پیصلتیں ایسی ہیں کہ ان جس صد کیا جاتا تکرچونکہ حسد جائز نہیں اس لیتے ان دوخصلتوں جس محی حسد جائز نہیں۔

جواب (۲): حسد کے دومعنے ہیں۔(۱) حسد کا حقق منی دومرے کی فعت کود کچود کچھ کرجنتا اور بیدا رزد کرنا کہ بیدال نے فعت زائل ہو جائے جھے لیے اند لیے۔(۲) مجازی منی جس کو کرنی ہیں خیطہ سے تبییر کرتے ہیں اورار دو ہیں دشک سے تبییر کرتے ہیں وہ بیسے کہ دومرے کی نعمت کود کچھ کم آرزد کرنا کہ پرفعت بدول اس سے زائل ہونے کے جھے بھی حاصل ہوجائے۔ بدول اس آرز دکے کہ پیفعت اس سے زائل ہوجائے بیٹمنا کرنا کہ پرفعت بھے بھی حاصل ہوجائے۔ تو بیغ بطرجا کرنے ہے اور بھی حدیث ہیں مراوہ ہے۔

سوال حسد جمعني غبطاتو براجيمي خصلت مين جائز ہے بلكه دونا جائے تو پھران دونى تخصيص كوں كالني؟

جواب رد نعتیں وصلتیں الی جس کدان میں صدیمتی غبط ہوتا ہی جا ہے ادر کسی میں ہون ہوجس کا کوئی حاسرتیں اس کا کوئی کمال نہیں۔

وَعَنُ آبِی هُوَيُوَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّی اللهُ عَلَيْهِ وَسَلْمَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ إِنْقَطَعَ عَنَهُ عَمَلُهُ إِلَّا حضرت ابوبرية سه دوايت به كما كدرول الشّعلى الشعليدولم نے فرايا جب آدى مرجاتا ہاں كمل كا ثواب موتوف بوجاتا ب مِنْ قَلاقَةِ اَشْيَاءِ صَلَدَقَةِ جَادِيَةٍ اَوْ عِلْمَ يُنْتَفَعُ بِهِ اَوْ وَلَدٍ صَالِح يَدُعُوا لَهُ. (صعب مسلم) محرتَى تَلوقَةِ اَشْيَاء صَلَدَقَة جَادِيَةٍ اَوْ عِلْمَ يُنْتَفَعُ بِهِ اَوْ وَلَدٍ صَالِح يَدُعُوا لَهُ. (صعب مسلم) محرتَى تَلون اورواس كيك دعاكر الله عندة، جارى يا عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَالَمَ اللهُ اللهُ

تشویج: اس مدیث میں بھی علم کی نصیات کا بیان ہے کہ جب انسان مرجاتا ہے تواس سے اس می منقطع ہوجاتے ہیں تمر تین چزیں منقطع نہیں ہوتی ۔(۱) صدفعہ جاریة (۲) علم پنتفع به (۳) و لد صالح بدعو الد۔

حاصل حدیث عظم ایسی قرافسیات چیز ہے کہ مرنے کے بعداس کا قائمہ آ دی کو پہنچتار ہتا ہے مرنے کے بعد بھی اس کا تواپ کا ورواز و کھلا رہتا ہے۔ باتی عبارت پرایک تفظی اشکال ہے۔

سوال: القطع عنه عمله الامن ثلثة ببانسان مرجاتا بية منقطع بوجاتا باس باس كامل مرتبن سية يداستنام مح تبين ان كاكو كي مع نبيس بنيآر كواستناء كي تع جيهات كياجي بيواب وكالب بي كي توجيه مشكل مند كي جانب بين مضاف محذوف بياصل بين يول تعابه انقطع عنه نواب عمله الامن ثلثة إب مع درست بوجائ كاكر تم تمن كاكواب منقطع نبين بوتا .

و در کی آوجید عند می خمیر کوزائد قرار سے اجائے ، اب بھی متی ادرست ہے کہ آدی اسٹی علوں سے منقطع میں ہوتا۔ سوال ۔ اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انہی تمن عملوں کا تو اب ملتار ہتا ہے رہ صد ٹوٹ عمیا ہے ابعد والی مدیث ایو ہر پر و کے ساتھ کہ جس سے معلوم ہوتا ہے ان تین کے علاوہ اور مجی چیز ہیں ہیں جن کا تو اب ملتار ہتا ہے مثلاً سجد ہوا دی وقیرہ۔

جواب ان تمن چیزوں کے علادم باقی سب چیزی ان جیوں کے تحت مندرج میں بیکمیات ہیں باقی جزئیات ہیں ابندا معربین وُ قاب باقی دہ تمن مُل بہ ہیں۔ ۱-صدقہ جاربی شغل ناکا لگواد با۔ مدرسہ بواد یار فاع عامہ کیلے سڑک بنوادی جب تک بید چیزیں باقی رہنگی اسکا تو اب اسکومالیارے گا۔ ۲-علم بنصع به مشغل کیا ب کمی یا طالب علم تیاد کر کیا۔ (۳) ولد صالح۔

سوال ولدی قید کیوں لگائی حالانکسو جل من المعسلمین گردعا کرے یا کوئی صدقہ خیرات کرے تواب بینچ تو وہ بھی پہنچا ہے۔ جواب والا دکوتو کرنائی جائے اور کوئی دعا کرے یانہ کرے تو ولد کی قید ترغیب کے لئے ہے۔

سوال مالح كى قيد كون لكائى أكريده عاكر معاداس كاثواب بين مطيع؟

جواب برعاصالح اولاوی كرے كى بايك اولادكومالح موان بايتے فائس وفاج نيس مونا بايتے ـ

أَوَعَنهُ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ مَنْ نَفْسَ عَنُ مُّؤُمِن كُوبَةً مِنْ كُوبَ الدُنْيَا مَفْسَ اللهُ عَنهُ قَالَ عَلَيْهِ فِي الدُنْيَا وَاللهُ عَلَيْهِ وَمَلَ اللهُ عَنْهُ كُوبَةً مِنْ كُوبِ يَوْمِ الْقِيامَةِ وَمَنْ يُسَوَعَلَى مُعْسِرِ يَسَّرَ اللّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَاللَّهِ عَنْ وَمِرَاتَ بِهِ اللّهُ عَنْهُ كُوبَةً مِنْ كُوبِ يَوْمِ الْقِيامَةِ وَمَنْ يُسَوَعَلَى مُعْسِرِ يَسَّرَ اللّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْاَحِرَةِ وَمَنْ اللّهُ عَنْهُ كُوبَةً مِنْ كُوبِ يَوْمِ الْقِيامَةِ وَمَنْ يُسَوَعَلَى مُعْسِرِ يَسَّرَ اللّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْاحْوَةِ وَاللّهُ فِي مُعْسِرِ يَسَّرَ اللّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْاحْوَةِ وَاللّهُ فِي عَوْن الْعَبُدِ مَا كَانَ الْعَبُدُ فِي عَوْن آخِيهِ وَمَنْ السَّرَ مُسلِمًا سَتَرَةُ اللّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْأَهُ فِي عَوْن الْعَبُدِ مَا كَانَ الْعَبُدُ فِي عَوْن آخِيهِ وَمَنْ السَّرَ مُسلِمًا سَتَرَةُ اللّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْأَهُ فِي عَوْن الْعَبُدِ مَا كَانَ الْعَبُدُ فِي عَوْن آخِيهِ وَمَنْ اللهُ اللهُ اللهُ وَعَلَيْهِ وَمَنْ الْعَبُدُ مَا كَانَ الْعَبُدُ فِي عَوْن آخِيهِ وَمَنْ الدَيْسَ فِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ لَهُ بِعَالَى اللّهُ لَهُ بِعَالَى اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ لَهُ بِعَ عَلْمُ اللّهُ لَهُ بِع طَرِيْقًا الْمَى الْجَنْهُ وَ مَا اجْسَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتِ مِن اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

بُيُوْتِ اللَّهِ يَتُلُوُنَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمُ إِلَّا نَزَلَتُ عَلَيْهِمُ السَّكِيْنَةُ وَغَشِيتُهُمُ الرِّحَمَةُ كم يمن ثَنْسِ بونى كماشى كاب يرْحة بول ادماس كمعن بيان كرته بول كمران پرسكين اثر لَ جادر دست ان كودُ حاكمت جادر فرشت وَحَفْتُهُمُ الْمَكَلِيكَةُ وَذَكَوَهُمُ اللَّهُ فِيهُمَنُ عِنْدَهُ وَمَنْ بَطًا بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسُوعُ بِهِ نَسَبُهُ. (مسلم) ان كُير لِية بِن ادراللهُ قَالَ ان كاذكران فرشتول بن كرتا ہے جاس بين اور جس كافل تا تيركرے اس كانسب جلدئ بين كرے كا

تشوایی: قوله کوبة پہلا اس بی توین تقلیل کے لئے ہاور کوبة ووسرااس بی توین تعلیم کے لئے ہے۔ قوله استدار مسون خواہ الفاظ کا کرارہ ویا مقال کا گرارہ ویا مقدمات کا کرارہ ویم وقوف علیہ سب اس بی داخل ہیں بینی وہ علوم جو کر تغییر کے لئے صدیث نے لئے موقوف علیہ ہیں۔ اس بی دہ علیہ مائسکینة المن صدیث نے لئے موقوف علیہ ہیں وہ سب اس بی واضل ہیں علم توظم صرف علم فق علم مدیث وغیرہ ۔ قوله الآنولت علیہ مائسکینة المن سکینة المن کر ایف کر ایف کے ایک مائی میں اس مائی کہ کہ موس سے تکایف کودورکرنا ہے بھی باعث فضیلت ہے۔ تفلیل میں مدیث کے ایٹرائی حصر بی فرمایا کہا کہ کی موس سے تکلیف کودورکرنا ہے بھی باعث فضیلت ہے۔

دوسرے مصر من فرمایا کس کے لئے آسانی پیدا کرنا یہ می باعث نعیلت ہے۔

تیسرے حصد میں فرمایا کرمستورالحال کے عیب کواچھالنانہیں جاہئے۔ پردہ پوٹی کرنا جاہئے باتی ستر میں سز معنوی بھی داخل ہے سترحقیق بھی داخل ہے۔ نظے کو کیڑا پہنا دینا۔ منتقلین اس سے ستنٹی ہیں جیسے معنرے مرزمات کوکان لگا کرسنا کرتے تھے۔

چو تے حصہ میں فرمایا من مسلک جو کہ باب کے ساتھ اصل مناسبت ہے کہ جو تھی علم والے راستہ سے چیٹ جاتا ہے اللہ تعالی اس کے لئے جنت کے راہتے کوآسان کرویتے ہیں بیٹی اٹلال مفضیہ الی البحنة کی تو نیش عطافر مادیتے ہیں۔

قوله من بسوعلی معسو الخفر مایاصد قرخیرات کرنے سے قرضے میں مہلت وے دینازیادہ ابروثواب کا باعث ہے نکی کی ترخیب کرواور برائی ہے بچاؤ پھر اس کے بعد علاء وظلماء کے جاراتھا مات کو ذکر قرما یا (۱) نزلت علیهم السکینه (۲) غیشتهم الوحمة (۳) خفت ملائکة (۳) اللہ کے ظرمین (ملائکہ) کے مال اس کا تذکرہ۔

قوله اسن بطاء بدراس جمله کا حاصل بیرے کہ جوا ممال صالحہ کے ندہونے کی دیدے مراتب عالیہ تک تیں بیٹی سکا قیامت کے دن محص نسبت کی دید سے نسب کی دید سے دہاں تک نبیس بیٹی سے گا۔ حضوصلی القدعلیہ دسلم نے حضرت فاطمہ توفر مایا کرا سے فاطمہ اس بات پرناز نہ کرنا کہ بیس حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی ہوں۔ عام طور پر بیاحد یٹ علماء کے فضائل بیس بیان کی جاتی ہے محرمیرے ہاں (مشکلوۃ کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ) طلباء کی بھی بھی فضیلت ہے۔ ۔۔۔۔۔مقدمۃ الواجب واجب البذا سب علوم اس بیس واضل ہیں۔

وَعَنهُ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوْلَ النَّاسِ يُقْصَى عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيمَةِ رَجُلْ الشّهُ عَلَيْهِ وَمَعَلَّمَ إِنَّ أَوْلَ النَّاسِ يُقْصَى عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيمَةِ رَجُلْ الشّهُ عَلَيْهِ يَا اللّهُ عَلَيْهِ يَهِ فَعَرْفَهُ يَعْمَهُ فَعَرَفَهَا فَقَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ قَامَلُتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدُ فَ قَالَ كَلَبْتَ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللل

تَعَلَّمُتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمُتُ وَقَرَاْتُ فِيْكَ الْقُرَانَ قَالَ كَذَبْتُ وَلَكِنْكَ تَعَلَّمُتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ إِنْكَ عَلَى الْقُرَاتَ الْعَلْمَ لِيُعَلِي الْمَالِ الرَّيْ مَا المَالِ الرَّيْ مَا المَالِ الْمَالِ الرَّيْ مَا المَالِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَوَاْتَ الْقُرُاتَ الْقُرُاتَ لِيقَالَ إِنْكَ قَارِى فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أَمِو بِهِ فَسُجِبَ عَلَى وَجَهِهِ حَتَى الْقِيَى فِى النَّا لِي عَلَيْهِ وَقَوَاْتِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ مُحْلِمَ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ مُحْلِمَ مَالِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ مُحْلِمَ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْدَالُهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ مُحْلِمَ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمُحْلِمِ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْمَلُومَ مَا اللَّهِ الْمُعَلِّمِ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْمَ فَعَلَى الْمُعَلِي الْمُعْلِمِ مُعْلِمَ مِلْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاعْمَلُومَ مَا مَالِمُ الْمُعَلِي الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ مِنْ عَلَى مَا مُعْلِمُ اللَّهِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ مِلْمُ الْمُعْلِمُ المُلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ

تنسوایی این مقصون ہوگا و بیٹ ایم کی دیال کا ذریعہ کا کے ایک مقصون ہوئی جائے اگر رضائے آئی مقصون ہو بلکہ کوئی و نیوی خرض مثل شہرت ہوتو اس صورت میں ہزے ہے ہوتا کی دیال کا ذریعہ بن جائے گا۔ مثلاً جان کا تذرانہ بیش کرنا کہنا ہوا گل ہے اس ہے اگر خرص شہرت ہوتو ہی و بال بن جائے گا۔ بیشک پہلا و وقع کی دیال کا ذریعہ بن جائے گا۔ اس پر قیامت کے دن و ہ ایسا آ دی ہے کہ جوشہد کیا گیا اللہ کے اللہ کا اللہ کا بیس کے انداس کی نعتوں کو بس وہ اس کا افرار کر لے گائی اللہ کا بیس کے انداس کی نعتوں کو بس وہ اس کا افرار کر لے گائی اللہ کا بیس کی انداس کی نعتوں کو بس وہ اس کا افرار کر لے گائی اللہ کا بیس کی انداس کی نعتوں کے موش میں ۔ وہ کے گافاتہ لمت جسی استعمادت میں استعمادت میں استعماد کی ہے جہاد کیا تا کہ میں اللہ کا بیس کے دائی ہوئی کی دو تھی ہوئی کی دائی ہوئی کی دو تھی کہا ہوئی کی ہوئی کی ہوئی کی ہوئی کا دیس کے انداس کی میں دو جہنم میں ڈال دیا جائے کو کو انداس کے انداس کی کو کو انداس کی کا انداس کے انداس کی دو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ اس کے مذہر کا بھر کا کا انداس کے انداس کی دو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

دوسرا آ دی عالم کولایا جائے گا۔ ایسا آ دی جس نے علم سیکھا اور اس کوسکھایا اور قر آن پڑھا۔ اس سے بھی اقرار کروائی سے نعتوں کا الغرض دہ بھی یہی کے گا۔ دیک توانشہ قربائے گا محلبت بعن دیک کہنے میں جموٹ بولا ہے۔ تو نے اس لئے علم سیکھا تا کدر کہا جائے کہ یہ مولوی ہے بیعلامہ ہے آ محضل تو معلم ہے اس لئے کہ جب بنیا دفاسد ہے تو آ مے بھی فاسد ہوگا۔

انفرض تیسر مصفح کی کولایا جائے گا۔ حاتم طائی اپنے مال کو مدرسوں میں دیا خاتقا ہوں میں دیا۔ان تینوں کوجہم میں ڈائی دیا جائے گا۔ بس اس صدیت معلوم ہوا کہ (دیکھا کہ) کتابی ہوئے کل ہیں ۔ مکرنیت کے فاسد ہوئے کی وجہ سے وہی ممل دیال بن گئے۔ (یادر کھے جب آپ کی بہتی میں کوئی دوسرا عالم بھی آجائے جہال آپ پڑھارہ ہیں ہیکام) کررہے ہیں تو خوش ہوتا چاہئے کیونکہ آپ کی فرمدداری میں کی آئی ہے۔ آجائے جہال آپ پڑھارے ہیں یا کام کررہے ہیں تو خوش ہوتا چاہئے کیونکہ آپ کی فرمدداری میں کی آگئی ہے۔

وَعَنْ عَبُدِاللَّهِ بُنِ عَمْرِورَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَاللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الشَّعْرِتَ عَبِداللَّهِ بَنِ عَمْرِورَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَاللَّهُ اللهُ عَلَيْهِ صَلَّى اللهُ كَا يَقْبِضُ الشَّعْدِ وَلَم نَ زَبَايَ الشَّقَالَ عُمْ كَاسَ طَرِحَ تَيْسَ الخَانَ كَاكَ بَعُولَ مِنَ الْعِلْمَ الشَّعْدِ وَلَم نَ الْعِلْمَ الشَّعْدَ اللَّهُ لَمَ اللَّهُ لَمَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

النَّاسُ رُءُ وسًا جُهَّالاً فَسُئِلُوا فَأَفْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَصَلُّوا. (صعبح البحاري و صعبع مسلم)

وگ جاہوں کومروار بنائیں گےان ہے مسائل پوچھیں کے وہ بضر علم کے فتو کا دیں گے لیک محمراو ہوں کے اور مراو کریں گے۔

تنشوليج: ال حديث يرمم كانفائه جائه كي ياي الك صورت بيان وكي بي كمان كرموت كاوا تع بونا على حق بالتأثير رير مي

سوال الدن بنیہ بنس روایت ہے کہ بیش عم کی دوسری صورت ہے سینوں سے عم قبیل ہوجائے گا بیٹے سے مم اکال لیس کے۔ رات کوسوئے بول کے بچھائی یاڈنیس ۔ جواب البنداء رفع علم کی صورت قبیل علاءا درانتھا ہوم سینے سے نکال دیاجائے گا۔ جانی لوگ مقتداین جا کمیں گے۔

وَعَنْ شَقِيْقِ قَالَ كَانَ عَبُدُ اللَّهِ بِنُ مُسْعُودٌ يُلدِّكِرُ النَّاسَ فِي كُلِّ حَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبُد

«عزت عَمَيْنَ ب روايت ب كها كه عبدالله بن مسعود برجعرات توكون كو بهيوت كيا كرتے تع ايك وي نے كها ب الوعيد

الرِّحْمَنِ لَوَدِدُتُ أَنَّكَ ذَكُّولَنَا فِي كُلِّ يَوْمِ قَالَ آمَا إِنَّهُ يَمْنَعْنِي مِنْ ذَالِكَ أَنِّي آكُرَهُ أَنُ أُمِلُّكُمُ

رَبُنَ مِن روست رَمَنَا بِون كَه آبٌ بر روز بمين نفيخت كي كرير - فران خبردار بهوكو الله عن بوت روك بوك به في أ و أَنِّى أَتَخُوَّ لُكُمُ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّ لُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ

کے میں گردہ جمعتا ہوں کہ منہیں فنگ کروں اور میں خبر گیری رکھتا ہوں تقیمت کے ساتھ جس هر ن بی من اللہ دید وسم ہ ری خبر میری کے تعظم سے

عَلَيْنًا. (صحبح البخاري و صحيح مسلو)

بمريرا كمآن كاخوف ہے۔

قوله 'کل خصیس ، بینامادکوں کیلئے بیطلباء کے لئے نیس کئیں بیند بہنا کہاں ہفتہ میں ایک دن بیل پڑھ یا توحدیث پڑل ہو گیا ہاتی صحابہ را مرکوۃ آپ ملی بند ملید وسلم کے دعظ سے ملال نیس ہوا کرتے کر حضور ملی الشاعلیہ دملم نے تعلیماً للامدہ سرمعین کی تجربات فرمایا کرتے تھے۔

ِ وَعَنُ انْسُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَكُلَّمَ بِكَلِمَةِ آعَادَهَا ثَلاثًا خَشَى تَفُهُم عَنُهُ مَعْرِتُ اسْنُ بِهِ رَوَايِتِ بِهِ مَا بِي سَلِي الله لِمِيهِ وَسَمَّ جَبِ كَامَ رَوَائِثَةِ يَتِحَ مِينَ وَرَوْمِ الْحَجَى الْمُرْسَمِينَ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ وَسَمَ جَبِ كَامَ رَوَائِدَ تَتَحَ مَينَ وَرَوْمِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَى طَرْنَ مِجْوَ مِنْ

وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمُ ثَلَثًا. (صحبح البحاري)

اور جب من توم برآئے تو انہیں تین بارسلام کہتے۔

تنشو ایج: حاصل حدیث: جب بھی بی کریم صلی القدمایہ دسم بات کرتے تو تمن مرتبداس کو ابرائے ۔ ہرکارٹیس جگہ و کلگہ '' رکا منا سب حال اعاد و ہوتا ۔ جو بات مہتم بالثان ہوتی عظیم الثان ہوتی اس کو تین مرتبدد ہرائے ۔ اور دوسرے جھے میں فریایا کہ جب کی توسے نزر ہوتا تو تمن مرجہ ان کوسلام کرتے ۔ اس کے دوم شعب میں ۔

ا - یہ بیات عت کیٹرہ پرمحمول ہے کمائیک مرتبہ سلام واکیل طرف اورائیک باکیل طرف اورائیک مرحبہ ورسیان میں سلام کرتے تا کہ تمام محالیہ ا

اللهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ مَنُ وَلَّ عَلَى حَيْدٍ فَلَهُ مِثُلُ ٱجُرٍ فَاعِلِهِ. (صعبت سنه) دسول النُّصِلِي الشّعلي وَلَمَ سِهُ فَرَمَا إِجْرَضَ بَعِلَ لَيْرَا كَاهِ كَرِيدًا الرَّهِ عِلَانَ كَرِيدُ واسكَى ، تَدَوَّ اب سِبَد

تنشوایی : حاصل حدیث :اس حدیث بین بین سیان کیا تمیا که ایک فض بی گریم سلی الله علیه و کم خدمت می حاضر بروادواس نے کہا کہ میری سواری جلنے سے عاجز آگی ہے لہذا بھی کو موادی و سے و تکہ حضور سلی الله علیہ و سم کے پاس نیس تھی اس کے فرمایا میں ہے کہا کہ میری سواری و نے گئی آس کے فرمایا میں ہے کہا کہ میں اس کی الیے فض کی طرف رہنمائی کرتا ہوں جواس کو موادی و سے گا۔ تو اس پر بی کر یم صلی الله علیہ و نامای خیر فلف مثل اجو فاعله تو معلوم ہوا کہ دلائت علی الخیر بھی من باب انتعلیم ہے کو تک اس حدیث کی الله مناز کر کیا۔ باتی ابله ع به ابله عت الو احله داس وقت کہا جاتا ہے جب موادی تھک کر چنے سے عاج آ جائے۔ چونک فلاف عادت ہے اس علی کے اس کے اس کی ابرائے میں د

وَعَنُ جَوِيُو ۚ قَالَ كُنّا فِي صَدُرِ النّهَارِ عِندُ رَسُولِ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَجَاءَ هُ قَوْمٌ عُرَاةٌ مُخْتَابِي مَرَت جَرِيْ كَالَ كُنّهُمْ مِن صَرت جَرَيْ عَرَادِ جَهِ اللّهِ عَلَيْهُمْ مِن مُصَرَ بَلْ كُنّهُمْ مِن مُصَرَ فَيَعَمَ وَجُهُ رَسُولُ السّمَارِ أَوِ الْعَبَآءِ مُتَقَلِّدِى السّيَوْفِ عَآمَتُهُمْ مِن مُصَرَ بَلُ كُنّهُمْ مِن مُصَرَ فَيَمَعَ وَجُهُ رَسُولُ اللهِ مِن وَلَيْ يَعَلَيْهِ وَسَلّمَ لِمَا رَاى بِهِمْ مِن الْمُقَافِّةِ فَلْمَحَلَ ثُمَّ حَرَجَ فَاعَرَ بِاللّا فَاقَن وَاقَامَ اللهُ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ لِمَا رَاى بِهِمْ مِن اللّهُ فَلَدَّ فَلَ حَرَجَ فَاعَرَ بِاللّا فَاقْن وَاقَامَ اللهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ لِمَا رَاى بِهِمْ مِن اللّهُ فَلَدَّ فَلَا يَعْمَ بِلَالاً فَاقْنَ وَاقَامَ اللهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ لِمَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ بِهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ بَعْلَيْكُمُ وَقَالَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَن كُلُ اللّهُ عَلَيْكُمُ مِنْ فَيْهِ اللّهُ اللّهُ وَلَن كُولُ اللّهُ وَلَن كُلُهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَا اللّهُ كُانَ عَلَيْكُمُ وَقِيبًا " والساء اللهُ وَاللّهُ مَا اللهُ اللهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ وَيُعْ مِن حَلَيْ اللّهُ وَلَا مَا عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ وَلَا الللللهُ اللللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ ا

تَعْجِزُ عَنُهَابَلُ قَدْ عَجَزَتُ ثُمَّ تَعَابَعَ النَّاسُ حَتَّى رَأْ يُتُ كُوْمَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَثِيَابٍ حَتَّى رَآيَتُ انسار کا ایک آوی تعبل لایا قریب نفا که اس کی تعبلی اس سے اٹھانے سے عاجز آجائے بلک عاجز آگی پھرلوگ ہے در بے صوف لاسے بہاں تک کہ وَجُهَ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَلَّلُ كَانَّهُ مُلُهَبَّةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ یں نے کھانے اور کیزے کی ووڈ جیریال ویکھیں جی کہ میں نے رسول انشاملی انشطیہ وسلم کا چرانور دیکھا کہ چکتا ہے کویا کہ سوتا مجرا ہوا ہے وَسَلَّمَ مَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ اَجُرُهَا وَاَجُرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ اَنْ رمول الله صلی الله علیه وسلم نے فرمایا جو اسلام عمل نیک طریق روان دے اس سیلے اس کا قواب ہے يَنْقُصَ مِنُ أَجُوْرِهِمْ شَيءٌ وَمَنْ مِسَنَّ فِي ٱلْإِسْلَامِ سُنَّةٌ سَيَّمَةٌ كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوزْرُ مَنْ عَمِلَ اوراس مخص کا تواب جس نے اس کے بعداس رعمل کیا اس کے بغیر کدان کے تواب میں کمی ہوا درجس نے برے طریقہ کو رواج دیا اس براس کا بِهَا مِنُ بَعُلِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيءٌ. (صحيح مسلم)

عمناه ہے اور ان لوگوں کا گناہ جواس کے بعد اس بھل کریں گے اس کے بیٹیر کہ ان کے گنا ہوں میں کی ہو۔

تنشولیات: حاصل حدیث را یک قصریان کیا گیا که بی کریم کی الله علیدد کم کی خدمت می ایک تکی توم آئی کیخی ان کا کثر حد دنگا تھا یہ سخن نہیں کہ ساداجسم نکا تھا درنہ معجابی النجاز کے ساتھ تعارش ہو جائے گا۔ جادر کے ساتھ کچے بدن لیٹا ہوا تھا۔اور بیلوگ ان کے ساتھ تلوارین لکی ہوئی تیس بیقیلہ حضرے آئے تھے۔ الغرض فاقد کی اس حالت کے آٹار کود کھیکر تبی کر بم صلی اللہ علیہ کے چیرہ مبارک کا دنگ تبدیل ہو گیا۔ آ ب صلی الشاعلیہ وسلم کمرتشریف لے محت یا تواس لئے تا کہ کوئی چیز کھانے بینے کی ان کے لئے لا کمیں یا اپنی ضرورت و حاجت کے لئے تشریف نے سے جب واپس آ ہے معرت بلال وحم قر مایا کہ اذان دواؤان دی بھیر کمی فی معموصلی القد علیہ وسلم نے تماز پڑھائی۔ پھر خطب دیا وعظ فرغايا الريم سيرآ يهت الاوت قرمائي فحقال اى قوء تلا. يايها الناس القواربكم الذي خلقكم من نفس واحدة الي آخرالآية) و ان الله كان عليكم رقيبا ادرسورة عشركي بيآيت. القواالله والمنظر نفس ماقدمت لغد الغرش فرج كرنے كي ترغيب دكي آيك محالي نے درہم دونا نیرا درگندم دیمجور وغیرہ لاکرحاضر کر دی اگر چیمجور سے حیلکے تنہے وہ بھی حاضر کر دیے اورا یک درمحالی انعماری آیا۔ اس نے اس کواٹھانے ہے عاج كرديا فغاچرلوك آئے رہے ہے رہے بہال تك كريس نے ديكھا كرطعام اوركيڑے كا دوۋ حيريال لگ كي بين تواب حضور سكى الله عليه وملم كا چېروايسے چيک د با تھاجيسے سونے کو کلي کرد يا کميا ہوراس پر نبي کريم صلى الشرعلية سلم نے فرمايا جس نے اسلام بيس سنت حسند کوا يجاد کيا اس کواس کا اجر بھی ملے گا درائن کا بھی اجر ملے کا جواس کے بعداس سنت پڑمل کر ہے گا ادرجس نے اسلام میں سنت سید کوانیجاد کیا اس کا و بال بھی اس طرح ہوگا اس برحاصل حدیث کامیے کے کمٹن حسنہ کا جرا دیہ بھی من باب انتعلیم ہے اور نیزیہ بھی معلوم ہوا کے سنت اپنے لغوی معنے کے انتہارے الجھے اور برے وونون طریقوں کوشال ہے اوراصطلاحی معینہ کے اعتبار ہے قابل انقسام ٹیس ہے۔ سنت خیری خیر ہے اور سید شری شرے ۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٌ ۗ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلُمًا إلَّا كَانَ عَلَى حضرت این مسعود سروایت بر کم اکردسول افغم ملی افغر ملی کوئی جائ الرئی جائ الله انتخراق کے میلے بنے برایک حصرت اس کے خوال سے ال کے ابْن ادْمَ الْآوَّلِ كِفُلَّ مِّنُ دَمِهَا لِلْأَنْهُ آوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتُلَ (مُتَّفَقُ عَلَيْهِ)

كده وببالض بيهم سفي كالطريقة كالد (متنق عليه) ووذكر ينكهم مديث معاديكي فيطيننا بي لابران أتى باب أواب بروالاست ان بالمذت لل

تشريح: حاصل حديث: - اس اين آدم ب مرادة الل بدياب كرمنا سبت على ميل الانعكاس ب كرجب من سند کے جاری کرینے والا کا بیامال ہے تو سنن حسنہ جاری **کرنے والا کا حال اس کے برعکس ہوگا۔** فوله' و سندنکو انځ بیان تصرف کرصاحب مصابح نے حدیث معاویکوہس کی ابتداء لایز ال من امنی ہے ہے کتاب انظام کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے گریم اس کو باب آواب جداہ الامۃ کے عنوان کے تخت ذکر کریں گے کیونکرمن سبت اس کے ساتھ دریاوہ ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنُ كَثِيْرِ بْنِ قَيْسِ قَالَ: كُتُتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي اللَّرُدَّاءِ فِي مَسْجِدِ دِمَشُقَ فَجَاءَ رَجُلّ فَقَالَ يَا اعترت کثیر بن قبیل سے روایت ہے کہا کہ بی ومثق کی سجد میں ابوالدروائد کے ساتھ بیٹ تھا ان کے پاس ایک آ دی آیا اور کہا اسے ﴿ إِيَا الدَّرُوَاءِ إِنِّي جِنُتُكَ مِنُ مَدِينَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لِحَدِيْثِ بَلَغَنِيُ آنَّكَ تُحَدِّثَهُ ابواندروا می تیرے پاس مجنیر خدا کے شہر سے آیا ہول ایک حدیث کیلئے جس کی جھے خبر کیجی ہے کہ عَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾ مَا جِعَتْ لِحَاجَةِ قَالَ فَاتِّي سَمِعَتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ ۔ و رسول الندمسکی انتد علیہ وسکم سے بیان کرتا ہے میں کسی اور کام کیلئے تہیں آیا۔ حضریت ابوالدرد کا نے کہا میں نے رسول اللہ أَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيْقًا يَطُلُبُ فِيَّهِ عِلْمًا سَلَكَ اللهُ بِهِ طَرِيَقًا مِنَ طُوُق الْجَنَّةِ وَإِنَّ ا سنی امتدعیہ وسنم سے سنا ہے آپ مسلی الله علیہ وسلم فرمائے تھے جوشلم هسب کرنے کیلئے ایک داہ پر بیلے اللہ تھائی اسے بہنت کے داستوں میں سے ایک الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجُنِحَتَهَا رِضَيَّ لِطَالِبِ الْعِلْمِ وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَغُفِرُ لَهُ مَنُ فِي السَّمواتِ وَمَنُ راسته پرچانا این اور فرشینز اینے باز وطالب علم کی رضا مندی کیلئے رکھتے ہیں اور بے شک عالم کیلئے استغفار کرتی ہے ہروہ چیز جو آسانوں فِي الْأَرُضِ وَ الْحِيْتَانُ فِي جَوُفِ الْمَآءِ وَإِنَّ فَصُلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَصْل الْقَمَر لَيْلَةَ الْبَدُر اور زمین میں ہے اور محیلیاں پانی کے اندر اور عالم کی نعیلت عابد پر اس قدر ہے جس قدر عَلَى سَآثِرِ الْكُوَاكِبِ وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةً الْالْبَيَاءِ وَإِنَّ الْآنُبِيَآءَ لَمُ يُورَثُوا دِيْنَارَاوُلا دِرُهَمًا وَإِنَّمَا چودھویں رات کے جائد کی تمام ستاروں پر اور محقیق علمانہ انبیاء سکے دارٹ میں۔ محقیق انبیاء وینار اور درہم ثُوُا الْعِلْمَ فَمَنْ اَخَذَهُ اَخَذَ بِحَظِّ وَافِرزَوَاهُ اَحْمَدُ وَالتِّرُمِذِينُ وَابُوُدَاوْدَ وَابْنُ مَاجَةَ یے ورث می نیس چیوز محصے انہوں نے علم کاور شرچیوزا ہے جس نے اسے حاصل کیا اس نے کال حصد لے لیا۔ (احد ترقدی ابوداؤ ذائن الجدواری) وَالدُّرامِيُّ وَسَمَّاهُ البَّرْمِذِيُّ قَيْسُ بُنُ كَثِيْرٍ. تر مذی نے راوی کا مام قبس بن کشر تنایا ہے۔

تنسویی : حاصل حدیث : کے ابتدائی حصیص بیات ندگورے کے حضرت کیرین تیس کر بلتے ہیں کہ میں حضرت ابوالدورائی کے ساتھ دمشق کی سمبد میں ملک شام ہیں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آ دی آیا ادراس نے کہا کہا سے ابودردائی سے بیٹر بن تیس مدینة الرسول سلی التدعلیہ وہلم ہے آ با ہول (بیش مدینة الرسول سلی التدعلیہ وہلم ہے آ با ہول (بیش مصرف ہیں ہے فیر منصرف ہیں۔ بعد یا موضعہ کی تاویل ہیں ہوکر کے اکیے ڈوق کی بات کہ دینہ ہے شام آ نے ملم حاصل کرتے کے لئے کہ پاتھ ایک نے کہ گئی ہے جی کو بنہ بات کہ آ ب اس کو بیان کرتے ہیں میرے آ نے کا سقصد صرف حدیث کو حاصل کرتے ہیں میرے آئے کا سقصد صرف حدیث کو صابح اللے کا اور مقصد میں ۔ ظاہر ہے کہ باتو اجمالی طور پر پہلے حدیث کو شاہوا تھا اب تفصیل کو سفتے کے لئے آئے یا تفصیل ہے جی سنا ہوا تھا لیکن اپنی سند کو عالی اور قو کی بنانے کے لئے دھنرے ابوالدردائے کے باس آئے۔ بالوا۔ طرشا ہوا تھا ۔ اب بالوا اسطہ سفتے

ے لئے آئے تا کہ واسطہ کم ہوجا کیں چمر میصدیث سنائی۔ من سلک طریقاً مطلب فید علماً ، سلک الله، الخ یعنی عمال مفضیہ وقالہ الجمانہ (وواعمال جوجنت کی طرف نے جانے والے جیں ان) کی تو فیل عطافر مادیتے جیں۔اس میں دواحمال جیں۔

(۱) رجل جائی کامطلوب بھی حدیث ہو۔ (۲) مطلوب دوسری ما سواحدیث ہو چونکہ اس حدیث کامضمون رجل جائی کے حال کے زیاد و منا سب تھااس کی تطبیب قلب کے لئے شاما ش دینے کے لئے بیرحدیث سنائی کرتم ہاراسفرا چھے مقصد کے لئے ہوا ہے مجرمطلو بہ حدیث بھی سنائی ہوگ ۔ باتی علم سے مراد و وعلم دین ہے جس میں رضائے اللی کے حصول کو ڈخل ہو۔

دوسرے حصد میں بدبات مذکور ہے کرفرشتے طالب علموں کوفوش کرنے کے لئے پر بچھاتے ہیں۔ (۱)یا تو پر حقیقت پر محمول ہے۔ سرقاۃ میں ہے کہا کیے شخص نے اس کوست بھرکر پاؤل کو زورے نامن پر مارا تو اس کا پاؤل فوٹ کیا باقی رہی ہے بات کر بسیری تو نظر تیمن آتا۔ تو ان آس کھول سے نظر نہیں آتا۔ (۳) کو صنع العجاج بیکنا بہ ہے طیران کے دک جانے سے اوران کی علمی بات کو سننے ہے۔ (۳) یہ کتابہ اعزان ہے میں آتا۔ (طلبا کے ساتھ کا بھران کے دک جانے ہیں کہ بول سمجھو کو یا کہ لمائکہ کی جانب سے طلباء کو سلالی تیش کی جاتی ہے کترا برا اعزاز ہے۔

تیسرے بھے میں فرمایا کہ (علماء وطلباء کے) مزے ہیں اگر کوئی کی کوتا ہی ہوجائے تو پر بھان نہیں ہونا جائے جو دہری مخلوق دعائے مغفرت میں گئی ہوئی ہے بحرو ہر کی مخلوق کو مغفرت میں نگانے والے اللہ میں طاہر ہے کہ اللہ معاف کرنا جا ہے ہیں تب ہی استغفار میں نگائے ہوئے ہیں۔ اس کے باوجود جو گتاہ کرے وہ اس طرح ہے کہ جیسے بقر درم ہے۔ حضرت تھائوی نے فرمایا کہ مرہم اس لئے تو نہیں ہوتی کا اپنے آپ کو جلایا جائے ای طرح اللہ استغفار میں لگائے ہوئے ہیں بید معاف کرنا جا ہے ہیں برد بحرکی مخلوق استغفار کرتی ہے پھر خصوصاً بحرج کی میں سے حیستان وعائے استغفار کرتی ہیں۔

سوال - بحری تلوق میں سے صحان کی تخصیص کیول کی؟ اورای طرح آگل حدیث میں ہے بری تلوق میں سے نملة کی تخصیص کیول ک؟ چواب - وجہ تخصیص یہ ہے کہ مجھلیاں وہ تلوق جی جن کی زندگی یائی کے ساتھ وابست ہے۔ اموج المعجبو اندات الی المعدہ جی اور ایک دوسری صدیث میں آتا ہے و جمع ید مطرون انمی علاء کی وجہ سے بارشیں ہوتی جی ۔ نملہ کے بارے میں کہا گیا ہے بیرص الحج انات علی جمع الرزق ہے گری میں الگ ممرو ہناتی ہے - اور سردی میں الگ ممرہ۔ مجمراس رزق کور کھنے کا ایک خاص طریقہ ہے کہاس میں سوراخ کرکے رکھتی ہے جس کی وجہ سے وہ فرا بنہیں ہوتا۔ ایک دوسری حدیث میں قربایا و بھم یوزق انمی علاء کی وجہ سے علام ربانیمن کی برکتو ل سے تلوق کورزق دیا جاتا ہے تو ان دونوں کی تخصیص کر کے بتلایا کہ کوئی اور وعائے مغفرت کر سے یا تہ کر سے یہ تو ضرور کرتی جی ۔۔

اورا مطلح حصہ میں بیقر مایاعالم کی فضیلت عاج کے مقابیع میں ایسے ہی ہوجو ہیں دات کے چاند کی فضیلت باتی ستاروں پر ہاں ہے بینے جوجو ہیں دات کے چاند کی فضیلت باتی ستاروں پر ہاں ہے بینے جاس سے برخ کر عالم کی فضیلت کیا ہوئتی ہے۔ وجہ تشہید جس طرح چوجو ہیں دات کے چاند کا نور پر ہوتا ہے ای طرح عالم کے علم کا نفع بھی متعدی ہوتا چا ہے جا بعنوان آ فرچا تدکا نور فضی سن دور المشمس ای طرح عالم کے علم کا نفع بھی وہ نفع مند ہوگا جو آفی ہوتا ہے۔ (ستفاد ہوتا ہے) نور آفی ہیں عالم سے سراہ وہ عالم ہے جوفر ایفن سن دنوافل کو ادا کرتے کے بعد زیادہ علم سے مراہ وہ عالم ہے جوفر ایفن سن دنوافل کو ادا کی تعدید اور دود قت بھت میں مشغول رہتا ہو کے کو کر بھت کے بعد زیادہ وہ در میں عالم میں مشغول رہتا ہو ۔ کو کر بھت وہ بھت جو جالم ہے اس کا عالم کے ساتھ تقائل جیس کے کو کر اس کو گیا اعتبادی تیس ۔

 العائم على العابد كفضل القمر البدر على سائر الكواكب. (٥) ان العلماء ورثة الانبياء.

وَعَنُ آبِى اُمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ قَالَ ذُكِرَ لِوَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلانِ: اَحَلَّهُمَا عَابِلاً مِعْرَتَ ابِهَامِهِ بِاللَّ سِ دوابت ہے کہ رسول الله علیہ وَسَلَّمَ فَصُلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَالِمِ عَلَى الْفَالِمِ عَلَى الْعَالِمِ عَلَى اَلْعَالِمِ عَلَى الْعَالِمِ عَلَى الْعَالِمِ عَلَى اَلْعَالِمِ عَلَى الْفَالَمِ عَلَى الْعَالِمِ عَلَى اَلْعَالِمِ عَلَى اَلْعَالَمِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصُلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَالِمِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهُ وَمَلَلْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهُ وَمَلَلِهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهُ وَمَلَائِكَةَ وَاهُلَ الْسَعُوالَٰتِ وَالْاَرْضِ حَتَى الْمُعَلَّمَ لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهُ وَمَلَائِكَةَ وَاهُلَ الْسَعُوالَٰتِ وَالْاَرْضِ حَتَى الْمُعَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهُ وَمَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللهُ وَمَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَمَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَلَهُ اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ الل

MAI

مُنْعُولِ اللهِ: اس حدیث میں عالم کی فضیلت کوعلی وجدا اسبالد بیان فرمایا کدعالم کی فضیلت عابد پرایسے بی ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے اوٹی پر۔اگر معفرت ابو بکرصد این کا نام لے لیتے تو مجمی فضیلت نابت ہوجاتی نیکن ادما سحمہ فرمایاعلی وجدالسبالغ۔

قوفه ' اندھا بنخشی الله من عبادہ العلماء۔ آیت کا صداق خثیت کی علت علم دمعرفت ہے اللہ کی ذات دصفات کی پہلےان اور سے کمبھی رخی علم سے حاصل ہوگی اور کمبعی کسی اللہ والے کی صحبت ہے اور بھی کن جائب اللہ حاصل ہوگی۔ دوسری قرات رفع کے ساتھ ہے۔ اندھا پنخشی الله من عبادہ العلماء اس صورت میں خثیت کا معنی ڈرا نہیں کرنا بلک تعظیم کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اکرام کرتے ہیں تعظیم کرتے ہیں اینے بندول میں علماء کی اس سے علماء کی کنی بڑی فضیلت ٹاہت ہوئی بشرطیکہ عنی تھے کیا جائے۔

وَعَنُ أَبِى سَعِيْدِ الْمُحَدُّدِيُّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّامَ لَكُمْ تَبَعٌ وَإِنَّ دِجَالًا مِعْرِت الِاسْعِيْدِ الْمُحَدِّدِيُّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّامِ وَمَعَى اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ مَعْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُهُ عَلَى اللهُ ال

قنتسو ایج: حاصل حدیث جسور ملی الله عاید و ملی نے محابہ گؤفر دایاتم تمیع ہوتہارے پاس لوگ علم حاصل کرنے ہے گئے تی سے لؤ میں تمہیں دمیت کرتا ہول کہ ان سے اجھے سلوک سے پیش آٹا۔اس حدیث سے معلق ہوا کہ علم دومعتبر ہوگا جو صحابہ کے داسط سے حاصل ہو۔

قولہ افاستو صوابھہ حیوا کے کی ترجے ہو سکتے ہیں۔(۱) ان کوخیر کی دھیت کرو۔دھیت ہے مراد پرسوز تا کیدی تھیجت ہے۔ (۲) ان کے یارے میں فیر کی دمیت قبول کرولیتی میں تم کوان کے ساتھ حسن معاملہ کی دھیت کرنا ہوں۔معلم کا کنات کی طرف سے امت کے تمام علمین کو دھیت ہے معلمین کے ساتھ حسن معاملہ اور بھلائی کے ساتھ پیش آنے کی طلبا کی تعلیم میں محنت کرنا ان کوزیور ملم سے آراستہ کرنے کی ایوری کوشش کرنا اور ان کی مشکلات دور کر کے راحت کا انتظام کرنا اس قتم کے سب اموراستیصاء بالخیر میں داخل ہیں۔(۳) تم ان ے بارے میں (اپنے خمیرے) خیر کی وصیت طلب کرو۔ یعنی بیسوچواور مراقبہ کرو کہ جولوگ صرف علم دین کیلئے استے لیے سنروں کی مشقت برداشت کرے آئے ہیں ان کے ساتھ کس توعیت کا معاملہ کرتا جائے۔

وَعَنَّ أَبِى هُوَيُونَةٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْحَكِيْمِ فَحَيْثُ الْحَرَتُ الِيهِ مِرَدَةٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ الْحَدِيثُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللهِ وَاللَّهُ اللهِ وَاللَّهُ اللهِ وَاللَّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلِيْهُ وَاللَّهُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

اوراس بن ابراتهم بن فعنل راوي معضف فيد

تنگسز ایج: حاصل حدیث بنی کریم سلی الله علیه وسلم نے فر مایا دانا کی بات دانا کا گشده سامان ہے کہ جس مقام میں پالے دواس کو لینے کا زیادہ چن دارے ساس مدیث میں چند تشبیر بات کا ذکر ہے۔

وجہ تشبیہ۔ از جس طرح گشدہ سامان کا مالک (محملیا ہوئے) داجد کی حاست کی دید ہے اس کو بھوز تانہیں ای طرح انسان کو جاہیے کہ وہ دانا کی حکمت کی بات جہاں ہے ہے ہے لیے کسی کے کم مرتبہ ہونے کو خیال نذکر ہے۔ شرم د عاد محسول نہیں کرنی جاہتے ۔

وجہ تشبیہ - ۲: بعنوان آخر کمشدہ سامان کو مالک تک پہنچانا جائے اس کمشدہ سامان کو اس کے مالک تک پہنچانا ضروری ہے ای طرح کسی کوکوئی علمی کناب لی جائے بات لی جائے واکر خود نفع شاتھا سکے وسستی تک پہنچادی جائے ۔ بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ایک دیمک کم ایول کو کھاجاتی ہے مگروہ نہ کن کو کمناب دیتے ہیں اور نسی خود نفع مند ہوتے ہیں آ کے اس مدیث کو ضعیف قرار دیا کمیا ہے مگر فضائل کے اندرا جاویث مشروط کو لینا تھے ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيْةٌ وَاحِدٌ اَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنُ الْعَرِيَةِ السَّدِّعَ السَّيْطَانِ مِنَ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِينَةً وَاحِدٌ اَشَدُ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيدٌ شَيطان رِايك بَرَادِ عامِ سَحَت رَبَدَ وَاللهِ مَعْدَ رَبِهِ مَا رَمَانُ عَالِمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيدٌ شَيطان رِايك بَرَادِ عامِ سَعَت رَبِهِ مَدْدَى اللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهِ عَلَيْهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

أَلُّفِ عَابِلِهِ . (واوه الجامع ترمذي وابن ماجة)

ابن ماجهه نے روایت کیا۔

وَعَنُ أَنْسٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَوِيْصَةٌ عَلَى كُلَّ مُسَلِمٍ وَمُسُلِمَةٍ

حفرت النَّ ے روایت ہے کہا کہ رسول الشسلی اللہ علیہ وسلم نے فرائ علم کا طلب کرنا ہم سلمان پر فرض ہے
وَوَ اصِحْ الْعِلْمِ عِنْدُ غَيْرِ اَهْلِهِ كَمُقَلِّدِ الْحَنَازِيْرِ الْجَوْهُوَوَ اللَّهُ لُو وَاللَّهُ بَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى
ورعم قابل کو شخصلانے والا الیا ہے میے کول فزر کو جاہر اور موتوں اور سونے کے بار پہنا ہے۔ ابن عابد نے روایت کیا
الْبُیّهَ قِیْقٌ فِی شُعَبِ الْاِیْمَانِ اللّٰی قَوْلِهِ مُسُلِمٍ وَقَالَ هٰذَا حَدِیْتُ مَتَّنَهُ مُنْشَهُورٌ وَ اِسْنَادُهُ صَعِیْفٌ
اور بینی نے شعب الایمان می مسلم کے لفظ تک روایت کی ہے اور کہا اس مدید کا متن مشہور ہے اور اس کی سند ضیف ہے اور بینی نے شعب الایمان میں مسلم کے لفظ تک روایت کی ہے اور کہا اس مدید کا متن مشہور ہے اور اس کی سند ضیف ہے

وَقَدُرُونَ مِنَ اَوْجُهِ كُلُّهَا ضَعِيُفٌ.

ادر کی طرح بردوایت کی کی ہاورسب طرق اس سے ضعیف ہیں۔

تنسونیدی: حاصل حدیث برسلمان برطلب علم کوشع کرنے والار کے والا کا کا کی کھم برحائے والے اس کے ال کے نہ بوتے کے وقت برایسے بن ہے جیسے خزیر کے گلہ میں جو برسونے اور جائدی کا قلاوہ ڈال دیا جائے مسلم سے مراویش مسلم ہے۔

صدیث کے اخیری حصہ سے معلوم ہوا کہ نا اہل کو ملم نیس پڑھانا جائے ۔ نا اہل کی و تقسیر یں ہیں۔

(۱) سرے سے اہل ہی شہواستعداد ہی شہو۔ (۲) استعداد سے اہل تو ہے کر مقسود شربوعلاء کوئنگ کرنامقسود ہے تو بھراس کوعلم تیں سکھا ناچا ہے ۔ اہل کواس علم کاسکھانے والا اس فخص کی طرح ہے جو کہ ہیرے جو اہرات خزیرے مکے ہیں ڈالے۔

قوله طلب العلم على علم سے مرادعم دين ہے۔ سكولول اور كالجول كورواز ب يراكها ہوتا ہے طلب العلم فريعندة على كل مسلم - به وضع الشنى فى غير منحله كي قبل سے ہے اور اى طرح مكان سب حرام مال سے سنے ہوتے ہيں كر لكھتے ہيں هذا من فضل ديس يرجى وضع الشي تى غير محلّم ہے۔

ا پی ضرورت کے مطابق علم وین کوحاصل کرنا ہر محقق پر قرض ہے اورا تناعلم وین حاصل کرنا کہ جن ہے دوسروں کو فقع پہنچایا جائے اور قرق باطلہ کا مقابلہ کیا جائے مخالفوں کا جواب دیا جائے بیرقرض کفایہ ہے۔اگر مدت سفر ومسافت میں ایک مختص بھی ایسا پایا گیا تو سب کے سب گنبگار ہوئے ہے بچ جا کیں سے اگر نہیں تو سب گنبگار ہوں گے۔

وَعَنُ أَبِي هُوَيُوَةً قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصْلَتَانَ لَا تَجْتَمِعَانَ فِي مُنَافِقِ الشَّاتِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصْلَتَانَ لَا تَجْتَمِعَانَ فِي مُنَافِقِ الشَّاتِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَى مِنافِقَ مِن بَنَ شَمِي مُوتَى عَرَدِهُ اللهِ عَلَيْهِ وَسُلِّمَ مَن اللهِ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ مِن اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن اللهِ عَلَيْهُ فِي اللّهِ يُنِ وَوَاهُ اللّهِ عَرَمَدَى)

حسن طبق اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللّهِ عَلَيْهُ فِي اللّهِ يُنِ وَرَاهُ اللّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلِّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ عَلَيْهُ وَسَلِّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلِّمَ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلِي اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى مُعَلِمُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى مَا عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ

تشکولیج: حاصل حدیث: دو تصلین ایک چی جو کرمنافی جی بود انکمال نیس پائی جاتیں۔(۱) حسن اطلاق (۲) تفقه فی الدین اسے مقسود تعریف ہے کہ منافق جی جی ہو کہ منافق جی جی دو کہ منافق جی جی دو انکمال نیس پائی جاتیں۔ اس میں مقسود تعریف ہے کہ منافق جی بھی جی دو صلین اس جی حکمت کیا ہے کہ یہ دو تعسلیں منافق جی بھی دو تعسلیں اس جی حکمت کیا ہے کہ یہ دو تعسلیں منافق جی بھی دو تعسلیں پائی جا تھی تھی اور باطل کے درمیان فرق جی میں دہو گا تو فرق کرنے کے لئے اللہ نے یفتل فر بایا کہ منافق جی ان کا ہونا ممکن نہیں کہ وکھ کے درمیان فرق ہیں دہو گا ہو ان کی دو مرجع الخلائق بن جاتے گا اور حق باطل کے درمیان فرق ہیں دیا گا جا تھی دو مرجع الخلائق بن جاتے گا اور حق باطل کے درمیان فرق ہیں دو مرجع الخلائق بن جاتے گا اور حق باطل کے درمیان فرق نہیں دیا گا۔

وَعَنَّ اَنْسُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوفِي سَبِيْلِ اللهِ مشرت الْسُّ من روايت ب كها كه رسول الشسلى الله عليه وسلم نے قربایا جوعم طلب كرنے كيلئے نُظے وہ راہ ضا بش ب حَشَّى يَرْجِعَ. (دواہ الجامع ترمذی والدادمی)

يبال مك كداوت آئے روایت كيااس كور ندى اوردارى ئے۔

تشویع: حاصل حدیث: بر و محف طلب علم من لکلاده الله کرایج بین سے جب تک ده او فرمین قال بھی جباد فی سیال الله سے اس طرح طلب علم بھی جباد ہے۔ اللہ سے اس طرح طلب علم بھی جباد ہے۔

وَعَنْ مَسَخُبِرَةَ الأَرْدِيِّ قَالَ وَاللَّهِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ طَلَبِ الْعِلْمَ كَانَ كَفَارَةً لِمُمَا مَضَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ طَلَبِ الْعِلْمَ كَانَ كَفَارَةً لِمُمَا مَضَى مَعْرَت عَمِ وَالدَّوْقِ اللَّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ الل

نتشور ایج: حاصل حدیث: حلاب علم دین میرکنایون کی تخفیر کا ذر نید ہے علم کوسیکھنا ادراس بڑمل کرنا۔ باقی اووا ؤ و سے مراو صاحب سنن کے علاوہ میں ۔ میاتو ثقنہ ہیں بہال ای روایت میں کوئی اور راوی مراو ہیں ۔

وعنَ أَبِى سَعِيْدِ الْمُحُدُرِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَشَبَعَ الْمُؤُمِنُ مِنْ حَيْرِ البِنَاوُرِدَاوِنَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَشَبَعَ الْمُؤُمِنُ مِنْ حَيْرِ البِنَاوُرِدَاوِنَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَشَعِيهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَعْلَى مَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

تشولیج: حاصل حدیث اسان حدیث بیشان بین خالب عم کینے حسن خاتمہ کی بیٹارت و تو تجری ہے جس کا حاصل یہ ہے موس از کر تیس ہوتا اس علم سے جس کو و منتا ہے تن کہا س کی انتہا ہو جاتی ہے جنت کی طرف ۔اند جند منصر ب ہے کان کی خبر ہونیجی ویہ ہے ۔

وعنُ أبِي هُوَيْرَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سُئِلَ عَنُ عِلْمِ عَلِمَهُ ثُمَّ كَتَمَهُ ٱلْجَمَ معرت اوجرية عددايت عهم كما كدرول الفصل التدعلية والم غفرها إلى علم في بات يوجي كُنْ يجراس خياس وجمها الإ

يُوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبُودَاوُدُ وِ التَّرُمِدِيُّ. إورواه ابن ماجة عن الس

قیامت کے دان آگ کی لگام پینا یاجائے گا۔ روایت کیااس کواحدا دراہو اؤ داور ترشن نے اور رویت کیا اس کوائی مجد نے اس سے

تنگوریی : حاصل حدیث اساس حدیث بین کمان مم پرخت وعید سائی گئی ہے کہ اُئی کی ہے وَلَی بات ہو جھے اور مسئول کو وہ بت معوم بھی بوکش خواہشات نقسانی کی بناء پر یا تکبر کی بناء پر اس کو چھپا لے قو کل قیاست کے دن اس کے مند پر آگ کی لگام پر حداوی ب ک کی دکھ کو نابل اس نے اس کی ضرورت کو پورا کرنے سے لئے کم اسماک کیا سپنے سے کو بند کیا ہے بند تیاست کے دن بھی جب اس کو نولئے کی ضرورت ڈیٹر آئے تو اس کے مندکو بند کرویا جائے گا۔

''قوقه' من سئل عن علم علمه ثم كتمه اللجم يوم القيمه بلجام من نار '''تمان ممكي وعيدكاستخل بوئے كيكے چند شرائط بيں۔اگران ميں سےكوئي شرطمفقود بوتو تتمان علم كائن ذہيں ہوگا۔

ا-جس وست كوچھيا يا سياس كى بورى تحقيق بوا كرمسك ميں تر دوبونے كى وجدے چھيا يا سياتو كن وہيں بوگا۔

٣- يو چھنے والا واقعي طالب ہو۔ اگر قروئن ہے واضح ہو جائے كەسائل طالب نيين ہے تو مسكه نہ بتائے ميں كوئي حرج نبين _

۳- حالب کواک مسک کی ضر درت مجمی جواور دواس کو محصے کی صلاحیت بھی رکھتا ہو۔

سه - و ہاں کو ٹی اورمستندیتا نے وان شاہوا گر کو ٹی اور عالم بھی و ہاں موجود ہوتو بھر بیوعید ٹیٹن _

مَوَعَنُ كَعُبِ بُنِ مَالِكِكُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَ طَلَبَ الْعِلْمُ لِيُجَارِى بِهِ معرت وَبُ بَنَ مَالِكَ ہے روایت ہے کہا کہ رسول الشمل اللہ علیہ والم نے فردیا جرفتی عَم کوطنب کرے کہ اس کے رقعہ الْعُلَمَاءَ اوُلِيُمَادِى بِهِ السُّفَهَاءَ اَوْيَصُوفَ بِهِ وَجُوْهَ النَّاسِ اِلَيْهِ اَوْجَلَهُ اللهُ النَّاوَرَوَاهُ التَوْمِذِيُ الله عَنْرَكَ مِن يَوْقِوْلِ مَعَ جَمِّرًا مَمَا إِن عَمَالِمَهُ وَوَلَ عَمَانِيْ فِي اللهِ اللهِ اللهُ ال

ر دایت کیا اس کورندی نے اور دایت کیا اس کوائن جیائے این مڑے۔ محل میں میں میں اس کی اس کا میں اس کا اس کا این جیائے اس کا اس کا اس کا اس کا اس کا اس کا است کا اس کا است کا ا

تنشونیچ: ماصل حدیث برجوخص منم وین کودنیا کی فرض فاسدے لئے حاصل کرے گاوہ جنم میں داخل ہوگا اگر چہ فیرایدی ہو غ یئر بریامہ وکی شان کے ناکش نیس به وہ فرض فاسد مشا علاء سے مقابلہ کرنا اور جہا، وسفہا وکوشک و نبہات میں ڈالنا نوگوں کے مال کو لیمنا مقصود ہے او محلہ الناد اعتدی نی ایسے لوگوں کو دوزخ میں داخل کرے گا۔

وَعَنُ أَمِي هُولِيَوَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمًا يُبَعَعَى بِه وَجُهُ اللهِ اللهِ عَنْ أَمِي هُولِيَ أَمِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمًا يُبِعَلَى بِه وَجُهُ اللهِ المُعَلِيدِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ وَاللهِ وَمُعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمُعَلَمُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

(رواه مستد احمد بن حبل و ابوداؤ د و ابن ماجة،

نتشویج: حاصل حدیث میم دین کودنوی غرض ہے ماصل کرنا اتبابزا گناہ ہے کہ وہ جنت کی خوشو ہے بھی محروم رہے گا۔ جنت کی خوشیو سے محروم ہو تا اس سے مراد میدہے کہ جس وقت علا وجنت کی خوشیو محسوس کریں گے اس وقت بیلوگ محروم ہو جا کمیں گے ان کی حالت ندکوم جسی ہو جائے گی جیسے ان کا تا کہ کنا ہوا ہے جبکہ کہا جا تا ہے کہ جنت کی خوشیو پانچ موشل کی مسافت سے محسوس ہوگی۔

وَعَنِ النِ مُسُعُودٌ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَّرَ اللهُ عَبُدُ السَمِعَ مَقَالَتِي فَحَفِظُهَا وَوَعَاهَا الشرت مَن سَعُودٌ عَدِوابِ عَهَا كَدَرُ وَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَرُبَّ حَامِلِ فِقْهِ اللّي مَنْ هُوَ افْقَهُ مِنهُ. فَلاتَ لا يَعُلُ عَلَيْهِنَّ وَاذَاهَا فَرُبَّ حَامِلِ فِقْهِ عَيْرُ فَقِيْهِ وَرُبَّ حَامِلِ فِقْهِ اللّي مَنْ هُوَ افْقَهُ مِنهُ. فَلاتَ لا يَعُلُ عَلَيْهِنَّ وَاذَاهَا فَرُبَّ حَامِلِ فِقْهِ عَيْرُ فَقِيْهِ وَرُبَّ حَامِلِ فِقْهِ اللّي مَنْ هُوَ افْقَهُ مِنهُ. فَلاتَ لا يَعُلُ عَلَيْهِنَّ وَلَوْاهُ اللّهُ وَالنّصِيبَحَهُ لِللّهُ وَالنّصِيبَحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلُوْهُ جَمَا عَتِهِمُ فَإِنَّ دَعُوتَهُمَ تُحِيطُ اللّهُ مُسلِمٍ وَاللّهُ وَالنّصِيبَحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلُوْهُ جَمَا عَتِهِمُ فَإِنَّ دَعُوتَهُمَ تُحِيطُ مَسلِمٍ وَاللّهُ وَالنّصِيبَحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلُوْهُ جَمَا عَتِهِمُ فَإِنَّ دَعُوتَهُمَ تُحِيطُ مُسلِمِ وَاللّهِ وَالنّصِيبَحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلُوْهُ جَمَا عَتِهِمُ فَإِنَّ دَعُوتَهُمُ تُحِيطُ مُن وَلَا فَي عَلَيْهُ وَالنّصِيبَحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلُوْهُ جَمَا عَتِهِمُ فَإِنَّ دَعُوتَهُمُ تُحِيطُ مُسلِمِ وَلَا وَلَا عَلَيْهُ مَلْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَالْمُؤْلِقُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا مُؤْلِعُ اللللّهُ اللّهُ عَلَيْهِنَ الللللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلَوْلُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ اللللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَلُولًا عَلَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلًا عَلَيْهُ فَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُولُ الللللّهُ وَاللللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالللللّهُ

تنسولیج: حاصل حدیث: حدیث کے ابتدائی جے میں مشتغلین بالدیث کے لئے (تروتازگ) کی نصاری دعا کا بیان بہند اجو مخص ٹی کریم سلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا مصداق بنتا ہے ہاس کو چاہئے کہ وہ زیادہ صدیث سے شغل رکھے چنا نچفر مایا کہ جو میری کا دم کوسنے اور یادر کھے محفوظ رکھے اور پھراس کو امست تک پہنچایا اعتدتی کی اس کوٹر وہاز ور کے معنوی ٹروہ زگ مراد ہے۔ اس خصوص دعا کی تعکست کیا ہے؟ وہ تعکست ہے ہے کہ جس مخص نے بید تکورہ کا م کیا گو بااس نے میری حدیث کوتر وٹازہ ہناویا بارونق بنادیا۔ اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ دسلم نے بھی بیدعا کی کہ اللہ اس کوتر وٹازہ اور بارونق بناد ہے۔

جواب ۔اس صدیدہ میں مرتبہ عز میت کا بیان ہے کہ عز میت ہی ہے کہ حدیث روایت باللفظ ہوا گرروایت باللفظ شکر سکے قوروایت بالمعنی بھی جائز ہے ۔ رید بھی مجھے ہے اس کی بھی اجازت ہے۔

من ور انہم دونوں طرح آ مے اخیر میں فر مایا کہ ابوداؤد اور ترین کے اعدر صدیث کا آخری جصد علت لا یقل ب ندکورنیس ہے۔ ابوداؤداور ترین اورائن ماجداورا حرفے اس روایت کوزیدین ثابت سے نقل کیاہے ۔۔دانشراعلم بالصواب۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَصَّرَ اللهُ أِمْرَا سَمِعَ مِنَّا شَيْتًا فَبَلَّعَهُ عَرْسَانِهِ مَسْعُودٌ اللهُ أَمْرَا اللهُ أَمْرَا اللهُ أَمْرَا اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ

كُمَّا سَمِعَهُ فَوُبُ مُبَلِّعُ اَوُعَى لَهُ سَامِع رَوَاهُ البَّرُمِذِيُّ وَابُنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ اللَّوامِيُّ عَنُ اَبِى اللَّرُوَآءِ. عاقاةَ مَا اكْرُبَيْنِكَ تُنْعَالَ وَبَهَ يَادِيكُ والنِّهُ وَقَعِي مَضْوالِ سِدَايِت كِياسَ أَوْمَنْ فَاضَا و

تشویج: اس صدیث کی تشریح ماقبل صدیث کی طرح ہے کہ تبلیغ صدیث کے فائدے کا بیان اور دعا کا بیان اشار قامیہ بتا دیا کہ روایت باللفظاولی ہوتی ہے بنسبت روایت یالمعنی کے بسااو قات مبلغ زیادہ بچھنے دالا ہوتا ہے بس صدیث کو ابتدا ڈسننے والے ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّقُوا الْحَدِيُثُ عَنِى إِلَّا مَا عَلِمُتُمُ فَمَنُ العَرْتَ ابْنَ عَبَّاسٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّقُوا الْحَدِيثُ عَنِى إِلَّا مَا عَلِمُتُمُ فَمَنُ عَرَبَ ابْنَ عَبَالِ وَايَعَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهِ عَلَيْهُ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَمَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّ

اورجابر عناورانهول تران لفغول كوذ كرنيل كيار اتقوا المحديث عني الإماعلمند

آنگ و بیان کرتا چاہیے: حاصل حدیث میں میں اور استان کرتے میں بہت زیادہ احتیاط کرتی چاہیے جس کا زیادہ غالب کمان ہو کہ بیصدیث کی بہت زیادہ احتیاط کرتی چاہئے۔ حاصل حدیث میں میں اور جب وعید ہوتا کہ بیان کرتا جو باتے اس کو بیان کرتا چاہئے کہ بیان کرتا جو باتے اس کو بیان کرتا چاہئے کی کہ بیان کرتا ہو جب وعید ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہے۔ باتی این ماجد اور ترقی کی روایت میں دوفر ق ہیں۔ استان میں دوفر ت میں اور این ماجہ میں دادی ایمن مسعود جائز ہیں۔ (۴) ترقدی کی روایت میں اتقو اللحد بیٹ علی کے افغاظ موجود ہیں کیکن این ماجہ کی دوایت میں اتقو اللحدیث علی الاماعلم ہے کواففاظ موجود ہیں کیکن این ماجہ کی دوایت میں اتقو اللحدیث علی الاماعلم ہودو گئیں۔

وَعَنِ النِّنِ عَبَّاسٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الْقُوانِ بِرَايَهِ فَلْيَتَبَوَّا مَقْعَدَهُ اوراى (اين عَبَابُ) مَنْ دوايت بِكِها كرمول الدَّمل الشطير المُم فَرْوَا إِلَى مِن الْمُنْ كَرَانَ مِن الْمُنْ مِنَ المُنَّادِ وَ فِي دِوَايَةِ مَنْ قَالَ فِي الْقُوانِ بِغَيْرِ عِلْمِ فَلْيَتَبَوَّا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّادِ. (دواه العامع مرمذي) وفا لِهَ مَن المُنَّادِ وَ فِي دِوَايَةِ مَنْ قَالَ فِي الْقُوانِ بِغَيْرِ عِلْمِ فَلْيَتَبَوَّا مَقْعَدَهُ مِن النَّادِ. (دواه العامع مرمذي)

تشولیج: عاصل صدیت تغییر بالرائے موجب دعید ہے۔ جس نے تغییر بالرائے کی ٹیس جائیے کہ دو اپنا تھ کا نہ جہم کو بنالے۔ تغییر بالرائے حوام ہے لیعنی قرآن کی تغییر کرنا جوعلوم قرآن کے سنتے تھا تا لیہ بیں ان کوعاصل کے بغیر تغییر کرنا حرام ہے۔

سوال۔اس حدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ تقبیر میں رائے کواستعال کرنا جائز ہی نہیں حالا تکدرائے کواستعال کرنے کے بغیر قرآن کی نسیر ہوسکتی بی نہیں تقبیر میں تو رائے کوشروری وفل ہے۔

فَقَلُهُ أَخُطُأً. (رواه الجامع ترمذي و ابرداؤد)

في خطفا كي روايت كياب اس كوتر قدى اورا يوداؤ وسف

تنسونین: حاصل صدیت کی نے بغیران علوم کو حاصل کے (جوتر آن کی تغییر کے لئے ضروری ہیں جو موقو ف علیہ ہیں) تر آن کا گرتغیر کی اور وہ اتفاقی طور پردرست نکل آئی تو ہمی ہی تھی جوم ہوگا۔ بیوزر بعنی جھوٹ ہے گناہ ہے۔ بخلاف جمہد کے کا گروہ خلطی بھی کرے تب ای اس کو ایک نیکی لے گی۔ یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا بغیر سندیافتہ طعبیب ہونے کے کوئی علاج معالجہ شروع کردے وہ علاج اگر جداس کے ذریعہ مریض کوفا کہ ہانچ کی ملے بھر بھی ہی ہم ہوگا۔ تانو تاشر عائجرم ہے۔ اب اگر بیاسی جرم میں گرفیار ہو گیا تو اب وہ یہ ہے کہ میری دوائی نے مریف کو فاکرہ ہی ہی جاتے گئی ہو جاتے گی۔ جلکہ یہ کہا جائے گاکہ تو نے بغیر سندے علاج کوں کیا تو نے قانون کی خلاف ورزی کی ہے۔

دوسری مثال یہ بالکل ایسے ہی ہے کہ اگر کمی مخف پر قبلہ مشتہ ہوجائے تو اس کے اٹے تھم یہ ہے کہ وہ تح ی کرے۔ اگر تح ی کر نے کے بعد نماز پڑھ اگر چائی اور آگراس نے بدون تح ی کے نماز پڑھ بعد نماز پڑھ کے اور آگراس نے بدون تح ی کے نماز پڑھ کی اور بعد میں معلوم ہوا کہ قبلہ درست تھا تھر بھی نماز کا اعادہ ضروری ہے کیونکہ تھم تح می کا تھا جو اس پراس نے عمل نہیں کیا لبتدا نماز فاسد ہوجائے گی ۔ وگر نہ تو جربت کی بات ہے کہ یہ کول بحرم بن رہا ہے باوجود کے کام تو اس نے مجھے کیا۔

وَعَنُ اَبِي هُوَيُوهٌ قَالَ قَالَ وَسُؤَلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِوَاءُ فِي الْقُوان كُفُرٌ.

عظرت ابو ہریرہ کے روایت ہے کہا کہ رسول انتصلی انتدعید وسلم نے فریایا قر آن میں جھگڑا کرنا کفرے روایت کیا اس کواحمد اورا ہو واؤ دئے۔ دو واقو ابو دواؤ درست احمد میں جنسان

قتشو ایج: حاصل حدیث: قرآن میں اختلاف کفر ہے۔ انمہ جھدین کا اختلاف اس کا مصداق نہیں مصداق و نتناف ہے جو تناتف د تعارض پیدا کرے انمہ کا اختلاف تو تناتف وقعارض کورفع کرنے کے لئے ہے۔

وَعَنُ عَمُوو بُنِ شُعَبُ عَنُ آبِيُهِ عَنُ جَدِم قَالَ سَمِعَ النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا يَتَدَارَؤُونَ المَعْرَتَ عُرُونَ شَعِبُ آبِ بَا بِي مَلَ اللهِ يَعْرَتَ عُرُونَ شَعِبُ آبِ بَا بِي مَلَى اللهِ يَعْضَهُ بِيعْض وَالنَّمَا نَوْلَ فَى الْقُورُانِ فَقَالَ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كُانَ قَبُلَكُم بِهِ آبَا. ضَوَبُوا كِتَابَ اللهِ بَعْضَهُ بِبِعْض وَإِنَّمَا نَوْلَ فِي الْقُورُانِ فَقَالَ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كُانَ قَبُلَكُم بِهِ آبَا. ضَوبُوا كِتَابَ اللهِ بَعْضَهُ بِبِعْض وَإِنَّمَا نَوْلَ وَآنَ مِن جَعْزَتَ بِن بِي مِن فرايا موائِ اس كِنهِن مَ يَهِ لِكُ اس (بَعْمُول) كَ وَدِ عَ اللَّكَ أَو مَا جَهِلْتُمُ وَكَ انبول فَ كَتَابُ اللهِ يُصَدِّقُ بَعْضَهُ بَعْضَ فَمَا عَلِمُتُم مِنْهُ فَقُولُوا وَمَا جَهِلْتُمُ اللهِ يُصَدِّقُ بَعْضَهُ بَعْضَ فَمَا عَلِمُتُم مِنْهُ فَقُولُوا وَمَا جَهِلْتُمُ اللهِ يُعْتَلِ اللهِ يُصَدِّقُ بَعْضَهُ بَعْضَ اللهُ اللهِ يُصَدِّقُ بَعْضَهُ بَعْضَهُ بَعْضَ فَمَا عَلِمُتُهُ مِنْهُ فَقُولُوا وَمَا جَهِلْتُمُ اللهُ يَصَدِقُ بَعْضَهُ بَعْضَهُ بَعْضَ اللهُ يَعْمَلُوا وَمَا جَهِلْتُمُ اللهُ يَعْمَلُونَ مَا مَا مَا مَا مَا مَا مَالِمُ اللهِ اللهِ يَصَدِقُ كَامِ اللهُ مُعْمَلُهُ اللهُ يَعْمَلُهُ مِنْهُ فَقُولُوا وَمَا جَهِلْتُمُ اللهُ مَا مَا مَا مَا مُولِ اللهُ اللهُ مَا مُنْهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

فَكِلُونُهُ إِلَى عَالِمِهِ. (رواهممند احمد بن حبل و ابن ماجة)

ے ساتھ شجینا ڈکے لیس جوتم جاتو ہیں وہ کھوا درجونہ جانواس کواس سے جانے تا والے کی طرف مونپ دوروایت کیااس کوا حدنے اورایان باجہ نے۔

فنشوایی: ابندائے عدیث میں یہ بات فہ کور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ دسلم نے بچھاتو کوں کو قرآن کے بارے ہیں جھڑا کرتے ہوئے دیکھاتو فرمایا کرتم سے پہلے جولوگ بلاک ہوئے ہیں وہ اس وجہ سے بلاک ہوئے ہیں انہوں نے کتاب اللہ کے بعض کا بعض کے سرتحد کراؤ کیا۔ اس وجہ سے بلاک ہو کے لہذاتم ایسانہ کرو۔

سوال۔ بظاہرتو جھڑا کرنے والے صحابہ کرائم معلوم ہوتے ہیں۔ تو صحابہ کرائم سے قرآن کے بارے میں ایسا اختلاف جو مشابہ ہو ان قوموں کے اختلاف کے جواختلاف ان کی ہلاکت کا سبب بنار ایسا اختلاف محابہ سے کیسے ممکن ہے۔ عبداة <u>إ</u>

جواب-ا: اس مرادمنافقین بین متافقین کا ختلاف ایسا بوجو پلی توموں کے اختلاف کے ساتھ ملتا ہو۔

جواب-٣٠ اگرچە محابدرا ما اختلاف عى تعاكرية را اسدالباب الفساد كالبيل سے ب

کتاب اللہ کواللہ نے نازل کیا تا کہاس کا بعض بعض کی تعمد این کرے اس نہ کنڈ یب کروٹم اس کے بعض کی بعض کے ساتھ ایس جو جانو تم اس قرآن سے تو اس کو بیان کرواور جوٹم نہیں جانے اس کو بیر وکرووٹم اس کے جانے والے کی طرف ۔

عالمہ ہرادیاتوا ہے ہے اعلم ہے باعالم سے مراد باری تعالی ہیں۔

وَعِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنْزِلَ الْقُواْنُ عَلَى سَبُعَةِ أُحُرُفِ لِكُلِّ معرَت ابن سعودٌ حددايت به كه كدمول الشطى الشعليدي لم خفرها إقرآن مات طريقول بإنادا مميا به برآيت كاظابراور باعن ب

اليَّةِ مِّنُهَا ظَهُرٌوًّ بَطُنٌ وَلِكُلِّ حَدٍ مُطَّلَعٌ. ((واه لمى عن السنة)

اورواسنے برحد کے خروار ہونے کی جگہ ہے۔روایت کیااس کوشرح الت میں۔

تشورای : برصدی دریت نوول القوآن علی صبعة احوف کنام مشهور به کامتن به به انول القوآن علی سبعة احوف برصدی کامتن به به انول القوآن علی سبعة احوف برصدی کا بهلاحمه علی سبعة احوف برصدی کا بهلاحمه علی سبعة احوف برصدی کا بهلاحمه به سبعه احرف کا بصدات کی بهای براسته کا بها مسبول نے الاتفان فی علوم القوآن ش علیا کی بهای برتول بران کو می ایس می بال بربیان کریں کے۔

سبعة احرف كمصداق

۔ قول اول ہیں ہے قبائل فرب کی سات افات سراد ہیں ۔ لفات سبعداب معنی بیروگا کرتر آن ٹرب کے سات قبائل کی لفات پرنازل ہوا۔ سبوال : لفات اور احرف میں مناسبے کیا ہے۔

جواب الغات كلمات عيفتي بيهاوركلمات حروف سينت بين يوحروف كوذكركيام ادلغات كوليار

سوال: قبأل عرب توستعدو ہیں۔سات قبائل کی لغات کا تخصیص کیوں کی؟۔

جواب ۔ قبائل سے مرادمطلق قبائل ٹیس جکہ وہ قبائل مراد ہیں جن کی فصاحت و بلاغت کا عالم میں ڈ نکائج رہا تھا جوقبائل مشہور بالفصاحت والبلاغت تھے اور وہ سامت ہیں اس لئے سامت کی تقصیص کی ۔

سوال: وہ قبائل سبعہ کون کون سے ہیں جن کی لفات برقر آن نازل ہوا۔

جواب: ﷺ محدث عبدالحق د ہلوئ نے ان قبائل سبعد کی تعین ایون کی ہے۔

ا-لغت قريش ۲-لغت بوازن ۳-لغت تقيف ۴-لغت يمن ۵-لغت عي ۲-لغت قيم ٧-لغت هذيل.

سوال:مشہورتوبہ ہے انسا انزل القوآن علی نغت قریش کر آن لغت قریش پر نازل ہوا تو پھر قرآن کے ان قبائل سید کی لغات پرنزول کا کیامطلب ہے۔انما تو کلہ حصر کا ہے جس ہے معلوم ہوتا ہے کہ لفت قریش پری نازل ہوا۔

جواب۔ایتدا پتر آن انعت قریش پرنازل ہوا ہاتی قبائل سنز کوا پی افغات پر پڑھنے کی اجازت دی گئی۔اور یہی پڑھنے کی اجازت دینا ''کو یاحکماً یہ بھی نزول ہے۔اور انعما افزل القر آن علی لغت قریبش میں جوحصر نظایا گیادہ نزدلی کے انتہارے میں کے انتہارے میں۔ سوال: افت قریش کے علاوہ ہاتی لغات برقر آن اس میں حکمت کیا ہے اور اجازت کا منشاء کیا ہے۔

جواب: حكمت ومنشاء التسهيل والتطبيب ہے رسهيل اس طرح كرقر آن كائزول ابتداء افت قريش برنازل ہوا تو ديجر قباك سے لئے

نفت قریش پر پر هناد شار تفاس کئے نی کریم ملی اللہ علیہ وسلم نے حق جل شانہ کی جانب سے بقیہ نفات میں پڑھنے کی اجازت دیے دی۔
اور تعلیب اس طرح کرقریش کو جس طرح پر نفر کرنے کا حق ہے کہ قرآن جاری نفت پر نازل ہواای طرح دیگر قبائل بھی خوش ہوجا کیں کہ
قرآن جاری نفات میں بھی نازل ہوا رسوال رکیا دیگر قبائل کو نفات میں پڑھنے کی اجازت توقیق تھی یا غیر توفیق ۔ جواب راج میں ہے۔
موال: ریفات کا اختلاف نفاق تعلی تعلی معنوی تھا۔ جواب بیا ختلاف نفاقی تھا تھند میں اختلاف تھا۔ معنوی اختلاف نوس تھا۔
موال: جہیل اب بھی باتی ہے یانہیں۔ جواب نبالا تھا تی باتی نہیں اس پر اجماع ہے۔

سوال بیسبیل کب ختم ہوئی۔ جواب اس میں دوتول ہیں قول اول۔ جب جریمان نے بی کر پیم سلی اللہ علیہ وہلم سے دمغمان شریف میں آخری دورکیا تو اس دفت ختم ہوگئی قول ٹائی ۔ بیسبیل حضور سلی اللہ علیہ کے ذیانہ میں ہمی باتی رہی شخص اورع شرے زیانہ میں مجی باتی رہی اور حضرت عمان کے ابتدائی دورخلافت میں بھی باتی رہی کی ترصورت حمان نے اپی خلافت کے آخری دور میں اس کو تم کردیا۔ سوال: جب بیسبیل حضور سلی اللہ علیہ دسلم کے زمانہ میں باتی رہی اور شخص کے زمانہ میں بھی باتی رہی انہوں نے اس کو باتی رہی اتو تھر حضرت عمان نے اس تسبیل کو کیوں ختم کردیا۔ است پر دشواری کیوں کی۔

سوال: قراتوں کی تدوین تو تا بعین کے دور میں ہوئی حضور صلی اللہ علیہ دسلم کے زمانہ کے بھی بعد تو پھر سیعہ احرف کا مصداتی سات قراۃ متواترہ کو بنانا کیے سیجے ہے اس کو مدیث کا مصداتی کیے بنایا گیا۔ جواب ۔ آیک ہے تدوین اور ایک ہے ان کا وجود پہلے تی سے ہے اگر چہ تدوین بعد میں ہوئی۔ للمذاحد یث کا مصداتی بنانا ورست ہے۔

تمیسرا قول: سات تم کے اختلاف مرادیں۔ پھروہ سات تم اختلاف کون کون سے ہیں۔ اس بی ووقول ہیں قول اول تلفظ کے اعتبارے اختلاف۔ ۱-افغار ۲-اوغام ۳-قیم ۳-ترقیق ۵-امالہ غیرامالہ مغیرمہ وواختلاف۔ وواختلاف۔ وواختلاف۔ میں جیس۔ (۱) تقذیم دتا خیرکا اختلاف۔

المجاول الألم المواول المجاول ا

مثلًا ا-وجاء ت سكرة الموت بالحق ورسرى قرات وجاء ت سكرة المحق بالموت _

۳- لفظ کے دجوداور عدم دجود کا اختلاف جیسے ان اللہ لہو العنی العجمید دوسر کی قرات ان اللہ لغنی العجمید موسوجود تیں۔ ۳- ایک لفظ کی دوسرے لفظ کے ساتھ تبدیلی پالی طور کر معنے میں اتحاد پاتی رہے۔ جیسے کالعین العنفوش، کالصوف العنفوش، ۳- ایک لفظ کی دوسرے لفظ کے ساتھ تبدیلی پالی طور کر معنے میں اختلاف ہوجائے مع اختلاف الفاظ کے جیسے طلعے منصو حدوسری قرات طلع منصود دلفظ کی بھی تبدیلی اور معنی کی بھی تبدیلی ہوگی۔

۵- مجردمز يركى تبريلي بإيول كالشكاف يصيع باعدبين اسفاد نا بعد بين اسفاد نار

٧- ادركا انتكاف اليهي كيف ننشؤها. كيف ننشوهار

-- اعراب كالخطاف يسيمهن اطهرلكم بالموقع ووسرى قراتهن اطهولكم بالفتح

چوتھا تول:احرف ہے مرادمعانی سبعہ ہیں اب معنے ہے ہوگا کرقر آن کا نزول سات معانی مضامین پر ہوا۔اوروہ مضامین سبعہ یہ ہیں۔ اسعقا کہ ۲-احکام ۳۰-اخلاق۔ ۴۰-تصفی واقعات یا ۵-انتثال ۲-وعد ۲-وعید

اورائ میں ایک دوسراقول بھی ہے کواس سے مراد صابع نسبعہ میریں۔(۱)ادامر(۲) ٹوائل آ کے پانچادی جن کا اقبل کی طرول میں ہو چکا۔ بیا نیجوائل قول نسبعہ کاعدو تحدید کیلئے نہیں بلکے تعشیر کیلئے ہے اب مغنی میدہ وگا۔ انول القر آن علی معانی تحضو

سوال سبد كاعدد كاعدد كاليرك لئے بي يائيس . جواب: قرآن من قرمان كياو البحر بعده من بعده سبعة ابحر مانفدت الخ (لا ية) يهال سبعد كالفظ أياسب كالقال ب كديد كثرت بتلان كيلئ بكوئى تحديد كيلينس او معلوم بواكسيد كاعدد كثرت ك لئے ب

چھٹا قول بسوید احرف ہے مرادا قالیم سبعہ ہیں۔ جس کا حاصل سے کہ قر آن زمین کے ہر ہرحک پردائے ہوگا ابھی اس کے بارے میں علم ختم نہیں ہوا۔ اور بھی اتوال ہیں جیسا کہ علامہ سیولٹی نے ہوقول ذکر کئے ہیں۔ اس بنار بعض نے کہددیا ہے کہ بیحد بٹ کن قبیل المعشا بہات ہے اس کو صفوصلی اللہ علیہ دکم کی طرف سپر دکردو بیگرتم بیٹیں کہنا بلکہ ہے کم انجھ کے قول ذہن میں رکھنا۔ ان اتوال میں سب سے زیادہ رائج پہلاقول ہے۔ میں کو صفوصلی اللہ علیہ دکھ کی طرف سپر دکردو بیگرتم بیٹیں کہنا بلکہ ہے کم انجھ کے انہوں میں انہوں کے انہوں کے س

حدیث کا دوسرا حصد و لکل آیه منها ظهر و بعض نظهراویطن سے کیا مراد ہے۔اس میں متعدداتوال ہیں رائح تول ہے برکہ ظہرے مرادوہ معانی جن کوعلا تنسیر تواعد عربیہ کے مطابق بیان کریں بطن سے مراووہ اسرار موزجن کوعلا وصوفیتین علاء باطن بیان کریں۔

سوال فرق باطنید یکی قرآن کے امرادورموز بیان کرتے ہیں حالاتک بیزنا دقہ بیں ہے جو طاہری موقین اوران قرق باطنید کی جو طاہری مطلب ہو و مرادالی نہیں اور طابو حوقیا ء کتے ہیں کہ سراوالی کئی ہے جو طاہری مطلب ہو و مرادالی نہیں اور طابو حقیا ء کتے ہیں کہ سراوالی وہی ہے جرطاہری مطلب ہو وہ رادالی نہیں اور طابو الله علی ہیں کہ طاہری معنی قو وہ ہے جو علیا توقیر بیان کرتے ہیں اور مرادالی وہی ہے جراس کا بھی احتمال ہے جیسے ان تعذیب حو ابقر ق علیاء باطنیہ زناد قہ کہتے ہیں کہ اس سے مراوفس ہی ہے کفس کو ذراح کرورو جس تم کو متلا ویں گی کہوئی چیز تمہارے تی ہیں املے ہے۔ اور علیاء موفیا کتے ہیں اس کا اصل میں وہ کو تی ہے جو علیا توقیر بیان کرتے ہیں طاہری معنے اصل ہے کران رموز واسراد کو اس سے استنباط کرتے ہیں کہ اس سے مرادفس ہے۔ مرف استنباط کو اس کا مصداق تین بناتے اورای طرح دوسری آبت فاتلو اللاین بلو منکم من الکفار ساس میں محدثین مرادفس ہے۔ ہیں کہ مرادالی بھی بی نفس ہے لیکن صوفیاء کتے ہیں کہ اصل سے قریب وہ میں بی نفس ہے لیکن صوفیاء کتے ہیں کہ اس سے قریب وہ میں کہ اس سے تو اس میں بی نفس ہے لیکن صوفیاء کتے ہیں کہ اصل میں کا بی کہ اس سے مرادفس ہو۔

ووسر اقول: ظهر برم ادافقا خادویطن براد معالی بین تیسر اقول ظهر سراد تلاوت کرنا ادیطن سے مراد معانی بین خورو فکر کرنا۔ قول نہ ولکل حد مطلع بریمان عبارت میں انتشار ہے۔ پوری عبارت بول ہے۔ ولکل میں الطلعر و انبطن حد و لکل حد مطلع مدے معنی کیا ہیں۔ دوتول ہیں۔ (۱) پہلاتول ۔ حد بمعنی غایۃ اور مطلع کا لغوی معنی ہے او تجی جگہ ہے یہے جما نکنا اب حاصل معنی پر ہوگا کہ ظہرا و پطن بیس ہے ہرا یک آ بہت کے لئے غایت ہے اور ہرائیک کیلئے مطلع الگ الگ ہیں ظہری غایۃ کا مطلع علوم عربیۃ او پطن کی غایۃ کا مطلع تزکیۃ تنس ریافتنیں مجاہدے صفائے قلب ہوجائے مطلع کے لفظ ہے اشارہ ہے کہ قرآن کی تغییر وہ کرسکے گاتغیر کرنے کا حق اس محتم کو حاصل ہے جوعلوم عربیت کی بلند یول پر چو ٹھوئ تک پہنچا ہوا ہو۔ اور اس طرح اسرار ورموز وہ بیان کرسکے گا یعنی اس محتم کورموز واسرار بیان کرنے کا حق حاصل ہے جو تربیہ باطن کی بلندیوں کی چوتھوں تک پہنچا ہوا ہوصفائے قلب والا ہو۔ ہرتھی کو بیان کرنے کا حق نہیں ۔

دوسراقول حدیمتی تخم ہے اس مورت میں متن پر ہوگا ظہر ایطن کے لئے ایک تھم ہے اور ہرایک کا ماخذ مطلع لیتی قرآن ہے لیکن اس پر بھی بڑخص مطلح نہیں ہوسکا ۔ ان دوقو لوں میں سے زیادہ بہتر متنی حدیث عالیہ ہے باقبل کے ساتھ ارتباط بھی اس سے ہوگا۔ بعض معزات اور متن بھی بیان کئے ہیں۔ حکمت سبعہ احرف : (1) ظہر لفظ کا ادویلن معنی کا نام ہے (۲) ظہر سے معانی تغییر بیاد دیکن سے مسائل ستعبدا مراد ہیں

وَعَنْ عَبُدِاللهِ بَنِ عَمْرٌ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْعِلْمُ فَلَاثَةً ايَةً مُحَكَمَةً حضرت مجدالله بن عمرة سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ علیہ وکم نے فربایا علم تین ہیں آیت مفوط یا سنت تائم اَوْسُنَةً قَائِمَةً اَوْ فَوِیْضَةً عَادِلَةً وَمَا كَانَ سِوى ذَلِكَ فَهُو فَضُلٌ. (رواه ابوداؤد وابن ماجه) یا فریضہ عادلہ کی جو چیز اس سے زائد ہے وہ فعل ہے۔ روایت کیا اس کو این عاجہ اور وارس نے۔

تشوليج: حامل صديد علم وين كامول (بنياو) تين جير -(١) آيات ككد (٢) سية قائد (٣) فريضها ولدر

آیات بخکمہ ہے مراد کتاب القدیب بھر کتاب القدے اندروطرح کی آیات ہیں خشا بہات تککمات بھر تخکمات کی تخصیص اس ہے کی کدا دکام کا تعلق تحکہ کے ساتھ ہے بدستہ قائدہ ہم ایک سنت جوغیر منسون ہو۔ منسوخ نے بواور (سندصدیث سیج تابت ہو) سندسج تاب ہوتا عادیث میجد ہے تابت ہو فریضہ عادلہ ہے مراواج ہائے امت اور قیاس ہے ۔

ان کوعادلہ سے تعبیر کیوں کیا۔ جواب سیبھی لیعنی اجماع است اور قیاس احکام کا بنند کماب الله اورسنت رسول اللہ کے مساوی ہیں۔ یعنی جس طرح احکام ٹابند کن الکنائب وائٹ واجب الانتباع ہیں ہی اہم کا احت اور قیاس بھی واجب الانتباع ہیں۔ یا بعنوان آخر۔ جس طرح کماب الله اورا جاویت رسول اللہ جمت شرعیہ ہیں ای طرح اجماع است اور قیاس بھی جست شرعیہ ہیں رکہذا اب بیاعتر اخر نہیں ہوگا کہ جست شرعیہ تو جارہیں بہاں ووکا ذکر ہے کو کا فریضہ عادلہ ہی دونوں واخل ہیں۔ مباوی ہیں۔ یعن نے فریضہ عادلہ سے مراقعلم میراث کولیا ہاں کو عادلہ سے کیوں تعبیر کیا ہی لیتنی ہے تا ہے۔ کریم است سے درجاء کے درمیان مساوات ہوجاتی ہے مدل واضعاف ہوجاتا ہے۔ باتی اس تدکور کے ماسوام تعدار خروری سے زائد منتول ہیں لیتنی ہے تیں۔ کتاب الله سنت رسول الله اوراجه اع امت اوران کے میادی کے ماسوا مقد ارضروری سید اکدیں میادی کے اندر بردی وسعت ہے۔

وَعَنْ عَوْفِ بُنِ مَالِكِ الْاَ شَجَعِيْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُسُ إِلَّا آمِيُوّ معرت محف بن مالك الجمل سے روایت ہے كہا كہ رمول الشمل الشعلية والم نے فرایا ند قصد بیان كرے كا كر ماكم یا تحکم اَوْ مَاهُورٌ اَوْ مُخْتَالٌ. رَوَاهُ اَيُوكَاوُكُ وَرَوَاهُ اللَّه الرِمِي عَنْ عَمُروبُنِ شَعَيْبِ عَنْ آبِيْهِ عَنْ جَدِّهِ یا تحر كرنے والا روایت كیا اس كو ابو واؤد نے روایت كیا اس كو واری نے عمرو این شعب عن آبید عن جدہ سے وَفِی دِوَایِةٍ اَوْمُواءِ بَدَلَ اَوْ مُخْتَالٍ.

اوراس کی روایت ش لفظ اومراء کے بدلے اومحال کے ہے۔

ن المسول الله المسلمان المسلم

وَعَنُ آبِي هُوَيُوَةٌ لَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ اُلْمِتِيَ بِغَيْرِ عِلْم كَانَ اِثْمُهُ عَلَى مَنُ مَعْرِت البَهِرِيةُ مِن واحد بَهِ اللهُ عَلَى مَنْ مَعْرِت البَهِرِيةُ مِن واحد بَهِ اللهُ عَلَى مَنْ مَعْرِت البَهِرِيةُ مِن واحد بَهِ واحد بِهِ اللهُ عَلَى مَنْ اللهُ شَدَ فِي عَيْرٍ مِ فَقَدُ خَانَهُ. (دواه ابودالاد)

جس نے اپنے بھائی کوابیے کام کامشورہ ویا اوروہ جاتا ہے کہ بھلائی اس کے فیز جس ہے اس نے اس کی خیائت کی روایت کیا اس کوابوداؤ و نے۔

تنسو ایس استان میں استان کے کہ اور بیا کہ المان کو کی دیا ہے۔ اور استان کی دیا ہے۔ اور استان کی میں اس لئے کہ وی ذریعہ بنا ہے۔ اور اس وقت ہے کہ جب اس نے کہ مطابق کوشش کر کے فو کی نددیا ہوا کرائی بساطت کے مطابق کوشش کر کے فو کی نددیا ہوا کرائی بساطت کے مطابق کوشش کر کے فو کی نددیا ہوا کر اور اگر معروف کا میند ہاورا قاہ بمنی استقد کے ہوتو اس مورت میں معنے بیہ ہوگا کہ خرک میں نے فلانو کی دیا ہے اس کا کنا استفی رہمی ہوگا کہ فلا فلونو کی دیس ہے کہ سب ہی مستقی بنا ہاور مدید کے دوسرے میں من مایا کہ قسل کی فلا مشورہ و بنا بیٹ ان کہ معلائی نیادہ اس میں ساتھی نے مشورہ لیا کہ فلاں عدر سیس جانا ہے آگے ہے وہ مشورہ و بتا ہے کہ اس کا فائدہ معلائی نیادہ اس میں در بیٹ میں ہے تو بیٹیانت ہے میں استان ہے۔

وَعَنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهِى عَنِ الْأَعْلُوطَاتِ. (داوه ابودازه)

حضرت معاویت روایت ب کیارسول الله ملی الله علیه وسلم فرمنع کیامغالط دینے ۔ روایت کیااس کواپوداؤد فید

تشوایع: حاصل حدیث حنورسلی الله علیه وسلم في اغلوطات مستع فر مایا-اغلوطه کامعند ب-ايس وشوار کاام جس سه دومر كوفل شي د الا جاسته جرت مي و الا جاسته-

سوال: حنورسلی الله علیه و منم اس مدیث میں فرمارہ میں کہ اغلوطات کے بارے میں سوال کرتا میں نہیں ہے۔ حالا تکہ حضورسلی
الله علیہ و منم نے خود صحابہ کراٹے سے سوال کیا کہ ایسا ورخت ہتا ؤجو گرمیوں اور سردیوں میں بکساں رہتا ہے۔ تو صحابہ میں سے کسی نے نہ متایا
تھرخود ہی فرمایا وہ مجود کا درخت ہے۔ (حضرت این محرفر ماتے ہیں کہ میں جب کھر محیا تو میں نے اپنے والدکو بتایا کہ برے و بن میں بھی
ورخت آ رہا تھا لیکن میں نے اس وقت بتایا نہیں اس پر حضرت عرائے فرمایا کہ کاش تم حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں اس کو بیان کر

وية -اس عيرى بحي الترات بوه والى كونك الولد سو الابيه)

جواب: اگر اغلوط ہے سوال کرنے سے مقصود امتحان ہویا مسئلہ مجمنا مقصود ہے یا تشخیص اذبان مقصود ہوکوئی مصنحت ہوتو پھر جائز
ہے۔ادرا گر علاء کوایڈ اءرسانی مقصود ہے ذکیل ورسوا کرنا مقصود ہے تو پھر مشکل مسئلہ پو چھنا جائز نہیں۔ دافتہ قاضی ابو بوسف ہے بارون
الرشید کی مجلس میں مشکل سوالات بو بھھے گئے آخر کا رانہوں نے جواب دیتے پھر قاضی ابو بوسف نے کہا میر ہے بھی ایک سوال کا جواب دو۔
سوالی : ایک خض مرشیا ۱۹۰۰ درہم ترکہ چھوڑ ا۔ بہن ایک وارث ہے اس کو ایک درہم من مانا کیا صورت ہے تو وہ عالم تو نہ بتا سکا مگر بارون
الرشید نے اس سے اجازت لے کر مسئلہ کی صورت کو بیان کردیا۔ اور کہا بہن کوایک درہم ہی متا ہے۔ یہ محدث عبدالحق نے و کر کیا ہے۔ اس
کو حضرت علی کی طرف منسوب کیا تھا ممکن ہے کہا صل حضرت علی ہے منقول ہو پھر بارون افرشید سے یہ مسئلہ تم بھی بیان کرو۔

وَعَنْ آبِي هُوَيْوَةَ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّمُوا الْفَوَافِضَ وَالْقُوانَ وَعَلِمُوا الْفَوَافِينَ وَعَلِمُوا الْفَوَافِينَ وَعَلِمُوا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّمُوا الْفَوَافِضَ اور قرآن كا عَلَم سَيْمُو صَلَّى الله عليه وَلَمْ نَهُ فَرَايًا عَلَمُ وَالْفَلَ اور قرآن كا عَلَم سَيْمُو اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ نَهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَلَمْ نَهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَّى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّ

تشوليج: عاصل حديث: فرائص كو يم على عادر الوكول كو على الم المارة المارة

تنسولین : حاصل حدیث به بی کریم سلی الله علیه وسلم نے اپنی تظرکوآسان کی طرف اضایا دی کی انظار کرنے کیلئے تو پھر آپ سسی الله علیه وسلم اجل منکشف ہوا یعنی آپ سلی الله علیه وسلم کی وفات کا وقت منکشف ہوا۔ پھرفر ہایا کی قریب سے کہ بیعم انچک لیاجائے گا یعنی وش کا سسلہ بند ہوجائے گا۔ بھم سے مرادوثی ہے میں الناس ای میں قلوب الناس۔

وَعَنْ آبِى هُوْبُوةٌ وَالِيَةٌ يُوْشِكُ آنُ يُعَنوب النَّاسُ آكَبَادَ الْإِبِلِ يَطَلَّبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ آحَدَا مَرَتَ الله برية به بلود دوايت ك بِ فرايا قريب به كرانك اونوں كَ بَكرهم طلب كرنے كيلئ ادي وہ دين بك اعْلَمَ مِنْ عَالِم الْمَدِينَةِ وَوَاهُ البَّرُمِذِي وَفِي جَامِعِهِ قَالَ ابْنُ عُينَيْنَةَ آلَّهُ مَالِكُ بَنُ أَنَسِ وَمِثْلُهُ عَنُ اعْلَى بِي عَالَم بِي مَنْ اللهُ مَالِكُ بِي اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْنَةَ آلَهُ مَالِكُ بِي اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَلَيْهِ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْنَةَ إِنَّهُ قَالَ هُوَ الْعُمُومُ الزَّاهِدُ عَبُدِالمُونَ فَ لَهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

نشوایی: روایة بعمنی مولوعآر عاصل حدیث ایک دفت ایبا آئ کا کدلوگ علم حاصل کرنے کے لئے دور دراز کی مسافت کا سفر کریں کے سوار بوں کو تیز دوڑائے ہوئے (اکہادالا بل یہ کنایہ ہے سوار بوں کو تیز دوڑائے ہے) کین حال یہ ہوگا کہنیں ا یا کی کے لوگ کی کوسب سے بڑاعالم مدید منورہ کے عالم ہے۔

اس عالم سے مراد کون ہے۔ عالم کامصداق کون ہے۔ اس میں دوقول ہیں۔

ا- امام الک بین بوکرائدار بعیش سے ایک انام بین اس آول کے قائل سفیان بن عینہ بین رادر کی آول منقول ہے عبدالرزاق ہے بھی۔

۲ - سفیان بن عینیہ سے دور آقول بیہ ہے کہ اس عالم کا مصداق انعری الزاہدی عبدالعزیز بن عبدالله بین العری اس لئے کہ انکاسلہ انسب معزب عربین انتظاب سے سال ہے کہ آئی تا تو عبدالرزاق کے قول عربین انتظاب سے میں انتظاب سے میں انتظاب میں ہے جو انتظاب سے میں انتظاب میں میں انتظاب میں ہے جو انتظاب میں ہے جو انتظاب میں انتظاب میں انتظام میں

وَعَنُهُ فِينُمَا أَعْلَمُ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللهَ عَزُّوَ جَلَّ يَبَعَثُ لِهِالِمِهِ الْأُمَّةِ اور ای ابوبریرہ ہے روایت ہے کیا جو بی جات ہوں رمول اللہ علی دیلم سے کہ فرمایا اللہ عزوجل اس امت کیلے

عَلَى رُأُسِ كُلِّ مِاثَةِ سَنَةٍ مَنُ يُجَدِّدُلُهَا دِيْنَهَا. (دراه بوداؤد)

مرسوبرس بعدا يك آدى يصيمنا بي جواس كيليخ اس كادين تازه كرتاب ردايت كيااس كوابوداؤد في

تنسوایی: اعلم بداحد علم مفارع کامیغه با است کانین (لهذه الاسین الم نع کیلئے ہے) اوردین سے علم دین مراد ہے۔
حاصل حدیث ہی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے قرمایا اللہ تعالی اس است کی نع رسانی کے لئے ہرصدی کے افتقام پرا بسی تحض کو بیسیج
ریس کے جوامت کے گئے تعدید دین کا کام کرتا رہ گار جس کو ہماری اسطلاح شن مجدد کہتے ہیں ۔ لینی ایسے مخض کو بیسیج رہیں کے جوعلوم
خاہرہ و باطنہ کو جانے کے ساتھ ساتھ موادیمی تمنی السنت ہوگا قائع البدعت ہوگا لینی جو دین کورسم و روائی اور سنت و بدعت کے درمیان فرق
کرے کا درسروں کو تیم بالسنت ہونے کی تلقین کرے گا۔ چتا نچ علما حاور الل بق ہرز مانہ کی تعین کردیتے ہیں۔

مجد دکی تعریف مختص واحد ہوتا ہے یا جماعت بھی ہوئکتی ہے رائج قول بہی ہے کمختص واحد بھی ہوسکتا ہے اور جماعت بھی ہوسکتی ہے۔ بشرطیکہ وہ تجدید دین کرے۔

سب سے پہلے میدوعر بن عبدالعزیز بین پھراہام بٹافٹی پھرعلامہ بیوٹی پھرعلامہ امام غزائی اور پھر میدوالف ٹائی ٹی احرمر ہندی
چودھویں مدی کے مشہور میدوعرت علامہ رشیدا حرکنگوئی ہیں۔ بعض حفرت تھائوئی کے قائل ہیں لیکن وہ میدوغیر ماند ہیں۔ میدوغیر وہ بوتا
ہے جودین کے کی بڑکو لے کر بدعت سے پاک کروے بیر سے نزویک اس موجووز ماندین بلینی جماعت بی میدوین کی جماعت ہے۔
وَ عَنْ إِبْرَ الْعِیْمَ بُنِ عَبُدِ الرَّ مُحمنِ الْعُلُویَ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يَعْجُولُ هلَا الْعِلْمَ
حضرت ابراہیم بن عبدالرجان مذری ہے دوایت ہے کہار مول الدُّسِلُ اللهٰ حَملُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يَعْجُولُ هلَا الْعِلْمَ
مِنْ کُلِ خَلَفِ عُدُولُ لَهُ يَتُفُونَ عَنْهُ بَعْدِ يَفَ الْعَالِيْنَ وَ الْتِيَحُولُ اللهٰ عَلَيْهِ اللهٰ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَدُولُ اللهٰ عَلَيْهِ مِن عَلَا اللهٰ الْعَلَمَ اللهٰ اللهٰ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَدُولُ اللهٰ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَدُولُ اللهٰ عَدُولُ اللهٰ عَدَالِ الْعَبَالِينَ وَ قَالُولُ اللهٰ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَدُولُ اللهُ مَعْمَالِينَ وَ قَالُولُ اللهٰ عَدَالِ الْعَبَالِينَ وَ قَالُولُ اللهٰ عَلَا اللهٰ عَلَيْهِ اللهُ عَدَالُ اللهُ عَدِينَ مَا اللهُ الل

بری نشیلت معلوم ہوئی کرنی کریم ملی الشعلیہ دسلم نے علا وکوعدول قرار دیا۔ یہ دصف سحاب کرا م کی ہے المصبحاب تعلق علول۔ سوال منہم دیکھتے میں کہ علاء بغیر عدول بھی ہیں۔

جواب وہ عدول علاء تیں بلکہ وہ در حقیقت علم کی معلومات رکھنے والے ہیں۔ حاملین علم میں حدیث جس حاملین علم کوعدول کہا گیا ہے۔ نیز اس حدیث میں علاء رہائیٹن کی فرمدواری کو بیان کیا کہ ہراضے والے فتنے کی سرکو بی کرنا پیدعلاء کی فرمدداری ہے رے خلاف انصفے والے فتنے کا قلع قبع کرنا اوران کا سد باب کرنا ولائل کے ذرایجہ پیملاء کی فرمدداری ہے۔ اسلام کے ہمدیم کے خلاف اٹھتے والے فتنے کا قلع قبع کرنا اوران کا سد باب کرنا ولائل کے ذرایجہ پیملاء کی فرمداری ہے۔

مساحب مشکو ق نے اس حدیث کو صدیت مجد و کے بعد ذکر کیا اس بات کو ہتلائے کے لئے کہ بچد دکی ذمہ داری بھی ہی ہے کہ رسم ورواج کو سنت سے الگ کرے بدعت کو الگ کرے مبتدعین کی تحریفات کا اندفاع کرے اور مطلبین کے انتقال کا دفاع اور جہلاء کی تاویلوں کا وندفاع کرے۔ ہراشنے والے نفتے کا جواب دے جو بھی فتندا تھے۔اس کو دلائل کے ذرایعہ نیچ گراوے۔

و مسئلہ کو ۔مدیث جایڑجس کی ابتدائعہ شفاء العی المسؤال سے ہے کہ صاحب معیانے نے کہاب العلم کے تحت ذکر کیا ہے کم ہم اس کوباب الیم میں بیان کریں گے انٹاءانڈ کیونکہاس کی باب الیم کے ساتھ مناسبت زیادہ ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنِ الْحَسَنِ مُرُسَلًا قَالَ وَاسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَاءَ هُ الْمَوْثُ وَهُوَ يَطُلُبُ صرَت حَنْ ہے مرسل روایت ہے کہا کہ رسول اللہ ملی اللہ علیہ والم نے قربایا جس تخص کو موت آئی اور جب کہ الْعِلْمَ لِیُحْدِی بِهِ الْاِسُلامَ فَبَیْنَهُ وَبِیْنَ النَّبِییْنَ دُرَجَةٌ وَاحِدَةٌ فِی الْجَنَّةِ. (رواه الدرامی) علم کا الْرَبُ مِن الله کا الله کا مام کون مارک کا دریان الرابیاء کورمیان جنت شی ایک دویا کا رابی کا اللہ کا واری نے۔

تشکولیا : حاصل حدیث: صدیث بی جب مطلق حسن کا ذکر آئے تو اس بے مرادحین بھری (تابعی) ہوتے ہیں۔ ان بے مرسل روایت ہے کی علم کا حصول رضائے البی کے لئے ہوتا جائے ۔ اور اسلام کی آبیاری بھی بعنی اشاعت اسلام بھی رضائے البی کے لئے ہوئی جائے چنا نچے فرمایا اگر طالب علم علم کو بورا کرنے ہے پہلے اور دوران تعلیم مرکمیا تو اس کا پیشل رائیگاں نہیں جائے کا ملک قیامت کے ون اس کے درمیان اور انبیاء کے درمیان صرف ایک درجہ کا فاصلہ موگا۔ مرتبہ نبوت کا فاصله مراویہ ۔

وَعَنَهُ مُرُسَلًا قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنُ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَنِيَ إِسَوَآئِيْلَ الرَّسُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنُ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَنِيَ إِسَوَآئِيْلَ الرَّسُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَا وَ وَوَلَوْلَ اللهُ عَلَيْهُ النَّاسَ الْحَيْوَ، وَالْاحَرُ يَصُومُ النَّهَارَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ النَّاسَ الْحَيْوَ، وَالْاحَرُ يَصُومُ النَّهَارَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللَّهِ وَيَقُومُ النَّالِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ الَّذِي وَيَقُومُ اللَّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللَّذِي وَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللَّذِي وَيَقُومُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللَّذِي وَمِنَا مِن عِرَولُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُ هَذَا الْعَالِمِ اللَّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الله

اللَّيْلَ كَفَصْلِي عَلَى أَدُّنَا كُمُّ. (رواه الدارمي)

اس قدر ہے میں محصم عن سے ایک اوئی رضیات ماصل ہے۔ دوایت کیااس کوداری نے۔

تنسولیں: حاصل مدیث: -اس مدیث بیں طالب علم کی فشیلت کوئی دورالسائف بیان کیا حمیا ہے - باتی خیر سے مرادعلم ب یقوم اللیل کتاب ہے شب بیداری سے -باتی حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے کلام کوئسا کیا۔

ففنل حذ العالم الخ لمي كلهم تقيارك ما كوطلها م فنسيلت ما مع كذابن مي دائخ بوجائ عدا العالم مين اسم اشاره تعليم كيلي ب

وَعَنْ عَلِيّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعُمَ الرَّجُلُ الْفَقِيهُ فِي المَدِّيْنِ معرت عَلَّ سِمِوارِت بِهَا كِدِيولِ الشَّلِي الشَّعِي الشَّعِلِ عَلَم نِهُ مِنا إلْهِا بِهِ الْهِدِينِ مِن مجد كِن واللَّحْسَ الرَّاس كَالرَاس كَالرَّ الرَّاسِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَلِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَالْ

إِن احْتِيُجَ اِلْيُهِ نَفَعَ وَإِن اسْتُغْنِي عَنْهُ أَغْنَى نَفْسَهُ. (دواه دذان)

اگراس سے بے بردائی کی جائے تو وہ بے پرداہ کر لیتا ہے اپنے نعس کوروائ کیا اس کورزین نے۔

تشوری الجلید و الوں کے ساتھ لوگوں کے استھاری مالم وہ ہے جس کا مقعد دنیا کا ساز دسامان نہ ہواور فی الجلید و نیا والوں کے ساتھ لوگوں کے ساتھ لوگوں کے ساتھ لوگوں کے ساتھ الوگوں کے ساتھ الوگوں کے ساتھ الوگوں کے انتظام شاہو کا اور بیا اختیار کے لئے نہ ہو بلکہ ان کی وی خرورت کو پورا کرنے کے لئے ہواورا کرید نی خرورت کی اور کا م بھی مشغول ہوجائے ۔ تصنیف اور داکر بید وی خرورت کی اور کام بھی مشغول ہوجائے ۔ تصنیف سال کا یہ مطلب نیس کو اگر خرورت ہواورلوگ ہو تھیں نہ نی مرحمی نہ باوقت بھی کہ ساتھ کی ایک کے گوگ ہوئے ہوں می اور کا تھا کہ ان کو مسئل بنا تا ہے کا اگر ضرورت نہ ہوئو آئے کے دور بھی تبلیغی جماعت میں چلاجائے۔

وَعَنُ عِكْوِمَةٌ أَنَّ البُنَ عَبَاسٌ قَالَ حَدِّتِ النَّاسَ كُلُّ جُمُعَةٍ مَّرَةً فَإِنْ آيَيْتَ فَمَرَّقَيْنِ فَإِنْ البَيْتَ فَمَرَّقَيْنِ فَإِنْ البَيْتَ فَمَا النَّامِ وَلَا الْفَرَانَ وَلَا الْفِينَكَ تَأْتِي الْفَوْمَ وَهُمْ فِي حَدِيْثِ الْمَوْتَ وَقَالَتُ مَوَّاتٍ وَلَا تُعَلِّ النَّاسَ هَلَا الْقُرَانَ وَلَا الْفِينَكَ تَأْتِي الْفَوْمَ وَهُمْ فِي حَدِيثِ الْمَوْدَ فَكُورَ فَقَالَتُ مَوَّاتٍ وَلَا تُعَلِي النَّاسَ هَلَا الْقُرَانَ وَلَا الْفِينَكَ تَأْتِي الْفَوْمَ وَهُمْ فِي حَدِيثِ اللَّهُ النَّاسَ عَلَى دَرَادِمِى تَعْلَى اللَّهُ وَلَا الْفَيْرَانِ وَلَا الْفَيْلَةِ وَمَا اللَّهُ وَالْمُولَ عَلَيْهِمُ فَتَعْلَى عَلَيْهِمُ حَدِيثَهُم فَتُعِلَّمُ وَلَكِنَ آنْصِتُ فَإِذَا أَمَرُوكَ فَحَدِثُهُمُ وَلَيْنَ الْمُوتِ وَمِن اللَّهُ عَلَيْهِمُ حَدِيثَهُم فَتَعْلَى اللهُ عَلَيْهِمُ فَتَعْلَى اللهُ عَلَيْهِمُ فَتَعِلَمُهُمُ وَلَيْنَ آنْصِتُ فَإِذَا أَمَرُوكَ فَحَدِثُهُمُ اللهُ عَلَيْهِمُ وَلَيْنَ الْمُعَلِي اللهُ عَلَيْهِمُ فَتَعِلَمُهُمُ وَلَيْنَ آنَصِتُ فَإِذَا أَمَرُوكَ فَعَلَيْهُمُ وَلَيْنَ اللهُ عَلَيْهِمُ فَتَعْلَى اللهُ عَلَيْهِمُ فَتَعِلَّهُمُ وَلَيْنَ الْمُولِ اللهِ مَا اللهُ عَلَيْهِمُ فَتَعْلَى اللهُ عَلَيْهِمُ فَتَعِلَى اللهُ عَلَيْهِمُ وَلَيْنَ اللهُ عَلَيْهِمُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّالِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

تنسوایی: حاصل صدیث دعفرت این عماس نے حضرت کرمہ کوفر مایا کدادگوں کو وعظ وقیحت ہفتہ میں ایک مرتبہ کرلیا کرو اگر آپ کی طبیعت اس سے آمادہ شہوتو پھردومرتبہ کرلیا کرواگر پھر بھی آمادہ شہوتو ہفتہ میں نئین مرتبہ وعظ کرلیا کرواس سے زیادہ نہ کردیکونکہ اس سے لوگوں کے دل اکتاب کیں ہے۔ اور یہ کہنے گئیس سے کہ ہم ہرونت وعظ سے دہیں ہمیں کوئی اور کام بی نہیں۔ اس لیے ان کی طبیعت کا خیال رکھا کرو۔ صدیت کے پہلے جسے سے معلوم ہوا کہ وعظ ونسیعت کرنے میں سامعین کی توجہ کا خیال رکھنا جا ہے نے فرمایا ان کی مجلس میں اگر جاؤ (میں

اورآ پ سلی الشعلید دسلم کے محالیا ہیں کرتے تھے روایت کیا اس کو بھاری نے۔

تم کونہ پاؤں کہ)لوگ پی د نیادی یا توں میں مشغول ومصروف ہوں تو آپ ان ہروعظ کرنا شردع کردیں۔ پس ان ہران کی بات منقطع ہوجائے جس کی وجہ سے دہ اکتاجا کمیں ان کو طال ہوآپ خاموش رہیں۔ جب وہ آپ کو تھم کریں تو مجرآپ وعظاشروع کریں اور ان کے دلول میں ترث ہودعظ سننے کی تو مجرآپ وعظ کیا کریں۔ کیونکہ تعلیم وی مغید ہوگی جوتوجہ کے ساتھ ہو۔

298

سوال:اس مديث مصعلوم بواكرزيردي ويي بات نبيس سناني جاسية -

جواب: بیاس دورگی بات ہے جب لوگوں کی دینی حالت انچی تھی۔ بیان لوگوں کی حالت کا بیان ہے جن کا شوق بیرتھا کہ معنرت دعظ کرد دعظ کرد۔ لہٰذا ہرز باند کے حالات کواس پر قیاس تیس کیا جاسکتا۔ بیز بیام لوگوں کو دعظ وقعیصت کرنے کا بیان ہے کوئی طلباء کے سبق کا بیان نہیں۔ حدیث کے دوسرے جصے میں دعا میں تی بندی سے ممانعت کا بیان ہے چنانچے فرمایا کہ دعا میں تیجے بندی سے اجتزاب کرد کیونکہ تیج بندی بغیر تکلف کے نیس آتی ادر جوخس تیج بندی کرے گااس کی توجہ دعا ہے ہت جائے گی جودعا کی دوح ہے۔

سوال: حضور سلی الله علیه و سلم کی دعا کمیں جو آئے آری ہیں کماب الدعوات میں واقو منظی تجع ہیں جبکہ یہاں پر صفرت این عباس نے مع فرمایا۔ جواب: نبی کامصداق دودعوات ہیں جس کی تیج بندی ونکلف ہو۔ جس کو بناوٹ کے ساتھ سیح بنایا کیا ہوجو نبی کریم سلی الله علیہ اللم کی دعا کمیں ہیں دو بغیر بناوٹ اور بغیر نکلف کے ہوتی تھیں۔ چنانچے آگر تو سے فعا حت و بلافت کی بناور کام تھی سیح بنتی جلی جائے تو کوئی ترج نبیس لبدا کوئی تعارض نہوا۔

لَهُ كِفُلانِ مِنَ ٱلْآجُوِ فَإِنْ لَهُمْ يُدُورِكُهُ كَانَ لَهُ كِفُلٌ مِّنَ ٱلْآجُوِ. (رواه الدارسي)

اگر اس کو تہ پایا تواس کو ایک حصہ ہے اواب، کا۔ روایت کیا اس کو داری نے۔

نتشوایی: حاصل حدیث طالب علم کا حال بحقد جیرات اجروتواب کے انتہارے کہ جس طرح بحقد مصیب ہوا پے مقعد کو پینج جائے تو دہرے اجر کا ستی اور اگر تھلی اپنے مقعد کونہ پنچ تو ایک اجر کا ستی ہوتا ہے بھی حال طالب علم کا ہے۔ اس کی محت بھی ضائع نہیں جائے گی اس کوایک اجر کا تو اب لیے گا۔

وَعَنَ آبِى هُوَيُوةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤُمِنُ مِنُ عَمَلِهِ

صرت الإبرية عددان به بها كرمول الشمل الشعايد الم فرما يحتين الهم كل سه جوم ان كور ف كه بعد ينها بهم بهم من وحسن الإبرية بعد مؤته عِلْمُها عَلْمَهُ وَنَشَرَهُ وَوَلَدًا صَالِحًا مُوكَةُ أَوْمُصْحَفًا وَرَقَهُ أَوْ مَسْجَدًا بَنَاهُ وَحَسَنَاتِهِ بَعُدَ مَوْتِهِ عِلْمُهَا عَلْمَهُ وَنَشَرَهُ وَوَلَدًا صَالِحًا مُوكَةُ أَوْمُصْحَفًا وَرَقَهُ أَوْ مَسْجَدًا بَنَاهُ كَدابَ سَمَا إِ ادر رواح وإ در اواد و نيك بخت جمود حما إلى تهود النه في المجرك بنا الراحة سافرول كيك بنول اوَبَيْنَ إلا بُنِ السَّبِيلُ بَنَاهُ أَوْنَهُوا أَجُواهُ أَوْصَدَفَةً أَخُوبَهُا مِنْ مَالِهِ فِي صِحْتِهِ وَحَيَاتِهِ مَلُحَقُهُ مِنْ الرَّاسَ بَهُولَ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهُ مَلُ اللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ مَلُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهُ مَلُ اللهُ عَلَيْهُ مَلُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُو

سوال _ اتبل میں تمن کا ذکراور یہاں سنکا ذکر ہے۔ جواب حقیقاً کوئی تعارض نیں _ باقی سوال دجواب اتبل میں گزر بچے ہیں۔

وَعَنُ عَآفِشَةَ آنَهَا قَالَتُ سَمِعُتُ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللهَ عَزُوجَلُ آوُحَى إِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللهَ عَزُوجَلُ آوُحَى اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللهُ عَزُوجَلُ آوُحَى اللهُ وَمَن سَلَتُ مَسُلَكًا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ سَهُلُتُ لَهُ طَوِيقَ الْجَنَّةِ وَعَنُ سَلَبَتُ كُويَمَتَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا اللهُ عَنْ سَلَكَ مَسُلَكًا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ سَهُلُتُ لَهُ طَوِيقَ الْجَنَّةِ وَعَنُ سَلَبَتُ كُويَمَتَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا بَرَوْمُ اللهُ عَنْ سَلَكَ مَسُلَكًا فِي طَلْبِ الْعِلْمِ سَهُلُتُ لَهُ طَويقَ الْجَنَّةِ وَعَنُ سَلَبَتُ كُويَمَتَهُ اللّهُ عَلَيْهِمَا بَاللّهُ عَلَيْهِمَا بَاللّهُ عَلَيْهِمَا مَالَ مَن يَعِلَى اللّهُ اللّهُ اللهُ عَنْ اللّهُ اللهُ اللّهُ عَلَيْهِمَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ ال

تشریح: حاصل حدیث علم کی فضیات کوییان کیا کیا ہودوجوں سے(۱) طلب عم طریق تسہیل جنت کا ذریعہ ہے تین طلب علم سے انحال مفضیہ الی الجند کی تو فق ل جاتی ہے۔(۲) علم میں زیاد آن کا ہوتا ریفی عیادات میں زیاد آن ہونے سے کتا ہے ہے (ادی معنوم ہوا کہ ایک وی جی ہوتی ہے ادرا یک وی تفی ہوتی ہے یہاں تفی مراد ہے)

ا کیے وجہ ہے افضل ہے(۱) کیونکہ علم کا نفع متعدی ہےاورعیادت تغلی کا نفع غیرمتعدی ہے(انعما بعثت معلمہاً) دوسرے حصہ ٹیں ارشادفر مایا کہ جس کی بین بینائی لے لیٹیا ہول (لیٹن وہ نابیٹا ہونیا تا ہے) دوآ تکھوں کی بصیرت چھین لیٹیا ہوں اگروہ اس برصابر ہوتو اس کا معاوضہ جنت ہے فرمایادین کی فہادیوں عہدے۔

> ورع اورتنوی میں کوئی فرق ہے یائیں۔ اس میں دوقول ہیں۔(۱) فرق ہے۔(۲) فرق نییں۔دونوں ایک چیز ہیں۔ فضل فی علم حیو من فضل فی عبادة ۔تیسرے جے می فر مایا از دیاؤهم بہتر ہے از دیادع ہادت ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسِ قَالَ تَذَارُسُ الْعِلْمِ مَسَاعَةً مِّنَ الْكَيْلِ حَيْرٌ مِنْ إِحْيَالِهَا. (دواه الدادمي) معرت ابن عبائ سيدوايت به كها كردات كوَّموزى ويرغم كاودى كبنارات كذندور كف سي بهرب دوايت كياس كودارى في

اَوْعَنُ عَبْدَاللّهِ بَنِ عَمُوو اَنَّ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِمَجُلِسَيْنِ فِي مَسْجِدِهِ فَقَالَ مَعْرَتَ مِدَاللّهُ بَنِ عَمُو وَ اَنَّ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِمَجُلِسَيْنِ فِي مَسْجِدِهِ فَقَالَ مَعْرَتَ مِدَاللّهُ مِنْ مَا عَلَى عَيْرِ وَاحَدُهُمَا اَفْصَلُ مِنْ صَاحِبِهِ أَمَّا هُوَلَآءِ فَيَدْعُونَ اللهُ وَيَرْعَبُونَ إِلَيْهِ فَإِنْ شَآءَ بَوَرِي مِن اللّهَ وَيَرْعَبُونَ إِلَيْهِ فَإِنْ شَآءَ بَورِي اللّهِ عَلَى مَعْرَدَ مِن اللّهُ وَيُعَلّمُونَ اللّهِ عَلَى مَلْمَ وَيُعَلّمُونَ اللّهُ عَلَى مَا اللّهُ وَيُعَلّمُونَ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَيُعَلّمُونَ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَيُعَلّمُونَ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَيُعَلّمُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الل

وَإِنَّهَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا ثُمَّ جَلَسَ فِيُهِمٍّ. (رواه اندارمي)

اورسوائے اس کے بیس مسلم بنا کر بیجام کیا ہول محران میں بیٹ مے روایت کیااس کوداری نے

فتشوك : حاصل حديث: - ني كريم ملى الله عنيه وتلم في مجلس علم ومجلس عبادت يرتر جيح دي اورآ بي مجلس علم عن بيند مجالنس مدح دونوں کی فرمال ۔ فوله ' المحصوب سے مرادعلم ہے۔ وجہتر جے انعا بعثت معلماً ۔ (۴)علم کا لفع متعدی ادرعبادت کا لفع غیر متعدی ہے۔ ِّوَعَنُ أَبِي الدَّرَدَآءُ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيْلَ يَا رَسُولَ اللهِ حضرت ابوالدروالا سے روایت ہے کہا کہ رسول الشعنی اللہ علیہ وکلم سے سوال کیا می کام کی مقدار کیا ہے کہ جس وقت وی مَاحَدُ الْعِلْمِ الَّذِي إِذَا بَلَعَهُ الرَّجُلُ كَانَ فَقِيَّهُا فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اس کو حاصل کرلے وہ فقیہ بن جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ عنیہ وسلم نے فرمایا جو بیری است پر حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعَيْنَ حَدِيِّنًا فِي آمُرٍ دِيْنِهَا بَعْثَهُ اللهُ فَقِيُّهَا وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعًا وَشَهِيُدًا.

و نیس حدیثیں یادکر لے جواں کے وین کے محاملہ بیں ہول اللہ تعالی اس کونتیہ اٹھائے گالدو میں تیاست کے دن اس کی شفاعت کرنے والا اور کو او ہول گا۔

تشريح: حاصل حديث: مه ني كريم على الله عليه وملم عهوال كيا مميا كمام وين كي و وكتي مقدار ب كه جس كوحاصل كرنے ہے آ دى فقها علماء كے زمرے ميں داخل ہوجاتا ہے۔ (آ كے بيارت دى)اس حديث ميں بيد بشارت بيان فرما أن كہ چوخف ميرى امت پرشفقت کرتے ہوئے جالیس حدیثوں کو یادر کھے اور محفوظ کرے اور ان کومیری امت تک کہ بیجائے تو وہ زمرہ نقہاء میں داخل ہوجائے گا۔اس کے لئے بیطاء کے زمرے بیل وافل کرنے کے لئے بھی ہوگی محرخصوصی سفارش ہوگی اور کواہ ہوں گا یہ کہ مطبع ہے۔ چنا تجا اس فنسیات کو عاصل کرنے کے لئے مختلف علماء نے اربعینات رکھی ہیں ان میں سے ایک اربعین نو دی کے نام سے مشہور ہے وغیرہ وغیرہ باتی یبال پر حفظ سے مراد یا در کھٹا مرافہیں پہنچا ناضروری ہے اس قضیات کو حاصل کرنے کے لئے خواہ وہ یا دہوں یا شہوں۔

قوله على امتى يعنى ميرى امت پرشفقت كرتے موسة آپ بھى اراده كرئيں كراد بعين كسيس ك_ان شاء الله .

وْعَنْ آنَس بُن مَالِكِب قَالَ قَالَ وَسُوِّلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلُ تَدُرُونَ مَنُ ٱجُوَدُ جُودًا قَالُوا معترت أش:ن، نک ے دوایت ہے کہا کہ رسول القصلي الله عليه و کلم نے فر لما کیا تم جائے ہو خاوت کرنے میں سب سے زیاد وکی کون ہے؟ صحاب عرض کیا تھ اَللَّهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ قَالَ اللهُ ٱجُودُ جُودًا ثُمَّ اَنَا اَجُودُ بَنِي ادْمَ وَاجْوَدُ هُمُ مِنُ بَعْدِ رَجُلٌ عَلِمَ عِلْمًا وراس کارسول خوب جانتا ہے فر مایا انتدسب سے بزوائنی ہے گارتمام بنی آ وم بیں سے بیں بنی ہوں اور میرے بعد و پیخفص کی ہے جس نے علم سیکھا فَنَشُوهُ يَأْتِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آهِيْرًا وَّحَدَهُ أَوْقَالَ أُمَّةٌ وَّاحِدَةً.

اور پھراسے پھیلایا۔ قیامت کے دن آئے گادہ اکیلائل امیر ہوگایا فرمایا اکیلائل امت ہوگا۔

فتشركيج: حاصل حديث بي كريم صلى الله عليه وسلم في فرما ياتم جائع بواجو وكون بمحابركرامٌ في عرش كيالله و رسوله اعليه - جهال اترائن سنه پيدچگ م تا تقا كەھنورسنى اللەعنىدوسم خود بتانا چاہتے ہیں تو سحا بـ كرام گواگر چەپيە بھى بوتا تب بھى فرمات الله و ر سوله اعلیہ۔ بی کریمسلی اللہ علیہ وسلم نے فر ما یا اللہ تعالی اجود (قال کے اندرفاعل عینمیر ہے جو بی کریم سلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راج ہے اوراغظ الله تعالی مبتدااوراجود خبر ہے یہ پوراجملہ ہو کرقول کامقولہ ہے) پھرینی آ وم میں ہے میں اجود ہوں۔ پھرمیرے بعدی آ وم میں ہے۔ ا جودوہ ہوگا۔ جوعلم کو حاصل کرے اور اس کو پھیلائے فرمایا پیخص قیامت کے دن تنہا امیر ہوکر آئے گایا ایک امت ہوکر آئے گا۔ الغرض الحاصل علم دين كوحاصل كرنا بجراس كويرها تااس كى اشاعت كرناب بن آوم مي سے اجود ہونے كاؤر بعد ہے۔ قوله الميراو حده کامطلب بيا كه تيامت كه دن عالم يختس متوع بوگا تالع نبيل بوگا بيا بيسة سنة كاجيد و نيايش متوع بوتا ب(اس كي حيثيت) بيمتوع بوگا محرم بوگامعزز بوگار خدوم سجها جائه گار خادم بيس اس كي ايك خاص شان بوگي اور امة واحدة كاسطلب بيام كه ان ابراهيم كان امة فائعة كي طرح بوگارو الله اعلم جالمصواب.

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْهُو مَانِ لَا يَشْبَعُان مَنْهُو مَ فِي الْعِلْمِ لَا يَشْبَعُ مِنْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْهُو مَانِ دوحريس فِي كدان كا پيوتيس بجرتا علم شرص كرن والاك وَمَنْهُو مَ فِي اللّهُ فَيَا لَا يَشْبَعُ مِنْهَا رَوَى الْبَيْهَةِ فَي أَلاّ حَادِيْتُ الثّلاثَة فِي شُعَبِ الْإِيْمَانِ وَقَالَ قَالَ اللهُ وَمَنْهُو مَ فِي اللّهُ فَيَا لَا يَشْبَعُ مِنْهَا رَوَى الْبَيْهَةِ فَي أَلاّ حَادِيْتُ الثّلاثَة فِي شُعَبِ الْإِيْمَانِ وَقَالَ قَالَ اللهُ اللهُ فَي اللّهُ فَيَا اللهُ مَن عَمْ مَن اللهُ وَاللهُ اللهُ ال

تشويق : مامل مديث _ووريس ايسيس كوجن كوتاعت عامل بي أيس بولى ومير بي أيس بورة

ا علم کا حریص کداس کوچتنی مقدار بھی حاصل ہوجائے مربیر تلاش میں رہتا ہے۔ ۲- دنیا کا حریص جیسے بیددنیا کا حریص مال سے دنیا سے سیرنمیس ہوتا جتنامال آ جائے کہتا ہے اور ہوا ور ہو۔ یکی حال عالم کا ہے اورعلم ہوتی کدرد کنا پڑا کہ متنابہات میں غور واکٹرنہ کرتا (تاکہامتخان ہورکتا ہے یانمیس) ٹھا ہر ہے کہ حریص الدنیا غرموم ہے اور حویص المعلم محمود ہے لہذا اس کو حاصل کرتا جائے ۔

قوله وی البیه فی هی الاحادیث الثلثه فی شعب الایمان امام احدے صیت انی الدرواء جس کامتن بے ماحد العلم الذی اذا بلغه الخ کے بارے می فرمایا کراس کامتن تومشہور ہے تمراس کی اساد می نیس میں ۔ اگر چداس کی سندس می نیس میں کین تعدد سند ہے تو اس تعدد سندگی وجہ سے مدید ہے تھے لغیرہ کے درجہ تک کافی جاتی ہے لہذا علم دین کی فضیلت پراس سے استدلال تھے ہے۔

وَعَنْ عَوْن قَالَ قَالَ عَبُدُ اللهِ ابْنُ مَسْعُودٌ مَنْهُو مَان لَا يَشْبَعَان صَاحِبُ الْعِلْمِ وَ صَاحِبُ اللّهُ فَيَا وَعَرَيْسُ مِن كَرِيرُ ثِينَ مَو يَ الْكِلْمِ وَ صَاحِبُ اللّهُ فَيَا وَوَرِينَ مِن كَرِيرُ ثِينَ مَو يَ الْكُلُمَ اور وومرا صاحب ويَا وَلَا يَشْتُويَانِ آمَّا صَاحِبُ اللّهُ فَيَا وَاللّهُ فَيَا وَالْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ فَيَا اللّهُ فَيْ اللّهُ مَن اللّهُ مِن وَامَّا صَاحِبُ اللّهُ فَيَا وَوَ مَرَى وَاللّهُ اللّهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ اللهُ مِن اللهُ اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ الللهُ الللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ الللّهُ الللهُ الللهُ الللّهُ الللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللّهُ اللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللللهُ

عِبَادِهِ الْعُلَمَا . ﴿رواه الدارمي

آیت برحی سواے اس سے تیس اللہ سے اس سے بقدول علی سے عالم ذریتے ہیں۔ دواعت کیا اس کوداری نے۔

تشريح: عاصل حديث: عبدالله بن مسعود في المادور يعن اليدين جريريس موت

(۱) تربیس علم (۲) تربیس و تیالیکن ثمره بردونول کا الگ الگ بهتر بعض علم کاثمره خشیت البی به اورخشیت البی سے تقوی پیدا ہوتا بها در تقوی علی الشد کے بال محبوب ہوئے کا مدار ہے۔ ان اسکو مسکم عنداللہ انقاسی مداور ترص دتیا کاثمره طفیاتی اور مرکشی ہے تموی طور پر در ناعبد الرحمان جیسے بھی جی بیل بطور استشہاد کے معرب عبداللہ نے دوآ بیتی تلادت فرما کیں سمالا ان الانسسان لیطفی ان واق استدندی اس بات کے استشباد کے لئے کہ ترص دنیا کاثمرہ طفیان و مرکشی ہے۔ دومری آبیت (الآخرای قال آبیة الآخریا الاستدال الآخر) انعما یا بحث بی الله من عباده العلماء اس بات كاستشباد ك لئ كدرم علم كاثمره خثيت اللي ب خثيت سبب ب تقوي كا اوركبو رعم جب ب تَقُولُ كَاكْمُرُونُواس كُومَلا في ك لي يد يد يد كل انسا ينعشى الله من من عباده العلماء الله

· وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَنَاسُا مِنُ أُمَّتِي سَيَتَفَقَّهُونَ فِي اللِّيئِنِ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول الله سلی الله علیہ وسلم نے فرایا میری است کے چھالوگ وین بی سمجھ حاصل کریں سے وَيَقُرَأُونَ الْقُرُانَ يَقُولُونَ نَأْتِي الْامَرَاءَ فَنَصِيْبُ مِنْ دُنْيَا هُمُ وَنَعْتَزِلُهُمُ بِدِيْنِنَا وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ اور قرآن پڑھیں سے دو کہیں ہے ہم اسراء کے باس جا کیں اور ان کی دنیا ہے پتجیں اور اپنے دین کوان سے میکسور مجیل سے اور ایسانہیں ہوسکتا كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقَنَادِ إِلَّا الشُّوكُ كَذَلِكَ لَا يُجْتَنَى مِنْ قُرْبِهِمُ إِلَّا قَالَ مُحَمَّدُ بُنُ الصَّبَّاحِ جس طرح خاردار درخت سے میں چنا جاتا محر کا ثنا اس طرح ان کی نزد کی سے نیس چنے جاتے محرمحہ بن مباح نے کہا مح یا کہ كَاتُّهُ يَعْنِي الْخَطَايَا. (رواه ابن ماجة)

وو کنا ہول کوم دارر کھتے تھے۔ روایت کیااس کوائن خیدتے۔

تنشونیع: حاصل حدیث- نی کریم صلی التدعلیدوملم نے ادشاوفر مایا کدمیری امت سے پھیملاء ایسے ہوں سے جوعلم دین حاصل کریں مے اور قرآن کی جلاوت کریں مے اوراس کے ساتھ ساتھ ان کی آید درفت کالم حکمرانوں کے ساتھ بھی ہوگی۔ فاسق و فاجراسراہ کے ساتھ ا تسلاط اور آ ناجانا ہوگا۔ اوگ پوچیس سے کدید کیا چکر ہے تو بیطا مہیں سے ہماران حکر انوں کے باس آ ناجانا سیاس ہے۔ وغوی غرض کے لئے ہے رفاع عامرے نئے ہے ہم اینے وین کواس سے متاثر نہیں ہونے ویں مے۔وین پرآنے نیم بس آنے دیں مے۔ بی کریم سلی الشطید المم نے ارشاد فرمایا کرایسائیس ہوگا کہ ظالم فامن و فاجر عکمرانوں کے ساتھ آ مدورف میں ہوادرد بن سمتاثر نسو۔ نیزاس کو بی کریم سلی انشدعلیہ وسلم نے تشبیب المعقول بالحسوس كے ساتھ مجھایا كرايك آدمي خارداركائے داردر شت پر ہاتھ دگائے اس كے قریب ہوتو اس كوسوائے كائے كے ادر كچھ حاصل نہيں ہوگا بلكدات کا نقصان ہوگا ای طرح خالم حکمران کے ماس جب علماء جا کمیں سے توان علماء کو تھی نقصان شرور ہوگا کیونکہ محبت کے اثرات ہوا کرتے ہیں۔

يهال برني كريم صلى الله عليه وسلم نےمشیہ یہ کے اندرالا کے بعد مشتقیٰ کومقدر کیول کیااس کی دووجہ میں یا تو بویه ظمهوروضوح کےمقد رکرویا یا عموم کوہلانے کے لئے یاشدے معز کوہلانے کے لئے کہ طالم تکمرانوں کے پاس آنے جانے سے معز تیں بی معز تیں جی کس کو بیان کریں کس کو ندكري اتني معترتين بي كمان كاشار بيان سے إہر بين واس عموم كوبتلانے ئے لئے مستفی الحطایا كوحذف كردیا۔ باتی تي كريم صلى الله عليه وسلم نے انا کے بعد سنٹی کومقدر کہا فادر کھنا کہ ان ظالم حکم انول کی اصلاح کی نہیت ہے ان کے پاس آتا جاتا تا کہ دہ اسپی ظلم سے باز آجا کیس زیادہ ظلم نہ کریں۔ میستنیٰ ہےورنہ خلفا مراشدین جیسے تھمرانوں کے باس آنا جانا نیزان کی زیارت بھی تو قوت ایمان کاؤربیہ ہے لہذا سحابہ کرام اس سے ستثني بين وداس صديث كي زوش نبيس آنيس سكياس حديث كالمصداق فاسق وفاجر طالم يحكران بين-

وَعَنْ عَبُدِاللَّهِ بُن مَسْعُولًا قَالَ لَوْ آنَّ آهُلَ الْعِلْمَ صَانُوا الْعِلْمَ وَوَضَعُوهُ عِنْدَاهُلِه لَسَاهُوابهِ آهُلَ حقرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہا کہ اگر الل علم اپنے علم کی حفاظت کریں اوراس کو اس کے الل کے زَمَانِهِمُ وَلَكِنَّهُمُ بِذَلُوهُ لِاَ هُلِ الدُّنُيَا لِيَنَا لُوَّابِهِ مِنْ دُنِّيَاهُمُ فَهَانُوا عَلَيْهِمْ سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ صَلَّى نز د کلی رکیس۔ اس کے ساتھ زمان والول کے سردار بن جا کی لیکن انہوں نے اس کوالل دنیا کیلئے خرج کیا تا کہ اس کے سب اس کی دنیا حاصل اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنُ جَعَلَ الْهُمُومَ هَمَّا وَاحِدًا هَمَّا اخِرَتِهِ كَفَاهُ اللهُ هَمَّ دُنْيَاهُ وَمَنْ تَشَعَّبَتُ کریں وہ دنیاواروں پر ڈیل ہومئے۔ تیں نے تمہارے می ملی اللہ علیہ دسلم سے سنا آپ مسلی اللہ علیہ وسلم فرماح بتے جس نے اپنے تمام تقسود کو

به الُهُمُومُ (فِی) آخُوَالِ اللَّذُنَيَا لَمُ يُبَالِ اللهُ فِی آيَ آوُدِيَتِهَا هَلَکَ رُوَاهُ ابُنُ مَاجَةَ وَرُوَاهُ الْبَيْهَقِیُ مرف آفرنتکا مقصد بنا یا افترتفانی دیا کے تقدو سے اِس کو کاناب کرنے قصد پراکند ہوگئے کہ ملاستہ نیا کے بین اندقانی پرائیس کرنا کہ دیا کے فِی شُعْبِ الْاِیْمَانِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ مِنْ قَوْلِهِ مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ اِلْی احِرِم.

سم بشكل على وه بلاك بور روايت كيا اسكوابن بابد في اوردوايت كياب يملى في شعب الايران عمد ابن عمر الكي قول عن جعل الهيدو جال اخرو تك

تنگولی : حاصل صدیث محضرت عبدالنداین مسعود قرباتے میں کدینلم سیادت وسرداری وفوقیت ادر متعقدا و بننے کا ذریعہ ہے (واقعی جوعلہ ور بالیمین میں دہ متعقدا میں) بشرطیکہ و علم کی حفاظت کرتا ہوا درملم کے اعلیٰ کو اس کے مقتضی پرقمل کرنا اورملم کے اعلی کو راحت ہے جا کر حانا نا اعلی کا اعلی دی ہے جا کر جانا ہا گوئیں پڑھانا اللی ہے۔ قرائن کے ذریعہ ہے جال جاتا ہے اس کوئیں پڑھانا جا ہے ہے ۔ گرائن کے ذریعہ ہے جاتا ہے اس کوئیں پڑھانا جا ہے ہے جا کہ کہ انسان کرتے تو بیا ہے اعلیٰ ماند برسردار بن جاتا ہے۔

لیکن انہوں نے الل ونیا کے لئے اس کو ضائع کیا تا کہ اس علم کے ذریعہ دنیا کے مفاد حاصل کریں گیں جس کا نتیجہ بیڈگا اکر ہوگئے۔ یہ اپنے دور کے ابھین انہوں نے انٹیاں بھی تقد دنوں کو سے مقدر کھ کرفر ہایا۔

عدیث کے آخری حصہ بھی قرما یا کہ بھی نے بھی کر یم صلی القد علیہ وسلم سے سنا التے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ علم سے مقصو وگر آخرت ہوئی ہوئے اور جو فکر آخرت کو اپنے اور جو فکر آخرت کو اپنے اور جو فکر آخرت کو اپنے اور جو فکر آخرت کو بین اس کی تقاری میں کہ اندائی اس کی کھا ہے کہ کہ ایک تا ہے تھی تھی ہیں کرتے دود نیا بھی پریٹان رہتا ہیں اور جو اپنا سے تعدید کی اور جو اپنا سے دور نیا جس پریٹان رہتا ہے اللہ تعالی اس کی برداد تھی نہیں کرتے دود نیا جس پریٹان رہتا ہے اللہ تعالی اس کی کو ایت بھی نہیں کرتے دود نیا جس پریٹان رہتا ہے اللہ تعالی اس کی برداد تھی نہیں کرتے دود نیا جس پریٹان رہتا ہے اللہ تعالی اس کی برداد تھی نہیں کرتے دود نیا جس پریٹان رہتا ہے اللہ تعالی اس کی برداد تھی نہیں کرتے دود نیا جس جا کر مرا۔ دائندا علم بالصواب۔

وَعَنِ الْاَ عُمَشِي قَالَ وَاللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ وَإِضَاعَتُهُ أَنْ تُحَدِّتُ حَرْبًا اللهُ عُمَالًا عُمْنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الل

نتشو بیج: حاصل حدیدہ: نبی ملی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ علم کی آفت بھول جاتا ہے اوراس کوضا کع کرنا ہیے کہ اس کونا اہل کے سامنے بیان کرنا۔

سوال رنسیان تو غیراختیاری چیز ہے جواب: - نسیان کے اسباب تو اختیاری ہیں اب معنی یہ ہوگا کہ نسیان کے اسباب سے عالم کو بچناچا ہے اورنسیان کے اسباب یہ ہیں شلا مطالعہ نہ کرنا تھرار نہ کرناعلمی شفل کوچھوڑ کرغیرعلی شفل اختیار کر لیٹا۔ایک اور سب بھی ہے گناہ کرنا لہذا نسیان کے اسباب ظاہرہ و باطعہ دوتوں سے عالم کو پچنا جا ہے ۔

وَعَنْ سَفَيَانَ أَنْ عُمَرَ بَنَ الْحَطَّابِ رَضِى اللهُ عَنْهُ قَالَ لِكَعْبِ مَنْ أَوْبَابُ الْعِلْمِ ؟ قَالَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُونَ وَعَنْ سَفَيَانَ أَنْ عُمَرَ بَنَ اللهُ عَنْهُ قَالَ لِكَعْبِ مَنْ أَوْبَابُ الْعِلْمِ ؟ قَالَ اللَّهُ عَنْهُ عَالَى لَا عَرَبَ مِعْمَلُ كُن بِن جَمَّلَ مَرِي اس جَرَ كَ مُوافَّقَ بِمَا يَعْلَمُونَ قَالَ فَمَا أَخُورَجَ الْعِلْمَ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ قَالَ الطَّمُعُ. (وواه الدوامي) كرما يُم كما أن يَحْرَجَ الْعِلْمَ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ قَالَ الطَّمُعُ. (وواه الدوامي) كرما يُم كما أن يَحْرَجَ الْعِلْمَ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ عَالَ الطَّمُعُ. (وواه الدوامي)

تنشولیں: حاصل حدیث: حدیث میں جب مطلق سفیان کا ذکر ہوتو اس سے مراد سفیان توری ہوتے ہیں۔ توری کہنے کی اور کی کئے وجہ البل میں گزر چک ہے۔ بہر حال حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت کعب سے پوچھا (استحافا کیان کوئمی پید ہے یانیں) خوله' من ادبا ب العلم علماء کی تعریف کیا ہے؟ فرمایا اللہ بن یعملون ہما یعلمون جوابی علم کے مطابق عمل کرتے ہوں۔ دوسراسوال کیا کہ کس چیزئے علم کی تا چیزات و برکات کوعلاء سکے قلوب سے ڈکال دیا فرمایالا کچے نے لاکچے بری باہ ہے۔

کنتہ: طبع میں تینوں ہے نقط حروف ہیں نقطوں سے خالی ہیں بدولالت کرتے ہیں جو ذات مجھ (لا فج) سے متصف ہواس کا پہینے بھی آئیس بحرے گا۔ لا کچی تیس ہونا میا ہے معفرت تقالو کا نے فرمایا کہ ایک مصر تبلیغ اور تین حصاستدنا مہوتپ جا کر تبلیغ موثر ہوگی۔

وَعَنِ الْاَحُوَصِ أَنِ حَكِيْمٌ عَنُ آبِيْهِ قَالَ سَالَ رَجُلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرِ فَقَالَ لَا معزت احصُّ بَنَ عَيْمَ نَا بِيَابِ عِددايت كيا به كِها كذاكِ آدى نَه يَصَلى الشعند وللم عن مركم معلى موال كيا آب سلى الشعلة وللم قَسُعَلُوْنِي عَنِ الشَّرِّ وَسَلُونِي عَنِ الْمُحَيُّوِ يَقُولُهَا قَلاقًا ثُمَّ قَالَ اللّهِ إِنَّ شَرَّ الشَّرِ طِّرَادُ الْعُلَمَا آءِ مَنْ مَا يَا جَمَّ عَنْ الشَّرِ وَسَلُونِي عَنِ الْمُحَيُّوِي يَقُولُهَا قَلاقًا ثُمَّ قَالَ اللّهِ إِنَّ شَرً مَنْ مَا يَا جَمَّ عَنْ الشَّرِ وَسَلُونِي عَنِ الْمُحَيِّوِي مَثْقَلُ وَلِياتِ مَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ

وَإِنَّ خَيْرَ الْمُعَيْرِ خِيَارُ الْعُلَمَآءِ. (رواه الدارمي)

برول کے بدر ین برے علاء ہیں اور بھلول کے بہترین بھلے علاء ہیں۔ روایت کیا اس کو داری نے۔

تفلولی اینده المسل مدیث قوله عن الشو ای عن رجل الشو قریند ابعد ش قرارالعلماوے نی کریم ملی الله علیه و کم سے ایک آدی نے رجل قر کی سے دی ہے۔ ایک آدی نے رجل شرک متعلق موال کیا تو حضور ملی الله علیہ و ملی ہے میں الشو و سلونی عن المنعیو بیشن مرتبر فر بایا ۔ پر قر بایا کہ برول شرک سے مب سے ایجے علاء و بائین میں ۔ اگر علاء و بائین میں تو مرا کی الله و بائین میں ۔ اگر علاء و بائین میں اور انجھ میں اور انگر علی سے مب سے برترین میں سے سب سے برترین میں اور انگر علی سے مب سے برترین میں ۔ وجدائ کی ہے کہ عالم کا صلاح وابعة ہے۔ ان میں ای ایست ہے۔ ان میں اور اندین اور اندین اور اندیل کی ہے کہ دار و رجا تھا۔ اندین میں اور عبد اور عبد اندین میں اور اندین اندین اور اندین اندی

یماں خراور شرکے تین تعن مصلے ہیں۔ خبرے تین مصلے ۔ (۱) اچھائی بھلائی (۲) مردنیک (۳) ٹیک ترین ۔ شرکے تین مصلے ۔ دی کے دری سے دری ہوں میں اس میں مصلے میں مصلے ہیں۔ اس مصلی میں است میں میں ہے۔

(۱) برائی(۲) مرد بد(۳) برترین - ترسب سے برترین ہے۔ اورای طرح فیریس تیک ترین مراد ہے۔

وَعَنُ آبِى الْكُوْدَاءِ قَالَ إِنَّ مِنُ اَشُوالنَّاسِ عِنْدَاللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَنْتَفِعُ بِعِلْمِهِ. (دواه العادمى) منزت ايولددا استدارت به كماكرودي الكل كرتيمت كدن للشكارة يك مرتبهم الياعالم برص فاحيظم في مامل ذكي دارت كياس كودي ف

تنگولی ایستان میں اس مدیت اس مدیت میں وعیوشد بدکا بیان ہے عالم غیر عال کیلئے لا پستان بد یسیند معروف بھی اور بسینہ جہول بھی ہے۔
اگر معروف (لا پستان کا کامیٹ بوقومتن بدیوکا کہ لوگوں میں ہے بدترین اللہ کے ہاں ازروئے مرتبہ کے قیامت کے دن ووعالم ہوگا جوا ہے علم نے نعل عاصل شکرے اس مورت میں عالم غیر عالل کے لئے وعیوشد بدکا بیان ہوگا۔ اور آگر جھول (لا پستان کا کامیٹ بھوتو متنی بہوگا ووعالم بدترین ہے جو کہ جس کے اس موالہ میں مقابلہ جانے اس مورت میں عالم غیر حدیث کے اس مورث بدکا بیان ہوگا کہ علم حاصل کرنے کے بعد غیر علی ہفتا میں معروف ہوگیا۔ مطالعہ تک جھوڈ دیا پڑھانا چھوڑ دیا۔ سکول وغیر و میں پڑھانے چلا کھیا۔ وغیر و اور علمی مشاخل میں تعیم ہے تواہد تر اس ہویا وعظ ہو یا تبلیغ ہووغیرہ۔

وَعَنُ زِيَادِ بُنِ حُدَيْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنُهُ قَالَ قَالَ لِي عُمَرُ هَلُ تَعْرِفُ مَا يَهْدِمُ الْإِسُلَامَ قُلْتُ لَا قَالَ معرت زیاد بن صریرے درایت ہے کہا کہ معرت مرّتے ہمے کہا کیا تو جانا ہے اسلام کوکون کی چزگراد بی ہے۔ یم نے کہائیں۔ قربایا

يَهُدِمُهُ زَلَّهُ الْعَالِمِ وَجِدَالُ الْمُنَافِقِ بِالْكِتَابِ وَحُكُمُ الْآثِمَةِ الْمُصَلِّينَ. (رواه الدارس)

ا ہے گرادیتا ہے عالم کا بیسلتا اور منافق کا جھڑ ناکتاب اللہ کے ساتھ اور گمراہ سرداروں کا تھم کر تاردایت کیا اس کوداری نے۔

تشويح: عاصل مديث فرمايا تين چزين الي جواسلام كامارت كود ماديدوالي بين-

ا-عالم كالمجسلنا ۴-منافق كاكتاب الله يحيم كزاكرنا ليني فشكوك وشبهات پيداكرنال ٣-مرادكن امراء كائتم (فيل)

وَعَنِ الْحَسَنِّ قَالَ الْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَاكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ فَذَلِكَ مَرَتِ حَنْ هَ رَوَاعَ لَهُ اللَّهِ عَلَى اللِّسَانِ فَذَلِكَ مَرَتِ حَنْ هَ رَوَاعَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّ وَجَلَّ عَلَى الْهُنِ ادْمَ رَوَاءَ الدَرَاسِ) حُجَّةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْهُنِ ادْمَ . (رواء الدراس)

النَّديمُ وجل كي جمت ہے روايت كيا اس كوداري نے۔

تشویع : حاصل حدیث علم دوختم پر ہے(۱) تلب کاعلم - بیٹلم نافغ ہے(۲) اورعلم علی اللمان - بیابان آوٹم پر جمت الند کا ذریعہ ہے - لہٰذاعلم نافع حاصل کرواورعلم نافع وہ ہے جس کے مقتصیٰ پڑھل ہوجس کی تا ثیرول تک پینی ہوئی ہو۔ جس کی تا ثیرول تک ندینچے اور اس کے مقتصی پڑھل ندہوو ہ ذباتی علم ہے - نافع تبیس لہذا اس ہے بچو۔

وَعَنُ أَبِى هُوَيُوهُ قَالَ حَفِظُتُ مِنُ وَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وِعَانَيُنِ فَاَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَنَتُنَهُ صرت ابو برية عددايت به كِهَا كُرَش فِ رَسُول الشَّمَى الشَّعْدِولَم سَاحًم كَ دوبرَّن بادر كَحَ بَرَا رَان بَل سَايَك بَل نَهُم بَن فِيكُمُ وَأَمَّا الْاَحْرُ فَلَوْ بَنَنْتُهُ قُطِعَ هِلْذَا الْبُلْعُومُ مَ يَعْنِى مَجُورَى الطَّعَامِ. (دواه البحارى) محيلا ديا به ادردوم الرئيميلا وَل وَيهُا كات دياجًا تَهِي عَبُر جَادل الدين كياس كوبخارى ا

تشولیج: عاصل حدیث حفرت ابو ہریرہ نے فرمایا میں نے نبی کریم سلی اللہ طیہ وسلم ہے دوقتم کے علم حاصل کے ہیں۔ (وعا کین ہے مراد علمین ہیں)ایک تو میں نے تم میں پہنچادیا اور دومراا گریمی تم کو پہنچادوں تو خوف کی وجہ سے بیلنوم کاٹ دی جائے اس پر تو اتفاق ہے کہ جوعلم صفور سلی اللہ علیہ وسلم نے ابو ہریرہ تک پہنچادیا ہے دہ علم تقریعی ہے اور جونہیں پہنچایا جس کے بارے میں فرمایا کہ اگریمی (ابو ہریرہ اس کوتمہارے سامنے بیان کردوں تو جھے خوف ہے کہتم میری گرون کاٹ دو۔ وہ کیا ہے اس میں اختلاف ہے۔

صوفیاء اس کوا بی طرف تھینچے ہوئے کہتے ہیں کہ اس سے مراد علم تصوف ہے اور بعض لوگ کتے ہیں کہ اس سے امود کو بید کاعلم ہے کہ فلاں کی موت کب آئی ہے جی کہ محترت ابو ہر پر قاکواس قوم کے افراد کے ناموں کا بھی علم تھا چنا نچے ہوسکت ہے کہ اس سے حضرت ابو ہر پر قاکل میں اور ی علم ہوجس کے بارے بیں ان کا خیال تھا کہ اگر میں اسے لوگوں کے سامنے بیان کردوں گا تو میری جان کو خطرہ ہوگا و فیرہ و کیکن خدید مراد ہے اور خدوہ بلکہ سیحے بات میں ہے کہ اس سے مراد فتوں کا علم ہے جس طرح کہ حضرت حدیثہ کوفتنوں کا علم بتایا میں اس کے طرح ابو ہر پر قاکو بھی اشار قربیان فرما بھی دیتے تھے۔
مذایا میں گھر ابو ہر پر ڈخوف کی بنا ویراس کو صراحة بیان نہیں کرتے تھے گیاں کھی اشار قربیان فرما بھی دیتے تھے۔

سوال: بیتو سمتان علم ہو گیاا در سمتان علم تو حرام ہے؟ ۔ جواب: سمتان علم کی دعیداس کے بارے میں ہے جس کا بتلا ہ ضرور کی ہو علم شرک ہو۔ چونکداس کاعلم بتلا نامفرور کی نہیں تھا اس لئے یہ سمتان علم والی وعید کے تحت داخل نہیں ہوگا۔

وَعَنُ عَبُدِ اللّهِ بُنِ مَسْعُودٌ قَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ مَنُ عَلِمَ شَيْنًا فَلْيَقُلُ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعَلَمُ فَلْيَقُلِ اللّهُ أَعْلَمُ الرّبَ عَبِ اللّهُ أَعْلَمُ اللّهُ أَعْلَمُ اللّهُ أَعْلَمُ اللّهُ تَعَالَى لِنَبِيّهِ قُلُ مَا اَسْنَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ الْنَقَالَى لِنَبِيّهِ قُلُ مَا اَسْنَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ الْعِلْمِ الْنَقُولُ لِمَا لَا تَعْلَمُ اللّهُ اَعْلَمُ قَالَ اللّهُ تَعَالَى لِنَبِيّهِ قُلُ مَا اَسْنَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ الْعِلْمِ الْنَقُولُ لِمَا لَا تَعْلَمُ اللّهُ اَعْلَمُ قَالَ اللّهُ تَعَالَى لِنَبِيّهِ قُلُ مَا اَسْنَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ الْمُتَكُلِقِينَ مِنَ الْعَلَمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ

فتشویج: حاصل حدیث: اس حدیث علوم ہوا کے غطام سند بتائے سے گریز کرنا جاہے جو شاآ تا ہواس کے بارے میں صاف کہددینا جائے کہ مجھے ہیں آتا الله و وسوله اعلم کجددینا جاہئے کیونکدیہ بھی ایک غم ہے۔

وَعَنِ بُنِ سِيرِيْنَ رَحُمَةُ اللّهِ عَلَيْهِ قَالَ إِنَّ هِلَمَا الْعِلْمَ دِيْنَ فَانْظُرُوا عَمَّنَ تَأْخُلُونَ دِيْنَكُمُ. (صعبع مسلم) حفزت ابن سِرين سے كما تحقق بينم دين ہے اِس ويكموس فنق سے ليتے ہوتم اپنے دين كو روايت كيا اس كوسلم نے

تنگولیات: حاصل مدے۔ پہلامطلب این میرین نے کہ بیٹم دین دین ہے کوئی صنعت و حرفت نیس دنیا کا کام نیس البغا ہو تھی حاصل نیس کرنا چاہئے تم قور ڈکر کردکس سے دین حاصل کر ہے ہو۔ دائعتی سے فاص وفاج سے کم محاصل نیس کرناچ ہے کیونکہ حجب کا اڑھروں ہوتا ہے۔ دوسرامطلب: ۔ احادیث کو میان کرنا ہے گی دین ہے لہذا تم فور ڈکر کردکس سے دوایت لے دہے ہو یعنی جس سے دوایت لوان کے حالات کو پر کھار رواق کے حالات کی ٹوب چھان مین کرنا جا ہے کہ حدیث قائمی اعتماد ہے اٹیس ۔ افراد کیسے ہیں وغیرہ۔ اسماء افر جال کو ٹوب پر کھو۔ کیونکہ رہے گئے میں ہے۔

وَعَنُ حُذَيْفَةٌ قَالَ يَا مَعُشَوَ الْقُوْآءِ السَّقِيمُوا فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبُقًا بَعِيدًا وَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينُا وَشِمَالًا مَرْتَ مذينة في روايت به كما ال تاريل كروه سيدها ربوتم دوركي وَثِن وَتَى دين كے بو اگرتم واكم باكي

لَّقَدُ صَلَلْتُمُ صَلَلًا بَغِيدًا. (صحيح البحاري)

موجاد كم تمراه موس كمراه موما دوركار

تنسوایی: حاصل صدید: قراءاس زمانے میں علاء ہوتے تھے اس لئے پہاں علاء مراد میں اصطلاح قراء مراز ہیں۔ حضرت حذیقہ نے اپنے زمانے کے علاء کونسیست کی کہا ہے علاء تم کوسیقت حاصل ہے ۔ فو فه ' سیفتیم معروف کے ساتھ کہتم نے تبی کریم صلی انڈ علیہ وسلم سے براہ راست علم حاصل کیا لہٰڈاتم متبوع ہو کے۔ اس لئے تم استقامت اختیاد کروہ نے والے کوگ تربند سے تابع ہوں کے تم متبوع ہو کے لہٰڈاتم اگر ثابت قدم رہو کے تو تمہارے بعد والے بھی تابت قدم رہیں ہے۔ اگرتم نے پیمین و ثال سے لیا تو تم کمراہ ہوجاؤ کے دورک کمراہی۔

دوسرانسی مجول کا ہے مسبقت اب اس کا مطلب ہے ہے کہ ثابت قدم ہونا کو لُ ٹی چیز ٹیس ہے تم سے پہلے بھی لوگ ثابت قدم رہ چکے میں کہذاتم بھی ان کی طرح ثابت قدم رہو۔

تشویح: حاصل صدیت: بنی کریم ملی الشعلیه وسلم نے فرمایا حب الحزن سے انتدکی بناه مانگور منی بیات عرض کیا حب الحزن کیا ہے فرمایا جہنم کی الی وادی ہے کہ جہنم کا ایسا خطہ (حصہ گلزا) ہے کہ جس سے دوسری جہنم ہردن میں جارسومرتبہ بناه ماگئی ہے۔ عرض کیا گیایا رسول انتداس میں کون داخل ہوگا فرمایا و وعلاء جواسینا اعمال کے ساتھ دیا کاری کرنے والے ہیں۔ اس سے معنوم ہواکہ دیا کارجہنم کے ایسے حسین ڈاسلے جائیں گے جس سے باقی دوسری جہتم بھی پناہ مانگی ہے باقی یہاں کفار کی جہتم مرادثیں بلکہ عصاۃ من المصلحین کی جہتم مراد ہے کفار کی جہتم تواس سے بھی اشد ہوگی۔ فولہ، یو و رون الا مواء: سرواروں سے ملاقات کا مطلب بیہے کہ جو قاری سرواروں سے کھن حب جاہ اور دنیاوی طبع دلا بھی کی خاطر ملتا ہے وہ خدا کے نزد کیے مبغوض ترین ہے ہاں اگر سرواروں سے ماتا ۔ امو بالمعمو و ف محض حب جاہ اور دنیاوی طبع دلا کے کی خاطر ملتا ہے وہ خدا کے نزد کیے مبغوض ترین ہے ہاں اگر سرواروں سے ماتا ۔ امو بالمعمو و ف والمنہ من المسلکو کیلے ہوتو اس میں کوئی مضا کھٹیس ۔ نیز یہال سرواروں سے دہی سروارمراوی جو خالم اور جا برہوں۔

وَعَنُ عَلِي رَضِى اللهُ عَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوسِكُ أَنُ يُأْتِى عَلَى النَّاسِ مَعْرِت عَنَى مَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوسِكُ أَنُ يُأْتِى عَلَى النَّاسِ مَعْرِت عَنْ مَدوايت بَهَ الدُسول الله عليه الله عنه من العلم الله عنه العلم الله الله عَلَى مِنَ الْقُولُ إِن إلا رَسُمُهُ مَسَاجِدُ هُمَ عَامِرَةٌ وَهِي زَمَانَ لَا يَبْقَى مِنَ الْإسَلَامِ إلا السُمَة وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُولُ إِن إلا رَسُمُهُ مَسَاجِدُ هُمَ عَامِرَةٌ وَهِي زَمَانَ لَا يَبْقَى مِنَ الْعَلَى مِنَ الْقُولُ إِن اللهُ عَلَى مِنَ الْقُولُ إِن يَكُولُ وَهِي اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ع

(رواه البيهقي في شعب الايمان)

تعدین این از ماند این میں اور ہے: حاصل حدیث: حدیث کے ابتدائی حصہ میں فرمایا کہ اخیر میں ایساز ماندا نے گا کہ اس میں اسلام کی اصطلاح باتی رہ جا کیں گی حقیقت باتی میں رہیں کے وجودائی باتی رہ کا ۔ دوسرے حصہ میں فرمایا کرقر آن کے نعوش باتی رہ جا کمیں کے لیکن حقائق ول میں باتی نہیں دہیں ہے۔ کوئی عمل اس پڑئیس ہوگا۔ اور مسجد میں تعمیر کے اعتبار سے بلند و بالا ہوں گی اور پختہ ہوں گی لیکن آٹار ہدا ہے۔ وغیرہ کے متنبار سے دیران ہوں گی ۔ اس میں کے خوالوں کے جوملاء ہوں کے بیخ آسانی کے بینچر ہے والی کلوق میں سے سب سے زیادہ برے ہوں گی کیون کے متنبار سے دیا وہ برے ہوں گی کیون میں میں اور میں کے بینی انہی علاء ہوء کے تعاون سے نمالم میں اور انہی میں اور میں میں اور میں کے بینی انہی علاء ہوء کے تعاون سے نمالم خاص وہ انہی میں اور میں میں اور میں گے۔

وَعَنُ زِيَادِ بُنِ لَبِيْدِ قَالَ ذَكُو النّبِي صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْنًا فَقَالَ ذَلِكَ عِنْدَ آوَان ذَهَابِ مَمْ سَرَت نَا ذَيَ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَزَادَ كَرَيَا لَهُ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَي

فننسو ایج: عاصل عدیث که بی کریم ملی الله علیه و کم سے است کے اندرواقع ہوئے والے فتوں میں ہے سب ہے اہم قتد کا ب تذکر وقر بایا اور فرمایا کہ یہ فتند تب واقع ہوگا تب وجود میں آئے گا جب علم کے اٹھ جانے کا وقت ہوگا جب علم اٹھ جانے گا۔اس پرحقرت زیاد بن لہیڈ نے فرمایا کہ یارسول انڈعلم کیے اٹھ جائے گا حالا نکہ ہم قرآن پڑھتے ہیں اور اپنے بیٹوں کو پڑھاتے ہیں اور ہمارے بیٹے اپنی اولا دوں کو پڑھا کیں گے ہلم جو آید سلسلہ قیامت تک جاری رہے گاتو ہی کریم سلی انڈھلید کلم نے فرمایا او ہو!اے زیاد ہی تو تھے کو دینہ کے مردوں میں سے سب سے زیادہ بچے دار بچھتا اور کمان کرتا تھا تمہاری بچھ داری کا متحصیٰ تو پہتھا کرتم رفع علم کی صورت کو بچھ لیتے پھر فرمایا کہ تم میرد و نصار کی کوئیں و کیمنے وہ تو رات وانچیل پڑھتے ہیں لیکن اس پڑھل نہیں کرتے۔ جب ان کاعمل تو رات وانچیل کے مطابق تیمن تو اس انے ان کو قورات نے کوئی فائدہ نہ و یا۔ انفرض حضرت زیاد بن لبیڈ کے شہر کے دوجواب ہو سکتے تھے کہ

(۱) محض پڑھنے پڑھانے سے کوئی فہم تو لا زم نیس ہے۔ (۴) چلوفہم تو ہو کیا لیکن اس کے مطابق عمل نہ ہو یہی رفع علم کی صورت ہے۔ حضرت ذیاد بن لبید پہلے صورت سمجھے ہوئے تقوقر مایا نہیں ذھاب علم کی صورت رہے کر لفظ باتی رہ جا کمیں سے عمل نہیں ہوگا۔ اصل بھی ہے۔ قوله ' شکلتیک امیک تعجب کے دقت بولاجا تا ہے۔ زیاد اصل میں بازیاد ان معضفہ من المعتقلہ ہے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٌ قَالَ قَالَ لِی رَسُولُ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم تَعَلَّمُوُ الْعِلْمَ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ مَعْرَت ابْنَ مَسُودٌ ہے دوایت ہے کہا کہ میرے لئے رسول الله ملی الله علیہ دِلَم نے فرایا علم سیکھو اور لوگوں کو اس کی تعلیم دو۔
انتَعْلَمُو الْفُو الْفُو الْفِسُ وَعَلِمُو هَا النَّاسَ تَعَلَّمُوا الْقُولُ انْ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ فَانِّي الْمُوءٌ مَقَانُو حَقَى وَالْعِلْمُ سَيُقْبَطُ عَلَمُوا الْفُولُ اللهُ مَعْدُوا وَالْعَلَمُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَعَلَمُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

قوله ا تعلمو ا الفو انص عن دواخال بن _(١)مطلق احكام (٢) احكام يراث وغيره.

وَعَنْ آبِي هُوَيْوَةً فَالَ قَالَ وَمُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثُلُ عِلْمٍ لاَ يُنْتَفَعُ به كَمَثَلِ كَنْزِ لاَ عَرْتَ الِهِ بَرِيَةً سے روایت ہے كیا كہ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وکلم نے فرمایا وہ علم جس سے تُلِعَ عاصل نہ كیا جائے فرمایا وہ علم جس سے تُلِعَ عاصل نہ كیا جائے اللهِ فرواه مسند احمد بن حبل والمدارمی)

اس ترانے كي شل ہے جے الله كي راوه مسند احمد بن حبل والمدارمی)

اس ترانے كي شل ہے جے الله كي راوه مسند احمد بن حبل والمدارمی اس ترانے كي شل ہے دیا ہے دوایت كياس كواجراورواری نے۔

تشواید : حاصل حدیث فرمایا اس علم کی مثال جس سے نفع حاصل ندگیا جائے شل اس خزانہ کے ہو وہ کا احدم جس طرح وہ فزانہ جس کو اللہ علم کی مثال جس سے نفع حاصل ندگیا جائے شکی اس خزانہ کے ہو وہ کا احدم ہے کہ وہ قزانہ جس سے نفع شاتھا یا گیا ہووہ بھی کا احدم ہے۔ فاہر ہے کہ وہ قزانہ جس سے نفع شاتھا یا گیا ہووہ بھی کا احدم ہے۔ فاہر ہے کہ وہ قزانہ جس سے اللہ سے اللہ کے دائے میں فرج ندگیا گیا ہووہ غیر مفید ہوتا ہے۔ قوائے علم کو اللہ اعلم بالصواب ۔
مقید بنانا جا ہے علم مفید ہے گا جب علم شغل کو احتیا دکیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب ۔

كِتَابُ الطَّهَارَةُ ياكيزگى كابيان

نمازام العبادات ہے۔نصا و جوبا طعلاً فضلاً، نماز نصااللین یومنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ ایمان کے بعرصلوٰۃ کا ذکرہے۔وجو بآایمان کے ساتھ صلوٰۃ کاڈکرفر مایاس لئے کہسب سے پہلے نمازفرض ہوئی۔

(٣) فعلاً - اول مايجب على المكلف بون كاعتبار __

(4) فعل الفل الاثمالي مونے كے اعتبار ہے اور تما دالدين مونے كے اعتبار ہے۔

طبارت کومقدم کرنیکی وجہ:۔ام العبادات معنی صلوۃ کے لئے سب سے اہم شرط طبارۃ ہے۔اورشرط الشی شی پرمقدم ہوتی ہے۔ ای لئے کتاب الصلوۃ سے پہلے کتاب الطبارۃ کاعنوان قائم کیا ممیا اور کتاب العلم کے بعدلائے۔

طبهارت کے معنی اور اقسام : ملبارت کامعنی ہے نظافت مفالی اور طبارت دوئتم پر ہے۔ طبارت ظاہرہ ۔ (۲) طبارت باطنہ مجر ہر دونوں دوشتم پر ہیں رطبارت ظاہرہ کی دونشمیں ہیں ۔ (۱) حقیقیہ (۲) حکمیہ ۔

هليقيه جيئے بدن پريا كپڑے پرنجاست كى ہوئى تقى اس كود مونيا رحكميہ جيے بے د ضوفعاد ضوكرليا نجاست زائل ہوگئى _

ظبارت باطند کی دوشمیں میں (۱) باطند قلبیہ (۲) باطند قلبیہ ۔ قلبیہ قلب کا عقا کدفاسدہ سے کفردشرک نے پاک ہونا حق سے پاک ہونا۔ جس کوتو حید کہتے ہیں ۔ قلبیہ ۔ جوارح کا اعتباء کے گنا ہوں سے پاک ہونا۔ اس عنوان کے تحت مقعود بالذات کہلی دو قسموں کو بیان کرنا ہے اور اس کے تحت شمنا آخری دوقسموں کا ذکر ہمی آجائے گا کو یاکش چارشمیں ہوگئیں۔ (۱) ظاہرہ طابعہ (۲) ظاہرہ حکمہ (۳) باطنہ قلبہ (۳) باطنہ قالمیہ ۔ سویس بوسسے و سوسی ہو

ٱلْفَصُلُ الْآوَّلُ

عَنُ آبِی مَالِکِ الْاَشْعَرِیِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَلطُّهُورُ شَطُرُ الْاِیْمَان الشخرت ایو الله الله الله الله علیه والم نے فرایا یاک رہنا آدما ایمان به والمحمُدُ لِلَّهِ تَمَالُانِ اَوْ تَمْلُا مَا بَیْنَ السَّمُواتِ وَالاُرْضِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَمْلُانِ اَوْ تَمْلًا مَا بَیْنَ السَّمُواتِ وَالاُرْضِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَمْلُانِ اَوْ تَمْلًا مَا بَیْنَ السَّمُواتِ وَالاُرْضِ وَالْحَمْدُ لِلْهِ قَمْلُانِ اَوْ تَمْلُا مَا بَیْنَ السَّمُواتِ وَالاُرْضِ وَالْحَمْدُ لِلْهِ قَمْلُانِ اَوْ تَمْلُانِ اللهِ وَالْحَمْدُ لِلْهِ قَمْلُانِ اَوْ تَمْلُانِ اللهِ وَالْحَمْدُ لِللهِ قَالَانِ اللهِ اللهُ اللهِ وَالْحَمْدُ لِلْهِ قَمْلُانِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

لیکن اس کوداری نے ذکر کیا ہے سحان الله اور الحمداللہ کی جگہ۔

تشريح: حاصل حديث: مديث كاپهاده.

قوله الطهور اس کوشطر الایمان ہے۔قوله الطهور دوطرح منبط کیا گیا ہے بضم الطاء بقتح الطاء بعض نے دونوں کے درمیان فرق بھی بیان کیا کہ بضم الطاء مصدری معنی طہارت حاصل کرتا ۔ بفتح الطاء بوتواس کامعنے ہے بابدالطبارۃ لیعنی و لہطہارت پائی (اور مٹی تیم ک صورت میں) شیخ کی دائے یہ ہے کہ بفتح الطابھی مصدری معنے میں ہے دائج مہی ہے۔

حديث كالمضمون بيسب كبطها دمت نصقب ايمان ب والطهود شطو الايعان وطبارت ايمان كابزوب

سوال طهارت کامعنی ہے اصالة المعاء علی البدن یا استعمال الشواب فی اعضاء المعصوصة بیمل ظاہری ہے۔ اور ایمان نام ہے تصدایی قبلی کا اور بیمل امر باطنی ہے۔ بیطہارت عمل ظاہری ہے اور تصدیق امر قبلی ہے مل ظاہری تصدیق آلیں کا کیے جزو بن گئی۔ جواسب۔ اس کی متعدد توجیہا ہے بیان کی مختاجی۔

التوجيه الاول (1) شطركامعن جس طرح يزوكا ہے اى طرح شطركامعنى تصف كالجمى ہے ويہاں شطو بمعنی نصف کے ہے جیسے ایام جف گزاد نے والی کے بارے میں کہا گیا شطو احداهن اب معنی بیہوگا كہ طہارت ايمان كا نصف ہے يعنی طہارت كا اجروثو اب ايمان ك اجروثو اب كا نصف ہے ۔

سوال طہارت شرط ہےادرصلوۃ مشروط ہے خودمشروط (نماز جو کداصل مقصود ہے) تو یہ نماز کا اجروثو اب کے نصف کے برابر نہیں ہوسکنا۔ چہ جائیکہ طب رت (جو کہ شرط ہے) کا اجروثو اپ ایمان کے اجروثو اپ کے نصف ہوجائے۔

جواب رطہارت کے اجروثواب کوغلی وجہ المبالغہ بیان کرنامقصود ہے کہ مین مجھالو کہ اتنا ٹواب ماتا ہے اتنا ٹواب ماتا ہے کو یا کہ وہ ایران کے اجروثواب کے نصف کے برابر ہوجا تا ہے۔ یا بعنوان آخریوں کہا جائے کہ اجروقتم پر ہے۔

(۱) اجراسلی بھی شنگ کی ذات کے اعتبار سے قیمت گئی ہے۔ (۳) بائنبر دعوارش کے بیمی شنگ کی عوارض کی وجہ سے قیمت گئی ہے بے شلا ہما اوقات دار کی قیمت زیادہ ہوتی سیا وقعے جارہونے کی وجہ سے بینی اجرافعا می بہا ہم کہتے ہیں کہ طہارت کی جانب جوثواب مراد ہے سے انعامی ہے اورائیران کی جانب جوثواب مراد ہے وواصلی ہے۔ اب معتی ہے ہوگا کہ طہارت کا جواجرافع کی ہے بیائیان کے اجروثواب جواصل ہے اس کا نصف ہے۔ اورائیمان کا جرافعا کی تواعاط میان سے باہر ہے اوراس مصنے ہیں کوئی استبعاد ٹیمیں۔

التوجیدات فی (۱) شطر بمعنی نصف کے ہاب معنی مدہوگا کہ طہارت ایمان کا نصف ہے بایں طور کہ ایمان مکفر للصف کر والکبائر ہے اور طہارت حصیت من حصیتات ہونے کی وجہ ہے اور عباوت من حیث انعبا وات ہونے کی وجہ سے فقط مکفر للصفائز ہے تو ایک دوکا

آ دها بوتا بينة طبارت بايم عنى ايمان كانسف ب-

التوجیدات است: شطر بمعنی نصف کے ہاہ معنی بیرہ وکا کہ طہارت ایمان کا نصف ہے بایں معنی کدامیان نام ہے انتیاد کا ہری اور انتیاد باطنی کے جموعہ کا اور طہارت نام ہے انتیاد کا ہری کا توالیک کا آ و صابوتا ہے تو طہارت بایں معنی ایمان کا نصف ہوئی۔

التوجیدالرائع: مشطر بمعنی نصف کے ہیں طہارت ایمان کا نصف ہے بایں طور کرایمان تخلیداور تحلیہ بردونوں کے مجموعہ کا نام ہے۔ اور طہارت میں مرف تخلید ہے تحلیہ نہیں بایں معنی طہارت ایمان کا نصف ہے۔ تشریح ایمان تخلید عن الكفر اور تحلیہ عن الاسلام ہے لیمنی دل کو تفریدے خال کرنا اور اسلام ہے مزین کرنے کا نام ایمان ہے اور طہارت مرف تخلید عن انتجاست ہے۔ یعنی بانی کے استعمال ہے نجاست تو دور ہوجاتی ہے محراجھے خلاق مزین نہیں ہوتے ۔ اس رحمنت کرنی پڑتی ہے۔ تو بایں سعن بھی طہارت ایمان کا تصف ہے۔

اکتو جیدالخامس: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ طربہ عن جزو کے ہاور قائدہ ہے جزء الشنبی مکعلات الشنبی ہوتا ہے اب معنی بیہو گا کہ طہارت ایمان کا جزوب لینی ایمان کے مکموات و تم مات میں سے ہے۔

النوجية الساوك: هلربمعتى جزوكے ہے اورائيان اپنے اصلى معنے ميں تين بلاصلوۃ كے معنے بيں ہے۔اب معنے ميہ و كا كہ ملمارت ويمان بمعنى صلوۃ كى جزو ہے اور جزوالعنى كے لئے موقوف عليہ ہوتى ہے تو طہارت نماز كے لئے موقوف عليہ ہوگى۔

حدیث کے دسرے صدیش چند تبیجات کی فعنیات کابیان کہ المحمد فلکا جملہ میزان کو بحردیتا ہے لینی اس کا جرد قواب بیزان کو بحردیتا ہے۔ سوال ۔ جب المحدد نشکا جملہ بیزان تر از دکو بحردیتا ہے تو ہاتی الاجروثو اب کدھر جائے گا کہاں تا ہے گا۔ کھڑا جب پائی ہے بحر کمیا تو یاتی باہر لکل کرتو ضائع ہوجاتا ہے ای طرح میزان تو بحر کمیا ہے؟

جواب(١)-بياجروواب اجهام لطيف كقبل سيجين كليد كيفيل سينبس بير-

جواب(۲)۔ بابدنوری طرح ہے بلب کی روشن کی مثال کہ جس طرح ایک تاریک کرے بس ایک بلب کی روشن بھی ساسکتی ہے ہے چیز داشتے نظر آئے گئتی ہے۔اور کی بلیوں کی روشن بھی ساسکتی ہے ای طرح تراز و کے اندر بھی اندال کا اجروثواب ساجائے گا۔

اور سیسحان الله و المحمد لله دونوں مجرویتے ہیں یا مجرویتا ہے اس خلا وکوجو آسان اور زیٹن کے درمیان ہے یا تو دونوں کا مجموعہ مجروے گایا مجرعلیمدہ علیمدہ مجرویں ہے۔

قوله والصلوة نورالمنع اورملوة نورب- باتو قرش لوربوكى ياقيا مت كون توركاسب بوكى نور هم اى بين ابديهم ياس سدمرادبيب كرملوة ونياش مسلى كرلتها دونق بون كاذر يدب-

قوله والصدقت بوهان والصبو صیاء اور صدقه برحان ہاور مبرضیاء ہے تلوق کے اندر توراد فی ورجے کی روش اور خیا والل در ہے کی روشن کو کہتے ہیں اور مبرش تعیم ہے تواہ مبرطی الطاعة ہو یا مبرطی المعصیعہ ہو۔اور قرآن تیرے لئے جمت ہا کرتواس پڑھی کرے گا اور تیرے خلاف جمت ہے۔اگرتواس پڑھی کرے گا

قوله 'کل المناس یغدوتمام لوگ مح کرتے ہیں ہیں پیچے والے ہوتے ہیں اپنے نئس کو ہیں اس کوآ زاد کرنے والے ہوتے ہیں جہنم ک آگ سے یا بلاک ہونے والے ہوتے ہیں لینی تیج مع اللہ یا تیج مع الشیطان کرتے ہیں اگر تیج مع اللہ ہوگی تو جہنم ہے آ زادی نصیب ہوگی اگر تیج مع ابشیطان ہوگی تو جہنم کے ساتھ اس نے اپنے آپ کو معلق کردیا بعن جہنم میں ڈال دیا۔ ہیں جس کا بی جاسے تیج مع اللہ کوا عشیار کرے اور جس کا بی جا ہے تیج مع ابھیطان کوا عشیار کرے لیکن ہرا یک کا تمر و محلف ہے۔رواہ مسلم۔

ادرا يك ردايت ش بلا اله الا الله والله اكبر به مابين المسماء والارض كوكتم إلى ـ

قوله ولم اجدهده الوواية سے ماحب مختلوة ادرصاحب مصابح اعتراض كردے بين كدونى روايت سے جوروايت نقل كى تى

ہاں کوصاحب معمانے نے الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے یاد جود یک بیاضافہ دالی روایت نہ بخاری میں ہے ادر سلم می ہے آدگ نسان دو کتابوں میں ہے جن میں بخاری دسلم کی مدیثیں ندکور ہیں۔لہذا اس اضافہ دالی روایت کوالصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کرنا پیشرط مشہور کے التزام کردہ کے خلاف ہے۔

چواب ۔صاحب مصابح نے جوالتزام کیا تھا۔ پوری روایت کے بارے جس تھی قطعہ من افروایت کے بارے بیل نہیں تھی اور یہ اضافہ والی روایت قطعہ ہے لہذا ہے کوئی ایسابز الوکال نہیں۔

تشویج: حاصل حدیث: اندال شده آیے یں جوموسینات موضطایا اور دفع درجات کا ذریعہ ہیں ، تجملدان میں سے اسباخ الوضوء بھی ہے۔ (باب کے ساتھ مناسبت ہے)

قوله الا ادلكم اى تم كي جمله عصورة في والي مضمون كي توشق اوراوقع في النفس كرنا موتاب.

موال: کوخطایات کیامراد ہے۔

جواب–۱: نامدا عمال ہے گناہوں کومٹاد یا جاتا ہے۔ جواب ۴۰: کناہوں کومعاف کردیا جاتا ہے۔ مخوذ توب ہے کتابیہ ہے۔ جواب – ۳۳: گناہوں کا کالادھبدول پرلگ جاتا ہے۔ صنات کی دجہ سے اس اثر کا ازالہ ہوجاتا ہے۔

قوله؛ الاادلىكىم بەر تعلىمة الملامة قرمايادرندكىيەسجابىكرام سے يەمقىورىك كەمقىورسلى اللەغلىددىلىم كوئى بات ارشادقر مارىپ بول ادرمجاسىتوجىند بول.

قوله ويوفع به المدر جات ررفع درجات ال وفت بوكايب كناونيس بون كـ وواعمال ثليديدين -

اسباع الوضوء على مكاده اسباغ الوضوء كي تين صورتين بير (۱) استبعاب المصحل المعفروضه جتني مقدار فرض كه برابر دحوناس المعمد اركوهونا (۳) اعضاء معلوه والمعنى الاول برابر دحوناس بورى مقدار مفروضه بهرى الدرجوناس المعنى الاول المعنى الأول بيري مقدار مغروضه بهرى من كراعضاء معول كوتين مرتبد برائد دحونا بهر مورت بهي بهري مورد بالمعنى المرتبد برائد معرف بهرا بالمعنى المرتبد برائد معرف بهرائد برائد برائد

قوقه على مكاده رسكاره ككي صورتين إلى -(١) الجال مرديول كموسم كزماندين شند يانى يوضوكرنا-

(٢) يهاري كى حالت من يانى سدوضوكرنا - (٣) كويس بي فى تكال كرمشقت برواشت كر كوضوكرنا -

(٣) یا اسی جگه میں ہے کہ شمن شکی کے ساتھ یا نی تہیں ملتا شن فاحش خرج کر کے بانی حاصل کر کے وضو کرنا پر سب صور تیں رکارہ کی جیں۔

و وسراعمل : كلوة العنطى الى المدساجد خطى جمع خطوة كثرة سي منجد كي ظرف تدمول كالثعنا ـ اس كي دومورتش بين (1) بعد مسافت كي وجيه بي كثرة خطى مو(٢) كثرت سيه وقاراور سكون كيساته منجد من آناجانا أثر چد بعد مسافت نه جو

تنیسر اعمل انتظاد الصلواۃ بعد الصلواۃ ۱س کی دوسورتی ہیں(ا) تمازیز ھاکر مجد میں بیضار ہے دوسری نماز کا انتظار کرتار ہے۔ (۲) نمازے فارغ ہونے کے بعد چلام کیا آئے میں معروف ہے کین اس بات کی فکر ہے کہ کب اذان ہواور مسجد میں جاؤں۔اس کا دل مجد کے ساتھ لاکا ہوا ہے بہ بھی انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ کی صورت ہے۔

قولها فذالك الموباط زالك كامثاراليدكيا يتربر

بعض نے کہا ہے کداس کامشارالیہ آخری جملہ ہے لیکن رائع قول بیہے کداس کامشارالیہ تیوں جملے ہیں۔

قوله ' رماط سرحداسلام کا پہرہ وینا تا کددخمن اسلام سرحد ہیں داخل شہو۔ مطلب سے کہ یعنی جس طرح سرحداسلام پر پہرہ دیے سے (جننا) ٹو اب مان ہے ای طرح ان اٹمال ٹلٹھ کے کرنے ہے بھی ٹو اب ملائے یا بعثوان آخر سرحداسلام پر پہرہ دینا بیکفار کے حملوں سے بچاؤ کا ذریعہ ہے۔ای طرح ان اٹمال ٹلا ٹھ کے مجموعے پڑمل کرنا اوراس پر مداومت کرنا لیکٹر ایکس کے حملوں سے بچاؤ کا ذریعہ ہے۔

قولة و في حديث الخفيكة مرف كابيان كه مديث الك ابن بأس من فذالكم الوباط وهرتبه بالبيادر تذى كاردايت بن يرتمن مرتبه باب-فوله و في حديث مالك بن انس الخرس صاحب مقتلوة صاحب مصابح پراعتراض كرد به بين كه صاحب مصابح كى اس روايت كوالعجاج محتوان كرتحت بيان كرنا شرط فذكور كالتزام كة خلاف بهاس لئة كه سلمكي روايت بن فذالكم الوباط ودمرتبه آيا به ادريهان انهون في ليك مرتبه ذكركيا ب-اورتر فدكي روايت من تمن مرتبه آيا به-

وَعَنْ عُصُمَانَ ۚ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَوَضَّا فَاحْسَنَ الُوصُوءَ حَرَجَتُ معرت بهن شده ایت به کها کررمول الله سلی الته علیه و کلم نے فرایا جس محص نے وضوکیا پُر اچاه ضوکیا اس کے جم سے کناه نکل جاتے ہیں حَطَایَاهُ مِنُ جَسَدِهِ حَتَّى تَنْحُورُ جَ مِنْ تَحْتِ اَظُفَادِ ہِ. (صعبع البحادی و صعبع سلم)

خطاياه مِن جسدِهِ حتى قحرج مِن تحتِ اطفارِهِ. (صعبع البعر يهال تك كه الراس كما خنول كه ينج ع بح نظل جات ثيرا-

تنتسویج: حاصل حدیث احسن وضومتومنی کے جسم کی خطاؤ کی گینر کاذر لیدہے۔ باتی احسن وضوء میہے کے فرائنس کے ساتھ سنن وستخبات کی بھی رہایت ہواحسن وضوء کی تا تیم رہے ہے کہ اس کی وجہ ہے متومنی کے جسم کے شناہ نگل جاتے تیں۔

من نعت اظفارہ مہانے سے یکنایہ ہے۔ جب انتوں کے نیے سے کناوکل جاتے ہیں جوان انھوں نے کے وقام قبلم نی اول الله علی الله علیہ و مسلم اِذَا قوضاً الْعَبَدُ الْمُسْلِمُ أَوِ الْمُوْمِنُ وَعَنَ اَبِي هُويُورَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ حَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ إِذَا قَوَضاً الْعَبَدُ الْمُسْلِمُ أَوِ الْمُومِنُ حَمْرت الو بررہ سے روایت ہے کہا کہ رسول الله سلی الله علیہ وکم نے فرایا جب مسلمان آوی ومو کتا ہے یا فرایا موکن فَعَسَلَ وَجُهَهُ خَوْجَ مِنْ وَجُهِهُ کُلُّ خَطِیْتُهُ نَظَرَ النّبَهَ اِعَیْنَیٰهِ مَعَ الْمَآءِ أَوْ مَعَ الْجِو قَطُو الْمَآءِ فَإِذَا لَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

مِّنُّ الذُّنُوُبِ. (صعبع مسلم)

ملے تھے پانی کے ساتھ یا فرمایا پانی کے آخری تطرہ کے ساتھ بہال تک کدفکل آتا ہے پاک گذا ہوں سے روایت کیا اس کوسلم نے۔

غوله ' نظر الميها..... سوال منابهون كود يكهافيس جاسكا تؤ كار كييفر مايا؟ جواب منابهون كواگر چينيس و يكها جاناليكن كل كوتو د يكها جاتا ہے جيسے نظر المبي الاجنبية .

سوال: اس مدیث ہے تو معلوم ہوتا ہے شل دید ہے مین (آئے) کے گنا ہوں کی تلفیر ہوگی حالا تکہ دید میں ادراعضاء بھی جی تاک نے مے بے وغیر ہاتو ان کا ذکر کیوں کیں کیا۔

جواب (۱) آتھوں کی تخصیص احتراز کے لئے نہیں بلکہ دفع استبعاد کے لئے ہے کہ وہضوجس کے لئے حظ من العاء ہے ہی نہیں (بعنی اس تک پانی کینچنا ہی نہیں) جب اس کے کتابوں کی تکفیر ہوجاتی ہے اس کے کناہ جنر جا کمیں کے تو وہ اعضاء جن کے لئے حظامن الماء ہے اس کے کناہ تو بطریق ادلی جبڑ جا کمیں ہے۔

جواب (۲)۔ چیرے کے اعضاء میں ہے سب ہے بڑا بحرم آ کھ ہے (چوری کرنے والا بحرم) جب اس کے گناہ جمز جاتے ہیں تو باتی جمو نے بحرموں کے بطریق اولی جمز جاتیں ہے۔

جواب (٣): يهان پررادي كا خضار ب مابعد مين روايت بجس مين ديد كے ديگرا عضاء كے گنا بون كى تخفير كا يمي ذكر ہے۔

قوفه مع المعاء او مع اخو قطر المعاء راوی کوشک ہے یاتھیم کے لئے ہودنوں احمال ہیں تھکیک کے لئے ہویعنی ڈنو ب کا زوال یا تو فور آبو جائے گایا پھر پانی کے آخری تظرے کے ساتھ ہوگا۔ بیطا ہر ہے اورا گرتشیم کے لئے ہوتو پھر سنی بیدوگا کہ گناہ وہتم پر ہیں پچھے گناہ ایسے ہیں جوجلدی چھڑ جاتے ہیں اور پچھ دیر سے چھڑتے ہیں۔(۱) سراچ الزوال (۲) بھٹی الزوال جوسر پچ الزوال ہیں وہ پانی کو استعمال کرتے ہی چھڑ جاتے ہیں اور بھٹی الزوال ہیں وہ پانی کے آخری قطرے کے ساتھ چھڑ جاتے ہیں ۔سوال ۔اس صدیت ہیں راس اور کا نوں کا ذکر نہیں۔

جوأب _ بہال رادی کا اختصار ہے۔موطانام مالک شرروایت ہے اس میں پورے اعضاء کا ذکر ہے۔

سوال اس صدید سے بظاہر معلوم ہوتا ہے مغائر کہار دونوں معانب ہوجاتے ہیں۔جواب اللفوب میں الف لام عہد خارجی کامراد وہ ذنوب ہیں جن کا ذکر ماقبل میں خطایا ہے ہو چکا تو خطایا ہے مراد صغائر ہی ہیں یا پھرا کرکوئی خوش قسست ایسا ہے کہ اگر دخوکرتے دفت وضوء کی برکت سے انابت ہوجائے تو بیسی کیفیت پیدا ہوجائے تو وہ تو برکرتے پھر تی یا بعرج دنتے بالدفوب مشرور ہوجائے کا رسوال کے تاہوں کا دخول قروح سے جیس ہے کیونکہ بیاجہام کی تم ہیں اور خطایا تو اعراض کی قبیل سے ہیں تو پھر خروج کی فسیست خطایا کی طرف کیسے جمہوئی۔

جواب (۱)محوذلوب سے بیرکنامیہ ہے۔جواب (۲)۔ آٹار ذنوب کے زوال سے کتابیہ ہے۔ بعنی خطابیا سے پیماشدوآٹار ہوتے جس دل پر کالادھیدلگ جاتا ہے ان آٹار کا دل سے زائل ہوتا۔

جواب (٣) - عالم دويس -(١) عالم مشاهده (٢) عالم مثال -اس جهان يس جو چزي اعراض كي قبيل سے يس -وبي عالم مثال

عمی اجسام کی قبیل سے ہیں۔ توبیهاں دخول دخرون عالم مثال کی قبیل سے سے۔اس زیانے عمر توبیہ باعث ایکال ہے، تہیں۔امراض کا بھی مرمی سردی کا بھی انتقال ہوتا ہے، اگر ذنوب کا انتقال ہوجائے تو کوئی مستبعد نہیں۔ یابیاس زیانے کے انتہار سے ہے جب کہ یہ چیزیں ایجاد می ٹیس ہوئی قبیں ۔یاتی رہی ہے بات کہاس حدیث عین اور پہلی حدیث عمل کیا قرق ہے؟

چواپ۔ بہلی حدیث میں پورے کناہوں کے معاف، ہونے کاؤ کر ہے کیونکہ اس میں وضوعلی صفت الاحسان کاؤ کر ہے اور یہال ننس وضوکاؤ کر ہے اس طرعت میں صرف اعتمام مضولہ کے کناہوں کے معاف ہونے کاؤ کر ہے۔

یا بعوان آخر میلی حدیث میں ذکر جسد کا ہے مرادا حصائے وضو ہیں اور بہال اس کا برتش ہے۔

وَعَنُ عُثُمَانَ مَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِن اِمُوءٍ مُسُلِم تَحْضُرُهُ صَلُوةً

حظرت حان سے ردایت ہے کہا کہ رسول الشملی الله علیہ وہم نے فرایا کوئی محض مسلمان نیس کہ اس کو فرض نماز آئے
مُحکتُوبَةً فَیْحُسِنُ وُصُوءَ هَا وَخُشُوعَهَا وَرَکُوعَهَا اِلّا کَانَتُ کَفَّارُةً لِمَا قَبُلَهَا مِنَ اللَّانُوبِ مَا

ہیں اچھاوضوکر سادراس کا نماز شن خشوع کا ہونا اوراس کا رکوع تکریفاز استے پہلے گنا ہوں کا کفارہ ہوتی ہے جب بحد کرو گراو کا ارتکاب
لکم ایک ایک اللّه هُو سُحُلُهُ . (مسلم)

مذکر سادری کیشہونا رہتا ہے۔دوارت کیا اس کوسلم ف

جواب منتعودملو آکاساتھ ذکر کرنے سے ہرایک مے مکر للدنوب ہونے کی صلاحیت کو بیان کرتا ہے کوئی احر از منتسود نہیں۔

باتی لم یوت کبیر قد آیا حسنات کا مکفر ہوتا سیئات کے لئے اجتناب عن الکہائز کی شرط کے ساتھ مقید ہے یا نہیں تو اہل سنت والجماعت کے ٹزدیک مقید تین اور معتز لدے ٹزدیک شرط کے ساتھ مقید ہے بظاہر بیصدیث الل سنت کے خلاف ہے اور معتز لدے موافق ہے۔ تو الل سنت کی طرف سے رجوا ہے۔ انہ عالم یوت کبیر قبیالا کبیر قرصیے میں ہے۔ جوا ہے۔ انہ یوعدہ تکفیر کے لئے نفس تخفیر کے لئے ٹیمیں۔ جوا ہے۔ سانہ بی تید عوم کو ہٹلائے کے لئے ہے۔ باتی تفصیل کرا ہا اصلاق میں ہے۔ و ذالک الدھو کلہ کا معنی ہے اور یکنفیر جاری دہتی ہے ذمانہ مجر مجر سلم میں جنس عسلم مرود عورت مراد ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب.

وَعَنهُ آنَهُ تَوَصَّا فَآفَوَعَ عَلَى يَدَيْهِ قَلنًا فُمْ تَعَصَّعَضَ وَاسْتَنَفَّرَ فُمْ غَسَلَ وَجُهَهُ قَلاَتًا فُمْ غَسَلَ اللهُ تَوَعَنهُ آنَهُ تَوَصَّالُ وَاللهِ بَعْرَ فَى اللهُ عَسَلَ اللهُ عَسَلَ اللهُ عَسَلَ اللهُ اللهُ عَسَلَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَسَلَ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

وُضُونِی عَلَمَا ثُمَّ قَالَ مَنُ تَوَضَّا نَحُو وُضُونِی هَذَا ثُمَّ یُصَلِّی رَکُعَتَیْنِ لَا یُحَدِّتُ نَفُسَهُ فِیُهِمَا بِشَیْءُ وَمُو کُرے پیم دو رکعت نماز پڑھے ان دولوں میں این نئس ہے بات نہ کرے پخشا جاتا ہے اس کیلئے غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنُ ذَنْبِهِ. (صحیح البحاری و صحیح مسلم ولفظه للبحاری) ووکنا وجو پہلے ہوتا ہے تنق عنیا وراس کے لفظ بخاری کے ہیں۔

تشریع : حاصل حدیث قوله تم عسل و جهه ثلثا سوال اس به بظاہر معلم ہوتا ہے کہ مضمعہ اور استفار ہمی مرة واحدة ہو۔ اس سے تئیت قومعلی مسل ہوتی ؟ جواب ابعد میں ثلثا کے لفظ میں تنازع ہور ہا ہے مضمض کا بھی اس کے ساتھ تعلق ہا وراستشر کا بھی اور عشر کا بھی اس کے ساتھ تعلق ہا وراستشر کا بھی اور عشر کا بھی اور تنازع ہور ہا ہے مضمن کا بھی اس کے ساتھ تعلق ہا وراستشر کا بھی اور سے معلوم ہوا کہ تئیت اعتماء منولہ میں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تئیت اعتماء منولہ میں دور یہ معلوم ہوا کہ تئیت اعتماء منولہ میں ہوا کہ تئیت اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تا ہم واک روایت میں آبا تھا۔ فیصس و صوء ہا کے لئے مفسر ہے کہ اس طرح کا وضوجواس صدیت میں فرور ہے علی صفت الاحدان ہے ماتی والی دوایت میں آبا تھا۔ فیصس و صوء ہا و حضوعها کی تغیر ہے میدوشور کے بعد معرب مان نے قربایل میں نے دسول اللہ کودیکھا کہ انہوں نے وضوکیا میرے اس وضوکہ قرب نہیں کہا کہ مفتور مساوات و نہیں ہوگئی۔

کہ ان میر اوضواور کہاں معنوصلی اللہ علیہ مساوات و نہیں ہوگئی۔

قوله الابحدث نفسه الين اسية قصدوا فقيارت خيالات شلاك

غلاصہ صدیث کا بیہ ہے کہ وضویصف میں مخصوصہ (ہر عضو کو تین تین مرتبہ دھونا) بمع تحیۃ الوضوء کی ایک وور کھٹیں جو توجہ تام بحضور تام کے ساتھ ہوں اور خیالات سے خالی ہوں سابقہ کتا ہوں کی تحفیر کا ذریعہ ہیں۔

سوال ۔ مانقدم علی ما کا کلم عموم کا ہے اس کا مقتضا یہ ہے کہ کہا ترجمی معاف ہوں۔ معام

جواب ما کا کلمدا کر چیموم کاے مرمغائز کے ساتھ تھیم ہے۔

المسجد كي نيت كي جائد والله اعلم بالصواب.

سوال کون سے خیالات مراد ہیں؟ جواب: خیالات دوشم پر ہیں (۱) افتیارید(۲) غیر افتیاریا کمل نماز وہ ہے جو ویوں تنم کے خیالات ہوں گئے اللہ اللہ کا کا اللہ کا کہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا

قوله الايعمدت من في مطلق نيس بكد تصدوا فقياروالوس كى ب-اعتيارية بالات كى فى ب-

سوال دعزت عرق مردی ہے وہ فرماتے ہیں ان لا جھوز العجیش فی الصلوۃ میں نماز میں تشکر کور تیب دیتا ہوں کہاں بھیجنا ہے امیر کس کو بنانا ہے وغیرہ بدوید تو ہیں لیکن غیر متعلقہ بالصلوۃ ہیں۔ جواب رہ مختم کو حضرت عرقر برقیاس نہ کر ہامکن ہے ہیالہام ربانی کی قبیل ہے ہو جب تعلق پڑ مااللہ کے ساتھ نماز میں آواللہ کی طرف ہے جہات دل میں ڈال دی گئی۔ باید خیالات غیرا تعلی نماز کی نہیت کرنی فرق تحییۃ المسجد اور تحییۃ الوضوء کی دور کعتیں اوا کرتے وقت تحییۃ المسجد ہونے کی نیت کی جائے ویر فرق تحییۃ الوضوء کی دور کعتیں اوا کرتے وقت تحییۃ المسجد ہونے کی نیت کی جائے ویر فرق تحییۃ الوضوء کی دور کعتیں اوا کرتے وقت تحییۃ المسجد کی جائے ہوئے کی تعلیم نہیں ہے آ کہ اور وسیلہ ہے۔ اور سیلہ کی دور کعتیں اوا کرتے وقت تحییۃ وَعَنْ عُقْبَةَ بُنِ عَامِلٌ قَالَ وَاللهُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنُ مُسُلِمٍ يَّتَوَصَّا فَيُحْسِنُ مَرَّرَ عُقْبَةَ بُنِ عَامِلٌ قَالَ وَسُول اللهُ عَلَيْهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنُ مُسُلِمٍ يَّتَوَصَّا فَيُحْسِنُ مَرْتَ مَقْبَلا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَ وَجُهِهِ إِلَّا وَجَبَتُ لَهُ الْجَنَّةُ. (مسلم) وَضُوءَ هُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّى وَكُعَتَيْنِ مُقْبِلا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَ وَجُهِهِ إِلَّا وَجَبَتُ لَهُ الْجَنَّةُ. (مسلم) فَازِرُ عَمْ وَجِهِ وَالْ وَوَل يَامِي وَل حَمَا تُعَاوِراتِ عَيْمَ عَمَا يَعْمَرُ اللهِ عَنِد واجب بوجاني واول يراح ول حَمَا تُعاوِراتِ عِيمَا عَمَا تَعْمَرُ اللهُ عَلَيْهِمَا عَنْد واجب بوجاني جدوان واول يراح ول حَمَا تَعَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا لَيْ عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا وَاجْدِ بُوجِانَ وَاوْل يُراحِدُ كَالْ كَمَا تُعَلِيمُ اللهُ مُنْعِلَا عَلَيْهِمَا لَهُ عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا لَهُ عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِ عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا لَهُ عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهُمَا عَلَيْهُمَا عَلَيْهُمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهُمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهُمُ عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمَا عَلَيْهِمُ عَلَيْهِمُ الْكُونُ لَهُ عَلَيْهُمُ وَالْمُعَالِمُونَ عَلَيْهُ عَلْمُ عَلَيْهِمُ الْكُونُ عَلَيْهُمُ عَلَيْهِمُ الْعَلَيْهِمُ الْعَجْهِ فَلْكُونُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمَا عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِمُ الْكُونُ لِيَعْلَى عَلَيْلًا عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِمِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ عَلَيْهُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُولُونَ عَلَيْكُو

تشولی : حاصل حدیث اس صدیث کی تشریح ماقعل حدیث کی تشریح کی طرح ہے۔ یعنی احسان وضوم مع تحیة الوضوء کی دو ایک رکعتوں کے جوخیالات سے خالی ہوں بیسالقد گنا ہوں کے لئے مکفر ہیں۔ وجوب جنت کا ذریعہ ہیں بیج نفضل الی نہ کہ استحقاق کے وجہ لیخی توجہ تامہ کا ہری وباکمنی ہو۔

وَعَنُ عُمَوَ بُنِ الْحَطَّابُ ۗ قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَامِنَكُمُ مِنْ اَحَدِ يَعَوَضَّأُ فَيُبُلِغُ حضرت عمر بن خطاب سے روایت ہے کہا کہ رسول الشاسلي الله عليه وسلم نے فرمايا تم سي سے کوئی ايك نہيں جو وضو كرے لي اَوْ فَيُسْبِغُ الْوُصُوَّءَ ثُمَّ يَقُولُ اَشْهَدُ اَنْ لَاإِلَهُ إِلَّاالِلَّهُ وَانَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَفِي رَوَايَةٍ اَشُهَدُ نهائت كوينزيا وسيافرايا لمن ايراوتم وكري تجركه اشهدان لا الله الاالله واشهدان محمداً عبده ورسو لعايك روايت ش ب كهاشهد أنَ لَااِلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَحَدَهُ لَا شَرِيُكَ لَهُ وَاَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ اِلَّافْتِحَتْ لَهُ اَبُوَابُ الْجَنَّةِ ان لااله الاالله وحده لاشويك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله كراس كيلتجنت كأتخول درواز مكولے جاتے ہيں۔ الثَّمَانِيَّةُ يَدْخُلُ مِنْ آيَهَا شَاءَ. (هَلَّكُمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِيُ صَحِيْحِهِ)وَالْحَمَيْدِيُّ فِي أَفْرَادِ مُسُلِم وَكَذَا واظل ہوان میں ے جس سے عاہد ای طرح روایت کیا ہے اس کومسلم نے اپنے سمج میں اور حمیدی تے افراد مسلم میں اورای طرح اِبُنُ الاثِيُر فِي جَامِع الْأَصُول وَذَكَر الشَّيْخُ مُحِيُّ الدِّيْنِ النَّوَويُّ فِي آخِر حَدِيْثِ مُسُلِم عَلَى ابن اٹیر نے جامع اللمول میں اور ذکر کیا۔ 🕏 کی الدین نودی نے مسلم کی حدیث کے آخر میں جیسے کہ مَارَوَيُنَاهُ وَزَادَ الْيَوُمِذِيُّ ٱللَّهُمُّ اجْعَلُنِي مِنَ التَّوَّابَيْنِ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهّرِيُنَ وَالْحَدِيْتُ الَّذِي بم نے روایت کیا۔ ترفدی نے زیادہ کیا ہے کہ یہ دعا میسی پڑھے اے اللہ کر تو مجھ کو توبہ کرنے والوں میں اور کر رَوَاهُ الْمُحِيِّ الْسُنَّةِ فِي الْصِّحَاحِ مَنُ تَوَضَأَ فَأَحُسَنَ الْوُضُوءَ اِلَى اخِرِهِ رَوَاهُ الْيَوُمِذِيُّ فِي جَامِعِهِ مجھ کو یا کیزہ رہنے والول میں اوروہ حدیث جس کوجی السنٹ نے بیان کیا ہے محاح میں کہ جس نے وضو کیا ایس اچھاوضو کیا آخر تک روابت کیا ہے بِعَيْنِهِ إِلَّا كَلِمَةَ أَشُهَدُ قَبُلَ أَنَّ مُحَمَّدًا.

اس کور ندی نے اپنی جات میں میں دیند مرکل اشید کا پہلے ان محمد اے در تھیں کیا ہے۔

تنشویج: حاصل حدیث: اسباغ الوضوریم اذکار خصوصہ کے جندی ابواب تمانیہ کے مفتے کا ذریعہ ہے۔ گئی کس قدر لیس المویۃ ا اورا چرکتنازیادہ ہے سوال بے جنت میں داخلیق قیامت کے بعد ہوگا تو فصحت له رابھی آٹھوں دروازوں کے کھل جانے) کا کیا مطلب ہے۔

جواب: ایک عالم کا دوسرے عالم پراثر ہوتا ہے وضو کرنے پر جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں اوراس کا اثر دنیا میں پڑتا ہے کہ جنب والے اعمال کی توفق ٹل جاتی ہے۔ ایک فضیلت دوسری توفق کھراس ہنا وپر فضحت کہا۔

سوال: مقصودتو جنت میں وافل ہونا ہے۔ وخول کے لئے تو ایک درواز وکمل جانا کائی ہے تو پھر آ محول دروازے تھلنے کا کیا مطلب؟

جواب ۔اعزا زمتصود ہے جیسے کوئی معززمہمان آ جائے تو اس کے لئے سب درواز ہے کھول دیئے جانے ہیں سب کھلے ہیں جس سے چ مرنس آ جاؤ۔! یسے بی مومن کااعزاز ہوگا۔

قوله او المحدیث اللذی رواه المعنی السنةالنع صاحب مصابح پراعتراض کیا ہے کہ وہ عدیث جس کوامام کی السنے الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کرنا شرط الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کرنا شرط شرورہ التزام کردہ کے خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث کوقر تری نے قبل کیا ہے۔

وَعَنُ آبِى هُوَيُوَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّتِى يُدُعُونَ يَوْمَ الْقِينَةِ عُرَّا مُحَجَّلِيْنَ صرت ابو بريةً سه دوايت به كها كرمول الله على الشعلية أنم سفر الإميرى امت تياست كون دوش پيثانى سفيدا عشاء بهارى بوست ك سه مِنُ النَّاوِ الْوُصُّوءِ فَمَنِ السُسَّطَاعَ مِنْكُمُ أَنْ يُطِيُلُ غُرَّتَهُ فَلَيْفُعَلُ . (صحبح البخارى وصحبح سلم) وضوكة تارى وجدے جرم می سے طاقت دیکے کہا ٹی پیشال کی دوش زیادہ کرے ہیں جا ہے کہ کرے۔

نتشوایع: حاصل حدیث: غوا اعر کی جمع ہے گھوڑے کی پیٹانی کی سفیدی کو کہتے ہیں۔ پھر ہروڈن چیز کوافر کہا جاتا ہے۔ مراد یہاں متوضی کا چیرہ ہےاور مصححل گھوڑے کے پاؤل جن بھی سفیدی ہو باقی رنگ اس کے فلاف ہوں۔ یہاں مراد متوضی کے باتھ پاؤل ہیں۔ سوال: دضوءاس امت کی خصوصیت ہے یانہیں؟ جواب دضوءاس امت کی خاصیت نہیں لیکن اس پرمرتب ہوتے واسلے آٹاراس امت کی خاصیت ہیں۔ لیخی غرہ اور قصححیل ان بطیل غو تقا ہمعفوف علیہ ہے۔ آ سے معطوف بمع حرف عطف کے محذوف ہے۔ قولمہ' وقصح جبلہ فرمایا جب میری امت کے لوگ قیامت کے دن بلائمی سے جوان کی چیٹا نیاں اور ان کے باتھ یاؤں آٹاروضوء

قو لمہ' و تحصیلہ قرمانی جب میری امت کے لوئ قیامت نے دن بلا میں کے جوان کی چیٹا نیاں اور ان کے ہاتھ یا دُل آٹارو صوء کی وج سے چیک دہے ہوں تھے۔ پس جو مختص تم میں طاقت رکھے یہ کہ طول کرے اپنی چیک اور روشنی میں پس جائے کہ کر لیے۔ باتی رہی میہ بات کہ غرق کی صورت کیا ہے؟ مقدار فرض سے چھوڑا کد مقدار دھولے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهُلُغُ الْحِلْيَة مُنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبُلُغُ الْوَصُوءُ- (مسلبه) اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهُلُغُ الْحِلْيَة مُنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبُلُغُ الْوَصُوءُ- (مسلبه) اللهُ اللهُ عَلَيْهِ مَعْ مَا اللهُ عَلَيْهِ وَمَعْ مَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمَعْ مَا اللهُ عَلَيْهِ وَمَعْ مَا اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَمَعْ مَا عَلَيْهِ وَمَعْ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمَعْ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمَعْ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمِعْ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمَعْلَمُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

تشویج: حاصل حدیث ابعض حضرات نے کہا ہے کہ موک کوتیامت میں مونے اور جاندی کے زیودات پہنائے جائیں گے۔ حلیہ ہے مرادوی ہیں لیکن رائج قول میرے کہ وی زیب وزینت مراوہ جس کاذکر ماتیل والی حدیث میں ہواجس کوغو ہ و محیحل سے تعبیر کیا۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ قَوْبَانٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقِيْمُوا وَلَنْ تُحْصُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَا لِكُمُ حفرت وبان عروايت به كما كرمول الله عليه وتم فقر بالسيد معربواورتم سيد معرب كى برگز خافت ندركه كوك اورجان المصلوة وَلَا يُحَافِظُ عَلَى الْوُصُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ. (دواه موطا امام مالك و مسند احمد بن حبل و ابن ماجه والمدادمي) الوكتم بارع تمنون من سي بهترين فراز به اورين مناظت كرتا وضو يركزمون دوايت كياس كو ما لك احمد اوراين بان اورداري في

نشولیت: حاصل حدیث احدیث کابتدائی حدیث استقامت کامتم دیا استقامت کامتی گررچکاب بجمیع او امو و حاینبغی کا انتثال اورجمیع مالاینبغی نوائل سے اجتناب

قوله و كن معصوار پر فره ياكم برى طرح استقامت كوافتيار نبيل كر يحقة لبذا من تهبين ايبامل بملائ ويتابول كرجس عيم

آ بچھ نہ کچھائی پر بحافظت کرنے ہے بچھاستقامت حاصل ہوجائے۔دوا عمال بتلائے۔(۱) محافظت علی انصفوۃ تماز کو بھے اس کے حقوق کے ۔ اوا کرتا (۲) مداومت علی الطہارۃ پاکی پر بینتگی افتیار کرتا ہو اس ہے معلوم ہوا کہا کثر اوقات ۔خصوصاً حدیث کاسبق پڑھتے وقت باوضور ہتا جے ہنے ۔کیونکہ طہارت مومن کا اسلحہ ہے۔استقیاموا و لن تعجموا کا دوسرامطلب یہ ہے کہتم استقامت کے اجروثواب کو ہرگز شہرتیں کر کئے ٹیکن پہلامطلب دائج ہے مومن ای تحامل ۔

وَعَنِ أَبْنِ عُمَرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَوَصَّاً عَلَى طُهُر كُتِبَ لَهُ عَشُو ، معرت ابن عُرْ سے روایت ہے کہا کہ رسول الشمالی اللہ علیہ وسم نے فرمایا جوفض وضو کرے اوپر وضو کے۔ اس کیلئے وس حَسَنَاتِ. (رواہ الجامع لرمذی)

نيكيال تعمى جاتى بير ـ (ترندى)

نت و المار ہے ہوئے ہے ۔ ماصل حدیث: ۔ وضو پر وضوء لیتی تجدید وضوے دی نیکیاں بلتی ہیں۔ بیتجدید وضودی نیکیوں کے مفتے کا باعث ہے۔ لیکن علاء نے اس کوا یک قید کے ساتھ مشید کیا ہے بشر طیکہ پہلے وضوء ہے کوئی نہ کوئی عبودت کر چکا ہو حضر ہے این عمر کا عالبًا واقعہ ہے کہ وہ ہر تماز کے ساتھ وقع کیا کرتے بیتے تو دوسر ہے حابہ نے کہاتم ایسا کیوں کرتے ہوفر بایا آگریٹ جا ہوں تو گیر کے وضوء سے عشاء کی تماز پڑھ سکتا ہوں کیکن صفور صلی الشعلید وسلم سے قر مایا جس نے تجدیدہ تو میرایس کے لئے وس تیکیاں لکھ دی جاتی ہیں تو میں اس دس نیکیوں کی حرص کی وجہ سے دخم کر تا ہوں۔

ٱلْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنُ جَابِرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلُوةُ وَمِفْتَاحُ الصَّلُوةِ المطَّهُورُ.

حضرت جابرٌ عن روايت به كِها كدرمول الشَّمَلُ الشعلية وَلَمَ غَرْمَا فِي مِنْ مَا وَسَالُونَ مَا وَكُمَا وَكُمْ أَوْ مَا وَالْمُعَالِقَ وَالْمُعَالِقِ المُطْهُورُ.

ودواه مسند احمد بن حنها و

نتشویچ: حاصل حدیث: فرمایا جنت کی جا لی نمازے بی نماز کی چانی طہارت ہے۔ شک کے مقاح کی مقاح مقاح ہو تی ہے۔شک کا مقدمہ مقدمہ ہوتا ہے مقدمہ کا مقدمہ ہوتا ہے۔

سوال برنت کی جائی الله الا الله ساور یهال صلاة کوچالی بنایا جواب رصلاة کو اب کولی دیرا المبالف بیان کرتامقعمود ب یعنی جس طرح تا لے کا کھانا بغیر مقتاح کے نہیں ہو سکتا ای طرح جنت میں داخلہ بغیر صلاق کے نہیں ہو سکتا (نیز طہارة کی قضیات علی دید المبالغہ بیان کرتامقصود ہے) با بوس بجھاو مدے ایک مقفل درواز دہ ہے جو صلاق کے نثر وع کرنے سے ماتع ہے اس کو کھولنے کے لئے مقتاح کی ضرورت ہے دوروہ طبارت سے قوجس طرح صلاق مقدمہ ہے جنت کا ایک طرح وضو بھی مقدمہ ہوگا جنت کا کیو کھی کے مقدمہ کا مقدمہ بھی شک کا مقدمہ بوج ہے ۔ تو لا الله الله اصل کے اعتبار ہے مید مقتاح الجمیہ سیلین بہال صلاق کومقاح الجمیہ کہا گیا علی وجدالمبالغة صلوق میں جروثواب کو بیان کرتامقصود ہے۔

وَعَنُ شَبِيْبِ بَنِ أَبِى رُوَّحٍ عَنُ رَجُلٍ مِنَ أَصْحَابِ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ معرت حميب بن ابل دوع نے رمول الله على الله عليه وَهُم كَ آيك سى بى سے دوايت كيا ہے ہے ظک رمول الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصَّبُح فَقَرًا الرُّوْمَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ اَقْوَامِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصَّبُح فَقَرًا الرُّوْمَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ اَقْوَامِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصَّبُح فَقَرَا الرُّوْمَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمًا صَلَّى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصَّبُح فَقَرَا الرُّوْمَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى يُصَلُّونَ مَعَنَا لاَ يُحْسِنُونَ الطَّهُورَ وَإِنَّمَا يَلَيِّسُ عَلَيْنَا قُوْ آنَ أُولِيُّكَ. (رواه السن نسائي) بهارے ساتھ نماز برجے بین اچھاوشوئیں کرتے بیلوگ ہم برقرآن ٹین اشتباء ڈالتے ہیں۔ روایت کیا اس کونسائی نے۔

تشورایج: قوله وعن وجل من اصحاب الخ کس بعی صحابی کا مجبول الاسم ہونا باعث ضعف نیس کسی روایت پی بھی ضعف کا سبب نیس بن سکتار اس کئے کہ المصحابہ کلھی عدول۔

حاصل حدیث: کیار یمسنی الندهلیدو منم نے تین کی نماز پڑھائی اوراس میں مورة روم پڑھی ہیں وہ آپ پر مشتبہ ہوگئی مثالہ بگنا شروع ہوئے تھے۔
قولہ اولیہ اصلی ... النج) جب نماز سے فارخ ہوئے تو فرمایا کیا حال ہے قوم کا ہمارے ساتھ لوگ نماز پڑھتے ہیں اس حال میں
کے دولوگ طہارت کواچھائیس کرتے ہم پرقر آن کو بیلوگ مشتبہ کر دیتے ہیں۔ مثنا ہے گئنے کا سب دعلت نماز ہوں کا طہارت وغیرہ کھا بنبغی
کا ابتن م ندکرنا تھا۔ ہی اس سے معلوم ہوا کہ دوسر ہے کی نامنا سب حالت وحرکات باتوں کا اثر دوسروں پر بھی پڑتا ہے تو صحبت کا اثر بھی
معلوم ہوا۔ آپ کا کہ آپ حلی اللہ علیہ وسم ہوا کہ دوسر ہوا ہا تھوں پڑئیس ہوگا۔ بس جننا دل جس کا صاف ہوگا اثنائی عبادت میں زیادہ لذت
آ ہے گی ہواس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہرا نسان کو طہارۃ کما طبقی کا اہتمام کرنا جا ہے۔ در شاس کا اثر دوسروں پر بھی ہوگا۔

وَعَنُ رَجُلِ مِنُ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ عَدَّهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِى اَوُ فِي يَدِهِ قَالَ حَمْدُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِى اَوُ فِي يَدِهِ قَالَ حَمْدُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللَّكُبِيْرُ يَمُلُا مَابَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ وَالطَّوْمُ التَّسَبِيْحُ نِصُفُ الْمِيْزِانِ وَالْحَمَدُ لِلَّهِ يَمَلَّهُ وَالتَّكْبِيْرُ يَمُلًا مَابَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ وَالطَّوْمُ التَّسَبِيْحُ نِصُفُ الْمَيْزِانِ وَالْحَمَدُ لِلَّهِ يَمَلَّهُ وَالتَّكْبِيْرُ يَمُلًا مَابَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ وَالطَّوْمُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيْتُ حَسَنَّ.

اورزین کے ہاورروز وآ وحام برےاور یاک، منا آ وحالیان ہے۔ روایت کیان کورندی نے اور کبایدد بے من ہے۔

تشوایی: حاصل حدیث: قوله عدین ان کلمات کورسول النه علی التدعلیه دسلم نے میرے ہاتھ میں یا بے ہاتھ میں شارکیا۔ سوال: هن خمیر کامرجع کلمات ہے ای کا ذکر ہاقبل میں نبیں تو امتار قبل الذکر لازم تا یا۔

جواب: پیشمیرمبهم ہےاس کا مرجع وہی چیز ہوتی ہے جوتقبیر ندکور ہوتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلدوسلم فرمایا سبحان افلہ کہنا میزان کے نصف کو مجردیتا ہے۔ یعن سبح کا اجروثواب اللہ اسحبر المحصد لله بھی تراز دکو مجردیتا ہے۔ اس میں دواحمال ہیں۔ پہلا احتمال تو باتی نسف کو مجردیتا ہے بینی دونو ل کا اجروثواب برابر ہوتا ہے۔

د وسر افتحمّ ل: ابتداء وی مجردیتا ہے اس صورت بش ہرائیک کا تُو اب الّب الگ ہوگا ہر دونو ل میزان مجردیں ہے۔ سوال: جب میزان مجرجا تا ہے تو یا تی اعمال کا تُواب کدھرجائے گا؟ اس کا جواب مجی ماقبل گزر چکا۔

قوله والصوح نصف المصبور وزوج مركانسف اجرب روزه كاكال مبريه ب كرم على الطاعت اور مبرئن المعصيت كالمجموعة ور روزه بين مبرئن المعصيت ب جماع وغيره سه كهائن پينے سے دكنااس فحاظ سے صوم مبركانسف اجر بهربالوں أبوكه زمان كا اعتباركا ال صبر شب وروز بے ليل ونهار بين صبركائل بهاور (روزه بين مبرون بين ب)نهار بين روزه بوتا بهاس لحاظ سے نصف مبر سے والعظهود نصف الابعان الحدیث یفسر معضد بعضاً

وَعَنُ عَبُدِاللَّهِ الْصَّنَابِحِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَصَّا الْعَبُدُ الْمُؤُمِنُ فَمَصَّمَضَ معرت عبدالله منابَيِّ سے دوارت ہے کہا کہ رسول اللّهِ ملی الله علیہ وسم نے فرمایا جب موکن بھرہ وضو کرتا ہے ہیں کل کرتا ہے خوجَتِ الْحَطَايَا مِنْ فَيُه وَاذَا السَّنَقُو خَوجَتِ الْحَطَايَا مِنْ أَنْفِه فَإِذَا عَسَلَ وَجُهَهُ خَوجَتِ الْحَطَايَا مِنُ الْفَعَ فَإِنَّ عَسَلَ وَجُهِهُ خَوجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ خَوْجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَى تَحْوَجَ مِنْ تَحْتِ الشَّفَارِ عَيْنَيْهِ فَإِذَا عَسَلَ يَدَيْهِ خَوجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَى تَحْوَجَ مِنْ تَحْتِ الشَّفَارِ عَيْنَيْهِ فَإِذَا عَسَلَ يَدَيْهِ خَوجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَى تَحْوَجَ مِنْ يَدُومِ حَتَى يَخُوجَ مِنْ تَحْتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَى يَحْوَجَ مِنْ يَدُومِ حَتَى يَحْوَجَ مِنْ يَاوَل عَلَيْهِ حَتَى يَحْوَجَ مِنْ يَعْدِهِ عَلَيْهِ فَإِذَا مَسَحَ مِوالِيهِ خَوجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَأُسِهِ خَوجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَأُسِهِ خَوجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَأُسِهِ خَوجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَأُسِهِ حَتَى تَحْوَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجَلَيْهِ فَعَ فَا فَا مَسَحَ مِوالِي عَلَيْهِ حَتَى تَحْوَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجَلَيْهِ فَعَ فَا فَا مَسَحَ مِوالْمَ عَلَيْهِ حَتَى تَحْوَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجَلَيْهِ مَعْ فَيْهِ وَالْمَاعِلَ عَلْ وَجَلَيْهِ حَتَى تَحْوَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجُلَيْهِ فَعَلَى مَالِي الْمَعْوَى عَلْمَالِكُول عَلَيْهِ فَعَلَى الْمَعْلِي عَلَى الْمَعْلَقِ مِنْ مِعْلَى الْمَعْلَقِ مِنْ وَجَلَيْهِ حَتَى تَحْوَجَ مِنْ تَحْتِ اطُفَادِ وِجَلَيْهِ فَمْ كَانَ مَشْيُهُ فَا فَا فَا مَعْمُول عَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا عَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَا اللهُ مَالِكُ و السَن سَانِي الْمُعَلِي الْمَالِمُ مَالِكُ وَ السَن سَانِي)

مجراس کام مجد کی طرف چلناا درنماز پر حمنااس کیفئے زیادتی ہوتی ہے روایت کیاا س کو ما کک اورنسائی نے۔ مصا

تشويح: عاصل صديث: بيهال انف اوراس كا يكد بوراء عضاء كا وكرآ تعميا

العديث يفسو بعضه بعضا تؤمطوم بواكديكي روايت شردادي كااخضار تعايبال تفسيل سيد

فاذا مسیح ہو اُسد حِمَّی تعنوج من اذنیہ ہے معلوم ہوا کہ الاذنان من الوائس(کیکان سے بیراسر کے ساتھ ہیں) س میں ماء جدید کی ضرورت نہیں۔ کونکدسر کے ساتھ کا تول سے خطا یا کے ثروخ کا ذکر ہوا ہے۔

قولہ نے کان مشید کیروس کامنجد کی طرف جانا اوراس کا نماز پڑھنا اس نہ کوروٹو اب پراضاف ہوتا ہے۔ اس کا مطلب بیٹیس کہ مسجد کی طرف چانا اس سے صلوق نافلہ بن جاتی ہے۔ بلکہ مراویہ ہے کہ اس کا نماز پڑھنا اس نہ کوروٹو اب پراضاف کا ڈرید ہے۔ حاصل بیہوا کہ کہنی صدیت میں اجمال تھا اس میں تفصیل ہے۔

اس صدیت کے اصل رادی کون ہیں۔ یہاں تو عبداللہ الصنا بھی کا ذکر ہے بعض نے کہا بیدادی عبداللہ ہیں کیکس تیجے ہیے کہاس کے رادی ابوعبداللہ ہیں۔فقط عبداللہ نہیں۔ کیونکہ صحابہ میں ابوعبداللہ شار ہوتے تھے نہ کے عبداللہ ابوا بھی کتھے ہیں ابھش نے اس کی تعداد سامت تک پہنچائی ہے۔

إِن عَنُ أَبِي هُويَوَةً آنَ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى الْمَعَقِرَةَ فَقَالَ السَّلامُ عَلَيْكُمُ دَارَ قَوْمِ العِهِرِيَةَ عَدَالِهِ عَنَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى الْمَعَقِرةَ فَقَالَ السَّلامُ عَلَيْكُمُ دَارَ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْمِلُ وَيَعْوَالْنَا اللّهُ فَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْمِلُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْمِلُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

خَيْلِ دُهُم بُهُم اللَّا يَعُرِفُ حَبُلَهُ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ فَإِنَّهُمْ يَاتُونَ غَوَّا مُحَجَّلَيْنِ مِنَ الْوُصُوءِ وَالْحَبُونِ بَهُم اللهِ قَالَ فَإِنَّهُمْ يَاتُونَ غَوَّا مُحَجَّلَيْنِ مِنَ الْوُصُوءِ وَالْحَبُونِ عَلَى الْمُونُونِ عَلَى الْمُونُونِ وَاللهِ عَلَى الْمُحُونُ فِي (دراه صعبى مسلم)

سفيد باتھ ياؤل والے آئي سے اور يس ان سے بہلے موجود بول كا حق كر پردوايت كياا س وسلم نے ..

تشوایج: مقبرہ قبرستان طاہر ہی ہاس قبرستان سے مراد جنت العق ہے کیونکہ مدینہ منورہ کا بیرواقعہ ہے اور مدینہ منورہ میں مشہور قبرستان ہی تھا۔

حاصل حدیث: ہی سلی الشعلیہ وہم قبرستان میں تشریف اے اور فدکوردعا فر ہائی جب دعات فارخ ہوئے تو اس کے بعدار شاد فر مایا ہمری طبیعت یہ چاہتی ہے کہ کاش ہم اپنے ہمائیوں کو کیدلیں تو صحابہ نے عرض کیا کیا ہم آپ سلی الشعلیہ وہم کے بھائی ہیں ہیں یا رسول الشد حضور سلی الشعلیہ وہم کا اخوۃ کی فی کر نامیس بلکہ مطلب یہ کہ آپ اوا فوت کے مرتبے کے ساتھ ساتھ او پر آیک اور مرتبہ سمائیہ اور مال ہے۔ ہرے ہمائی تو وادگ ہیں جو بیرے بعدا کی گے اور ان کو بھی صرف اخوۃ کا مرتبہ عالیہ ہے۔ اس پر آیک اور ان کو بھی صرف اخوۃ کا مرتبہ عال ہے۔ اس پر آیک فی سے کہ اور ان کو بھی صرف اخوۃ کا مرتبہ عالی ہے۔ اس پر آیک اور ان کو بھی صرف اخوۃ کا مرتبہ عالی ہے۔ اس پر آیک اور ان کو بھی الشعلیہ وہم اپنی است کو کہتے ہوئے ہیں گے۔ جو ان ان ان ان ان میں الشعلیہ وہم ان کی ان مور کے اور ان کو بھی تیان اور ہاتھ اور کی مور کے اس پر تی اکر مسلی الشعلیہ وہم نے تیا مت تک آئے والی است کی معرف کو تشید ہوں دہ ایسے محور وہ اس کے مرائی جوڑ وہا جائے جو اختہائی کا لے سیاہ ہوں سیابی کے علاوہ کی تم کی کوئی نشائی تیس کیا خیال ہے با کوئی سے میں انسلیہ میں انسلیہ میں کوئی مشائی تھی کوئی ان کوئی کا لیا ہم ہوں سیابی کے علاوہ کی تم کی کوئی نشائی تیس کی ان خوا ایسے کھوڑ وں کے در میان ہوئی وہوا ہوئی وہوں سیابی کے علاوہ کی تم کی کوئی نشائی تیس کی ان کی علامتوں کی دیسے اپنی است کو پھیان اور گااور پہتائے نے میں کوئی وشواری ہوئی وہوں اور دوہ علامت آئار وہوء کی دشواری ہوئی۔ بی تاری کی میں ان کی دور ان کی دشواری ہوئی وہوں ان کی دور اور کی دیس ان کوئی دشواری ہوئی۔ ان کی مور ان کی دشواری ہوئی وہوں ان کی دور ان کوئی دور ان کوئی

جواب ۔بطور حرک کے کہا ای سین کلام کے لئے یام قبرہ مخصوصہ عمالہ فین کا متبار سے میکہا ہے۔

وَعَنُ آبِي اللَّرُ ذَا يُو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا آوَلُ مَنْ يُؤُ ذَنُ لَهُ بِالسّجُودِ يَوُمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا آوَلُ مَنْ يُؤُذُنُ لَهُ آنَ يَرَفَعَ رَأْسَهُ فَا نَظُو إِلَى مَا يَئِنَ يَلَا شَى يَبِلا عَصَ بِولَ فِي قَالَ مَنْ يُؤُذُنُ لَهُ آنَ يَرَفَعَ رَأْسَهُ فَا نَظُو إِلَى مَا يَئِنَ يَلَتَى فَاعْدِ فَ المُنِى مِنْ بَيْنِ اللهُ مَن اللهُ عَن يَكُو ذَنُ لَهُ آنَ يَرَفَعَ رَأْسَهُ فَا نَظُو إِلَى مَا يَئِنَ يَلَتَى فَاعْدِ فَ المُن يَو يَئِنِ اللهُ مَن اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْلُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

میں دیے جاکی مے اور میں پہل ان اول کا کدان کے آھے اگی اولا دووڑتی ہوگی رروایت کیاس کواحر نے۔

تنسولیں: حاصل حدیث: آپ ملی الشعلیدة آلدو کم نے فرمایا قیامت کون سب سے پہلے مجدہ کرنے کی اجازت جمد کو ہوگی۔ اور سب سے پہلے مجدہ سے سراٹھانے کی اجازت بھی جمد کو ہوگی۔ دونوں اعتبار سے ادلیت جمد کو حاصل ہوگی۔ پس میں مجدہ سے سر اخیاوَں گاتو میں اپنے سائے دیکموں گائیں میں بچھان اوں گاا ہی امت کوامتوں کے درمیان سے۔

سوال فرق سے پہلے بھی اوائش کر ری ہیں او پر نوح کی تضیم کیوں کی۔

جواب- ا: حضور ملی الشعلید دسلم کی زیادہ مشاہبت خصرت نوح کے ساتھ تھی۔

آ يت دانا او حينا اليك كما اوحينا الي نوح والنبيس.

جواب- عن چونکہ نوع ہے پہلے جواہتیں تھیں وہ تلیل تھیں اس لئے ان کونظرا عاز کردیا۔

الغرض في كريم ملى الشعليد ويلم في تين علامتي الي احد كى بيان فرما كيل.

(١) اصدا وضوه كاجكنا غرة جمل (٢) نامدا عمال داكي باتحدين دياجانا

(۳) اولا دیا یالغ کاسامنے موجود ہونا۔ تو ان علامتوں کی دجہہے بیں اپنی است کومتاز کرلوں گا۔

سوال ان تمن علامتوں میں ہے کہلی علامت کاؤکر تو میز ہونے کی حیثیت سے ہے آخری دوعلامتیں تو دیکرامتوں ہیں بھی پا گ جا کیں گی تو مجرامت محد بیسلی الشعلید علم کے ساتھ ان کی خصیص کیوں؟

جواب-۱: مقعوداصلی ده دومف اول بی ہے باقی دوکاؤکر دمف مدح ہونے کی حیثیت سے ہے۔ دونوں دمف مشترک ہیں جواب-۱: اگرید دونوں ہمی میئر ہونے کی حیثیت سے ہوں تو ہیں تو جید ہوئتی ہے کہ کیفیت جی فرق ہوگا۔ تامہ اعمال سب کودائیں باتھ جس دیا جائے گا محرجس کیفیت کے ساتھ دوسری امتوں کوئیں دیا جائے گا محرجس کیفیت کے ساتھ دوسری امتوں کوئیں دیا جائے گا می کیفیت کے ساتھ دوسری امتوں کوئیں دیا جائے گا۔ جیسے دنیا جس ہوتا ہے مدرسہیں ایک ہے ہے کہ انعام ہم صاحب خودائے باتھ سے دیں اور ایک ہے ہے کہ استاذ کے باتھ کے ذریعہ ولوا میں تو دونوں کیفیتوں جس فرق ہوتا ہے۔ ای طرح اولا دیا بالنے تمام امتوں کے ساسے موجود ہوگی۔ محراس کیفیت کے ساتھ ساسنے موجود ہیں ہوگی جس کیفیت کے ساتھ ساسنے موجود ہیں ہوگی جس کیفیت کے ساتھ ساسنے موجود ہیں۔

تو کیفیت بدل منی - کذالک غیرہم - ان کے ماسوا کواپیانہیں ہوگا۔ معلوم ہوا کدوضوء اس است کی تعسومیت تہیں لیکن آثار وضو

المجادة الأولى المجاداة ل

بَابُ مَا يُوْجِبُ الْوُضُوُءَ وضوكوداجب كرنے دالى چيز دل كابيان

مسكمة موجب وضوء كياجيز ب-اس ميل مختف اتوال ميل-

يهلأ تول (۱) موجب دضوءارا دو صلوق ہے۔ (۴) موجب دضوحدث ہے (۴) موجب دضوحدث مع ارا دوصلوق

(۳) استباحة مالایستبیع الابالمطهار ه لیخی ایک چیز کااراده کرنا جس کامیاح بونا طهارت پرموتوف بورهداهوالراح _ (پہلا تول اس نئے مرجوع ہے کدارادة صلوق کے وقت توطیارت خروری نیس پہلے بھی تو کر سکتے جیں _

د وسراقول اس کے مرجوع ہے ہر بول و براز کے بعد وضوکرنا کوئی داجب نہیں ہے تیسراقول اس سے مرجوح ہے کہاں سے آٹرس مسحف کرتاج ہتا ہے تو بھی بغیرطہارت کے بغیروضوء کے نہیں کرسکتا) بلکہ مسمحف کیلئے وضوشر دری ہے۔

سوال مساحب مکنلوۃ نے باب کاعنوان قائم کیا باہر جب الوضوء مینی موجب وضوکا ادر معنون بھی تو نوانش وضوکا بیان ہے تو عنوان اور معنون بھی مطابقت نہیں۔ سے جواب بےازی طور پرموجیات سے نواقض کونجیر کردیا۔

تو إقض وضوتين قتم پر بين (1) اجهاعي _وولو إقض جن كا ناتض بهونا جماع بيشنق عليه بيه مثلاً بول و براز _

(۲) اختلائی وہ جن کا نواتض وضوء ہونے میں ائر میں افتقاف ہے مثلاً من ذکر احتاف کے نزویک تاقض وضوئیں اور شواقع کے نزویک ناقض وضوئیں اور شواقع کے نزویک ناقض وضو ہے۔ انقض جن کا اصادیہ سے ناقض ہونے کا تاقض وضو ہے۔ انقض جن کا اصادیہ سے ناقض ہونے کا تاقض ہونے کہ تاقض ہے مگر ائر اور میں سے کوئی بھی اس کے ناقض ہونے کا قائل نہیں۔ یا تی سے کوئی بھی اس کے ناقض ہونے کا قائل نہیں۔ یا تی اس بھی تیوں قسموں کا ذکر ہوگا۔

ٱلْفَصُلُ الْآوَّلُ

عَنُ آمِي هُوَيْوَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لاَ تَقْبَلُ صَلُوةٌ مَنُ أَحُدَثَ حَتَى يَتَوَضَّاً حضرت الوہرية بدرايت بكماكررول الشمنلي الله عليه وَلم نے فرطا بے وضوآ دى كى نماز قبول آيس كا جاتى بهاں بك كروضوكر ب

(صحيح البخارى و صحيح مسلم)

تشوايح: حاصل حديث محد فض كانماز قبول نيس بوتى يبال تك و وضور ك

قوللہ' حنیٰ بنو صاب سوال۔ اس صدیت سے بظاہرتو بیرمعلوم ہوتا ہے کہا یک فخص بغیر وضوء کے نماز پڑھتارہے تو اس کی نماز قبول نہیں ہوگی۔ یہائی تک دہ وضوکر لے تو اس کی سابقہ پچھلی نماز قبول ہو جائے گی۔ صالا نکہ اس کی پچھٹی نماز (جو بغیر وضو کے پڑھی ہو) بھی قبول نہیں ہوگی اس صدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبول ہو جائے گی۔

جواب حی قولیت کی غایت نہیں ہے بلکہ بیاصدات کی غایت ہے۔ معنی یہ ہے کہ محدث کی نماز قبول نہیں ہوگ ۔ بے وضو کی تماز قبول نہیں ہوگی بیبان تک کہ وہ وضوکر لے یعنی طہار ہ والے کی نماز قبول ہوگی۔ ۔ ۔

سوال اس صدیث معلوم ہوتا ہے تیم کی نماز بھی تبول ہیں ہوتی کیونکہ بتوشاء کا نفظ یا ہے حالانکہ اس کی (متم کی نماز) تو ہوجاتی ہے۔

جواب حتى يتوصا بركناب حتى يتطهو سے عام اذين طهارت بالماء بو يا انتراب بوليم اور متوضى اس بن وقول واطل بيل وَعَن الْهِ عَلَي وَسَلَّمَ اللهُ عَنْهُ مَا قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ تُقْبَلُ صَلَّوَةً بِغَيْرِ وَعَن اللهُ عَنْهُ مَا لَلْهُ عَنْهُ مَا قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ تَقْبَلُ صَلَّوةً بِغَيْرِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ تَقْبُلُ صَلَّوْ يَعْمُ وَمَ عَنْهُ مَا اللهُ عَلْهُ وَمَا يَعْمُ طَهُ وَمِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَنْهُ مَا اللهُ عَلْمُ وَمَا اللهُ عَلْهُ وَمِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اللهُ عَلْهُ وَمِن اللهُ عَلْمُ وَمُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلْهُ وَمِن اللهُ عَلْهُ وَمِن اللهُ عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمُ عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمُن اللهُ عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمِن اللهُ عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمُن مَا اللهُ عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَاللّهُ وَمُن عَلْمُ وَمُن مُن مُن اللهُ عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمُن مُن اللهُ عَلَيْهِ وَمُن عَلْمُ وَمُن عَلْمُ وَمِن اللهُ عَلَيْهِ وَمُن عَلْمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمُن اللهُ عَلْمُ وَمُن اللهُ عَلْمُ وَلِي وَلَا مُن اللهُ عَلْمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلِي اللّهُ عَلْمُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ وَمُن اللهُ عَلْمُ وَلِي اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ وَلِمُ اللّهُ عَلْمُ وَلِمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّ

ننسولی : حاصل حدیث اس حدیث کے دویت میں (۱) لا تقبل صلواۃ بغیر طهود اس کا حاصل یہ برکوئی نماز قبول نہیں ہوتی بغیر طبارت کے لا تقبل صلوۃ کر ہتمت اہمی واقع ہے اور یہ بموم کا فائدہ دیتا ہے۔ عموم ہے خواہ صلوۃ حقیقی ہویا تھی ہوجیے برہ تلاوت (وہ بھی بغیر وضوء کے ادائیس ہوتا) حقیق ہوکر ہوتی ہو بیا اسبوق ہوجے جمعہ عام ازیں سنوی ہوں جسے عیدین عام وزیں فجائی ہوں جسے تمان جنازہ لیغیر طبارۃ کے نماز کا کوئی فرد بھی قبول نہیں ہوگا۔ البغراجی الوگوں نے سیکھا کہ بحدہ تلاوت بغیر وضوء کے جائز ہے ان پریہ بجت ہے۔

جواب-ا: قبولیت کے درمعنے ہیں۔

ا-كون الشئى مستجمعا لجميع شوانطه واركانه كي يزكان تراكان وشراكا يشتمل مونا-

۔ ۲- کون الشنبی و افعافی حیز موضاۃ الوب بعیث بتو تب علید شمو ته' یکی شک کاحق جل شاندگی رضامتدی کے مقام میں واقع ہوتا سے کہ اس پراس کاخمرہ مرتب ہو۔ اب ہم کہتے ہیں کہولیت بالمعنی الاول مرادف ہے صحت کے اور تحویت بالمعنی الثالی اور صحت میں تفاوت ہے۔ (بینجالف ہے صحت کے کھی توصحت کی بھی تھی ہوگ ۔ صحت میں تفاوت ہے۔ (بینجالف ہے صحت کے بھی توصحت کی بھی تھی ہوگ ۔ بعتوان آخر مدین میں مطلق قبولیت کی تھی ہوگ ہوگ ۔ بعتوان آخر مدین میں مطلق قبولیت کی تھی ہوگ ہوگ کے دونوں معنوں کی تھی ہے لہذا جب قبولیت بالمعنی الاول کی تھی ہوگ ۔ قبولیت بالمعنی الدول کی تھی ہوگ ہوگ ۔ تبولیت بالمعنی الدول کی تھی ہوگ ہوگ ہوگ ہوگ ہوگ ہوگ ہوگ ہوگ ہوگ ہوجاتی ہے بہذا دونوں معنول کی تھی ہے دوسرے کی تھی ہوجاتی ہے بہذا دونوں معنول کی تھی ہے۔ جوا ہے۔ ۲۔ ایس تقبیل سے بالمعنی اور کردی جاتی ہے تماز بغیروضو و کے قاس صورت ہی صحت کی بھی تھی ہوگئی۔

بروجیت این ماسینی سیاست موقع کا معامل بات این این مقار کا بیار کا می مقار کا بیار می مقار کا مقام مقار کا مقار کا مقام مقام کا مقام ک

اشکال۔ اگر نیرصفتی ہوتو معنے بیرہوگائیں سیخے ہوتی نمازائی چیز کے ہوئے ہوئے ہو نے جومفا پر ہوطب رہ کے قو معلوم ہوا کہ طہارت کے سند پر کے ہوتے ہوئے مارشخ ندہو استان ہوئے ہوئے نمازسخے ندہو مارشخ ہوگی اوراگر غیر حرقی ہوتو معنی بیرہوگا کہ طہارت کے بغیر نمازشخ نیس ہوتی لیدن صحت نماز صرف طہار آ پر موتو ند ہے حصر ہادہ موتو نیس اس کئے کہ طہارت کے علاوہ اور بھی چیزیں ایس جن برصحت نمازموقو ق ہے۔ مثلاً سنز عورت براور استقبال تباری بیرجن برصحت نمازموقو ق ہے۔ مثلاً سنزعورت براور استقبال تباری نیس جن برصحت نمازموقو ق میں اشکال ہے۔

جواب : ہردونوں شقوں کو اختیار کر سے جواب ویا جا سکتا ہے۔ اگر غیرصفتی ہونؤ مطلق مغابیت مراوشیں بلکہ کامل مغابیت مراد ہے۔

اور طبور کا کائل مغایر صدث ہے اب معنی به ہوگا کہ عدث کے ہوئے ہوئے نماز میجے نہیں ہوتی را گرخیر ترفی ہوتو یہ حسر کی وجہ المبالغہ ہے کہ نماڈی ک سحت اور کسی شرط پرموتو ف ہو یا شہویبر حال طہار قاپر موتو ف ہے اگر چہ سرعور قاپر بھی موتو ف ہے نیز صدیث کا پہلا جملہ ایک مسئلہ اختفاقی میں امام صاحب کی دلیل ہے وہ مسئلہ اختلاقی مشہور ہے۔ جوآ سے آر ہاہے۔

مسئلہ فاقد الطہور کن دو ہفض جس کو دوطہار توں میں ہے کس کے اسباب بھی حاصل ندہوں تو اس کا کیاتھ ہے۔ مثل ایک مخض الی کوٹمزی میں بند ہے کہاس کے پاس پائی بھی ٹیس ہے اور اس کے درود بوار کو ہر کے ساتھ کہی ہوئی ہیں کو ہر ملا ہوا ہے کوئی پاک جگہ ٹیس تو ایسافخص نماز کے وقت کیا کرے کا ہاں میں جارتول ہیں۔

يهلاقول: الأم صاحب فرمات مين لايصلى بل يقضى ـ تمازنه يز هے بكه تضا كرے ـ

ووسرا تول: صاحبین فرماتے میں تشبید بالمصلین و یقصی۔ نمازی نیت نکرے بلکہ نمازیوں کے ساتھ کھڑا ہوجائے اور نمازیوں والے انتال کرتار ہے لیکن بعد میں اس نماز کو قضاء کرے جیسے تا بالغ بچیروز و کے ون میں بالغ ہوجائے تو تھم ہے تنشبید ہالمصافعین کرتا ہے اور چو تنجا ہے بالکل مرصاف ہے تج کے بعدا حرام کھولنا ہے تو وہ تشبید ہاکھ تھیں کرے مصرف استروس پر پھروا لے ای طرح بہال بھی تھم ہے۔ تیسر اقول: بالکیے کا قول لا بصلی و لا بقضی ۔ شاس دفت تمازیز سے اور نہ تفاے۔

چوتھا تول: شوائع کے متعددا قوال بیں (ا) بصلی وجو با و یقضی وجو باً ۔ (۲) بصلی استحباباً و یقضی استحباباً۔ (۳) بصلی وجو با و یقضی استحباباً۔ (۳) بصلی استحباباً و یقضی وجو باً۔ باتی ان کے دلاک اپنے اپنے مقام میں اَ جا کم گے۔ یبال بیصدیٹ اہام صاحبؓ کے ذہب کے موافق ہے اس کئے کہ اس میں احدث بغیر طہور مطلق آیا ہے خواہ واجد ضیار تمین ہویا فاقد طیار تمین ہو۔ مصلی کی کو کی تخصیص تیں۔

قوله' ولا صلقة علول السكاحاصل بيب كرصدة حرام مال مقول ثبين موتا لقظ غلول فرمايا السكام في ب مال غيمت من خيات كرتا-سوال الس حديث من بظاهر معلوم موتاب كه مال غيمت بي خيات شده مال من صدقه كرنا حرام بيب باقى حرام مال كاصدة قبول مو جذتا من حالا نكه باقى حرام مال كامسدة ، مجمى غير مقبول من بير غير غلول كي خصيص كى كياوند بي؟

جواب-ا: ونع وہم مقصورے مال تنیمت جس میں وہ فی الجملہ اپناحق مجھد بائے اس مال ہے جب معدقہ جائز جمیں توحرام مال ہے بطریق اولی معدقہ قبول نمیں ہوتا وہ بطریق اولی حرام ہے۔

جواسب-۲: ذکو المنعاص اوادہ العام خلول بول کرمطلق حرام مال مراد ہے۔ خواہ کی سبب سے بھی حرام ہو۔ اس کا صدقہ قبول تبیں ہوتاحتی کہ مکھ نے کہ اگر حرام مال صدقہ کرتے وقت اس جر اتواپ کی تیت کرتا ہے تو کا فر ہوجائے گا۔

سوال: فتہاء نے تکھا ہے کدا گرحزام مال جمع ہوجائے اگر کسی سے ٹی جائے اول تو اس کواس کے مالک تک پہنچاہے ور نہ صدقہ کر دے اورای حدیث سے معلوم ہوتا ہے جزام مال صدقہ نے کرے۔جواب حرام مال صدقہ کرنے جس دوجیشیتیں جیں۔

(۱) اجروثواب کی ثبت سے صدقہ کرے(۲) اپنی جان چیزانے کے لئے صدقہ کرے۔مطلب میہ ہے کہ اس کواپی ملک سے تکال ویا جائے بدول نبیت اجروثواب کے۔حدیث کا مدلول بالمعنی الناول ہے۔ بیٹرام ہے اور فقہا مکا عدلول بالمعنی الثانی ہے اور بیجا تزہیے۔

سوال: پہلے جملے بیں اور دوسرے جملے میں مناسبت کیا ہے جواب ۔ پہلے جملے میں طہارۃ طاہرہ کابیان اور دوسرے جملے میں طہارۃ باطنہ کا بیان ہے۔ لبندا حدیث کا سمجے ترجمہ رہے کہ کوئی نماز سمجے تہیں ہوتی ایس چیز کے ساتھ جوطہارت کے مفاہر ہو۔

وَعَنْ عَلِي قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَذَّآءً فَكُنْتُ أَسْتَحْمِي أَنُ أَسُلُلَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ حَرْت عَنْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ حَرْت عَنْ صَالِح اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ حَرْت عَنْ صَالِح اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ حَرْت عَنْ صَالِح اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ

ابْنَتِهِ فَآمَرُ ثُ الْمِقْدَادَ فَسَالَهُ فَقَالَ يَغْسِلُ ذَكُوهُ وَيَتَوَطَّأُ، (صحح البعادي و صحح سلم) على المُعَدِّدُ وَاللهِ عَلَمُ الرَّايَا وَالْمُودَا اللهُ الرَّادِ وَمُورَ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ

فنشو ایس اور ان مسل حدیث رحض حدیث استواعی بهت شجاع سنے اور کیٹر المد ی سے ۔ بیوی کے ساتھ ملاعب کرتے تو اکثر وقت خدی خارج ہوتا ہے یا وضوء اور شرح کی وجہ ہے آ پ سلی اللہ علیہ وکلم سے مسلہ ہو چھتے بھی نہیں ہے کو در حضرت علی ہی کر بم سلی اللہ علیہ وکلم سے مسئلہ ہو چھتے بھی نہیں سنے کیونکہ خود حضرت علی ہی کر بم سلی اللہ علیہ وکلم ہی اور ان کے مسئلہ ہو جھتے بھی نہیں سنے کیونکہ خود حضرت علی ہی ان کے کھر نکاح بھی تھیں اور حضرت فاطمۃ الزہراء کی تو سسر سے اس مسم کی باتیں نا مناسب تھیں تو اس کے حضرت مقدا و توقع مویا کہ وہ میرے بارے بھی سنلہ ہو چھیں تو انہوں نے نمی کر بم صلی اللہ علیہ وکلی اللہ علیہ وضور کے دیون خود نے نمی کر بم صلی اللہ علیہ وکلی ہو ہے اگر مسئلہ ہو تھی سے مسئلہ ہو جھی آ پ صلی اللہ علیہ وکر وہ ہو ہے اور وضوکر لے ۔ بھی خود ن نہی کر میں ہوتا ہے شام نہیں ۔ تو اس حد یہ سے معلوم ہوا کہ شرم و حیاء کی وجہ سے اگر مسئد نہ ہو چھ سکے تو تحروم نہیں رہنا جا سے بلکہ مسئلہ بالواسطہ ہو جھ سکے قوت تحروم نہیں ۔ تو الواسطہ ہو جھا۔

وَعَنَ أَبِي هُوَيُوَةٌ قَالَ سَمِعُتُ وَسُولَ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَوَضَوُا مِمّا مَسْتِ النّارُ وَوَاهُ مُسُلِمٌ

حضرت الإبرية عددايت بها كدش فرسول الدُّم الشطيروسم سه سنا آب منى الشطيروسم فرمات شاس يخز كاما في علاقا فأل المشيئة ومُحمة اللهِ عَلَيْهِ هِلْمَا مَنْسُوخٌ بحديثِ ابْنِ عَبّاسِ قَالَ إِنَّ وَسُولَ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ هِلْمَا مَنْسُوخٌ بحديثِ ابْنِ عَبّاسِ قَالَ إِنَّ وَسُولَ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ هِلَا مَنْسُوخٌ بحديثِ ابْنِ عَبّاسِ قَالَ إِنَّ وَسُولَ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ مَنْ وَرَجْتُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ الشّعَلِيوسُ فَعَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَى وَلَمْ يَعَوضًا مُعَقَلَعُهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَى وَلَمْ يَعَوضًا مُعَالِلهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَيْهُ وَلَوْمُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَوْمُ وَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُعُلِيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

تشویج: اس مدیث معلوم ہوتا ہے کہ آگ سے کی ہوئی چزکا اکل موجب الوضوء ہے تو بیرمدیث سب کے خلاف ہے چنانچے انگر اربدیش سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔ قوله ، قال الشیخ الاحام الاجل النع: (کتا اوب ہے) سے کہام کی السند نے شواقع کی طرف سے جوجواب دیا ہے صاحب مشکلوۃ تے اس کوفال کیا ہے۔

چواب بیصد یک منسور ہے باتی تائی کوئی مدیث ہے فرمایا ہی مدیث این عباس کے جس میں بید کر ہے کہ بی کریم ملی الشرعلیہ وہم کے نہری کے کندھے کا گوشت کھایا (ظاہر ہے کہ بیکا ہوا کھایا کی تو نہیں کھایا جاتا) پھر نماز پڑھی اور وضوئیس کیا۔ تو معلوم ہوا کہ اسحل مصاحب الختار ہے وضووا بہتے ہیں۔ لیکن مختقین نے اس جواب کو پہندئیں کیا۔ بیسنسورخ تو ہے گر ابن عباس والی مدیث کو تائج پہندئیں کی اس کے ساتھ منسورخ نہیں اس لئے کہ اس میں نقدم وتا فرکی کوئی نفر تی نہیں۔ اس بات کی کوئی تفریح نہیں کہ مست الناد ہے وضو کیا تھر ہے نہیں گئی اللہ علیہ وقا ایس کی اللہ علیہ وآلہ وسلم کافل پہلے تف لہذا عندالمجمور مشیح یہ ہے کہ تاشخ مدید جا بڑکو بنایا جائے جس میں فہ کود ہے۔ گان آخو الافعلین الاحوین من وصول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم توک الوصوء مصاحب الناد (الحدیث) فعلین ہے مراہ (۱) فعل وصو مصاحب الناد۔ (۲) توک وصو حصاحب الناد ۔ فرمایا نی کریم ملی اللہ علیہ وآلہ کو کرن کی وضو حصاحب الناد ۔ فرمایا نی کریم ملی اللہ علیہ وآلہ کی مضوم مصاحب الناد ہے تو اس میں نقدم وتا فرکی تفرق ہے کہ مصاحب الناد بیم تقدم وتا فرکی تفرق ہے کہ دونوں مصاحب الناد بیم تقدم وتا فرکی تفرق ہے کہ دونوں مصاحب الناد بیم تقدم وتا فرکی تفرق ہے کہ دونوں مصاحب الناد بیم تو کہ الناد بیم تو کہ الناد میں تو کی الناد میں تقدم وتا فرکی تفرق ہے کہ دونوں مصاحب الناد بیم تو کہ الناد بیم تقدم وتا فرکی تفرق ہے کہ ہوئیں ہیں تقدم وتا فرکی تفرق ہے کہ دونوں مصاحب الناد بیم تو ہوئی الناد بیم تو کو تو کو کار کوئی کوئیں ہوئی کی الناد میں تو اس میں تقدم وتا فرکی تفرق ہے کی دونوں مصاحب الناد بیم تاخل کی دونوں کوئی کوئیں کی دونوں مصاحب الناد بیم تو کوئیں کی دونوں کی کوئیں کے دونوں مصاحب کوئیں کوئیں کی دونوں کوئیں کوئیں کوئیں کوئیں کوئیں کوئیں کی دونوں کوئیں کوئیں کوئیں کی دونوں کی کوئیں کی دونوں کوئیں کوئیں

سوال بفنل کیے تائخ ہواقول کے لئے (قول تواقوی ہوتا ہے فنل ہے اس لئے قول فعل کیلیے تائخ نہیں ،وتا)۔ جواب-۱: معابہ کومعلوم ہے کہ آخری فعل ترک وضوم ماست النارہے ۔ آپ شنی اللہ علیہ دسلم کا پیفعل ولیل ہے اس بات کی ک المجاددة ال

یبان کوئی نص موجود ہے جو تا تخ ہے اس نص کے لئے تو لہذا قول تا تخ بناند کھل ۔

جواب-٣٠ وضولفوى برمحمول ب-اس بمراويه بكر باتحداد ركلي وغيره كرايما

جواب - استان ہم مانے ہیں وضوشری ہے لیکن تھم استمالی ہے۔ وجو لی تیس اس صورت ہیں منسوخ کا تول کرنے کی ضرورت نہیں۔
پھر جواب ہے صدیث منسوخ ہے باتی تائے کوئی حدیث ہے عندالشوافع حدیث این عباس اورعندالجمور حدیث جابر) اس حدیث کو جب
ابو ہربر اُٹھنے حضرت این عباس کے مسامنے چیش کیا تو انہوں نے کیا کہ اس کا مطلب تو ہے ہے کہ اگر جس سرویوں کے ذمانے جس گرم پانی سے
وضوکروں تو پھر شعندے پانی سے بھی وضوکروں کیونگر گرم پانی عماست النارہے۔ تو ابو ہربر اُٹھنے فر مایا یا این افی (محاورہ) اے بیٹے رسول
الند صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے سامنے پی عمل کی با تھی مت کرو۔ فرق مجھ ایک ہے اکل اور ایک ہے استعمال۔ (اگرم پانی ہے وضوکرہ
استعمال ہے اکل نہیں کو اللہ المعوفق۔

عَنُ جَابِرِ بَنِ سَمُرَةً أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَوَصًّا مِنُ لُحُوْمِ الْفَنَمِ قَالَ عَرَبَ عَبَرُ بَنِ سَمُرَةً أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْتَوَصًّا مِنْ لُحُومِ اللهُ عَلَي وَسَمَ عَالَ كَا بَمَ مَرَى كَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَي وَسَمَ عَلَا لَكَ مَ مَرَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

تنسولیج: عاصل صدیت: أیک فیص نے نی کریم سے چند موانات کے چنانچہ پہلا موال کیا کہ اکل لحم عندسے وضوہم کریں یا نکریں مسئلہ اسحل فحم عندم (شاق) موجب للوشو ہے یا تہیں تو نی کریم صلی الله علیہ دسلم نے فرما یا تخییر ہے اگر جا ہوتو وضو کرنو اگر جا ہوتو وضو نہ کردتو معلوم ہوا کہ اکل تھ شاق موجب للوشو نہیں اور و در اسوال کیا کہ اسحل لحم اجل موجب للوضوء ہے یا نہیں ۔ تو نی کریم صلی اللہ علیہ دسلم نے فرما یا تعم سئلہ کرمم است النار میں سے خاص فردلحوم اہل کا اکل ناتش للوضوء ہے یا نہیں ۔

احناف کے نزویک ناتھ نہیں اور حنابلہ کے نزویک ناتھ ہے۔ اور یہ صدیث حنابلہ کی دلیل ہے اس لئے کہ اس میں فرمایا نعم فتو صاحن فعوم الابل جمہور کی طرف سے سیج علق جوابات دیئے گئے ہیں۔ جواب-ا: پید ضوافوی پر محمول ہے ہاتھ دہونا کلی کرناوغیرہ۔ جواب(۲) کوم ائل سے دخوکی نہی اس لئے دی کہ اس سے گوشت میں وسوست ہوتی ہے۔ اس لئے تھم دیا جبکہ آئے آرہاہے۔ سوال: دخو ہانوی تو دونوں ہیں مستحب ہے لینی اکل محمد اس بعد بھی وضو ہے تو پھر فرق کیوں کیا گیا؟

جواب: اس فرق کی دجہ سے اکل لحم اہل کے بعد وضومتحب ہے ملی دجہ النا کیداور اکل لعم شاۃ کے بعد وضومتحب ہے لیکن علی دجہ النا کیونیوں نفس استحباب ہے۔

سوال: اس فرق كي وجد كيا بيد أيك عن على وجدالاً كيد بها يك عن على وجدالاً كيد تيس

جواب-۱: وجِفرق گوشت کےاندردسومۃ (چکناہٹ) کا زیادہ ہونا نہ ہونا ہے بکریوں کے گوشت میں چکنا ہٹ زیادہ ٹیل بنسبت اہل کے گوشت کے کہاس میں چکناہٹ زیادہ ہوتی ہے۔

جواب-۱: وضوشری مراد بے لیکن علم استحابی ہے وجو بی نہیں۔ باتی بیتھم استحابی اس لئے نہیں کدیہ ناتض الموضوء ہے بلکہ بیصلت والے انعام کے شکر بے کواوا کرنے کے لئے ہے۔ پہلے ہی اسرائیل کی وجہ ہے اونٹ کا کوشت کھانا حرام ہو گیا تھا لیکن نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اس امت کے لئے اونٹ کے کوشت کو حلال قرار دید یا گیا۔ جواب ۔ سم: (ریکھم استجائی بھی خواص کے لئے ہے) اگر مان لیاجائے کریکھم وجولی ہے تو پھر بیمنسوخ ہے۔ اکل معامست النار کافرد ہونے کی ویدے اور اکل معامست الناد کے بعدوضوعدیث جابڑکی وجدسے بیمنسوخ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

279

تیسراسوال: میں بمریوں کے باڑے میں تمازیز ہاکتا ہوں یائیں۔ توارشافر مایاباں پڑھ تھتے ہوتے چوکئے کریوں کے باڑے م مسئلہ کہ ماکول العم جانوروں کی منتقلیاں پاک ہیں یا ٹاپاک ہیں۔احناف کے نزد کیک ٹاپاک اور مالکیہ کے نزد کیک پاک ہیں۔اور یہ جملہ مالکیہ کے مواقع ہے اوراحناف کے خلاف ہے۔

احناف کی طرف سے جواب: رفی موابض الغنم سے قرب موابض الغنم مراد بت ماک کامطلب بیتھا کے بربوں کے بازے کے قریب اگرکوئی جگہ یاک ہوتو کیاو ہال نماز پڑھ سکتا ہول یانہیں فرمایا ہاں پڑھ سکتا ہو۔

چوتھا سوال: کہ کیا اونٹوں کے باڑے میں نمازیز ھاسکتا ہوں پائیس فر مایانیوں پڑھ سکتا۔

اس کی وجوہ فرق کیا ہیں۔ دبہ فرق نجاست ادرعدم نجاست نہیں بلکہ دبہ فرق ادر ہیں۔ اوجہ فرق (۱) ایذا و کینچے کا اندیشہ کا ہونا نہ ہونا ہے بکریوں کے باڑے میں ایڈ اوکنچنے کا اندیشہ نیس (مخلاف) اوٹوں کے باڑے میں ایڈ اوٹنٹے کا اندیشہ ہونا سے اس کے اندیشہ ہونا نہ ہونا ہے کہ اوٹٹ مکڑے ہو کر چیشا ہے کرنا ہے اس لئے اندیشہ ہے کہ وجہ فرق (۲) نیز چیشا ہے کہ چینٹوں کے گئے کا اندیشہ ہونا نہ ہونا ہے کہ اوٹٹ مکڑے ہوجاتی ہے اس میں اندیشٹوں کہ چینٹے چیشا ہے کے چینٹے پڑجا میں اس لئے وہاں نماز نہ پڑھو۔ بخلاف بکری کے کہ دہ پیشا ہے کرتے وقت نیچے ہوجاتی ہے اس میں اندیشٹوں کہ چینٹے بڑھا نمیں اس کئے دہاں نماز پڑھ سکتے ہو۔

وجہ فرق (۳) بمری منتی جانور ہےاس ہو۔۔ اسکے باڑے کے قریب نماز پڑھنا جائز ہےاورانل کی تخلیق ماوہ تاریہ ہے ہوئی ہےاس لئے اس کے بازے کے قریب نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔

تنشویج: حاصل حدیث: اگر باوضو محیدین بینها ہوا دراس کے پیٹ بین گزیز ہوجائے اوراس کو تفی طہارت کا شبہو گیا تو محض شبر کی وجہ سے وضو نہ کرے اس کا وضوئیس ٹو ٹما کیونکہ طہارت کا ہوتا اسر متفین ہے اور تعف میں شبہ بیدا ہو گیا اور قاعدہ اور ضابطہ ہے الیفین لایز ول بالمشک ۔

> سوال ۔ آگرکوئی بہرہ ہویاز کام زوہ ہوتواس کوئمع صوت اور وجدان ریج تونہ ہواتواس کا دِضوبھی ٹینس تو نے گا۔ ***

جواب سمع صوت اوروجدان رتے میہ کنا یہ ہے حدث کے بیتی ہوئے سے عام ازیں تع صوت ہو یا نہ ہوخواہ رتے ہو یا نہ ہو۔

فلايخرخ من المسجديه كنابيب كراس بات ست كدف وباقى ب

وَعَنْ عَبُدِاللَّهِ بُنِ عَبَّاسٍ ۗ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَيَنَّا فَمَضْمَضَ وَقَالَ إِنَّ مَعْرَت عَبَالله بَن مَبَالٌ سَ رَوَايِت ہے کہا ہے فک نِی سلی الله علیہ وَسَمَ نے دودھ پیا پس کُل کی اور فرمایا لَهُ دَسَمًا، (صحبح البحاری و صحبح مسلم)

دودھ میں چکنا ہے۔

تشويح: حاصل حديث زروء كان بن اس حديث عن العالم عديم العام علام علوم الدومومة والى جز عاكل ع بعد كل كرنا

متحب ہے۔ دودھ میں مچکنا ہٹ ہے۔ آخر میں یہ بات بجھ لینی جائے کہ بظاہرتو اس باب سے اس حدیث کی پچھ مناسعت نظر نیس آتی اس لئے بیا عمر اخل پیدا ہوسکتا ہے کہ مصنف مشکوۃ نے اس حدیث کواس باب میں کیوں ذکر کیا۔ اس کامختمر جواب چونکہ اس حدیث میں کی کا ذکر کیا مجمیا اور بہ متعلقات وضوے ہے اس لئے اس حدیث کواس باب میں ذکر کیا گیا ہے۔

وَعَنُ بُويُدَةٌ أَنَّ النَّبِي صَلِّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى المَصَلَّوَاتِ يَوْمَ الْفَتَح بِوُصُوْءِ وَاجِدٍ وَمَسَخ حَرْت برية عَدِينَ بَرَص الامودول برَح كاده عَرَ مَرَ إِهَ اللهُ عَلَى خَوْدَ بَرَ كَادَ مِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَى خُودَ اللهُ عَمْدُ اللهُ اللهُ عَمْدُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْدُ اللهُ عَمْدُ اللهُ الله

صاصل حدیث: بی کریم منی الله علیه وسلم نے فتح کمد کے دن ایک وضوء سے متعدد نمازیں پڑھیں اور آ پ صلی الله علیه وسلم نے موزوں پرسے کیا ہوا تھا اس پر حضرت عرائے فرمایا کہ آ پ صلی الله علیه وسلم نے آج اپسائل کیا ہے کہ جس عمل کوکرنے کی آپ صلی الله علیه وسلم من نہا ہے کہ جس عمل کوکرنے کی آپ صلی الله علیہ وسلم کی جہائے سے عاومت نہیں تو حضور صلی الله علیہ وسلم نے عادمت سے کہا ہے۔ وہ عمل کونسا ہے جو آپ ملی الله علیہ وسلم نے عادمت سے خلاف کیا آج سے پہلے تو کیا تہیں آج کر نیا ۔ داخ جس سے دانسے مسلم کی عادمت نہیں تھی ۔ الغرض حضور صلی الله علیہ وسلم کی عادمت نہیں تھی ۔ الغرض حضور صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا اے عراض نے یہ تصدا کیا ہے۔

سوال آب ملى الله عليه وسلم في قصد أابيا كول كيار

جواب : وفع وہم کے لئے وہ وہم سے کہ آیت وضوعابهاالذین آمنوا اذاقعت الی الصلواۃ فاغسلواو جو هکم ۔ (الآیة) سے بظاہر د جوب وضوء لکل صلوۃ کا وہم ہوتا ہے تو ای کر یم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ممل سے بتلادیا کہ آیت وضوکا علم حدث کی تید کے ساتھ مقید ہے۔ ای اذاار دتم الصلواۃ وانتم محدثون فاغسلواو جو هکم الخ۔

مسئلہ اختما فیہ ہرنماز کیلئے تجدید وضوکا کیا تھم ہے اس میں اختلاف ہے داؤو ظاہری کے فزد یک ہرنماز کے لئے تجدید وضو واجب ہے لیکن ائتسار بعداور جمہور فقہاء کے فزدیک ایک بی وضو سے کی نمازیں پڑھ کتے ہیں۔

دليل جبور كاطرف مع معترت بريدة كى مديث باب كما تخفرت ملى الشعليد كم في كمد كروز بالجول نمازي ايك بى وضو الأرائس. واؤد كى خلا مرى وليل: الشدتعالي كفر مان الذا فهتم المى الصلوة فاغسلوا وجو هكم (الابية) اس ميس مرقيام الى العلوة

كيموتع پردخوداجب كيا كياب

جوایات: جمہوری طرف ہے جواب-۱: آیت کریمہ میں میٹھم استحابی ہے دیو بی نہیں کی اس جواب کو پہند نہیں کیا گیا (یہ مرجوح ہے)اس لئے نقہا و نے اس آیت کریمہ ہے وجوب وضور استدلال کیا ہے۔

جواب-۳٪ آیت کریمدیں جو تھم ہے بیدہ جو بی میں ہے کیکن بیٹھ صرف ہی کریم سلی اللہ علیہ وسلم کودیا کیا جو بعدیش منسوخ ہو کیا لیکن اس جواب کوہمی پسندنیس کیا کیانس لئے کہ افدا قدمت میں خمیرجع مخاطب کی ہے۔

جواب - سما: بیتهم ابتداء وجوبی تھا (وصنوء لکل صلواۃ) وجوبی ہی تھا اور ساری امت کے لئے بھی بھی تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا۔ باتی ناخ کیا ہے؟ تعال صحابہ اور حضور صلی اللہ علیہ دسلم کاعمل بینائخ کی علامت ہے ۔ لیکن اس جواب کو بھی پسندنیس کیا گیا کیونکہ بیآ بت سورۃ مائدہ کی ہے اور سورۃ مائدہ میں شخ کا قول محیم نہیں کیونکہ کما بیجا تاہے کہ سورۃ مائدہ کے احکام منسوخ نہیں ہوئے۔

چواپ س^{به}ا: اذا فعتم ريختي مين برحمول ب اذا المعتم من المعضاجع کي تيد کے ماتھ مقيد ب ظاہر *ب ک*رمونے سے دضو

نوت جاتا ہے تواب اٹھ کروضو کروتو اس صورت میں منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں (بنبی الاسلام علی خمیس)

جواب. ٥٠٠ يبان ايك قيد كم اتدمقير ب. اذاار دنم القيام و انتم محدثون فاغسلوا وجوهكم الخ ال يرقريد، دلیل حضورصلی الله علیه وسلم کاعمل اور تعال محایہ ہے یہ

فائدهاس مديث كاباب سيمناسبت بياب كمن ادادة تمازموجيات وضوش سينيس بكد جب مدت طارى بوزب وضولازم بوكار وَعَنُ سُوَيُدِ بُنِ النُّعُمَانُ ۗ أَنَّهُ خَوَجَ مَعَ رَسُول اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوُا حضرت سویڈ بن نعمان سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ملی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تبیر کے سال کلے بہاں تک کہ بِالصَّهُبَّآءِ وَهِيَ مِنْ أَدْنَى خَيْبَرَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا بِالْآوَادِ فَلَمْ يُؤْتَ إِلَّا بِالسَّويُق فَآمَرَ بِهِ فَتُرَّى سہاہ میں پہنچ جو ٹیبر کے تزویک ہے عسر کی نماز پڑھی تو شہ منگوایا اس نہ عاضر کیا تم یا تھرستو آپ سلی اللہ عنیہ وسکم نے تھکم دیا اپس وہ مکو لے تھے۔ فَأَكُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكُلْنَا ثُمَّ قَامَ اِلَى الْمَغُرِبِ فَمَصْمَصَ وَمَصْمَصْنَا ثُمَّ رمول الله ملی الله علیدوسلم نے کھایا اور ہم نے مجی کھایا پھر نماز مغرب کی طرف کھڑے ہوئے آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے کلی کی اور ہم نے ہجی کلی کی صَلَّى وَلَمُ يَتَوَحَّناً. (معيع البعاري)

مجرنماز یزهی اوروضو کیا۔رواجت کیااس کو بخاری نے ۔

نشر ایج: حاصل حدیث اس مدیث میں غزوہ خیبری طرف تشریف لے جانے کے لئے جوسنر ہوااس کی کیفیت کا بیان ہے جس كا حاصل بيرے كەھىنىت مويدىن تىمان مەسەردايت بے كدوه رسول الله كے ساتھ نظے غزوة خيبر دالے نمال بيس يهال تك جب ده مقام صہبا میں بہنچاز (وصبی من ادنی خصو بیداوی کی کلام ہے کہ مقام مہباہ جیبر کے قریب ہے) ٹی کریم ملی اللہ علیہ وکم نے عصر کی تمازیز می پھر تکهانے بینے کی چیزیں منکوا کی پس میں الیا کیا گرستو یعنی کھانے کی چیزوں میں سے مرف ستو تنصاور کی تین تعاتب نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تھم دیاس کوہنگونے کا لوآپ سلی الڈعلیہ وسلم کے تھم سے مطابق ان کوہنگویا گیا۔ فشری ترکئے سخے۔ پس ہی کریم سلی الشدعلیہ وسلم نے کھایا اور ہم نے بھی کھایا۔ چمرا تامت کی محل معرب کے لئے تو حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے تکی کی ادرہم نے بھی کی چرنماز پڑھائی اور د شونیس کیا۔

سوال اس حدیث سے معلوم ہوا کیآ پ ملی الله علیہ دسلم نے غز وہ خبیر والے سال ایک وضوء سے متعد ونمازیں پڑھا کی تعیس ۔ غزوۂ خيره جرى بس بوااورغزوه هي كسه مجرى بس بواتو مستلة است كويبل ي معلوم تفاتو يحرصنوسلى الشعليد اللم في تصد أابيا كول كيا؟

جواب بمکن ہے غزوہ تحیبر کے سفر شی بعض کو علم مواور بعض کو نہ مواور حضرت عزائبی ش سے ہوں جن کواس کاعلم نہیں تھا (نہ ہوسکا) تواس کئے فتح سکہ کےموقعہ پرانہوں نے سوال کیا۔ یا غزوہ نتیبر کےموقعہ پرعام اعلان نبیں ہوا تھااور فتح مکہ کےموقعہ پرعام اعلان ہوا۔

سوال۔غز دہ خیبرے پہلے(یا بہلی مدیث کی روشن میں)فتح کھے یہلے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا و صو ایکل صلواہ عمل فرمایا اس كى كيا كيفيت يقى آيا أ ك كاعمل و صو لكل صلواة وجوني طور يرتفايا التماني طور يرتفا؟

جواب -اس میں دوقول میں(۱) اینداء استما بی طور پر تھا۔ (۲) ابتداء نبی کریم صلی الله علیه وسلم پر واجب تھا ہرنماز کے لئے وجو بی طور پرتھا پھر پیشواری کی بناہ پر بعد میں منسوخ ہو گیا۔منسوخ کر کے ایک وضوء کے ساتھ متعدونمازیں پڑھنے کی اجازت دی گئی۔ چنانچہ اس پر اب است كاا بماع بكروضو لكل صلواله واجب فين اعمار بدكا الفاق بـ

مسائل مستنبط بعد االحديث مستكد- ان اس مديث معلوم مواكة عمر كے بعد كهانا محل جائز يب

مسئله ۱۰۰۰ اس مدیث سے بیدستاریمی معلوم ہوا کہ امیر کوافتیار ہے تھم کرے کہ ضرورت کے دفت تمام چیزیں جو موجود ہول ساتھیوں

ے متكوالے اور سب استنے اجماعی طور بركھائيں۔ مسئلہ سا: يہمی معلوم ہوا كہ سنريش زادراہ لے جاتا كوئي توكل كے فلاف نہيں۔ مسئلہ سماء مماست النار سے وضو يمني كيونكه ستوصنو ملى الله عليه وسلم نے كھايا توستو بہلے ہونہ جاتا ہے كھر كھى وغير و ملاكر كھايا جاتا ہے۔ مسئلہ سرت يہمی معلوم ہواكہ وجوب و صول لكل صلواة نہيں۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنُ أَبِي هُوَيْوَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنُ صُوبَ أُورِيْح. معرت الومرية عددايت بهاك أي مل الشعليد كلم فرماية يس بدونوك الذم تاكرة وزي يعددايت كياس واحماد ورَندَ لا ف

(رواه مسند احمد بن حنبل والجامع ترمذي)

تشويح: سوال فرأض وضوكا معرفروج رئ ش صرح وبدي المطلان ب-

جواب-۱: بیدهرمکان کے انتبارے ہے۔مطلق نہیں بلکہ داخل کی المصنب نسک انتبارے ہے۔معنی ہے کہ جب کو کی فض مجد میں داخل ہواور یادضواس کونفش وضوء کاشہر بیدا ہوجائے تو فر ایالا و صو الح کیونکہ اس کے بق میں عمدی طور پر یکی (خردج رسم کا تاقش پایا جاتا ہے۔باتی قصد آاخراج رسم کومجد میں حرام قرار دیا ہے۔

جواب-۲: بیدهراخفاالنواقش اوراخفا والحدث کامتبارے ہے۔ یعنی جب بیاخفاالنواقش والحدث بھی ناتش وضوء ہے تو جواشد ہو گا د دبطریق اولی ناتش وضو ہوگا۔ والله اعلم ہالصواب۔

جواب سن پر مراغل الوجو داو آخل ہوئے کا متمارے ہے۔ لین او آخل وضوء میں سے ٹروج رہ کا کئر الوجود اور اعلب الوجود ہے۔ جواب سن بیکناریے لاوضوء من حدث مشکوک الامن حدث منبقن سے لین جب مدث یقی ہوجائے تو وضودا جب ہے۔

وَعَنُ عَلِيّ رَضِى اللهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلَتُ النّبِيّ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَذِيّ فَقَالَ مِنَ الْمَذِيّ صرّت عَلْ عددارت بَهُ كَاكديم فَ يُهِ لِمِي الشعليد عَلَم عَهِ جِمَادَى كَ مَعْلَى فَرَمايادَى نَكْفَ عدامُوا آنا بهاور في لكن عظر -الْوُصُوعُ وَحِنَ الْمَنِيّ الْفُسُلُ. (دواه العامع ومذى)

روایت کیااس کور ندی نے

تشرايج: مياجما كامسكه بك فروج ندى سے وضوا ورخروج منى سے نسل داجب ہوتا ہے۔

حاصل صدیث: منظرت علی تراح بین کریس نے ہی کریم ملی اللہ علیدة آلدوسلم سے فروج ندی کے متعلق سوال کیا کہ اس سے کیا چیز واجب ہوتی ہے تو ہی کر بیم ملی اللہ علیدة آلدوسلم نے فرمایا خروج ندی سے وشوہ واجب ہوتا ہے اور خروج منی سے مسل واجب ہوتا ہے۔ فقال من المملم یہ الوصوء اصل جم عمارت ہول ہے فقال بعجب من حووج المملم ی الوصو عا سے محمی ای طرح بعجب من حووج المعنی الفسل۔

سوال: پہل اصل والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے (حضرت علی نے دعفرت مقداد کوتکم فر مایا۔ انہوں نے سوال کیا) حضرت مقداد کے واسط سے سوال کیا اور فصل عالی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی نے بلا واسط حضورت کی اند علیہ وآلہ و کم سے سوال کیا تو دونوں حدیثوں میں نفادض ہے۔ نیز اس صدیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مقداد کے واسط سے سوال کیا اور ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت مقداد کے واسط سے سوال کیا اور ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت مقداد کے واسط سے سوال کیا اور ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت مقداد کے داسط سے سوال کیا کہ حضرت محمال کو تھی ہوتا ہے جواب ان مسئلہ کے معلق سوال کیا جات ہے جواب ان جان سوال ہا واسط کا ذکر ہے وہ صفیقت پر محمول ہے اور جہاں سوال بلا واسط کا ذکر ہے وہ مجاز پر محمول ہے اس لیے کہ

مسكول كانتكم دين والفص معترت على تخصاس التي مجاز أانهون في إلى طرف تبست كردى ر

جواب سے: جہاں بلاداسط سوال کا ذکر ہے وہ معنرت علی کے حال کے متعلق سوال ہے ادر جہاں بلواسط سوال کا ذکر ہے وہ معنرت علی نے مطلقاً ندی کے متعلق سوال کیالالنف اپنی ذات کیلئے نہیں۔ ایک جس مقدادا درایک جس تمار کا ذکر ہے۔

جنواب عمکن ہے کہ حضرت علی نے مبلے مقداد کو تھم دیا ہواانہوں نے پھھتا خبر کی ہوغفلت کی ہوتو پھر حضرت عراقوتھم دیا ہویا پھر ہوں کہو کد دونوں آیک عی مجلس میں ہول ہاتو دونوں کو تھم ہوا۔

الغرض نی کریم سلی الله علیه وآله وسلم نے فرمایا ندی موجب د ضویے موجب مسل نہیں۔ چنانچیاس پراجماع ہے کہ خروج ندی ہے وضو واجب بوتا ہے منسل واجب نہیں ہوتا۔

لیکن اس میں اختلاف ہے کہ کئی مقدار مضو کا منسل واجب ہے۔اس میں تین ندا ہب ہیں احتاف کا ند ہب کل اصابت نجاست کا منسل واجب ہے یعنی جتنی مقدار میں مضویر ندی کلی ہوئی ہے صرف اسکا دھونا واجب ہے۔(۲) مالکید کا ند ہب بڑا مید کا منسل واجب ہے۔

(۳) حتابہ کتے ہیں فرائیر کا طف ہے۔ فرائیر کا مطلب موجوبہ و کراورائین کا دھوتا واجب ہے۔ آئین کو محی تعلیما ذکر کے تائع کردیا۔ یہ دوایت بظاہر مالکید کے موافق ہے اور باقی ائمہ کے طفاف ہے کو نکسائی می فرمایا بفسل ذکوہ او پور صابور کے مضوکا دھوتا مرادے۔ احتاف کی طرف سے جواب ہیہ کہ ذکر اکل اوا والجز ہے اور نیز قیاس کا مقتضا بھی بھی ہے کی کل اصابت نجاست کا مسل واجب ہے۔ دومری اشیاہ جس پر قیاس کرتے ہوئے کہ جس طرح عام نجاستوں بنی قاعدہ بھی ہے کہ کل اصابت نجاست کا مسل ہوتا ہے ای طرح یہاں ہوگا۔ آگر علی میں النز ل ہم صلیم کرلیں کہ ذکر پورا مراد ہے تو گھر ہم کہتے ہیں پورے عضوکو دھونے کا تھم بطور علاج کے ہے تا کہتم یہ ر ضندک) پیدا ہوجائے اور فری کے فروج میں کی آجائے اور ای کی نظیر بھی گئی ہے۔ مثال ہدی کا جانور اس کا دورہ دھویا نہیں جاتا بکداس کے

بھنوں پر پانی کے چھینے ادے جاتے ہیں تا کہ برودت کی دجہ سے دودود ھاوپر کی طرف سے چڑھ جائے۔

حنابلدی دلیس مہال ندکورنیس وہ روایتی ہیں کہ جن میں بغسل ندا کیرے الفاظ آتے ہیں ان کا جواب بھی متعین ہے کہ بیتم تشریعی تہیں بلک علائ کی قبل سے ہے۔علاج ہے ہے کہ اس کے برودت کی وجہ سے فدی سکڑ جاتی ہے اور فدی کاخروج کم ہوجاتا ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْصَلَاقِ الطَّهُورُ وَ تَحْرِيْمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحَلِيُلُهَا اللهَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْصَلَاقِ الطَّهُورُ وَ تَحْرِيْمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحَلِيلُهَا اللهُ اللهُ عَرْبُ اللهُ مَا حَدُهُ وَعَنْ آبِي سَعِيْهِ.

التَّسُلِيمُ . رَوَاهُ أَبُودَاؤِدَ وَالْحِرْمِذِي وَالْدَارِيقُ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاحَةَ عَنْهُ وَعَنْ آبِي سَعِيْهِ.

سخام پھیرنا ہے۔روایت کیااس کوابوداؤ و ترندی واری نے اورروایت کیا ہے اس کوائن ماجد نے علی اور ایوسیدے

تشولی : حاصل مدید حیث ایک معنوی تقل ہاس کی جانی طہارت ہے لین جس طرح مقفل درواز ، بغیر جانی کے مہیں کھاتا ای طرح آ دمی طہارت کے بغیرنماز میں شروع نہیں ہوسکتا نماز میں شروع ہونے کے لئے جانی طہارت ہے۔

ترجمه و تحریسها التکبیو بسوال تحریم مصدر باور صدر کی اضافت دوطرح استعال بوق بے بھی فاعل کی طرف اور بھی مفعول ک طرف ریبال تحریم مصدر کی اصافت هامنمیر کی طرف بودی ہے بیاضافت کوئی ہے؟ اگریاضافت الی الفاعل ہے قدمعتی بیہوگا کرنماز بھیرکو حرام کرنے والی ہے اور اگر بیاضافت الی اُمعول ہے قدید عتی ہوگا کئیسیرنماز کوئرام کرنے والی ہے قو دونوں صورتوں میں منی سیحنمیں لگا۔

جواب بياضافت شالى الفاعل بهاورشالى أمنعول به بلكرياضافت الى الظرف براب منى بيه وكانماز بين اشياء كوترام كروسة والى وه تحبير به ينى جوچزي تيل الصلولة نماز شي ميار تعين طال تعين وه تحبير سرحرام بوكل (خلاصديه بواكر) معوم الاشياء في الصلولة التحبير (اشياء مهاحه قبل الصلولة كحملها التسليم في نمازش جوچزي جرام تعين اكومال ومباح كرندالي چزشليم ب معمل الاشياء التسليم مسئل فقیمی تکبیرتحریمه کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ آیا شرط ہے یاد کن ہے۔ انام صاحب کے زویک شرط صلوۃ ہے اور جمہورائر کزریک دکن صلوۃ ہے۔ شرط شک سے خارج ہوتی ہے۔ المشوط حارج المصلوۃ والو کن داخل الشندی شرواختلاف اس میں لکے گا کرایک مخص تجبیر کے وقت حال نجاست ہے تو اس کی نماز مجھ ہوگی پانیس ہوگی تو انام صاحب کے زویک مجھ ہوجائے کی بشرط کیداس کوفوراً مھینک وے اور ائر شلوے نزویک مجھ نیس ہوگی۔

ا مام صاحب کی ولیل ۔ و ذکر اسم وید فصلی۔ اس ش ملی کاعطف ہور ہا ہے اسم وید پراورعفف ش اصل پرمقابرت ہے اور ذکو اسم وید سے مراد کیمیرتم برمسے تو معلوم ہوا کیمیرتم برد نمازے خارج ہے۔

جمهوركى دليل- ا: يهى مديث الباب ب_تعويمها التكبير مبتدأ ادخردونون معرفه بين _

ولیل -۱: جوشرا نظائقیدار کان کے بیں وی شرا نظائلیر تحریب سے بیں او معلوم ہوا کے تبیر تحریر بھی رکن ہے۔

فریق خالف کے دلاگ کے جوابات: امام صاحب کی طرف سے جواب ینے واصلے ہی سے کا البات کے دلاگل کے جوابات: امام صاحب کی طرف سے جواب ینے واصلے ہی ہوادر کی طلق البوت اور تطبی الدلالة نہیں۔
ک ثبات کے نئے اسی دلیل کی منرورت ہے جو تعلق البوت ہونے کے ساتھ ساتھ تھا الدلالت بھی ہوادر کی طلق البوت اور تطبی الدلالة نہیں۔
عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ جو ٹرانکا تقیاد کان کیلئے ہیں وہی ٹرانکا تھیں جی ریٹر انکا تھاں تا کی جہ سے کہ الدلالت کی ہے۔
دوسر ااختلالی مسئلہ کی بیرتحر بیر کے الفاظ کیا ہیں (کوئی تعین جی انہیں) اس میں جارتوں ہیں۔

(۱) بسكر الول الكيد تكبير تحريم بيند بهالتداكير كتب مين (۲) دير اقول المهافئ كالطفتون من بند بالله اكبر الله الاكبر - (۳) تيسرا قول: الله كبير الله الكبير النه الكبير ان تيون (۳) تيسرا قول: والله كبير الله الكبير وان تيون

ائر کے نزویک' کبر' اوے کاباتی رہنا ضروری ہے۔ تب جا کرنماز می موگ ۔

(۳)چوتھا قول: یول طرفین کا ہے طرفین قرباً تے ہیں بھیرتح پر کسی خاص کلے میں بندئیں۔ بلکہ ہروہ کلمہ جوتعظیم خداد تدی پر دال ہو(دلالت کرے) اورتعظیم مقصود ہواس کا ارادہ ہوتو اس سے نمازشیج ہوجاتی ہے۔

ا ما م صاحب اورا ما م محرد (طرفین) کی دلیل رود کو اسم دیده فصلی اورود یک فکیوراس می ذکررب عام به بروه لفظ برنتظیم بردلالت کرے اوراس سے تنظیم مقعود ہو۔ ارادہ بھی ہواس سے نمازمیج ہوجائے گی۔

ا ورباقی ائتمہ کی ولیل بھی مدیث باب ہے مراحۃ مالکیہ کی ولیل ہے طریق استدلال مبتداءاور خردونوں معرفہ ہیں جو کہ مغید للحصر ہے۔ تو معنوم ہوائحر مصلوٰ قبندہے۔

ا مام شاقعی کی ومیل معرف بالام اورغیرمعرف بالام بی کوئی فرق تبین (میننے کے اعتبارے) اس لئے اللہ الانحبو کے ساتھ بھی نماز سجے ہے۔ امام ابو یوسف کی ولیل (معرف بالام اورغیرمعرف بالام میں کوئی فرق نبیں)افعل اورفعل کے وزن میں بھی کوئی فرق نبین لہذا ان جاروں کلمات ہے ساتھ فماز میچے ہوجائے گی۔

فر لین مخالفین کے دلائل کے جوابات۔امام معاحب کی طرف ہے جواب یہ حمراللدا کبرکا فردکا لی ہونے کے اعتبارے ہے اس اعتبارے نبیس کے مجیم تحریر بید بند ہے اللہ اکبر میں اور فرد کامل ہونے کے ہم بھی قائل نبیس رسیتمام اختلاف اس وقت ہے کہ جس مربیت پر تا در ہوا در اگر عربیت پر قادر نداوتو چرکوئی اختلاف نبیس۔

قوله تعلیلها التسلیم:. مسئلہ سلام کی شرقی حیثیت ۔ بیشرط ہے یارکن ہے۔ امام صاحب کے نزد کیا تعلیم خارج صلوۃ ہے۔ (تحبیرتج برر) درجم ودائمہ کے نزد کے رکن داخل صلوۃ ہے۔

المام صاحبٌ كتية بين جوجيز منحوج عن المصلواة بدوه وأهل في العبؤة كيد بوكتي بدابد التليم خادج معلوة ب

کفکی ولیلیں۔ولیل نمبر(۱) حدیث تعلیم تشهد عبدالله ابن مسعو دلیخی وه صدیث جس می حضرت عبدالله بن مسعود کوحضور سلی الله علیه در مسئود کرد میں میں حضرت عبدالله بن مسعود کوحضور سلی الله علیه در کم نے تشہد کی تعلیم وی اس حدیث کے آخر میں ہے افا فلت هذا او فعلت هذا فقد نصت صلولتک۔ (او کلمافال صلی الله علیه و سلم) اس میں سلام کا ذکر نیس بیاس بات میں کہ تسلیم رکن نیس اس کے کدر کن ہوتے ہو سے تو نماز تام ہوسکتی ہی نیس اور یہاں حضور صلی الله علیه و سلم فرار ہے ہیں فقد قصت صلولتک۔ البذائية اليادج صلولة ہے۔

ولیکل نمبر(۲) صنعت تعلیم سی اصلوٰۃ نماز کا بوطریقة حضور سلی الله علیہ کلم نے سعطایا اس می سلاسکاؤ کرئیں آؤ معلیم ہوا کہ سلوٰۃ ہے۔ جمہور کی ولیل میں صدیت الباب ہے۔ اس دلیل کا ہم جواب بددیتے ہیں کہ بید عمر فرد کال کے اعتبار ہے ہے یا بیڈ بردا حدہ ہداس ہے رکئیت تا بت جمیس ہوتی سامام صاحب کی عظی دکیل کے بعد سوال ہوگا کہ طواف صدر محلل ہے چونکہ دور کن ہے۔ جواب اصل محلل تو طق ہے باتی طواف صدر متم دمکم خات میں سے ہدباتی حدیث کے پہلے جملے میں طہارت کی افضیات کا بیان ہے۔

وَعَنْ عَلِي كُنِ طَلَقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَا اَحَدُكُمُ فَلَيَتَوَصَّا وَلَا تَأْتُوا ا معرت عَلَى مَنْ اللّق ب روايت بي كما كرسول الله علي وسلم ففرايا جم وقت ايك تمها دا حدث كرب بي جابئ كروضوك واو النِّسَاءَ فِي أَعْجَازٍ هِنَّ. (دواه اللجامع لومذى و الوداؤد)

عورتول کوا کی مقعدول ش ش آ دروایت کیا اس کوابودا دواور تدی نے۔

تشکر این الله بر نافض للوضوء ہالبتہ اس میں اختراف ہو کیا کرفروج مراک مرزع نافض للوضوء ہے۔ اس میں اتفاق ہے کہ حووج ربح من الله بو نافض للوضوء ہے البتہ اس میں اختراف ہو کیا کرفروج رسح من الله بو نافض للوضوء ہے البتہ اس میں اختراف ہو کیا کرفروج رسح من الله بو نافض للوضوء ہے البتہ اس میں اور جمہور کے نزدیک نافض للوضوء ہے۔ (صرف عورتوں کے نشر میں مردوں کے نشرین میں مجہور کی ولیل مطلق آیا ہے۔ لہذا خروج رسح من الله بر ہویا من العیل ہو دونوں میں نافش الموضوء ہے۔ امام صاحب کی طرف ہے اس دونوں میں نافش للوضوء ہے۔ امام صاحب کی طرف ہے اس دیل کا جواب یہ ہے کہ جو تی سے مارٹ مورتوں کی تفسیص کیوں گیا جواب ہے ورت کا بردانہ من خادی کیلئے طال ہے اس کی تعلیم کی اس کی دیروں میں نیا تو سوال مورتوں کی تخصیص کوں گیا جواب ہورت کا پردانہ مناوی کیلئے طال ہے اس کی تعلیم کرکے اس کی تو کردی۔ موال نے کہا کہ موال ہے اس کی تعلیم کرکے اس کی تو کردی۔ موال نے کہا کہ دونوں کے تعلیم مناسبت کیا ہے۔

جواب: مناسبت ہے جب شروح رہے کی میدے انسان در بارخداوندی میں حاضری کے قابل نیس رہتا تو اس شنج اوراجع فعل کی مید ہے بطریق اوٹی قابل نیس رہتا ہے۔ معزت این ممڑی طرف یہ بات منسوب کی ٹی ہے کہ وہ اپنی بیوی کی دیر میں وطی کرنے کی اباحث کے قائل منے محمقتین نے اس کوقیول نیس کیا۔

وَعَنُ مُعَاوِيَةٌ آبُنِ اَبِي سُفْيَانَ أَنَّ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا الْعَيْنَانِ وَكَاءُ السَّهِ فَاذَا نَأْمَتِ حَرَرت معاويةً ابْنِ الْمِسْلِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ا

قشولیۃ: اس مدیث شنائم من اساءالا ہر کا ذکر ہے کہا یک تام سر بینا کا السہ ہے۔ حاصل حدیث: دیرا یک مشکیزہ ہے اور بیداری ایک دھا کہ ہے جس کے ساتھ اس کے مذکوبند کردیاتا ہے۔ اور سوحانا مشکیزے کے مذکو کھول وینا ہے لین جس دھامے کے ساتھ بائدھا ہوا تھا اس دھامے کو کھول و یا ظاہر ہے اس طرح بندھن کھولنے کے بعد ھانمی المسند کیؤ ہا ہر نگل آتا ہے اس طرح سوجانے سے علی البطن (بعنی) رخ با ہرنکل آتی ہے۔ تولہۃ اہر مخض کوچاہیے کہ دوسوجائے کے بعد بیداری کے بعد وضوکرے۔

وَعَنْ عَلِيّ رَضِيَ اللهُ عَنَهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَاءُ السّهِ الْعَيْنَانِ فَمَنْ نَامَ مَرَتَ عُلِي رَضِي رَبِهِ وَوَقِلَ السّعَلِيهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَاءُ السّهِ الْعَيْنَانِ فَمَنْ نَامَ مَعِي السّنَةِ رَحِمَهُ اللهُ هَذَا فِي غَيْرِ الْقَاعِدِ لِمَا فَلَيْتَوَطَّ (رواه ابوداؤد) وَقَالَ الشّيخُ الْإِمَامُ مُحِي السّنَةِ رَحِمَهُ اللهُ هَذَا فِي غَيْرِ الْقَاعِدِ لِمَا وَمُو كَلَ اللهُ عَنْ رَوَاه ابوداؤد عَ فَعْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللَّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظِرُونَ وَمَعَ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظِرُونَ وَلَا يَتُوطُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظِرُونَ وَلَا يَتُوطُونَ وَوَاهُ ابْوَاوَد فَ الارتَدَى فِي اللهُ فَكَ كَانَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَهُ اللهُ اللهُ وَسَلَّمَ لَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَكُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ يُنْظِرُونَ وَلَا يَتَوَصَّاوُنَ وَوَاهُ ابْوَوَاوَد فَوَالْوَالْوَرَالْوَالِولَوْلَ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَكُولَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ لَيْهُ وَسَلَّمُ لَوْ وَاللَّهُ اللَّهُ اللهُ فَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ فَي كُولُولُ اللهُ وَاللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْوَاوَد فَ الدَرْتَذَى فَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ

الكن ترندي فقتل ينامون برل ينتظرون العشاء حتى تحفق روسهم ك ذكراياب -

تفتولین استار الموری الموری المحقی وضو بی آمیس ؟ رنوم غیرانها به المحقی وضو بیانیس؟ آسی اما مؤوی و غیره ده رات نیام که آنو خدا به نقل کے جیں۔ لیکن سب خدا ب کا مال و مرقع تمن خدب جی (۱) نوم مطلقا تا آهی وضو بنوا و نوم کی رسید خدا به نقل کے جیں۔ لیکن سب خدا ب کا مال و مرقع تمن خدب جی (۱) نوم مطلقا تا آهی وضو جی نوم کی میں میں ہے دھڑے ایون واشعری سے دھڑے ایون واشعری سے دھڑے ایون واستان و استان اور استان المی وضو جی نوم کیل میں وضو برقو کی اور مقبل استان میں استان و اس

نوم تھی اور تو م خیف میں جو فاصل حنفید نے بیان کیا ہے وہ بالکل احادیث کے مطابق ہے وہ بہ ہے کہ جب نوم میں اس قد راستغراق ہوجائے کہ عقل پر غلبہ ہوجائے اور قوت ماسکہ کا زوال ہوجائے تو بہنوم تھی جائے گی۔ ور ندخفیف احادیث میں منصوص ہے کہ ان الوضو علی من نام مصطبح تا آ مے اس کی علت بیان فر ائی۔ فائد اذا اصطبح استر خت مفاصله یعنی پہلو کے ٹل سونے کے تاقض وضوبونے کی علت بہت کہ ایک نوم سے استر خاء مفاصل ہوجائے توت ماسکہ دائل ہوجائے ایس نینمنا تھی وضوبے۔

حاصل حدیث: به اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تو م تاقف دضوء ہے۔ اس پرائمہ کا اتفاق ہے کہ نوم بذات نقص للوضوع تبیس ۔ بنکہ نوم کا تاقض الوضوء ہو تالغیر و سب یعنی وستر خاء مفاصل کی وجہ سے دضونوٹ جا تا ہے۔ استر خاء مفاصل کے سبب سے نوم تاقف ہے۔ البائد اس میں اختلاف ہے کہ کونی نوم استر خاء مفاصل کا سبب ہے اور کونی نوم استر خاوم خاصل کا سبب نہیں۔

احناف کے ترویک جو نوم مستنداً مصطبعاً منکنا ہودہ اس هم کانوم استرخاء مفاصل کا سب سے اور جونوم قانساً راکھاً ساجداً ہواورھیں صلوۃ پرہواس هم کی نوم استرخاء المقاصل کا سب نہیں ہے تض الوضو نہیں۔

شواقع '' کے نز ویک نوٹھیل استرخاء مفاصل کا سب ہے اور توم خنیف ہووہ استرخاء مفاصل کا سبب نیس لہذا اس ہے وضوئیں ٹوٹے گا۔ اور تو ٹھیل ہے ہے کہ مشدؤیا مشکماً سہارا لگایا ہوا ہوا ہوا ہوا اور اس کوا کر کھنٹی کیا جائے تو وہ کر پڑے بیڈو ٹھیل ہے بیٹاتھی للوضوء ہے۔ اگر نہ گرے تو بیٹوم خفیف ہے بیٹائقش نہیں ۔

مالکیہ کے فرد کیک نوم طویل استر غامعة اصل کا سبب ہاور جونوم طویل ند بودوسب نہیں اسے وضوئیں ٹو ٹنا۔ اور بہ حدیث سب کے خلاف ہے۔ معامن ای کیفیة کان۔ کیونک اس میں آو مطفق آیا ہماں میں ہوست ا مصطبعاً متحتا کاؤ کر ہماور نہ نوم طویل کاؤ کر ہماور نہ نوم طلق نوم کی کاؤ کر ہماور نہ نوم کاؤ کر ہماور نہ نوم کوئیں۔ تقش کاؤ کر ہماؤ کی انسان میں مطلقاً توم کا ایکنی انسان میں مطلقاً توم کا ایکنی ہوئیں۔ قول کا وقال الشیخ اللے امام کی السند نے شوافع کی طرف سے جو جواب ویا ہماس حدیث کا جواب صاحب مطلوقا اس کوئی کر رہم کی السند ہے شوافع کی طرف سے جو جواب ویا ہماس حدیث کا جواب صاحب مسئلوقا اس کوئی کر رہم کی اس میں بیات میں جو جواب حدیث انس کی وجہ سے جس میں بیات مذکور ہے ہی کریم صلی انشامی و مساحب مشاوی نماز میں انتظار کرتے ہوئے بیٹھے دہتے اور سر نیز کی وجہ سے جھک جاتے ایک صدیم میں ہوئی ہوئی ہوئی نوم کوئی تعارض دریا۔ مسئل میں کوئی تعارض دریا۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْوُصُوءَ عَلَى مَنُ نَامَ مُضُطَحِعًا فَإِنَّهُ معرت ابن عبانٌ نے دوایت ہے کہا کہ دمول الله علیہ وسلم نے فرمایا دخواس فض پر لازم آتا ہے جولیت کرموجائے اس لئے کہ جس

إِذًا اصَّطَجَعَ اسْتَورُ خَتُ مَفَاصِئُهُ. ﴿ وَوَاهُ الجَامِعِ تَوْمَدُى وَ ابْوَدَاوْدٍ ﴾

وقت ووسوتا ہے فر معینے ہوجائے ہیں اس کے جوڑے دوایت کیالی کوڑندی اور ابوداؤ دیے _

تنتسو ایج: حاصل صدیث اس صدیث پردوسوال ہوئے۔ پہلاسوال اس صدیث کا تعارض ہے اقبل دالی صدیث کے ساتھ کہ پہلی صدیث میں آیا مطلق نوم ناقض وضوء ہے ادراس صدیث میں آیا توم مضطحا ناقض وضوء ہے۔ جواب یہ پہلی صدیہ مخصوص مذابعض کی قبیل سے ہے۔

ووسرا اسوال: _ دوسری خدیث سے حصر معلوم ہوتا (نام مضلّجہاً) ہے جواب سے حصر نیس کیونکہ بیرحدیث معمول بالعلت ہے۔ فاقد افاض طبعع استو خت مفاصلہ استو خاء مفاصل خواوٹوم طویل یا ٹوم گینل یا کسی اور وجہ سے ہو پیعلت جس بیں پائیا جائے گ اس سے وضوء ٹوٹ جائے گا تماز فاسد ہوجائے گی۔

وَعَنُ بُسُرَةً بِنُتِ صَفُواَنَ بُنِ نَوْفَلِ قَالَتُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَسَّ اَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ فَلْيَحَظَّا. معرت بسرة سے دوایت ہے کہا کہ دسول الشعلی واللہ علیہ والم نے قربایا جب ایک تم میں سے اسٹے سرّ کو ہاتھ لگائے ہی جا ہے کہ وضو کرے دواہ موطا امام مبالک و مسئد احمد بن حنیل و ابود اؤد و العامع ترمذی و المسنن نسانی و ابن ماجه و المدادمی، دواہت کیااس کوبا لک احمد الود اؤذ ترفی گذائی این کیا اس کوبا لک احمد الاود اور انرنی کہا ورداری نے۔ تشويح: اس مديث كاردلول يب كدس وكرماتف الموضوء ب_اس كي تفصيل آ مح مديث مي آري ب_

وَعَنُ طَلَقِ مِنُ عَلِي قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنُ مَسَ الرَّجُلِ ذَكَوَة بَعُدَ عَايَتَوَطَّأُ وَمَن طَلَقِ مِن عَلِي عَرَوايت عِهَا كرمول الله كما الله على الله عَلَيْهُ وَالْتِسَنائِي وَ رَوَى البُن عَاجَةَ مَحُوهُ وَقَالَ مَعْلِ مَا عَهُ مَ وَالْمَ سَنائِي وَ رَوَى البُن عَاجَةَ مَحُوهُ وَقَالَ مَوا بِهِ مَا يَعُوهُ وَقَالَ عَوا بَعْلَ هُو الْاَسْسَائِي وَ رَوَى البُن عَاجَة مَحُوهُ وَقَالَ مَوا بِهِ مِهِ اللهُ عَلَيْهُ وَالْمَ مَعِي السَّنة هذا عَنسُوخ لِكَ البَاهُ وَيُوهُ اللهُ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ إِذَا الْحَلْمَ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ إِذَا الْحَلْمَ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ إِذَا الْحَلْمُ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ إِذَا الْحَلْمَ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَالْمَالِ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَالِ إِذَا الْحَلْمَ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ الله

تعدوی و ایستان میں ایک ایک میں اندعلیہ دیم ہے سوال کیا گیا کہ ایک میں وکر کا ارتکاب کر لیتا ہے واس کا کیا تھم ہے۔ س الذکر ناتش للوضوء ہے یا نہیں۔ حضور سلی اللہ علیہ وہلم نے ارشاوفر مایا یہ جسم کا ایک مصد ہے۔ جس طرح جسم کے دوسرے مصے کو ہاتھ دگانا ناتش للوضوء نہیں اسی طرح وکر کو ہاتھ دگانا ہے بھی مس ناتش للوضوء نہیں تو اس مدیث کا مدلول ہے ہے۔ مس الذکر ناتش للوضوء نہیں۔ تو دونوں حدیثوں کا مدلول الگ انگ ہے۔ حدیث بسر ہ کا مدلول مس الذکر ناتش للوضوء ہے اور مدیث طلق بن علی کا مدلول ناتش للوضوء نہیں۔

مس الذكر ناقض للوضوء ہے بانہیں۔اس میں دوتول ہیں۔ پہلاتول۔احناف كاندہب ہے كەس الذكر مطاقاً ناتش للوضو نہيں۔ مطلقاً كاسطلب ہے كہ بالشہوت ہو يا بلطن الكف ہو يا بطلهر الكف ہو بلاحاك ہو بالحاكل ہو۔ كيف ها كان ہو ناتش للوضو دوسرا تول ہون كاندہب ہے كەس الذكر تض للوضوء ہے بشرطيكہ بسطن الكف مواور بلاحاكل ہواورا يك روايت ميں بالشہو ة ہو۔ آئا تكرد كے ولائل ۔احناف كى دليل حدیث باب حضرت طلق بن على كى روايت ہے۔

ے۔ سنا عاجری میں ہوانو متیحہ یہ نکلا کہ بیصدیث (جس کا مدلول مس انذ کرناقض للوضو نہیں) حضرت ابو ہر رہؓ نے سے (ہجری) میں سن تو حاصل میڈنکلا کے صدیت طلق بین علی متعقدم اور صدیت الی ہر بر ہمتا خربہ و کی ۔ اور بوتت تعارض میں خرمتعقدم کے لئے نامخ ہوتی ہے۔

احناف کی طرف سے جواب ندکورہ یا نج باتوں میں ہے ہماس بات کوسلیم بینبیں کرتے کہ محد تبوی کی تقیرا ججری میں ہوئی بنکے متعدد بارمجد نبوی کی تغییر ہوئی بلکے غزوہ خیبر کے بعد بھی ہوئی اس پر قرائن بھی موجود ہیں۔ چنانچے بعض روایات میں آتا ہے کے جعزے عمرو ین بن العاص بھی سجد نبوی کی تغییر کے موقع پرشریک تنے۔اور یہ فتح کمد کے نقر بہا چھ ماہ بعد مشرف باسلام ہوئے اور اس طرح حضرت امیر معاویڈی بھی مجد نبوی کی تقیر میں شریک تھاور یہ فتح کمدے بعدمشرف باسلام ہوئے تیز نتنے کا دعویٰ حب سجے ہوگاجب یہ بات بھی ایس ہو جائے كەحقىرت كلق بن كلى كى مدمو قى واحدة بوكى مرادا (باربار) تېيى بوكى- حالانكدان كى آيد مرادا بوكى ہے۔ چنانچا كيە مرتبدا جري میں آخریف لائے اور آیک مرتبہ حضرت طلق بن علیٰ کی آ مرقبیا۔ وفدین حذیفہ کے ساتھ ہو کی اور قبیلہ وفدین حنیف کی آ مدعام الوفو و یہ ۸ ہجری کا واقعہ ہے۔ اور اس میں یہ بات بھی غکور ہے کہ ہم کو ہی کر بم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے احکام سکھلائے ۔ اور حضرت ابو ہربرہ و تے جوارشادسناده ۷ بجری میں سنارتو بهان تو معاملہ برنٹس ہوگیا۔

ادرا گرطی سیس المترز ل بهم تعلیم بھی کرلیں کہ عدیہ پیافٹ بن علی عنسوخ اور حدیث الی ہریرہ ہ کا ہے تھرہم کہتے ہیں کہ پیامسول ہی علاہے كهمتاخ الاسلام كي حديث متقدّم الاسلام محاني كي حديث كبيلته تاسخ بهركسي صحاني كامتاخ الاسلام بونا فظعاً اس بات يوستزم نيس كراس كي حديث مجى متاخرے بوسك ہے كہ جومتاخرالاسلام سحائي ہے اس نے كى متعقدم الاسلام سحائي ہے حديث من كرفت كى بموليد ايهال بريدا حال موجود ہے · كرحديث طلل بن على متاخر مواور صديث الوبريرة ورود كل ظاهر عندم موسافا جاء الاحتمال بطل الاستدلال. آب كارتن كاوتون تب ٹا بت ہو گاجب کدائں حدیث کا دروو کے لخاظ ہے بھی متقدم ہوتا تا بت ہوجائے رشوائع کی دلیل باتیل والی حدیث کا حدیث بسر ہے۔

احناف کی طرف سے اس حدیث کے جوامات۔

جواب-ا: فليتوضأ يوضولغوى يرجمول ب_

جواب-۲: اس ہے وضوشری مراد ہے کین تھم استحبال ہے استحباب کے لئے وضوکر لے تا کہ فقہا ، کے انتقاف ہے فتح جائے۔ جواب - سان ہم شلیم کرتے ہیں بیروضوشری ہے تھم بھی وجو بی ہے تو پھر جواب میہ کنامیہ ہے بول ہے یعنی جس مخص نے پیشاب کیا ہواس کو عیا ہے کیوشوکرے۔اورتموکی طور پر بول و براز کے بعد استہراءے من بالید ہوجاتا ہے تواس سے پہلے ذکر میامین حس فاکرہ کا کو رمراوئیدین بال کو۔ جواب بهما: فليتوضأ ال كالرّتب محدوف يرب. اي من مس ذكره و خوج منه شني فليتوضأاور ظام برب كرفروج

ندک ہے دضو ہوتا ہے۔

جوا ب-۵٪ بیاکنایہ ہے مہاشر**ت فاحثہ ہے اور طاہرے کہ مباشرت فاحشہ سے مذی کاخروج ہوگاتو اس پروضوواجہ ہے۔** اشکال صدیث الی ہربرہ تو اس ہے ، نع ہےاس میں تومس بالید کا ذکر صراحۃ ہے۔

چواب-۱: ہوسکتا ہے کہ میدولیة کا تصرف ہوروایت بالعنی کی قبیل ہے ہو۔

جواب-۲: حدیث طلق بن می ارایخ اور حدیث یسر قامر جوح ہے۔ احناف کی وجووز جع _

وجيتر يحي (١) حديث طلق بن عني موافق قياس باورحديث بسرة خالف قياس بروواس طرح كركي باوضوفض كاباته وم حض يا وتبراشياءنجس كونك جائة توبية تقض للوضو نبيس تومجرا يسةعضوكامس جوني نفسه طاهر بينواس كأمس سيسة باقض للوضوء ببوكا _اورخو وحضوصلي القدعبية وسلم نے بھی تیاس چیش کیا کہ جیسے جسم کے باقی اعضاء کامس ناتض وضوئیں اس طرح اس عضو کامس بھی ناتف للوضو نہیں۔

وجيرتر ميح (٣)عديث بسرة حديث امرأ قاسيه اورحديث طلق بن على حديث الرجل سياور جب مسائل المتعدلة. بالرجال بين تعارض

٩٤٤٤ کالاجلااوچو سیسلم

ہوجائے تو حدیث الرجل رونتج ہو آب ہنسیت حدیث المرأ ہ کے۔

وجہ تر جسے (٣) حدیث طلق بن الخیّا اصح ستواہے بنسب حدیث بسرة کے حدیث بسرة کی سندتین طرح ہے ہے۔

(۱) عن مُروة عن مروان عن بسره (۲) عن عروة عن شرطي مروان عن بسرة .

وجہتر کیج (٣)عن عروہ عن بسر ہوتا تو اس کی سند میں مروان میں جن کے بارے فقہاء کا قول ہیے کہ معاذ اللہ ان محج عن مروان اللہ کی بیناہ جس حدیث کی سند عمی مروان کالم بر موان حدیث ہے ہم استعمال پکڑیں۔ بیخض اپنی نالائقیوں کی ویدے ساقط العدالت ہے۔ نیز اس حدیث عمی شرطی مردان كا داسط بادرشرطی جمهول الاسم ب جب جمهول الاسم بيقع مجهول العدالت بعي بيكوني ية نيس ثابت العدالت ب ياسا قط العدالت ب- يكن وبدہے کہ حضرت عروہ جسے جیل القدر محدث نے بھی اس کی طرف کان میں دھرے جس وقت کہ مناظرہ میں حضرت مروان اپنے موقف کوئیش کرنے کے لئے اس حدیث کوئیش کررہے تھے اصلی قصہ بیاد وا کہ جس وقت مروان مدینہ کا حاکم تھا تو اس وقت عروہ اور مروان کا مناظرہ ہوا کہ عروہ کہتے تھے کہ مس الذكرياتض الموضونييس اورمروان كهتيه تف كدمس الذكر نآفض الموضوب تومروان في يبصديث بسرة پيش كي تومروو ، كان بيس دهر ب يتومروان ئے شرطی کو بھیجا کہ جاؤیسر ق سے ہوچھ کرآ و کہ بیصدیت توے رسول اللہ ہے تی ہے پائیس انو ہوچھ کرآ یا اس نے کہائی ہے تو چونکہ اس صدیت میں شرطی مردان كاذكروداسطية محيلاس في بيعديث قامل استدلال شدى كيونك شرطي مجهول الاسم بونے كساتھ ساتھ مجبول العدالت بھي ہے۔

وجبرتر جسمج (سم)اور دلیل جب ذکر کی مماست ہوجائے فحذ کے ساتھ جوعورت میں ہے ہے۔ یہ ناقض للوضو نہیں ہے جب ہاتھ کے س تحد ہو جائے جومورت میں سے بھی نہیں ہے تو بطریق اولی ناقض للوضو تہیں ۔ لہذا جوعد بے موافق قیاس ہوگی اس کور جم ہوگی ۔

وجهتر ہیجے۔(۵) نیزیدا کیے ایسا مسئلہ ہے کہ اس میں اہلاء عام ہے اس میں جز داور جحت نہیں اگر میں الذکر ناقض للوضوء ہوتا تو اس کو نقل كرنے وائے كثير صحابة موتے تولينواان وجوہ تذكورہ كى بنام بير حديث بسرة قابل استدلال ثبين رو المله اعبليم والصواب ر

نیز اس حدیث بسراً کی سند میں ایک راوی عبداللہ بن انی بکر ہیں محدثین کہتے ہیں کہ بیراوی جس سند میں آ جا ^ائیں اس سند کا درجہ کم ہوجا تا ہے ۔لہذا ہے حدیث سنداُ حدیث طلق بن علیٰ کا معارض نہیں بن عمی ۔

وَعَنُ عَآئِشَةً قَالَتُ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَبِّلُ بَعْضَ اَذْوَاجِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلا يَتَوَطَّأُ حضرت عائث سے روایت ہے کہا کہ تی سلی اللہ علیہ وسلم ایلی بعش بولیاں کا بوسے لیتے چر فراز برجے اور وضو تہ کرتے زَوَاهُ أَبُوْدَاوْدَ وَالْتَوْمِذِي وَالنَّسَائِيُّ وَابُنُ مَاجَةً وَقَالَ التِّرُمِذِيُّ لَا يَصِحُ عِنْدَاصُحَابِنَا بِحَال روایت کیا اس کو ابو واؤڈ ترندی نسائی ابن ملبہ نے کہا کہ ترقدی نے حارب امحاب کے زویک سیح نبیں ہے کسی حال سے إِسْنَاهُ عُرُوَةَ عَنُ عَآئِشَةَ وِٱيُضًا اِسْنَاهُ اِبْرَاهِيْمَ التَّيْمِيّ عَنْهَا وَقَالَ ٱبْوُدَاوَدَ هَلَا مُرْسَلٌ وَإِبْرَاهِيْمُ سند عروہ کی عائشہ کے اور اس طرح سند ابراہیم میمی کی حضرت عائشہ سے ابد واؤد نے کہا یہ صدیث مرسل ہے اور ابراتیم التَّيْمِيُّ لَمُ يَسْمَع عَنُ عَآلِشَةً. تھی نے عائش سے میں ستا۔

خنشوایج: حاصل حدیث: به بم کریم صلی الله علیه وسلم این بعض از داج مطهرات کا بوسه لینته رتفهیل فرمات اور پیمرنماز یزھتے ۔وضونییں **فر** ماتے تھے۔

مسكليه: _من المراق تأقض للوضوء بيم يأسيس _

كبيلاتول باحناف كغز ديك مس البعواة سجيف ماكان بومطلقاً ناتض للوضونيين.

اعتراض (۱) استدهی عرده برا در دو مزنی میں دحور جل جمول ال رجل جمول کے موجود ہونے کی دید سے بیصد برے قابل استدال خیں۔
اعتراض (۲) اگر ہم تسلیم کرلیں کہ عردہ سے مراد عردہ مزنی نہیں بلکہ عردہ این زیبر ٹیس جو کہ حضرت عاکش کے جمانے ہیں تو بھر
حبیب این انی تابت کا سائع عردہ این زیبر ٹے تابت نہیں تو لہذا بیصد ہے منعظم یعنی غیر تصل السند ہونے کی دید سے بہ قابل استدال نہیں۔
اعتراض دو سری سند پراعتراض یہ ہے کہ ابراہیم التی کا سائع حضرت عاکش سے تابت نہیں تو سند منعظم ہوئی لہذا بیصد ہے قابل استدال نہیں۔
استدال نہیں۔ باقی اس پر کیا دلیل ہے کہ ابراہیم کا سائع حضرت عاکش سے تابت نہیں۔ اس عدم سائع کو تابت کرنے کے لئے ابوداؤ دکا قول میں اور دورو کہ دورو میں اس معرف میں مائے ہوئی ہوئی کہ ابوداؤ دکا قول بھی کہ بیسم عن عائش آ

احناف کے استدلال پراہم آض کے لئے برعبارت وکرکی لایصح عنہ اصحا بنا بحال اسماد عروۃ عن عائشہ وابصاً اسمناد ابراہیم التیمی عنہا۔

جواب: دوسری اسند پر جواعتر امن تھا اس کا جواب یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ بیدوایت مرسل ہوئی اور مرسل ہوار سے نزویک استدلال کینے سند میں کوئی عمید نبیں اور مرسل ہمار سے نزویک قابل استدلال ہے اور نیز دوسرا جواب داقطنی میں رورایت ہے اس می سند کا موصول ہوتا بھی تابت ہے اور کسی حدیث کے صافح بلا استدلال ہوئے کے لئے ہر جرسند کا موصول ہونا ضروری تیمیں کسی ایک سند کے موصول ہوئے سے حدیث صافح للا سندلال بن جاتی ہے۔ شواقع کے دلائل نہوں نے بین صاحب ملکو ہیں ایک حدیث بھی مرفوع و کرنیں کی بلک تا زسحار ہو کرکیا ہے او جودیہ کروٹر و شافق السلک ہیں۔ شوافع کی اصل دلیل آیت کریمہ ہے او لا حسمت المنساء فلم تعجد والخ ۔ میں ملامست کے مضے میں بالید کے ہیں۔اور آ کے عدم وجدان ناء کی صورت میں تیم کا تھم ہے ۔ میں المرا ق کے بعد عدم وجدان ماء کی صورت میں تیم کا تھم دینا بیفرع ہے اس یات کی کرمس المرا تھ ہے وضوئوت میا۔

احناف کی طرف سے جواب ملامت بمعنی جماع کے ہے نہ کدمی بالید کے ہے۔ ملامت بمعنی جماع بیرانج ہے۔ اس کی وجوہ ترجح مندرجہ ذیل ہیں ۔

رہا وجہ ترجی حضرے عبداللہ این عباس جو کہ رئیس المضر بن بیں ان سے جماع والے معنے کے ساتھ تغییر متقول ہے۔

دوسر کی وجیتر کیجے۔خودقر آن کریم میں وجیتر جیج موجود ہے وہ یہ او لا مستعم یہ باب مفاعلہ ہے اس میں اشتراک من الجانبین ہے ہوتا ہے بیتب ہوسکتا ہے جب اس سے مراد جہائے ہو کیونکہ اس میں کوشش جانبین سے ہوتی ہے اور مس بالبد کی صورت میں جانب واحد سے ہوتی ہےتو جہائے والامعنی رائج ہے۔

تیسری وجرتر می آیت کریم یک جامعیت زیاده تب ہوگی جب کہس سے مراد جماع ہو کیونکر قرآن کریم میں دجدان ماء کی صورت ہیں صدے اصفراد رصد شاکر ودنوں کا تقلم فدکور ہے۔ و ان محتمع جنہا فاطہو و آتواس کا مختفی ہی ہی ہے کہ جامعیت ای شن زیادہ ہے کہاں آیت کریم میں مدت اکرودنوں کا تقلم فذکور ہوادر یہ تب تل ہوگا جب لامستم بمعنی جماع کے ہواورا گرس کریم میں عدم وجدان ماء کی صوحود ہیں۔ و بالید کے ہوتواس صورت میں مرف صدف اصفر کا تھم معلوم ہوگا صدف اکبر کا تھم معلوم نہیں شوافع کہتے ہیں ہمارے پائی بھی وجود ہیں۔ و د السرے ہوتواس میں وہری قرات ہے۔ او فعمستم اور لس سے مرادس بالید متعین ہے۔ اور افقو آن یفسر بعضہ بعضا جس طرح ایک قیمت وہری قرات دور کی قرات دور کی قرات کی تھی تغییر کرتی ہے اور افقو آن یفسر بعضہ بعضا جس طرح ایک قیمت وہری آیا ہے۔

چواہیں۔ اس بیبرزجح کا جواب او فصیتے میں دونوں معنوں کا اختال ہے۔ (۱)مس بالید(۲) جماع۔ جب طامست کی نسبت کی جے بے عورت کی طرف تو اس سے مراد جماع ہوتا ہے۔ جسے حالمے تنصیبو ہیں ہے الا جماع جماع کے معنے میں ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل آثار محابہ فصل عالت کی چوتی پانچویں چھٹی صدیت ان سے معلوم ہوتی ہے کہ تقبیل ناتف للوضوء ہے۔ احناف کی طرف سے جواب بیآ ٹارسی ہے ہیں اور بیا جتھا وات سحابے میں اور ایک جمتبد کااثر دوسرے جمتبد کے لئے کوئی جست منبیں اور نیز اس کے نمالف آٹار بھی موجود ہیں لیندا جواب الآٹا ٹار ہے لہٰذا جن سحابہ ہے کہا کہ مس المراۃ ناتف للوضوء ہے بیچول ہے استخباب پراور جنہوں نے کہا کہ ناتف للوضو نہیں بیچول ہے وجوب پریعنی واجب نہیں کا ابتد تزکینفس کے لئے وضوکر لین جا ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ قَالَ اكْلَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفًا ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِمَسُح كَانَ تَحْتَهُ عفرت ابن عبال معروایت به مهاكرول الله ملى الشعلية وللم في ثنان يمرك كاكمانا يمرناف كما تعداين إتحد يو نجما جآب ملى الشعلية والم . ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى. (دواه ابو داؤ دو ابن ماجه).

کے نیچ تھا پیر کھڑے ہوئے ہی تماز پر حی روایت کیا اس کوابوداؤداوراین ماجہ نے۔

تنسولین : حاصل حدیث: رابن عباس فرمان بین کریم سنی الدعلیه و ملم نے بکری کے کتر سے کا کوشت کھایا اس کے بعد نی کریم سنی الدعلیه و ملم نے بنیج بچھایا ہوا تھا اس کے بعد نی کریم سنی الدعلیه و ملم نے بنیج بچھایا ہوا تھا اس کے بعد نی کریم صلی الدعلیہ و سلم نماز کے لئے کیڑے ہوئے اور و خوتیس کیا۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسکل مصاحب الناد سے و خوتیس اور بیا ب سے معلوم ہوا کہ اسکل مصاحب الناد سے و خوتیس اور بیا ب سے معلوم ہوا کہ رکھ کے کرے کے اس اس موری نہیں ۔ اور بیا

بحى معلوم بواكدكها في سكروقت اسية بيج صف جنال وغيره كوئي كيثرا بجهانا كوئي تواضع كفال في ليس

وَعَنْ أُمْ سَلَمَةٌ أَنَّهَا قَالَتُ قَرَّبُتُ إِلَى النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَبًا مَشُويًا فَاكَلَ مِنْهُ ثُمَّ فَامَ صرت المسلمِّت ردايت جهاكري كم الله عليه وللم عقريب بعنا بوابري كها وكيا آپ سلى الشعلية وللم في اس عمايا بحرنمازي إلى المصلوفة وَلَهُ يَتُوطُناً. (دواه مسند احمد بن حيل)

طرف کشرے ہوئے اوروخ وندکیا۔ روایت کیااس کواجرئے۔

تنشولیت: حاصل حدیث: -حضرت امسلم درخی الله عنها فرماتی میں کہ میں نے بگری کا ایک پیلو بھتا ہوا نبی کریم صلی الله علیہ دستم کے قریب کیا حضورصلی الله علیہ ہوسلم نے اس سے کھایا بھرنماز کے لئے کھڑ ہے ہوئے اور دضونہیں کیا۔ اس ہے معلوم ہوا کہ اسحل مصاحب المنال ناتف الموضوع نیں ۔ اس مسئمہ کی تفصیل ماقبل میں گزریجی ہے۔

اَلْفَصُلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ أَبِى رَافِيعٌ قَالَ اَشْهَدُ لَقَدْ كُنُتُ اَشُوى لِرَسُول اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطُنَ الشَّاةِ معزت الدرائع عددارت بكها كرس كواي د تابول كرش دبول الشرطي الشعلية كم كين بكرت كين ما كوشت بموتاراً به سمى الشعنية كم ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَصَّلُ (صحبت سلم) كما إنماز برحى اوروضويس كياروايت كياس كوسلم قر

تنشولیج: حاصل حدیث: معرت ایورافع فرماتے ہیں میں تم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نی کر بیرصلی اللہ علیہ کہ کہا کہ بیک کے پیٹ کو بھونتا یعنی مافی البطن کیجی وغیرہ کو بھونتا آ سے عہارت محذوف ہے۔ پس میں نی کر بیرصلی اللہ علیہ دسلم کی خدمت میں حاضر کرتا اور حضور معلی اللہ علیہ دسلم کھاتے اور نماز پڑھتے وضوئیں فرماتے تھے۔ یہ بھی احتاف کا مشدل ہے کہ ماست النارے وضوئیں اُو فار

وَعَنهُ قَالَ أَصُدِيتُ لَهُ شَاةً فَجَعَلَهَا فِي الْقِدُرِ فَدَخَلَ رَسُولُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا الْهَ (ايورانَعُ) حروابت به كها كماس كين بحرى (كوشت) تخذيبي في بل قالداس وبنثريا من رسول الله سي الشعلية المهم تخريف لات المارَافِع فَقَالَ شَاةً اللهُويَةُ لَنَا يَا رَسُولَ اللهِ فَطَبَخَتُهَا فِي الْقِدُرِ فَقَالَ نَاوِلْنِي المَذَرَاعَ يَا أَبَارَافِع اور فَهَا اللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَلِي اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ عَادَ النَّهِمُ فَوَجَدَ عِنْدَهُمُ لَحُمَّا بَارِ دَافَاكُلَ ثُمَّ ذَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَلَمُ ادرا في الكيوں كے بدے دموۓ كرے ہوۓ اور نماز پڑى ہران كالرف كے النے بال شندا كوشت كھايا ہر كم مان ہر مير من واض يَمَسَّ مَآءً رَوَاهُ أَحُمَدُ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيْ عَنْ أَبِي عُبَيْدِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذَكُو ثُمَّ دَعَا بِمَاءِ إِلَى آخِرِم. بوے نماز پڑى اور بانى كو باتحتين لكايا روايت كيا اس كواحم نے اور دوايت كيا ہے داري نے ميدے كريشين ذكر كيام دعا بماء آخر كى۔

تنگری ہے ہدیمی فی۔ میں نے اس کے موست کو ہند ہیں ہے۔ معرت ابورافع یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بحری جمھے ہدید میں فی۔ میں نے اس کے موست کو ہنڈیا میں ڈال کر پکانا شروع کیا تو اس اثناء میں حضور ملی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے فرمایا ماعلدا یا اباد افع ۔ یہ کیا بہت رہائع ہے۔ ابو رافع نے کہا بحری کا گوشت بہت رہائے۔ جو بکری مجھے ہدیہ میں فی تھی ۔ حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے کھایا بھر فرمایا ایک ڈراع جھے نکال کردویا تو حضور ملی اللہ علیہ وسلم نے کھایا بھر فرمایا وسراؤ راع نکال کردوتو انہوں نے نکال کردواس پر حضرت ابورافع نے کہا کہ پارسول اللہ بکری کے دو ذراع میں کہاں سے لاؤں۔

سوال: حنور ملى الله عليه وملم كوية داع مع كوشت بهند كيول تعا؟

وَعَنُ أَنَسِ بُنِ مَالِكِ فَآلَ كُنتُ آنَا وَأَبَّى وَآبُو طَلَحَة جُلُوسًا فَآكَلَنَا لَحُمَّا وَخُبُزًا ثُمَّ دَعُوتُ وَمِعَ الْمِنْ اللهِ عَدِولَ عَلَى اللهِ الإلاهِ المُعَلَى الدالالاهِ المُعَلَى الدالالاهِ المُعَلَى اللهُ اللهُ

تشولیج: حاصل حدیث: دهنرت انس داقد بیان کرتے بیں کہ تین ساتعیوں کی مجلس بخی (۱) انس (۲) ابی بن کعب (۳) ابوطی می دور کا دور کار کا دور کار کا دور کاند کا دور کا دور

آئ کل اس کے الت ہوتا ہے کہ جو بھی مخص سفر ہے آئے وہ ختظر رہتا ہے کہ میری کوئی دعوت کر سے اس زمانے ہیں سفر ہے آئ والا خود میرز بانی کرتا اور دعوت کرتا کہ المصحد للعش سفر ہے خیر ہے ہے والہی آئی میں الفرض گوشت روٹی کھانے کے بعد معز ہے المن شرخ ہے وضو کے لئے بانی منگوایا تو ابوطلی اورانی بن کعب نے کہا تم کیوں وضو کر رہے ہو۔ معز ہ انس فرماتے ہیں ہیں نے کہا اس کھانے کی وجہ سے جو ہم نے کھایا اس پر ان وقوں نے کہا کہ کھاتم پائے کرو چیز وں سے وضو کرتے ہو۔ حالا نکہ جوتم ہے بہتر ہیں انہوں نے اس سے وضو تیس کیا۔ مین معنور سلی الغظیہ وسلم نے وضو تیس کیا آپ کیوں وضو کر رہے ہیں سوال معز ہ انس نے وضو کیلئے بانی کیوں منگوایا تھا۔ جو اب سے معز ہ نور کہ باتھ ہے باقی ان معنورات نے روکا اس لئے کہ تاکہ ایساستھ ہے برقمل نہ کیا جائے کہ جس سے اوگوں کو خلافتی ہو۔ تو معلوم ہوا کہ سے خوا ہو اس کے کہ برقموا واجب کہ میں برخل کرتا چاہتے میں اس کے کہ ہو تو معلوم ہوا کہ سے برقمل کرتا ہے ہو اس کے کہ برقموا واجب کہ میں برخل کرتا ہے ہو اس کے کہ برقموا واجب کے کہ میں برخل کرتا ہے ہو کہ برا اور اس میں ہو تا کہ کوگوں کو شہد ہو تی کہ ہو ایک کے اس کے کہ اس کھر ہوا کہ کہ کہ برخل کرتا ہو کہ برا اور وضو کا ادارہ وہ کہ کا شرح ہے کہ کا شرح ہی جو کہ کوگوں کا خلافتی کے باتھ ہے باتی ہو کہ کوگوں کو شہد ہو کا ادارہ وضو کا ادارہ و کرتا ہو ہے کہ کوگوں کے کہ برخل کیا تا کہ کوگوں کو شہد ہو گھر کا ان کوگوں کے کہ کا تا کہ کوگوں کے کہ برخل کرتا ہے کہ کہ ہوں کوگوں کے کہ کہ کہ کوگوں کوگوں کو کہ کوگوں کو کہ کوگوں کو کہ کوگوں کو کہ کوگوں کوگوں کوگوں کو کوگوں کے کہ کوگوں کو کہ کوگوں کے کہ کوگوں کوگوں کو کہ کوگوں کوگوں کوگوں کو کہ کوگوں کوگوں کوگوں کو کوگوں کو کوگوں کوگوں کو کوگوں کو کوگوں کو کوگوں کو کوگوں کوگوں کو کو

وَعَنِ ابُنِ عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنَهُمَا كَانَ يَقُولُ قُبُلَهُ الرَّجُلِ الْمُوَاتَنَهُ وَجَسُّهَا بِيَذِهِ مِنَ الْمُلَامَسَةِ عرت ابن مُرِّ اللهِ مُوايت ہے وہ كِمَا كرتے ہے آدى كا اپن يوى كا يوسر اور النے باتھ سے تُجونا الماست بمل ہے ہے وَمَنُ قَبْلُ الْمُواَقَةُ اَوْجَسَّهَا بِيَادِهِ فَعَلَيْهِ الْمُوصُوعُ، (دراہ موطا امام مالك والشالهمى) جوائِی يوى كا يوسسے يا ہے اتھے اسے جھوئے اس پروشولان م آتا ہے حدوايت كيال كوبالك اورثوائی نے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٌ كَانَ يَقُول مِنْ قُبُلَةِ الرَّجُلِ الْمُواْمَةُ الْوُصُوءُ. (دواه موطا الماج مالك) ابن مسودٌ عددايت بوه مُهاكرت تقايل بيوى كابوسه لين عدد وايت كياس كوما لك في -

وَعَنِ ابْنِ عُمَرٌ "أَنَّ عُمَوَ ابْنَ الْمَحَطَّابُ قَالَ إِنَّ الْقُبُلَةَ مِنَ اللَّمْسِ فَتَوَصَّأُوُا مِنْهَا حَفَرَتَ ابْنَ عُرِّبُ وَايت بِ كَرَمِ بِن خَطَابُ قَرَايا كَرِيجَ يَعْمُونَ كَابُوسِ لِيَالُسِ بِرَاسِ وَصُوكُود

تنشوایی این ماویت کا حاصل من المراة ناتفی للوضوء ہے اور سامام شافعی کی دلیکیں بن جاتی ہیں رمسئلہ کی تفصیل ماقبل میں نزر چکی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب ہ

وَعَنْ عُمْرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ عَنْ تَمِيْمِ اللَّمَادِي قَالَ وَاللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُضُوءُ عَمْرت عربن عبدالعزيز قميم وارق عن روايت كرت عيل كها كه رول الله على الله عليه والم في فرايا مِنْ كُلِّ دَمْ سَائِل رَوَاهُمَا المُدَّارَ قُطُنِي وَقَالَ عُمَو بُنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ لَمْ يَسَمَعُ مِنْ تَمِيْمِ اللَّمَارِي مِنْ كُلِّ دَمْ سَائِل رَوَاهُمَا المُدَّارَ قُطُنِي وَقَالَ عُمَو بُنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ لَمْ يَسَمَعُ مِنْ تَمِيْمِ المَدَّارِي مِنْ كُلِّ دَمْ سَائِل رَوَاهُمَا المُدَّارَ قُطْنِي وَقَالَ عُمَو بُنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ لَمْ يَسَمَعُ مِنْ تَمِيْمِ المَدَّارِي مِنْ عَبْدِ الْعَرِينَ عَمْرِينَ عَمْرا عَلَى عَلَى اللهُ اللهِ مَنْ عَبْدِ اللهِ وَيَزِيدُ بُنُ مُحَمَّدٍ مَجْهُولًا لان.

تنشولیا : مامل صدے فروج دہراک کی وجہ دواجب ہوتا ہے سکلہ دم خارج عن غیراسمبلین ناقض الموضوء ہے انہیں۔ پہلا تول راحناف کہتے ہیں کہ جس طرح خارج من السمبلین سے جقض للوضوء ہے (بداوی کی ہے) ای طرح بدن کے کسی حصہ سے بھی دم کا خردج ہوتو یہ تاقض للوضوء ہے ساکل کی قید ہمی ہے۔

ان کود مکعهٔ ہے اوراس کی سند میں ہزیدین خالداور بزید بن محمد دونوں مجبول ہیں۔

و وسراقول۔ شوافع کتے ہیں دم خارج من غیرانسیلین ناتف للوضو نہیں۔ احتاف کی دلیل بھی روایت ہے۔ چونکہ بیرروایت احتاف کے موافق شوافع کے خلاف ہے اور صاحب مشکلوۃ شافعی المسلک ہیں اس لئے انہوں نے قال سے دارتطنی کا تو ل فل کیا ہے۔ جس سے مقسود دارتھنی کا اس صدیت پراعتراض کرتاہے چنا نبی داقطنی نے اس صدیت پردداختراض کتے ہیں۔

اعتراض (١) عمر بن عبدالعزيز كالميم داري يهاع ثابت بيس به كيونكه عمرتان عبدالعزيز في ان كاز ماندي نبيس بايا -

اعتراض (۲) عربن عبدالعزیز سے جواب ہے۔ این محماور یزیدین خالد ہیں ان کے بارے میں کہا ہے کہ ید دؤں جمہول ہیں۔
احتراض کی طرف سے جواب ہے اعتراض کا جواب اس صورت میں زیادہ سے زیادہ روایت مرسل ہوجائ گی اور مرسل ہوجائ گی اور مرسل ہوجائے گی اور مرسل ہوجائے گی اور مرسل ہوجائے گی اور مرسل ہار میں ہور کے تابی استدلال ہے۔ دوسر سے اعتراض کا جواب -۱: جس طرح بعض نے بزیدین جمداور بزیدین خالد کو جمہول آرادہ یا ہاں طرح بعض حضرات نے ان کی قریق بھی گی ہے جواب -۲: ای صورت کو جمد نے اپنے مشدی ذکر کیا ہا کی۔ درسری سندے اس سند کے اندر پیداوی عمرین عبدالعزیز ہے تی جی اس کی ہے دوسری سندے اس سند کے اندر پیداوی عمرین عبدالعزیز ہے تی جی اس کی ہے۔ کے اندر پیدائی ہوئی ہے اور کی صورت کے سے مدرج حسن تک پینچی اموئی ہے اور کی صورت کے ساخ لااستدال ہونے کے لئے حدے کا درج حسن تک پینچی ہوئی ہے اور کی صورت کے ساخ لااستدال ہونے کے لئے حدے کا درج حسن تک پینچی جوانی ہے۔

نیز احتاف کا استدلال صرف اس صدید میں مخصرتیں ہے بلکداس کے علاوہ اور بھی بہت می اعادیث ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ دم غارج من غیر آسپیلین تاتف الموضوء ہے مثلاً اعادیث متعلقہ بالرعاف ان سے یہ بات معلوم ہوتی ہے یہ تاتف الموضو ہے ہیں تو خارج من غیر آسپیلین تاتف الموضوء ہے اور وہ ہے تجاست کا نگاتا جس طرح غیر آسپیلین ہے ۔ نیز دم خارج من غیر آسپیلین ہارے ہاں کوئی امر محید کی تبیل بلکہ معلول بالعلم ہے اور وہ ہے تجاست کا نگاتا جس طرح خارج من آسپیلین کے سات کی تعلق لیوضوء ہے۔

شواقع کی ولیل ۔ دومحایوں کا داقعہ جوسر عدیر بہرہ دے دہ بے تھے (ایک مہاجر اورایک انصاری) ان دوتوں میں سطے بیہوا کہ
ایک ساتھی بہرہ دے ادرایک سوجائے ۔ وہ بعد میں بہرہ دےگا۔ چنا ٹی مہاجر سوگیا ۔ اورانصاری نے بہرہ دیا۔ اس نے سوچا کہ بہرہ تو دیتا
ہی ہے نماز تو پڑھلوں چنا نی نماز پڑھنا شروع کی وشن نے موقع پاکر تیروں کی بارش شروع کر دی۔ اب خون بہنے لگا لیکن نماز نہیں تو ڈی
(تفصیلی داقعہ پڑھلو سے) تو معلوم ہوا کہ دم سائل قارع من فیر اسمبیلین تاتف ملوضو نہیں اگر فارج من فیر سمبیلین تاتف وضوبوتا تو سحائی
رسول پہلا تیر لگنے سے نماز تو ز دیتے سجائی کا نماز نہ تو ڑتا اس بات کی دلیل کہ قارع من فیر سمبیلین تاتف وضوئیس۔

احناف کی طرف سے جوابات مستجواب - انہوسکیا ہے میں تحالی کا بتا اجتماد ہویا۔

جواب-۲۰: مجرمکن ہے کہ استغراق کی کیفیٹ ہواس کوخون بہنے کا پید نل نہ جلا ہو۔ جیسے حضرت ملی کے جسم ہے نماز کی حالت میں تبرنکالا گیاان کو پید بی نہ چلا ہے استغراق کی کیفیت طاری تھی اور استغراق کی کیفیت میں کمن کا مکلفٹ نیس رہتا۔ یا یہ بھی نمکن ہے کہ صحافی کو مسئد معلوم نہ ہو۔ نیز اگر یہ بات درست ہے تواس پرآ ہے سلی انڈ علیہ وسلم کی تقریر عابت نہیں۔۔والملہ اعلم بالصواب۔

بَابُ اٰ ذَابِ الْنَحَلاءِ ياخانہ کے آ داب کابیان

آ داب جمع ہے اوب کی۔ اوب ہرا ہے تول وقعل کو ہاجاتا ہے جس کو ٹمل ہیں لا تاستخسن ہو۔ اب معنی میہ ہو گا کہ وہ اسور جن کو قضائے حاجت کے دفت بھالا ناستحس سمجھا گیر ہو عام از ہیں اس کا تعلق قول سے ہویا فعل سے ہو۔ خیلاء الی مجد کے کہتے ہیں جو تنہا ہو۔ چونکہ قضائے حاجت کے دفت ہر فخص اس میں لوگوں سے تنہا ہوجا تا ہے اس دجہ سے اس کو خلاہ کہتے ہیں۔

اَلُفَصُلُ الْاَوَّلُ

عَنْ أَبِى أَيُّوْبَ الْاَنْصَارِيُّ قَالَ قِالَ رَمُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتُمُ الْعَآئِطَ فَلاَ تَسْتَقْبِلُوا الشَّيْءَ أَرِالِ جَبِ مَ إِغَانَهُ كَلِيْحَ جَاءَ بَنَ نَهُ اللّهَ عَلَيْهِ وَلَا تَسْتَقْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَوِقُوا أَوْ غَرِّبُوا (مُتَّفَقَ عَلَيْهِ) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحِيُّ الشَّنَةِ رَحِمَهُ الْقَبْلَةَ وَلا تَسْتَقْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَوِقُوا أَوْ غَرِّبُوا (مُتَّفَقَ عَلَيْهِ) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحِيُّ الشَّنَةِ رَحِمَهُ اللّهُ عَلَيْهِ كَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحِيُّ الشَّنَةِ وَحِمَهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَنْ عَبْدِاللّهِ بَنِ عَمْوَ رَضِي اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ قَالَ الرَّتَقَيْثُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةً وَضِى اللّهُ عَنْهَ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ قَالَ الرَّتَقَيْثُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةً وَضِى اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ قَالَ الرَّتَقَيْثُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةً وَضِى اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ قَالَ الرَّتَقَيْثُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةً وَضِى اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ قَالَ الرَّتَقَيْثُ وَسَلّمَ يَقُونِي مِنْ عَلَيْقِ وَمَا اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ يَقُونِي مُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَلْهُ الللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ الللّهُ عَلْهُ اللّهُ الللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ ا

تشوليج: عاط بست مكوكم بين الرسعراد قفات ماجت ب

صدیث کے پہلے حصہ کا حاصل ہے ہے کہ جب تم تضاہے حاجت کا ارادہ کرونؤ پُس ندقبلہ کی طرف منہ کرواور ند چیٹے کرولیکن مشرق یا مغرب کی طرف مندکرو۔

سوال ۔ حدیث کا ابتدائی حصداورا فیری حصد آلیں میں متعارض ہیں۔ اس لئے کداگر ہم سٹرق کی طرف رٹ کریں تو استدبار قبلہ زازم آتا ہے اور اس سے حضور صلی القدعلیہ وکلم نے ٹھی فرمائی۔ اور اگر ہم مغرب کی طرف رٹ کرتے ہیں تو استقبال قبلہ لازم آتا ہے اور استقبال ۔ یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وکلم نے ٹھی فرمائی۔ تو اول اور آخر جھے ہیں تعارض ہو گیا۔ تو رفع تعارض کیا ہوگا۔

جواب رولکن شرقوا او غوبواکاتکم عامنیس بک پیشمایل مدینه کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکدان کا قبلہ جنوبی جانب ہے اور غیر

مدينة والول كيميئهم بكرولكن جنبوا وشبعلواب

مسئلہ استُقبال قبلہ واستد بارقبلہ کاشری تھی دس نداہب بیان سے جاتے ہیں لیکن بیان مرف تین نداہب بیان ہوں مے)ادر دہ یہ ہیں۔

(1) بہلا غدہب احماف کے نزویک مطلقاً استقبال قبلہ واستدبار قبلہ حرام ہے مطلقاً کا مطلب ہے کہ صحرا ہیں ہویا بنیان میں ہویعنی آ با دی ٹیں ہو۔ دہ تعسیسیں ہیں۔ (۲) دوسمرا فدہمسب شوافع کے نز دیکہ صحرا ٹیں مطلقاً استقبال قبلہ واستد بارقبذ حرام سے اور بنیان میں مطلقاً (استدبارہ ویااستقبال) جائزے ایک تعیم استقبال واستدبار میں فرق معراد بنیان کا ہے۔ (۳) تمیسرا قدیمب حنابلہ کے نزدیک استقبال قبلہ مطفقاً ممنوع ہےاوراستد بارقبلیہ مطلقاً جائز کے بخواہ معراش ہو باہنیان میں ہو۔ایک تعیم ہے معرااور ہنیان میں فرق استقبال واستد ہارکا ہے۔ المكر حضرات كولاك احتاف كي دليل عي حديث إب ب جس من حضرت ابوايوب انصاري عدوايت براس ميس عن فتسم کی تحصیص نہیں ۔ (یعنی بنیان اور صحرا) بلکہ حدیث عام ہے صحرا اور بنیان کا کوئی قرق نیس کیا۔ ایپے اطلاق وعموم کی بناء پر دونوں کوشال ہے۔ حمالله كي وليل راكلي عديث جوهفرت سلمان مصروى ب-وعن سلمان قال نهانا- الخ وجاستدنال بياب كماكراستدبار جائز نہ ہوتا تواس کو بھی ذکر کرتے اس کا ذکر نہ کرنالاس بات کی دلیل ہے کہ استد بارجائز سے راس کا جواب اگل حدیث کے تحت آ رہاہے۔ چونکەردئىل شوافع كےخلاف بھی اس لىكے قال افتیخ ہے صاحب مشکلو ، شوافع كى طرف ہے اسکا جواب علام كى المنة ئے و ياسکونش كررہے ہیں۔ اس کا حاصل میہ ہے کہ میدهدیث عام مخصوص مندالبعض کی قبیل ہے ہے۔کداس میں صحرا وکا بیان ہے بنیان کانہیں تخصیص کی دلیل کیا ہے جھنسیص کی دلیل حدیث عبدالقد بن عمرٌ ہے۔ حضرت عبدالقد عمرٌ بن قربات جی کہ جی نے کسی کام کے سلتے اپنی بہن حصہ آئے گھر کی حبيت برج هاتوميري تفراحيا كك يزى كمعضورصلي الشعليه وللم بيضح قضائ حاجبت فرماريب غضاورة بصلى الشعلية وسم مستعلبل ولشام إور متد پر بنقبلہ تھے۔ تو معلوم ہوا کہاستد بارقبلہ جائزے جب استد بارجائزے تواستقبال بھی جائز ہوگا۔ یہ بھی شوافع مفرات کی دلیل ہے۔ یہاں ووجدیثوں میں تعارض ہو کمیا شواقع کا رفع تعارض بصورت تطبیق کے ہے وین طور کہ حدیث این عمر بنیان پرمحول ہے اور حدیث ابوابوب صحرا برمحول ہے۔لیکن ہم اس کوشلیم نبیں کرتے ہاری طرف سے اس کا جواب یہاں دفع تعارض یا تو بصورت ننخ کے ہے یا بصورت ترجیج کے ہے۔ رفع تعارض بھورت نتح اس طرح ہے کہ بیاحمال موجود ہے کہ حدیث ابن عمر کامضمون حدیث ابوابوب سے پہلے کا ہوتو تو ابن عمرً کی حدیث او حت پروال ہے جو کہ مقدم ہے اور دوسر کی حدیث ابوا ہوت جومحرم پر دلالت کر تی ہے تو بیموخر ہوئی لبندا من خرمتندم کیلئے ناخ ہوئی تواس احتمال کے ہوتے ہوئے تطبیق کا قول ٹیس کیا جاسکتا ۔ لہذا ریصد یک خصص ٹیس ہے گی۔

یارفی تی رض بھورت ترجی کے بھی ہے کہ صدیت ابوا ہو ہے رہی تھی ہے اور دوسری مرجوح ہے۔ اور وجوہ ترجی کی جیں۔
وجہ ترجی ہے ۔ : حصرت ابوا ہو ہے کی صدیت قول ہے اور ابن عمر کی صدیت استقبال واستد بارقبلہ کی صدیت استقبال واستد بارقبلہ کی عدیت اور جب قولی وضلی علی تی رض ہوجائے تو قولی کو ترجی ہوتی ہے۔ ابن عمر سے اور صدیت استقبال واستد بارقبلہ کیسے محرم ہے اور صدیت ابن عمر سے اور صدیت ابن عمر ایک صدیت استقبال واستد بارقبلہ کیسے محرم ہے اور صدیت ابن عمر سے اور صدیت ابن عمر ایک وقت محرم اور میں ہوجائے ورصدیت ابوا ہو ہے ہوگی۔ وجہ ترجی سے بین افدائیت المفاقط الح تا عدو کا بیان ہوتا تا عدد کا یہ کو جو والے میں ترجیح ہوتی ہے لئے میں ترجیح ہوتی ہے لئے اور حدیث ابوا ہو ہے اور صدیت ابوا ہو ہے اور صدیت ابوا ہو ہے اور صدیت ابوا ہو ہے ابوا ہو ہے اور صدیت ابن عمر سے ہوتھ ہے ساتھ متصل ہوتا ہے وہ وہ استفال تعدید وہم کی سے تعدوم سے المقافظ ہے کو کہ آتے ہوئی ہے اور صدیت ابن عمر سے کے ساتھ متصل ہوتا ہے وہ وہ استفال ہے کہ پر تعظیم سے افغان کے جس جھے کے ساتھ متصل ہوتا ہے وہ وہ وہ استقبال قبلہ کا وجودا طہر زیمان کے جس جھے کے ساتھ متصل ہوتا ہے وہ وہ وہ ہے۔ خصوصیت کی وجہ تعلیم کو استقبال قبلہ کا مقتب نہ بنایا گیا ہو گئے۔ ابوا ہو ہے مقام کو تو وہ المہرزیمان کے جس جھے کے ساتھ متصل ہوتا ہے وہ کھوں ہے۔ وہ تو ممکن سے دونیا بہام کوئی شریف تو دی ابوا کہ تو مقتب کے ابوا ہو ہو ہو کہ کے مقتب کو تو ہو گئے کہ کو تو کہ کو تو کہ کو کو کو کھوں کے دونیا بہام کوئی شریف تو دی تیکھ کے کہ کو تو کو کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کھوں کھوں کے کھوں کو کھوں کھوں کے

حالت بین کمی کونظر بحر کرئییں و کیوسکنا نہ خصوصاً جب رائی این عرفیصے جلیل القدر صحابی اور مرئی حضورصلی الندعلیہ وسلم امام الانبیاء اللہ کے بی ہوں تو اس صورت میں بطریق اول سیح نہیں و یکھا ہوگا اور حالت خاص تنم کی قضائے حاجت کے وقت پرنظر فجائی تھی ممکن ہے پورے طور پرند و کیوسکے ہوں جسے سمجھا ویسے بیان کرویا تو لہذا منسر ومفصل کو مجمل برتر جسے ہوگی ۔

وجہ تر بہت کہ جہت قبلہ کی ہوسکتا ہے ہیں کے اور ایک ہے جہت کعبدامت مکلف ہے جہت قبلہ کی ہوسکتا ہے ہی کر بہ سلی اللہ علیہ دسم پرجین کعبہ منتشف ہوا ہواور آپ سلی اللہ علیہ وسلم عین کعبداور ایک ہے جہت کعبہ مجھ کراس بیان کر دیا۔
وجہ تر جیج ۔ کند مدینہ مورو سے استقبال شام مجاذات مدیر کوستر مہیں بلکہ علماء ریاض نے کھا ہے کہ بہت المقدس مدینہ مورو سے شالا میں آجھ کا دُھل ہے ۔ بالکل محافظ میں استقبال شام حب تا بہت ہوگا جب یہ بات تا بہت ہوجائے کہ ملک شام یالکل مدیدہ مورو کے مدینہ ابن عمر کو گھھ میں بنایا جا سکتا حدیث ابوابوب آ کے لاؤاحدیث ابوابوب آ کے لاؤاحدیث ابوابوب آ کے لاؤاحدیث ابوابوب آرائے ہوگی۔ واللہ الم السواب۔

وَعَنْ سَلْمَانٌ قَالَ نَهَافَا يَعْنِي رَسُولَ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَقُبِلَ الْقِبُلَةَ لِغَانِطِ أَوْ بَوْلِ أَوْ عَنْ سَلْمَانٌ قَالَ نَهَافَا يَعْنِي رَسُولَ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَقُبِلَ الْقَبْلَةَ لِغَانِطِ أَوْ بَوْلِ أَوْ عَنْ سَلَانًا مِن اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَلَيْهِ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ مَلْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّ

تنگسز ایسی: حاصل حدیث: - آینی رسول النه علی والله علیه وسلم سے نام کی تعیین کردی روادی کواگر چه بتلانے کی ضرورت نہیں تھی کیونکہ و نیے بھی ضابطہ یکی ہے کہ اگر محانی کہیں نہا تا یا امر تا نو فاعل حضور حلی الله علید دسلم ہی ہوتے ہیں۔

بہلامسئلہ۔ حدیث کے پہلے حصد میں قضائے حاجت کے دفت ٹی استقبال قبلہ سے منع فر مایا۔ اُس چے استقبال آبلہ اور استد بار قبلہ دونوں منی عند ہیں۔ یہاں صرف استقبال قبلہ کی تمی پر اکتفا کیا ہے اس سے استد بار قبلہ کی کوئی ایاحت ٹابت نہیں ہوتی ۔

چنانچہ تنابلہ الرحدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ استقبال قبلہ مطلقاً حرام ہے اور استدبار قبلہ مطلقاً جا کرنے۔ بہال امرف استقبال قبلہ سے ٹھا کا ذکر ہے۔ احتاف کی طرف سے جواب ہیں حدیث استدبار کے تھم سے خاصوش ہے ساکت ہے اور صدیت ابوا ایوب استدبار کے تھم کے لئے ناطق صراحہ اس میں مذکور ہے قوتر نیچ ناطق کو ہوگی بھتا بلہ ساکت کے تیزالی صورت میں میسان کوغیر میسن برتر بچے ہوگی۔

دوسرا مسئلہ استنجاء بالیمین سے کی رکونکہ اصول ہے کہ انٹرف الاعضاء کوانٹرف الانعال میں استعال کرتا جاہے۔ اور بدائیمنی بیانٹرف الاعضاء میں سے ہاور تجاست کوصاف کرتا ہیانٹرف الانعال نہیں للبذا (او نسستنجی باللیمین) یکٹم اس وقت تک ہے جب عذر شہو اورا گرعذر بہوتو پھرکوئی اختلاف نہیں بلکہ جائز ہے۔ (لیمن استجاء الیمین) باقی آگر استجابیا کیمین کرنیا بغیرعذر کے تو تکروہ ہوگا۔

قوله او ان نست جی باقل من المنة احدجل الله تغییر امسکلیداستنی الاحجار کاحکم اورعد کابیان اس سنکه ابعد می اسکوبیان کریتے۔ چوقعا مسکله استخبا برجیع وعظام سے نہی ۔ دجیع نجاست (جانور یا انسان کی ہو) کو کہتے ہیں۔ اس سے نہی کی علت یہ ہے کہ یہ نجاست ہا در نجاست سے نجاست کے جانوروں کی خوراک ہے ۔ ہا در نجاست سے نجاست ذاکن نہیں ہوتی ۔ یہاں تو نجاست کا از الدمتھ و دہر میں جدید کی تلوق یعنی جناست کے جانوروں کی خوراک ہے ۔ اور بذی سے استخباک نی میں کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اور بذی سے نہیں ہوتی ۔ (۲) تیز زخی ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ (۲) نیز رید بنات کی خوراک ہے اس و تجاست ہے آلودہ کر کے ان کی خرداک کوتراب نہیں کرنا جا ہے۔

یا نجوال مسکلہ مسکلہ تنگیٹ احجار اس میں دوقول میں بیہلا قول امام ابوطنیفہ اُدر مالکٹ کے نزدیک استجامی عددا حجار واجب نہیں بکہ صفائی مطلوب سے البینہ منتیب مستحب ہے۔ دوسراقول امام شافق واحمد ك نزديك تين وصيلون كااستعال كرناواجب ب

ولاً کُلُ احتاق میمکی وکیل مدیث آبی هریوهٔ موفوعاً و من استجمر فلیوترمن فعل فقد احسن و من لافلاحر ج رواه ابوداؤد و این ماجهٔ والدارمی مشکواهٔ (۱۳۳۳)

د وسری ولیک ۔ صدیت عبداللہ بن مسعود وہ فرماتے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ دسلم قضائے حاجت کے لئے تشریف لے سکے اور جھے فرمایا کہ تمن وصلے لاؤ میں نے دوچھر لے لئے اوراکی کوبرکا ککڑا ان کے ساتھ لے آیا۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسم نے دوچھر لے لئے اور کوبر مھینک دیا آگر عددا تجار داجب ہوئے تو تیسرانجی متکواتے ہذا تیسرانہ متکوا تا ہی بات کی دلیل ہے کہ تیلیث انجار واجب نہیں۔ رواہ البخاری۔ مھینک دیا آگر عددا تجار داجب ہوئے تو تیسرانجی متکواتے ہذا تیسرانہ متکوا تا ہی بات کی دلیل ہے کہ تیلیث انجار واجب نہیں۔ رواہ البخاری۔

ولاَكُ شوافع : _ دليل (١) حديث باب دليل (٣) ووتمام روايات جن مِن تين وْصيلول كالمرقر مايا _

ان کے ولائل کے جوابات بھواب-ا: دلاک خاورہ کقریئے سے نی تنزیبی ہاورامرا سخبابی ہے۔

جواب-ا: چونكدعام طورير بورى صفائي تين وهيلوس سيهوجاتي ساس كئة تين كوعادة وغالبامستحب قرارديا ب_

وَعَنُ أَنْسِ ۗ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَخَلَ الْمُخَلَّاءَ يَقُولُ ٱللَّهُمَّ إِنِّي حفرت النَّ ے روایت ہے کیا رمول اللہ علیہ والم جس وقت بیت الخلاء میں واش ہوتے فرناتے

<u> أَغُوُذُهِكَ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَاثِثِ. (صعبع البعاري و صعبع مسلم)</u>

اے اللہ میں بناہ ما تکنا موں تیرے ساتھ بلید جنوں سے اور بلید جندیوں ہے۔

تشريح: حاصل حديث: رمندي وماكياب.

اس میں دونول ہیں۔ بہلاقول۔ جہور کنزدیک بیت الخلاء میں داخل ہونے سے بہلے اور سراہ میں کشف ازارے بہلے بہلے اس ما كويڑھ نے۔ ووسر اقول مالكيہ كہتے ہيں كہ بيت الخلاء ميں داخل ہونے كے بعد پڑھے۔

ائم حضرات كولال - مالكيدكي وليل بيصن شباب بي جمهود كاطرف سنا كل دلس كاجواب يهال وخول كوذكر كالورادة وخول كوروليا-ووسرى بات قوله من المنحث والمنحيات بيلفظ كيا بين - اس بين دوقول بين - خبث بعضم المنحاء والباءاس كي جمع خبيث بيادراس كامعدال ذكورس العياطين بين -

قولہ خیائث بیت ہے جیسے کاس کا مصداق اناقامن المشیاطین میں (تا کر تکرار شیو) اب معنی بیروگا کرا ہے اللہ میں آپ کی ہا وہ شیا تھیں ہیں (تا کر تکرار شیو) اب معنی بیروگا کرا ہے اللہ میں آتا ہوں جنوں سے اور جنوں سے دور احمال بینجٹ ہوبنٹم الحاء وسکون الباء اس صورت میں بیسمدر ہوگا جمعنی گندگی خیات کے اور بھورت خیات کے موری نے اور خیائث سے مراد نفوس خیر میں نیز اس سے اشیاء خیر شیمراد میں خواہ نفوس کی تبیل سے ہوں نے فیرند کو اس میں میں ہوگا کہ اسے القد میں آپ کی ہناہ میں آتا ہوں انفوس خیرشہ سے عام اذیر وہ نفوس خیرش وکورس الحمیاطین میں الفیاطین ہوں۔
موری الاناٹ میں الفیاطین ہوں۔

تيسري بات ـ اس طلب تعوذ كانتكم كيون ديا ؟ مدتعوذ كياب؟ اس كي دود جيس بير .

(۱) کیمکی وجہ قضائے حاجت کی بنگہوں میں عموماً شیاطین رہتے ہیں جنات حاضر ہوتے ہیں۔ جوشیاطین کی جانب سے انسان کو تعکیف پہنچاتے ہیں تو تعکیف کینٹے کا اندیشہونا ہے توان کی او کی ہے بیچنے کیلئے علاج بنلادیا۔

(اوسری وجہ۔ بیت الخلاء میں جانے کے بعدلوگوں سے قریرہ ہوگیا لیکن جنوں وغیرہ سے پردہ نہیں ہوا تو اس دعا کے بڑھنے میں جنوں کے درمیان سے بھی پردہ حاکل ہوجائے گا۔ بدادعیہ قلیل المویة اور کیٹر المنفصصہ بیں ان کواپنا نااور عمل میں لا تاجا ہے۔ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ فَالَ مَوَ النَّبِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبُو يُنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَان وَمَا يُعَذَّبَان فِي مَعْرَت ابن عَبِانٌ ہے روایت ہے کہا بی صلی اللہ علیہ وہم دو تروں کے پاس سے گزرے فرمایا یہ دونوں عذاب کے جاتے ہیں کی پُر المَّا اَحَدُهُمَا فَکَانَ لَا يَسْتَنُو هُ مِنَ الْبُولِ وَفِي دِوَايَةٍ لِمُسْلِم لَا يَسْتَنُوهُ مِنَ الْبُولِ وَأَمَّا اللهٰحُو كَيْنِ عَذَاب کے جاتے ہیں اور مُسلم کی روایت میں البَعْرہ کے لفظ ہیں اور مُسلم کی روایت میں البَعْرہ کے لفظ ہیں فَکَانَ یَمُسِی بِالنَّمِیمَةِ ثُمُّ اَحَدُ جَویْدَةً وَطُبَةً فَشَقَهَا بِنِصُفَیْنِ ثُمَّ عَوْزَ فِی کُلِ قَبُو وَاحِدَةً فَالُوا اور دومرا چنلی کی کرا تھا۔ چرا ہے ایک تازہ شاخ مشوال اس کو صف ہے چرویا پھر برقبر میں ایک ایک گاڑ دی۔ اور دومرا چنلی کی کرا تھا۔ پھر آپ نے ایک تازہ شاخ مشول این کو صف ہے چرویا پھر برقبر میں ایک ایک گاڑ دی۔ یکارَسُول اللّٰهِ لِمَ صَنَعْتَ هٰذَا؟فَقَالَ لَعَلَّهُ اَن یُنْحَقَّفَ عَنْهُمَا مَالَمُ یَبْبَسَد رصعی البحادی و صعیح مسلم) می اللّٰه لِمَ صَنَعْتَ هٰذَا؟فَقَالَ لَعَلَّهُ اَن یُنْحَقَّفَ عَنْهُمَا مَالَمُ یَبْبَسَد رصعیح البحادی و صعیح مسلم) می اللّٰه لِمَ صَنَعْتَ هٰذَا؟فَقَالَ لَعَلَّهُ اَن یُنْحَقَّفَ عَنْهُمَا مَالَمُ یَبْبَسَد رصعیح البحادی و صعیح مسلم)

نتشو ایج: حاصل حدیث: **لوله ^بانهها- تاخمیر کامرج**ع قبرین بین کیکن مرادصاحب قبرین بین-این بین صنعت استخد ام ب مرجع مقبورین مدفو تین بین مصنعت استخد ام به ب کهایک لفظ و کرکیاجائی این کاصراحیهٔ معنی اور به وادر جب خمیر کامرجع بنایا جائی این ایک افزار در و در نور کناه کیرو بین به سوال: مابعد بین تفصیل کے اندر حضورصلی الله علیه و کمنا بهول کا و کرفر با یا اور و در دنون کناه کیرو بین به

(۱) ایک گناہ استو اوعن البول (پیٹاب کی چینٹول ہے نہ بچنا) اور (۲) پیغلخوری تو حدیث کے ابتدائی جے اور اخیری جے ش تعارض ہوگیا کیونکہ حدیث کی ابتداء میں بتایا کہ گناہ کیر کی وجہہے معذب نہیں اور مابعد میں بتایا کہ یہ دونول گناہ کیر ہیں اس وجہہے ان عذاب بود ہاہے اور نیز اس روایت کا تعارض ہے ان روایات سے جن میں یہ قدکور ہے کہ ان کوکیرہ گناہوں کی وجہ سے عذاب ہور ہاتھا۔ (جن میں کیرہ کی وجہہے معذب ہونے کا ذکر ہے)

جنواب-۱: جن کیائزکوئیع موبقات قرار دیا گیاہے بیان جس ہے تین تومنفی خاص کمیر و گناہ ہے اور شبت عام کمیر و گناہ ہے۔ جواب-۲: کمیر و گناہ کی نفی ان کے خیال کے اعتبار ہے ہے کہ وہ ان کو کمیر ہنیں سجھتے تنے اور بابعد میں واقع اورنفس الامر کے۔ مطابق کی تھا کہ پرکمیر و گناہ نہیں۔

جواب۔ ساز کبیرہ کے دومعنے میں (۱) کیک اصطلاحی کبیرہ جومغیرہ کے مقابلے میں آتا ہے۔ (۲) دوسرامعنی نفوی ہے دشواریهال اصطلاق معنی مرازمیں بلک نفوی ہے کہ ان کامعذب ہونا اس کناہ کی اوجہ سے ندتھا کہ جس سے بچنا دشوار ہو۔ اُسریجنا جاسیتے تو بچنا ان کے لئے دشوار نہیں تھا۔

قوله' لایست من المبول -اس کے دومینے ہیں(ا) بینه و بین الناس پر دہ نیل کرتا تھا(۲) اپنے درمیان اور بول کے درمیان پردہ نیس کرتا تھا۔ دوسرامنی سیح ورائج ہے۔ قریبہ سلم کی روایت کے الفاظ ہیں لایست و میں البول.

سوال: قطرات الیول سے تفاظت نہ کرنے میں اورعذا بقیر میں کیا مناسبت ہے؟ اوراس طرح تمیم کے ارتکاب اورعذا بقیر میں کیا مناسبت ہے؟ جواب قطرات الیول سے عدم محافظت وعذا بقیر میں مناسبت بہ ہے کہ طہارة مقدمہ ہے سالو قاکا اور (نماز) اصل ہے اورعالم برزخ مقدمہ ہے اس کا سوال اصل میں اور جومقدمہ ہے اس کا سوال مقدمہ میں اور کمیر کا معن ہے بخرض فساؤک کی بات کوکی کی طرف نفل کرتا نے تعلیٰ وری اس میں اورعذا بقیر میں مناسبت میر (تمیمہ) ہے کہ میں تقدمہ ہے آن کا اور آن اور اور کا معن ہے اور عالم برزخ مقدمہ ہے الم ہوت کی اور عالم آخرے اصل ہے اصل کا سوال اصل میں مقدمہ کا سوال مقدمہ میں (نیعی چھلتو ر ک کا فراب ہے اور عالم آخرے میں)

قوله عم الحذجويدة ... المغ كرحموصلى الله عليوملم في ايك بزنبني في ادراس كوطولاً چير كرايك كوايك قبر براوردوسرى كودوسرى

قبر پرگاڑ دیا نوسحابہ نے عرض کیایا رسول اللہ آپ نے ابیا کیوں کیا؟ نبی کریم صلی الشعلیہ دسلم نے ارشاد فرمایا اس امید سے کہ شاید ان کھے عذاب میں تخفیف ہوجائے جب تک پیزشک نہوں۔ان کے عذاب کی تخفیف کا سبب کیا بنا۔اس میں دوتول ہیں۔

ror

(۱) وضع الجرائد (۲) یہ برکہ النبی سلی الشعلیہ وسلم کہ ٹی کر یم سلی اللہ علیہ وسلم کہ ہاتھوں کی برکت سے عذاب می تخفیف ہوگی۔ پہلے تول والوں کے ہال وضع المبعو اللہ علی الفہور میاح ہے مثلاً درخت وغیرہ لگانا جائز ہے اور ووسرے قول کے مطابق وضع المبعو اللہ علی الفہود صحیح نہیں کیونکہ یہ نی کر ہم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کی برکت تھی غیر نی کے لئے جائز نہیں ۔ دوسراسمنی رائج ہے اور بری صحیح ہے کیونکہ آگر وضع المبعو اللہ بوتو چرنا مناسب نیس تھا اس لئے کہ اس سے قوہ وجلدی تشک ہوجائے گی ممکن ہے کہ اس وقت ایک ہی جریہ وہ ہو اس کے علاوہ ہوئی تداس لئے اس کو چردیا۔ حضرت برید ق نے وصیت کی تھی وفات کے وقت کہ میری قبر پرجریدہ ڈالیس تو یہ جریء کی وصیت کی تھی وفات کے وقت کہ میری قبر پرجریدہ ڈالیس تو یہ جریء کی وصیت کی تھی وفات کے وقت کہ میری قبر پرجریدہ ڈالیس تو یہ جریء کی وصیت کی تھی وفات کے وقت کہ میری قبر پرجریدہ ڈالیس تو یہ جواب ان کا اپنا ایستا دھا۔

فوله ایعلبان الغ بیددمعذب مسلمان تنے یا کافر قرران کی ہے کہ دومسلمان تنے قریندمعذب جن افعال کی وجہ ہے ہوئے دو فروعات میں سے ہیں اور کافر کےمعذب ہونے کا سبب تو کغرہے جواصل ہے۔

سوال: جب بدونوں فخص مسلم منتونو نی کریم صلی الله علیہ وسلم کی سفارش کا منتقلی بیرتھا کہ عذاب بالکلیہ بمیشہ کے لئے قتم ہوجاتا؟ جواب – ۱: بیمکن ہے کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کوشفا عب مقیدہ کی اجازت ہوشفا عب موہدہ کی نہ ہو۔

جواب-٢٠: يميم مكن ب كده وجنيان بي كريم على الشعليد وللم ك باتحاكى بركت سے مشك على مدولى مول-

سئل اس مدیث سے استدانا لی کرتے ہوئے قیروں پر پھول ٹیل ڈالے جا سے اس لئے کہ نی کریم سلی اللہ علیہ رسلم نے جو ا نہنیاں گاڑی تھیں وہ معذب کی قبور پرگاڑی تھیں اور اولیا ہ کی قبروں پر پھول تو اعزاز کے لئے ڈالے جاتے ہیں نہ کہ معذب ہونے کی دجہ سے و ذالک لا بھوز۔ یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے۔ تو اس مدیث سے معلوم ہوا کہ انہیا ہ کو بہت تی چیزیں معلوم ہوتی ہیں جو غیر ہی کو معلوم نہیں ہوتیں۔ نیزیہ محموم ہوا کہ عذاب قبر تھیات ہے کوئی وہی خیالی چیز نہیں واقعی تنس النامری ہوا کہ وٹی انسانی بالا جماع نجس ہے اس سے یہ معلوم ہوا کہ نمر کہا کریں سے بر مایا ہی اس کے بھی اشد ہے۔ (۵) نیزیہ محموم ہوا کہ شفاعت برت ہے۔

وَعَنُ أَبِى هُوَيُوَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اِتَّقُوْ اللّهُ عَنَيْنِ قَالُوْا وَمَا اللّهُ عِنَانَ يَا حَرْتَ الْهِ بَرِيْةً ہِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اِللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اِللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا كَا مِن اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ مَلْهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ مَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ مَلْهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ مَلْهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ مَلْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّ

موال: يدوم دو لعنت كرنے والے نيس اعنت تو دوسرے ان بركرتے ہيں۔

جواب-ا: الاعن محمى المعون كے بديمتى بياب كاملون آوميوں سے بجور

جواب-٣٠ المن اسم فاعل ذي كذي كي قبيل سے ب يعني اليسيدوآ دي جولسنت دالے ہيں۔

جواب - سمانہ المئن بیددومخص لعنت کرئے والے ہیں اپنے نفس پراپی ذات پرلعنت کرنے والے ہیں وہ کیے؟ وہ اس طرح کہ جب انہوں نے ایسا کام کیا تو لوگوں نے ان پرلعنت کی اگر نہ کرتے میں کام تو لوگ بھی لعنت نہ کرنے ریبا کی طرح ہے کہ جیسے آیا ہے حدیث میں کہ اپنے ماں باپ کو گالی شدد و ۔ وہ اس طرح ہے کہتم دوسروں کو گائی دو مے تو وہ تہارے دالدین کو گالیاں ویں مے تو بیگالیاں دینے کا سب تم خود ی ہے۔ تو جس طرح دہاں بیرفرمایاتم اپنے والدین کوگالیاں نہ دوای طرح یہاں بھی ہے۔ دوسرے اختال کی صورت میں معنی بیہوگا کہتم ایسے کا موں سے بچو جولعت کا سبب ہیں۔ آ سے پھرفعل کا لفظ مضاف محذوف ہوگافعل الملذی اس شخص کا فعل مراد ہے وہ فعل جولعت کا سبب ہیں ۔ پہلے اختال پر بیرمحذوف مانے کی ضرورت ٹینں۔ وہ لعنت دو کام کیا ہیں (1) ایسے داستے پرفضائے حاجت کرنا جولوگوں کی گزرگاہ ہو۔ اگر کوئی راستہ ایسا ہے کہ پہلے وہ لوگوں کی گزرگاہ تھی اب لوگوں نے آتا جاتا مچھوڑ دیا تو اس پرفضائے حاجت کرنا اس کے تحت واخل ٹیس۔ (۲) اسسیدا ہے کہ پہلے وہ لوگوں کی گزرگاہ تھی اب لوگوں نے آتا جاتا مچھوڑ دیا تو اس پرفضائے حاجت کرنا اس کے تحت واخل ٹیس۔

(۲) ایسسائے کے بیچ قضائے حاجت کرتا جومشقع بہور آگرمشق بدنہ ہوتو وہ اس کے تحت وافل نہیں۔ایساسیہ سے نوگ فائدہ حاصل کرتے ہوں۔آگر ایساسا بیدنہ ہوتو فلاحرج۔ نیز سرویوں کے موسم میں ایسی دھوپ والی جگد پر بیپٹاب کرتا جس سے لوگ فائدہ حاصل کرتے ہوں اس کا بھی مہی تھم ہے۔ یہ بھی چائز نہیں۔

وَعَنْ آبِى قَتَادَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ آحَدُكُمْ فَلا يَتَنفَسُ فِى الإِنَاءِ حَسَرَت الوِتَاءَ عَرَوايت بِ كَهَ رمول الله على وَلَمْ غَرْوا إِنهِ مِن وَتَ كُولَى ثَمْ مِن سِ إِنِي بِي بَنَ مِن مالَى ند لـ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَلَهُ عَنْ مِن اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى وَلَهُ عَنْ مِن اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُل

تشولیج: حاصل حدیث حدیث کے ابتدائی حصہ ش قرمایا کہ آگر پانی بینا ہوتو برتن کے اندر سانس تین لیما جاہئے تا کہ کوئی اجزاء اندر نہ بطے جائیں تو اس ہے دوسرے کونفرت ہوگی۔

سوال: دوسرى العاديث مي ب كمتن مرتد سائس اووبال سے سائس لين كائتم بادريهال ني ب

جواب: وہاں صدیت سے مراویہ ہے کہ برتن سے منہ باہر نکال کر سائس اواور یہاں برتن کے اندر سائس لینے ہے منع کیا ہے لہذا ان روایتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ دوسرے حصہ میں میدارشاوٹر مایا کہ قضائے عاجت کے وقت س الذکر بالیمین نہیں کرنا چاہے کیونکہ اشرف الاعضاء کو اشرف الافعال میں استعمال کرنا جا ہے اور میداشرف نہیں باتی یہاں پرس الذکر بالیمین کی تخصیص اس لئے کہ بیضرورت کے وقت میں ہوتا ہے۔ اس میں جائز نہیں تو غیر ضرورت کے وقت میں بطریق اولی جائز نہیں ہوگا۔

وَعَنُ أَبِي هُوَيُوكٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَحَّا فَلْيَسْتَ فِرُو مَنِ اسْتَجْمَوَ فَلْيُوتِوْ. معرت بوبرية سعدانت به كما كندول المدملي الشعلية كم خرايا جرض في توكرت كرا جائز كماك بعد سنادين المجانز في المستجد على المراحد

(صحيح البخارى و صحيح مسلم)

تشواجع: فرمایا جود ضوکرے ہیں جاہئے کہ تاک جماڑے استفار فرع ہے تاک میں پائی ڈالنے کی اور جواستجمار کرے میں جاہئے کہ طاق عدد استعمال کرے۔ ان کے اختلافی مسائل ماقبل میں گزر بچکے ہیں۔ استجمار ڈ میلے استعمال کرتا اور استجمار دھوئی دیے کو بھی کہتے جس کمانی الجمائز لیکن اس مقام میں پہلامعنی مراویہ۔

وَعَنُ أَنَسُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَعُكَامً إِذَاوَةً عرت اللهُ عن روايت به كها كه رمول الله سلى الله عليه وكم بيت الخلاء عن واظل بوت عن اور أيك جهونا الزكا مِنْ مَّاءٍ وَعَنَوْةً يَسْتَنُحِي بِالْمَاءِ. (صحيح المعادى وصحيح مسلم) بال كالوفا وربرجي الحاقة ته بالى كالوفا وربرجي الحاقة ته بالى كالوفا وربرجي المعادى وصحيح مسلم)

فنتسوليج: حاصل عديث - غلام كامعدال كياب - آب سلى الشطيه وسلم فرمايا اس كامعداق عبدالله ابن مسعود بين ليكن

عبدالنداین مسعودٌ پر خلام کا اطلاقی درست نہیں۔ اس کئے کہ یہ کہاڑھا۔ '' ہیں ہے ہیں۔ جواب لڑکوی والا کام خدمت کی صورت بھی کرنے کی دجہ سے خلام کے خدام میں ہے ایک خادم ہے۔ کرنے کی دجہ سے فلام کہ دیا۔ بعض نے پکوکھااور بعض نے پکوکھا اور بعض ہے بھوئی اور عام الاخی سے بری ہوئی تھی۔ فلو فلہ' عنو ف مسمور کی ہوئی تھی۔ اسپینہ ساتھ کی کہتے ہیں۔ جس المنمی کے اس میں بھوٹی تو اس کور موذی جانور مارنے کے لئے دشمن سے بچاؤیا کہتیں ہوجہ نے ساتھ کی کھوٹر کرامی پر کیڑا ڈال دیتے یا کوئی خت زمین ہوتی تو اس کوئرم کرنے کے لئے تا کہ چھینئے نہ پڑیں۔ اور بھی کی فرائد ہوں گے دساتھ یائی بھی لے جاتے ہے تا کہ اس تھا میالا اور بھی کھوٹر کے اور بھی سے۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنُ أَنَسُ قَالَ كَانَ النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ نَزَعَ خَاتِمَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوَدَ وَالنَّسَاتِيُ عَنُ أَنَسُ قَالَ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا الْخَارِةِ وَالْأَسَاتِي الْخَارِةِ وَالنَّسَاتِي الْخَارِقِ وَالْخَارِقِ وَالْفَارِقِ وَالْخَارِقِ وَاللَّهُ وَالْمَا اللَّهِ وَاللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَ وَاللَّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ اللّهُ وَالل

نشوایج: حاصل حدیث: بن کریم علی الله علیه وسلم جب بیت الخلاء ش جاتے توابی انگوشی اتاریلیے بتے کیونکہ انگوشی پر محدر سول الله علی الله علیہ وآلہ وسلم کانتش تعاربر قامل احرام چیز کا بھی تھم ہے۔ بیت الخلاء ش قابل احرام چیز سے بحروہ وکر جانا جا ہے آگر کوئی سنر وغیر وکی حالت ہوا درکوئی قابل احرام اوٹی چیز ہوتو اس کو تھا مہیں رکھ کرسر پر باندھ لینا جا ہے۔

وَعَنْ جَابِدٍ قَالَ كَانَ النّبِي صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْبَرَازَ اِنْطَلَقَ حَتَى لا يَوَاهُ أَحَدُ. (دواه ابوداؤد) حضرت جائز عددايت بهكها كه في على الشعلية كلم بس، وقت بإخاشكا اداده كرت جات يهال تك كدان كول ندد يكما اردايت كماس كوابوداؤوت

تشوایج: حاصل حدیث: میان زمانه کا قصب جب بیت الخلام کمروں می نہیں ہے تھے اس معیٰ ہے دوسری حدیثوں کے ساتھ مثلاً حدیث ابن محرار تقیمت فوق بیت الخ سے تعارض ندہو۔ معلوم ہوا کہ صحرا بیس قضائے حاجت کے لئے حتی الوس دور جانا جا ہے۔

وَعَنُ أَبِى مُوسِنَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمِ فَأَرَادَ أَنُ يَبُولَ فَأَتَى دَمِثًا فِي حَرْت ابِمِنَى مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمِ فَأَرَادَ أَنُ يَبُولَ فَأَتَى دَمِثًا فِي حَرْت ابِمِنَى مَا مِن مَا اللهُ عَلِيهِ كَمْ كَسَامَ مَا - يَعْلَى اللهُ عَلِيهِ كَمْ إِلَى مِن اللهُ عَلَيهُ وَلَا يَعْلَى اللهُ عَلَيهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّه

زىن بى آئے بھر بيشاب كيادوفر ملاجب تم مى سے كوئى بيشاب كرناجا ہے كى جائے كہ بيشاب كيلي زم جكه تلاش كرے مدايت كياس كوابوداؤون

تنشو ایج: حاصل حدیث: سوال دیواری بزیم بیشاب کرنا تو مناسب بین دیوارتو بوسیده بوجاتی به ادریه باعث نقصان ب آپ سلی الله علید کلم نے ایسا کول کیا ۔ جواب ممکن بے بید بوارگری پڑی بوغیرمملوکہ بوتو اس بیں بیشاب کرنا کوئی نقصان نہیں ویتا باید بوارا بیے محافی کی بوجواس کواپنے لئے سعادت بجمتنا ہوکہ جنور صلی الله علیدوملم نے میرے کھرکی دیوار بھی چیشاب کیا ہے۔ یابید کہ آ بِسلی الله علیه و سم من قرب جواری پیشاب کیا تھا گرتیبرالی کردی کہ جس سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ دیوار کی بڑجی کیا تھا۔ پھر قر بایا کہ جب تم میں ہے کوئی پیشاب کا ارادہ کر سے قوچا ہے کہ اس جسی جگہا ہے پیشاب کیلئے تاش کر سے دفلیو تد مکانا مثل ذالک لبولد ۔

وَعَنْ أَنْ سُ قَالَ كَانَ النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اَوْادَا الْحَاجَةَ لَهُ يَوُفَعُ تُوبَةً حَتَّى يَدُنُو مِنَ وَعَنْ اَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اَوْادَا الْحَاجَةَ لَهُ يَوُفَعُ تُوبَةً مَتَّى يَدُنُو مِنَ مَرْتَ اللهُ عَدروایت ہے کہا کہ فی الله علیه واقت استخار نے کا ارادہ کرتے اپنا کی انتہا تھا نے بہاں تک کر قریب ہوتے الله علی الله واقع میں دوایت کیا اس کوروایت کیا کہ کوروایت کیا کوروایت کیا کہ کوروایت ک

تنشوایی: کشف مورت کرورت کے دفت ہوا درجتنی مقدار ضرورت ہواتی ہی ہو قبل از وقت کشف مورت نہیں ہوتا چا ہے اور بعداز وقت نفر ورت کے بقدر کشف مورت کی مخوائش ہے۔

وَعَنْ أَبِى هُوَيُوةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمَّ عِثْلُ الْوَالِدِلُولَدِهِ أَعَلَّمُكُمُ وَعَنَ آبِى هُوَيُوةٌ قَالَ وَاللهِ كَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ كَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَنِ اللَّهُ عَلَا عَمُو اللهُ عَلَى عَنِ الرَّوْثِ إِذَا النَّيْسُمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَالل

كريے سے منع كيا اوراس بات سے منع كيا كہ كو كيا آ وى اپنے واكيس ہا تھ سے استجاكر سے روايت كيالاس كواين ماجيا اوروارى نے۔

تنسونیج: حاصل حدیث: قوله انعا انالکم مثل الوالد لولده تمهیداً تثال امری ترغیب دوین کے لئے فربایا ایری دیئیت اپن اولاد کیلئے والدجیس ہے پھر نبی کریم سلی اندعلیہ دسلم نے شفقت فرباتے ہوئے شریعت کے چارمسکے ہتلائے بہرارے ادکام شفقت پہنی ہیں۔(۱) پہلامسکلہ استقبال قبلہ اوراستد بارقبلہ سے نبی استعبال واستد بارجی تھیم ہے جیسا کر یسکلہ آتی میں تفعیل سے گزر چکا ہے۔(۲) وومرا مسکلہ رتمین وحیلوں کے استعبال کرنے کا تھم ویا۔ تمکیت انجازیہ کم احتاف کے زوی استحبابی ہے اور شوافع کے زویک وجوب پر محول ہے۔ (۳) تعبیرا مسکلہ روٹ اور بڑی سے استخباک رنے منع فربایا۔ اس کے کروائی ہاتھ انہوں ہے۔ استخباک کے جی روٹ کو برا

الرجل کی قید بیان واقع کے لئے ہے کوئی احتراز کی ٹیس چونکہ استنجاہے پاکیز کی حاصل ہوتی ہے اس لئے اس کواستطابت ہے تعبیر کردیا۔ واللہ العوفی ۔ '

وَعَنُ عَآئِشُةٌ قَالَ كَانَتُ يَذُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيُمْنَى لِطُهُورِهِ وَطَعَامِهِ وَ كَانَتُ مَعْرِت عَانَثُ اللهُ عَانَثُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيُمُنَى لِطُهُورِهِ وَطَعَامِهِ وَ كَانَتُ مَعْرِت عَانَثُ اللهِ عَلَى مِولَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَمْ كَا دَايَالَ بِاتِهِ وَمُوكَرِثَ كَيْثَ اور كَمَانَا كَمَانَ كَيْكَ عَمَا يَكُنُ مِنْ أَذَى . (دواه ابوداؤد) يَاكُونُ مِنْ أَذَى . (دواه ابوداؤد) ادر بايال باتِه المَثَمَّ عَلَى جَرَكُ فَي عَلَيْهُ عَلَى مَاكُونُ مِنْ أَذَى . (دواه ابوداؤد)

تنسوای ایر ایاں ہاتھ فلاء وغیرہ ان کاموں کے اور اور کھانے کے لئے ہوتا تھااور بایاں ہاتھ فلاء وغیرہ ان کاموں کے کے جن میں تکلیف ہوتی ہے اس میں استعال ہوتا تھا۔ لیتی و ما بہندید وامور جن کا تعلق ہاتھ سے ہے اس کو با کمیں ہاتھ سے کیا کرتے تھے۔ وَ عَنْهَا قَالَتُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ اَحَدُ كُمُ إِلَى الْعَائِطِ فَلْيَذُهَبُ مَعَهُ الرَّعَالَةُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ اَحَدُ كُمُ إِلَى الْعَائِطِ فَلْيَذَهَبُ مَعَهُ الرَّعَالَةِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ مِن سَحُولُ اللهِ إِفَادَ كَيْلِعَ بِاسَ اللهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَوَاهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ا

تشویج: حاصل صدیث: جبتم میں ہے کوئی ایک تفدائے حاجت کے لئے جائے تو اپنے ساتھ تین پھر لے جائے تا کراستخاکرے ان کے ذریعہ لیس ٹین پھر کفایت کرجا کیں گے یائی ہے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَنْجُوا بِالرُّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ حضرت ابن سعودٌ عددايت بكاكرمول الشّعلى الشطيه وللم خفر بالاليد ادر بذى كراته اسْتُخاذ كروكِونك بذى تبارَ عالَى فَانِنَّهُ وَادُ إِخُوانِكُمْ مِنَ الْجِنِّ. (وَوَاهُ البَّوْمِلِينَّ وَ النِّسَانِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذُكُو وَاهَ إِخُوانِكُمْ مِنَ الْجِنِ جول كا توشر به دوايت كيا به اس كو ترقى اور نبائى في محر نبائى في وكرتيس كيا- واداعوانكم من المجن

تنسولیت: حاصل حدیث: حضور ملی الله علیه و کم نے استیا بالروث اور استیا بالعظام سے منع فرمایا اور فانها زاد الحوان کم سے منع فرمایا اور فانها زاد الحوان کم سے منت نبی بیان فرمائی۔ (یہ فارتعلیلیہ ہے ہائمبر کا مرجع عظام ہے) بعنی عظام کا جنات کی خوراک ہونا اور ظاہر ہے کہ می گلو تی کی خوراک کو نیاست سے آلود و کر سے مناز میں کرنا جا ہے۔

سوال۔ہم تو ویکھتے ہیں کہ بٹریاں ایسے قل پڑی رہتی ہیں آگر میہ جنات کی خوراک ہوتی ہیں تو میہ کیسے یاتی رہتی ہیں نیز بٹریاں اجسام کشیفہ ہیں اور جنات اجسام لطیفہ ہیں تو اجسام کشیفہ اجسام لطیغہ کے لئے خوراک کیسے بن محصے۔

جواب-۱: اس شرکو کی بعید ہات تین کے اللہ تعالی ان ہڑیں ہے گئیس پیدا کردیے ہوں جس کو سوگھ کردہ خوراک حاصل کر لیتے ہیں۔ جواب-۲: اللہ تعالی ان پر کوشت چڑ حادیے ہوں جیسا کہ بعض روایات میں ہے۔لیکن ہمیں ہٹریاں نظر آتی ہیں۔اس صورت میں ہے (کوشت کا چڑھنا) جب متنایس بالنجاست ندہو۔ نیز کلعا ہے جس ہٹری پر ہم اللہ بڑھی جائے کھانا کھاتے وقت اس پر کوشت چڑھتا ہے اور جس پر بسم اللہ نہ بڑھی جائے اس بٹری پر کوشت کیس چڑھتا۔ فہذا بٹریاں استعمال کرتے وقت دومروں کا نفع مجی کرنا جا ہے۔ بسم اللہ بڑھنی جا ہے ابتا تو قائدہ حاصل کرلیا اور دومروں کو بھی فائدہ بہتجاویا۔

سوال: الندنے بنہ یوں کو جنات کی خوراک کیوں بنایا۔ جواب: بنہ یوں بیں مادہ ناری زیادہ ہوتا ہے اور جنات بھی نار سے سیخ جن حتی کرسائنسدانوں نے بھی کہددیا ہے کہ بنہ یوں بیں آتتی مادہ زیادہ ہوتا ہے۔اس مناسبت سے بیان کی خوراک ہے۔سوال ۔حدیث میں دو چیزوں سے تمی ہے اور علت توایک کی بیان فرمائی۔استخیابالروٹ کی علت تو معلوم ندہوئی۔

جواب منمیرعظام بگرروت اس کتابع بمقاید؛ بعنی روث کوعظام پرتیاس کرنواس کی علمت یمی غذا ہونا اور پھرغذا ہونا عام ب بلاداسط با بالواسط عظام کا خوراک ہونا بلاداسط اور روث کا خوراک ہونا بالواسط ہے۔ اور ابعض تسخوں بیس فاشھا کے الفاظ جیں اس صورت میں کوئی اشکال نہیں اوربعض نسخوں میں فاند کے الفاظ ہیں اس صورت میں بھی کوئی اشکال نہیں ۔ اس لئے کہ اس صورت میں ضمیر کا سرجع نہ کوربتا ویل کل داحد ہوجائے گا ۔ اشکال فائعة کی صورت میں ہوگا۔ جس کا جواب کر رچکا۔

سوال: فانہا کی خمیر کا مرجع عظام اور دوث کو بتائے ہے بیمعلوم ہوتا کہ جس طرح عظام جنات کی خوراک ہے اس طرح روث بھی جنات کی خوراک ہے۔ حالانکہ روث میرجنات کی خوراک نہیں بلکہ دواب جنات کی خوراک ہے۔جواب روٹ کا جنات کی خوراک ہوتا بواسط دواب کے ہے۔ بیان کے چویاؤں کی غذا ہے۔ اور کس کے چویاؤں کی غذا ہونا دواس کی خوراک ہے۔

مسئلہ مڈی سے آگراستنجا کرلیا تو شرعاً معتبر ہوگایا نہیں۔ کقایت کرےگایا نہیں۔ احناف کے زدیکے کفایت کرجائے گامعتبر ہے صرف کراہت ہے اورشوافع کے زدیکے معتبر نہیں ہوگا چنانچہ اگر کسی نے اس حالت میں نماز پڑھ لی تو واجب الاعادہ ہوگی۔ شوافع کی دلیل میں مدیث ہے جواب اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نبی لغیرہ ہے لیف نہیں ۔ یہ نبی معلول بالعلب ہے بینی یہ جنات کی خوراک ہے اس جبہ ہے نہیں کہ اس سے استنجا حاصل نہیں ہوتا۔

وَعَنُ رَوَ يَفِعٌ بِنُ قَابِتِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَوَيْفَعُ لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ مَعْرَ روسُقُ بَنَ ثَابِت سَروابت سَهُ بَهَا كرمرے لئے رسول الفرسل الشرطية وسم نے فرو يا الله ورفط شاية مرا بعد تيرى وندگ بحك بعدي فَاخُورِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَلِحُينَةُ أَو تَقَلَّدُ وَتُوا أَوِ السُتَنْجَى بِرَ جِيعُ قَابَةٍ أَو عَظُم فَإِنَّ بِكَ بَعُدِى فَاخُورِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَلِحُينَةُ أَو تَقَلَّدُ وَتُوا أَوِ السُتَنْجَى بِرَ جِيعُ قَابَةٍ أَو عَظُم فَإِنَّ وَرَاز بوتِ لُوكُون كو بَلامًا جَن وَارْحى مِن رَولَكُونَا يَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلِيهِ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ وَاللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُونَ وَاللّهُ وَلَا عَلَا عَلَا اللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

تشویج: حاصل حدیث: حفرت رویفع کوفر مایا که شاید تیم کام وزندگی میرے بعد لمی بو (مجھ سے تیم کا زندگی دراز بو) واقعة ان کی زندگی دراز بونی۔

پہلا مسئلہ: کہ واڑھی کوگرہ لگا تا یعنی ایساعل کرنا جس ہے اس کے بال مڑ کے اور داڑھی کا سیدھا پن ختم ہو کیا اور محتکھریاں بن جا کیں ایسا کرنا بہ خلاف سنت ہے۔خلاف سنت ہونے کی وجہ سے وعید ہے کیونکہ تسریح اللحیۃ ہے۔ لہٰذالوگوں کو تھم دو کہ اس سے پہلیں ۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ زمانہ جا لمیت میں بہوتا تھا کہ اگر کمی کی ایک ہوئی تو واڑھی کو ایک گرواورا گروہ ہوتھی تو دوگرہ لگا دیتے تھے تو ایسا کرنے سے حضور صلی انتہ علیہ وکلم نے منع فر مایا کیونکہ اس میں اہل جا لمیت کے ساتھ تھید ہے۔ یہ دعید اس وجہ سے ہے۔

دوسرا مسئلہ: اپنے محلے میں دھا کے ڈالنے سے منع فر مایا۔ زیانہ جا ہیت میں لوگ جانوروں کے محلے میں دھا کے تھنیاں ڈالتے تھے۔
اس سے جانوروں کا گلہ تھونٹ سکتا ہے اس لئے منع فر مایا۔ یغنل شیطانی ہے اس سے شیطان خوش ہوتا ہے۔ دوسرا مطلب سے ہے کہ زمانہ جالیت میں بچوں کے محلے میں جب بک تعویذ وغیرہ نہائکا تے تھے تھے۔اس المبیت میں بچوں کے محلے میں جب بک تعویذ وغیرہ نہائکا تے تھے تھے۔اس کے منع فر مایا۔ اگراس کو موثر حقیقی نہیں جو جائز ہے دواس وعید کے تحت داخل نہیں۔

۔ تیسر استلہ: کی جانور کی نجاست ہے استخاکر تا اس منع فرمایا۔ بہر حال بیمیانغدنی ولزجر کے لئے ہے۔ ورشہ مطلب نہیں کہوہ اسلام سے خارج ہوجائے گا۔

وَعَنُ آبِي هُرَيُرَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ الْكَتَحَلَ فَلَيُوْتِرَ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحُسَنَ مَرْسَادِ بَرِيهْ سِندايت جِهَاكِينِ لِهِ الشَّلِي اللهُ عِلْمَ فَرْ لِمَا يَرْضَ مِرالكَاتَ لِسَ جَالَ اللهُ كالمَاكِيلِ لَا اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَمَنَ لَا كَ فَلا حَوَجَ وَمَنِ السَّتَجُمُو فَلُيُوتِو مَنُ فَعَلَ فَقَدُ اَحْسَنَ وَمَنُ لَا فَلا حَوَجَ وَمَنُ اكَلَ فَمَا جَسَبَ فَعَلَ فَقَدُ اَحْسَنَ وَمَنُ لَا فَلا حَوَجَ وَمَنُ اكْمَل جاور صَلَ فَعَلَ فَلَدُ اَحْسَنَ وَمَنُ لَا فَلا حَوَجَ وَمَنُ اتَنَى الْعَائِطَ تَوَعَلَ فَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَائِطَ مَنُ فَعَلَ فَقَدُ اَحْسَنَ وَمَنُ لَا فَلا حَوْجَ وَمَنُ اتَنَى الْعَائِطَ لَا فَلْمَالِهِ فَلَيْبَعَلِهُ مِنْ فَعَلَ فَقَدُ اَحْسَنَ وَمَنُ لَا فَلا حَوْجَ وَمَنُ اتَنَى الْعَائِطَ لَا فَلْمَالِهِ فَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ مَنُ فَعَلَ فَقَدُ اَحْسَنَ وَمَنُ لَا فَلا حَوْجَ وَمَنُ اتَنَى الْعَائِطَ لَا فَلَا مُولِكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلِي اللَّهُ اللَّلِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْعُلُولُ اللَّهُ الْمُعْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

تشریح: حاصل مدید: قوله و مستخل النع کمانے کے دہ اجزاء جن کوخلال کے ذریعے نکالا ہوان کو پینک دے اور دواجزاء جن کوزبان سے نکالا ہواس کونگل لے ساس مدیدے کے اندرکی مستنے بیان کے گئے ہیں۔

بهبلامسئله - سرمدلگ نے میں طاق عدداستعال کرو ۔ طاق عدداستعال کرے اس میں دوتول ہیں ۔

سپہلاقول: کل و احملہ کے اعتبارے طاق عدد مینی تمن ایک آنکھ میں اور تمن دوسری آنکھ میں اگر چرجموعہ جفت وزوج بن جائےگا۔ دوسراقول: مرجموعہ اعداد کے اعتبار سے طاق عدد ہو۔ دائمیں آنکھ میں تمن اور بائمیں آنکھ میں دوسلائیاں ٹیکن رائج کل واحد والی صورت ہے بزرگوں کا معمول زیادہ ای برتھا۔

ووسرامسکله استخابالاتجاری ایتارکرے دمن فعل فقداحسن و من لافلاحوج۔ بددلیل ہے اس بات کی کہایتار واجب نیس اسٹنے کہا گرداجب ہوتو من فعل فقداحسن و من لافلاحوج کا تطباق نہیں ہوسکا۔

مسكنهاستنجابالاحجاري حيثيت كيابي

احناف کے نزدیک اس میں تفصیل ہے۔ نجاست دوحال ہے قالیٰ نہیں مجل نجاست سے متجاوز ہوگی پانہیں۔ اگر کس نجاست سے متجاوز نہ ہوتو استخبالا حجار مستحب ہے اگر متجاوز ہے تھ گھر نتین حال سے فالی نہیں۔ ایک درہم ہے کم ہوگی یا مساوی ہوگی یا زائد ہوگی کم ہوتو مستحب مسنون اگر مساوی یا زائد ہوتو واجب ہے۔

شواقع کے زویک عی الاطلاق استخاء بالا تجار واجب ہے ام ہے جتنی مقدار بھی ہو۔ باتی معلوم کیے ہوگا کہ درہم سے زائد یا ساوی ہے۔ اگر نجاست نجمد ہے تو وزن کے اعتبار سے اگر غیر مجمد ہے تو مسافت و جسامت کے اعتبار سے معلوم کرلیا جائے گا کے استخاصیت یا گئی استخبا کے (ماسوا) الگ کا دعتبار ہے۔ یشخیس قرماتے ہیں کی استخباکے ماسوا اور امام تحرکتر مائے ہیں کی استخباصیت کا اعتبار ہے بیٹے این ہمام نے میں بات وکر جے دی ہے کی استخباکے ماسوا کا اعتبار ہے۔

تعمیر استکه ایتار کا کیاتھم ہے؟ احتاف کے زوریک اس ش اصل انقاد کھل ہے باقی ڈھیلوں کا ٹین عدد ہوتا سنون ہے۔ (واضح رہے ای رہے مراد بصورت مثلیث ہے بصورت واحد یا بصورت خمسہ بیس) اصل اختکاف بصورت مثیث میں ہے) شواقع کے ترویک رز ربصورت مثیث واجب ہے۔

احتاق کی دلیل -1: ماقش بین صدیت عاقش فلیدهب معد بدلاند احجاد بستطب بهن فانها تبجزی عنداس میں تین دسیاو ن کائتم معلول بالعنت ہے۔ عموی احوال میں ان سے مقصود حاصل ہوجا تا ہے۔ وليل ٢٠٠٠ مين دوايت عديث الوجريرة جونص بهاس بات پركه تثليث داجب نيس اس لئے كداگر داجب بوتى تومن فعل فقد احسن و من لافلاحرج نفرمائے۔

شوافع کی طرف سے جواب اس کی تاویل ہے کہ پیشن ذاکد پڑھول ہے ای و فو فوق الطافة من فعل الح کیکن بینا ویل جید ہے۔ دلیل ۱۳۳۰ حدیث عبداللہ بن مسعود جس کامعنمون بیہ ہے کہ حضورصلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لئے جانے گئے تو عبداللہ بن مسعود گوفر ما یا کہ تین فرحیلے لا و تو حضرت عبداللہ بن مسعود دو فرحیلے اور ایک روٹ لے کرآئے نے بنی کریم صلی اللہ علیہ دسلم نے روٹ کو مجینک دیا اور دو ڈھیلوں پر اکتفا کیا ہے جب ہوسکتا ہے کہ جب شلیت واجب نہ ہوتو ہی اس سے بھی معلوم ہوا کہ تنگیت ضروری نہیں ۔

اس پر شواقع اعتر اص كرتے ميں كمكن ب صفور على الله عليه وسلم نے أيك تيسرا و ميله خود العاليا مو

جواب:اگردہال موجودہو تے تو عبداللہ بن مسعودگو پہلے ہی ہیسے اور کہنے کی کیا منرورت تھی۔ بیا حال تو ہے تکرنا ٹی عن غیردلیل ہے۔ سوال: شواقع کی طرف ہے بعض روایات میں بیالفاظ بھی موجود ہیں کے حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود گوتھم دیا کہ جاؤ تنبیراؤ حیلہ بھی تلاش کر کے لاؤ۔

جواب :معلوم مواسليث وابنب ب-ان كى سندمجونبين استدلال كے لئے سندهج مونى جائے -

شواقع کی ولیلیں ووقتم کی ہیں ۔ (۱)وہ روایات جن میں اقل من ثلانه احجاد استعمال کرنے ہے نبی ہے۔

(۲) دوردیات جن بس امر بدانه احجاد بے۔ تین وصیلوں کاستعال کرنے کاتھم ہے جیسے وعن سلمان قال نهانا بعنی رسول الله علیه وسلم ان نست جی باقل من ثانیة احجاد به تی ہے من اقل نائنه سے اور جیسے حدیث عائظ فلیذ هب معه بدلت احجاد بیکم بیگر اتجاد ہے۔ دوایات کے جوایات میل اسم کی روایات کا جواب یہ ہے کہ یہ نمی تر کی ہے دوسری قسم کی روایات کا جواب یہ ہے کہ یہ نمی تر کی ہے دوسری قسم کی روایات کا جواب بیت کہ یہ نمی تر کی ہے دوسری قسم فعل فقد احسن جواب بیت کہ بیسے مدیث ابو هو یو و تمن فعل فقد احسن من لا فلاحوج اورای طرح حدیث ابن مسعود و دو قسلے لے لئے اور دوث مین کے اور دوڈ حمیاوس براکتاء کیا۔

چوتھا مسئلہ: خلال سے تکا لے ہوئے این اوکو پینکنے کا انسکا مامن الدم کے اختال کی وجہ سے ہواس اختال کی وجہ سے بیتھم استحبا بی ہے وجو بی نہیں اور زبان سے نکالنے والے این اویٹر اویٹر انسان کا طربالدم کا شہزیں اس میں وم کی آئیزش کا احتال کیس اس لیے تھم دیا کہ کھائے تک لے میں بینچی استحبانی ہے وجو نی نہیں۔

با نچوال مسئلہ۔جوتفائے حاجت کے لئے آئے پردہ کرے۔ ای فلیستنو بینیہ وبین المناس فرمایا اگرتم کوئی پردونہ پاؤٹو تم ایک ریت کوچھ کرکے ٹیلہ بنا کراس کے دوٹ میں پیٹھ کرتھائے حاجت کرلیا کرو کیونکہ ٹی آ دم کے مقاعد کے ساتھ شیطان کھیاتا ہے۔ من فعل احسن و من لافلا حوج۔

بعقاعد _ مقاعد متعدى جع باس كے دومعنے بيں ..(۱) مرادامغل البدن بكر شيطان بن آدم كي امغل البدن كرساتھ كھيلاً كي نفوس خييت كونظر البھاكي طرف شيطان آماده اور مجبوركر تا ہے۔

مقعد کادوسرامتی کمل وقوع مراد ہے لیتی قضائے حاجت کے وقت بیٹنے کی جگہ پرشیطان موجود ہوتے جیںان کی ایڈاء ہے بیٹنے کے کئے پردہ کرے ۔ پہلامتی زیادہ راج ہے۔اس پردہ تھی کی وجہ ہے ان کی ایڈاء سے مخوط ہوجائے۔

سوال: قضائے عاجت کے وقت بردہ تو واجب ہے صدیث میں آیامن فعل فقد احسن لافلاحو ج۔

جواب: بیاس مورت بنی ہے کہ جب بیاحثال نہ ہوکہ کوئی و کھید ہاہے اس احتمال کے نہ ہوتے ہوئے پر دہ کرنامستحب ہے اوراگر احتمال ہے کہ کوئی و کھیر ہاہے تو تھر بردہ واجب ہے۔وہ اس صدیث کے تحت داخل جیس ۔ وَعَنُ عَبُدِاللّهِ بَنِ مُغَفَّلُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولُنَّ أَحَدُ كُمْ فِى مُسْتَحَمِّهِ مَعْرَتَ عَبُدَاللهِ بَنَ مُعَنَّلٌ عَددا بِ بَهَا كَردول الشَّلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ مِن سَهُ وَقَالَ قَالَ مِن بَيْنَابِ مَرَدا بِ بَهِ مَن سَهُ وَقَالُهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالْيَوْمِذِي وَالْيَسَائِقُ إِلَّا اللَّهُ مَا عَمُ فَعُرَمِ فَى وَالْيَسَائِقُ إِلَّا اللَّهُ مَا عَمُ لَا فَيْهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُو

شع بعنسل فیه راس کوتینوں طرح صبط کیا گیا ہے۔ (۱) مرنوع ہو تجر ہو یکی وجہ سے اور مبتدا ، کنذوف ہوگاشم ھو بعنسل خبر ، وگا۔ ب ثم استبعاد بہ ہوگا۔ لینی ابعد عن مشان المعو من رموکن وعاقل کی شان سے رہ بعید ہے کہ وہ شس خاندیں بیشا ب کرے بجر وہ اس میں عسل کرے۔ (۲) بحروم ہوگا۔ اس صورت میں اس کا عطف ، وگاریون کے تن پر اور لائے تھی اس پہھی واقل ہوگا۔ ای لایبونن احد سمے فی مستجمعہ و لا بعنسل۔ (۳) منصوب ہوائی صورت میں ان مقدرہ کی وجہ سے ساتھ وب ہوگا۔

سوال: جن حروف کے بعدان مقدرہ ہوتا ہے ان ٹیں ہے ٹیم بیس ہے۔ آ پ نے ثم کے بعدائ کو کیے مقدرہان ایا۔ جواب: حروف عاطفہا کی دہمرے کے مضع میں استعال ہوتے رہتے ہیں پہال ثم واؤ کے مشع میں ہےا درواؤ کے بعدان مقدرہ ہوتا ہے۔ سوال اس عورت میں نمی مجموعہ ہوئی حالا کہ تنہا پیشا ب کرنا بھی لا منع ہے؟ جواب راس لئے بہتر ہے کے مرفوع ایجز وم پڑھا جائے۔ شعب ھو بغت سل شعبہ لا بغت سلن ہان عاملہ انو سواس منع نصرت نمی را کثر وسواس پیدا ہوجائے ہیں اس نہ کو دھل سے اور نہ کو دھل دو چیز و زن کا مجموعہ ہول تھی انصف سے اور اس میں عشل کرتا ان کے جموعہ ان کے دسوسہا ندازی کا موقع متا ہے کہ دیشا ہ کرے گا دل میں وسوسہ بیدا ہوگا کہ بھے یہ جھینے پڑ کئے ہیں پھر عشل کرتا ان کے جموعہ نے داکھ گارے کہ دیشتا ہے کہ دیشا ہا

وَعَنُ عَبْدِاللهِ بُنِ سَرِّ جَسِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُوَلُنَّ اَحَدُّكُمْ فِي جُحُو حفرت عبدالله من مرح تَ معدالت مِهُمَ كَدِيول النَّسْل الله عيديالم فقر لماتم ش كَنْ الدارة عن الله عندالله عندالله كالرادة و المسن نسانين (دواة الوداؤد و المسن نسانين)

تشوریی : حاصل حدیث : سوراخ بی پیتاب کرتے سے نبی قرمانی علت نبی نشکی کوایذا دے اور نہ کسی سے ایذا حاسل کر ہے۔ ایدا حاسل کر ہے ہے ایدا حاسل کر ہے۔ بیمان کر سے ایدا حاسل کر ہے۔ بیمان کر سے میکن ہے کوئی زہر بلاجانوراس سوراخ بیں ہووہ اس کوایذا کہنچا دے اس کے نبی کر بھوسلی الله علیہ وسم نے اس است پر شفقت کرتے ہوئے فرمایا سوراخ بیں بیٹاب ند کرودوسرااحمال بیمی ہے ندکہ کوئی کمزور جانور ہوتمہارے بیٹاب سے اس کوایذ اینچے۔ یہ تکلیف کہنچانا بھی درست نہیں۔

وَعَنْ مُعَاذِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوالُمَلَا عِنَ الشَّلَاثَةَ الْبَوَاذَ فِى الْمَوَادِدِوَ حفرت معادِّے ردابیت ہے کہا کہ رمول الله ملی الله علیہ وسم نے فرایا تمن کا مول سے بچے جاسنت کا سبب ہیں کھاتوں (چشموں) پریا ڈانڈ را

قَارِعَةِ الطُّويُقِ وِالطِّلِّ. (رواه الوداؤد و الن ماجة)

241

اورماستدش اورسائے تیں مروایت کیااس کوابوداؤ دیے اوراین مکبہ نے۔

تشوليح: حاصل حديث: - بيتم تمن احنت كامون بي بيتم تمن احنت كي جكون في

(۱) بول کرنا جشے بیں (۲) گزرگاہ میں پیٹاب کرنا۔ (۳) سامید میں پیٹاب کرنااورداستے بیں پیٹاب کرنا۔ ملاعن جع کاصیف ہے مفرو ملعنہ اس بیں دواحمال ہیں ۔ (۱) ایم ظرف (۲) مصدر میں ۔ پہلی صورت بیں اعنت کی جگہوں سے اور دیسری صورت میں احت کے کاموں سے راجع پہلامتی ہے البو اذہی المعواد د مواد دوارد ہونے کی جگہ ہے مراوزشتے یا کیلسیں ہیں۔ لوگ جہاں بیٹے ہیں لیتی جیٹے کی جگہریں۔

قال عد العطویق و دراستہ جو کھنکایا گیا ہو یعنی کر رگاہ جس پرلوگ چلتے ہوں۔ بیاحتر از ہے اس داستے ہے جو پہلے کی زیاتے میں لوگوں
کی گزرگاہ ہواور پھراب وہ کر رگاہ تیں ہے۔ اس کے تحت وافل نہیں اور سائے میں پیشاب ہے ہی شع فرمایا۔ برتن دھوکر پائی گرانے کا بھی ہی تھم
ہے اور کر وصاف کر کے کوڑاوغیرہ ڈالنے کا بھی بہی تھم ہے ان تین بھیوں میں پھینکتا جائز تبیں۔ مراد ہر تکلیف دینے والی چیز ہے ہی ہے۔ ای طرح
صفوں کو پھلا تک کر یعنی لوگوں کے مربیلا تک کرا گلی صفوں میں جاتا اس کا تھم بھی بھی ہے۔ ایک ہے فضیلت حاصل کر ٹااورا یک ہے حرام سے بچتا۔
اصل بھی ہے جرام سے بیچے ران چیز وں کی طرف بے تو جہی ہے برکت نہیں ہوتی ۔ لانما ان اشیاء سے تی الام کا ان اجتماب کیا جائے۔

وَعَنَ آبِى سَعِيْدٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخُونُ جُ الرَّجُلَان يَضُوبَان الْعَائِطَ عنرت آبو سيرٌ ح روايت ب كما كر رول الشاسلى الله عليه وَلَمْ فَ فَرِنا وَ وَ أَرَى بِافَاتِهَ كَيْنُ تَدْلَكُم كُولِتِ وَالِهِ كَاشِفَيْنِ عَنْ عَوْرَتِهِمَا يَتَحَدَّقَانِ فَإِنَّ اللهُ يَمْقُتُ عَلَى ذَلِكَ. (دواه مسند احمد بن حبل و ابوداؤد و ابن ماجه) وونوں إنى شرعًا وكو ورا تم كرتے بول رحمَيْن اللهُ تعالى نارش بوتا ہے۔

فنشو بين : حاصل حديث: حصين كا تفائه عاجت كي بينمنااى طور يركه كشف عورة بواور بالتي يحى كرد بين بين المعنى و قبل على و بين بين بين المن المن التي بين بين الله على المن المن المن الله بين الله المن الله بين الله

تشرایع: حاصل حدیث ، قوله احضوض حش کی جمت ہے مجوروں کے جمنڈ کا کہتے ہیں اہل عرب کی عادت بیتی کدوہ کمجوروں کے جمنڈ کا کہتے ہیں اہل عرب کی عادت بیتی کدوہ کمجوروں کی جمنڈ بیں بیٹیا ب کیا کرتے تھا ب بطورتو سے تفاع عاجت والی جنہوں کو کہتے ہیں۔ قوله اصحنص و انفوس خیشہ کے حضور کی جنہیں ہیں۔ ممکن ہے کہتم کوایڈ ام پہنچادیں۔ اس لئے ان کی جنہیں ہیں اب معنی بیروگا کہ بیقشائے عاجت کی جنہیں نفوس خیشہ کے حضور کی جنہیں ہیں۔ ممکن ہے کہتم کوایڈ ام پہنچادیں۔ اس لئے ان نفوس خیشکی ایڈ اءے جینے کے لئے قضائے عاجت کے ارادہ کے وقت بید عائز جائیا کرد۔ اعو فر باللہ من العبث و العجمانث۔

وَعَنُ عَلِي رَضِيَ اللهُ عَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ حَملَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتُرُ مَابَيْنَ اَعْيُنِ اللَّجِنَ وَعَوُ وَاتِ

بَنِي اَكَمَ إِذَا ذَخَلَ اَحَلُهُمُ الْمَعَلاءَ أَنْ يَقُولَ بِسُمِ اللهِ وَزَاهُ البَرْمِدِينُ وَفَالَ هذَا حَدِيثَ عَرِيْتِ وَاسْنَادُهُ لَيْسَ بِفَوِيّ) جمل وقت بيت الخلايم، واظل بون محد بسم الله كلي روايت كياس كورَ فري نه اوركيابي حديث ثريب ب اوراس في مندقِ في تيس ب

تشولی : حاصل حدیث: به جول کی آنگهول اورعورات بی آدم کے درمیان جوچیز حاک ہے وہ بسب الله ہے۔ یعنی جو بسب الله پڑھ لے بیت الخلاء میں جانے کے وقت توعورات بی آدم کے درمیان اور جنوں کی آنگھول کے درمیان و یوارسکندری حاک ہو جائے گ۔ آپ وُنظر آئے یانہ آئے ہم شنم کرلوصاد تی المصدوق کا فرمان ہے۔

وَعَنْ عَآئِشَةٌ قَالَتُ كَانَ النّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَوَجَ مِنَ الْعَكَامَ قَالَ عُفُرَانَك. وعَنْ عَآئِشَةٌ قَالَتُ عُفُرَانَك اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَوَجَ مِنَ الْعَكَامِ عَلَامَ عَفُرانَك. وابت كياسكرتنى إلى المعادد الله عنه عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عن

(رواه جامع ترمذي و اين ماجة والدارمي)

فنشو ایج : حاصل صدیت : جب حضور ملی الله علیه دسلم بیت الخلاءے باہر تشریف لاتے تو بیدیوعا پڑھتے غفر انک ۔ غفر انک مصوب کیوں ہے؟ دود جہیں ہیں(ا) بیرمفول مطلق ہونے کی بنام پر مصوب سے اغفر غفر انک .

(٢) يـ تقعول بـــــــ فعل محذوف كااى اطلب غفر انكــــــ المراجع هو الاول.

دوسرا مسکلہ۔ سوال بیموقنہ طلب استفناء کا تو نہیں ہے۔ اس موقعہ پرمغفرت طلب کرنا بظاہر مربوط نہیں ہوتا اس لئے کے طلب مغفرت تو ممناہ کے ارتکاب کے بعد ہوتی ہے اور بیت الخلاء میں جاتا ہےتو کوئی ممناہ نہیں ہے؟

جواب ان الفدتونائي کی تعتول کاحق توبیت که جروفت و کراسانی موتوجونکه تضایت حاجت کے دفت و کراسانی کومل میں نہیں لایا جاسکتا۔ اس حالت میں و کراسانی کا حالت تضائیہ میں انقطاع ہوجاتا ہے آئی انقطاع ہوا وہ بھی تو اپنے قصد وافقیار سے نہیں ہوا۔ یہ بھی شارع کے تھم ہے ہوا تو سوالی۔ بہت الخلاء میں پول کے دفت جو و کراسانی کا انقطاع ہوا وہ بھی تو اپنے قصد وافقیار سے نہیں ہوا۔ یہ بھی شارع کے تھم ہے ہوا تو پحر حلب منفرت کیوں؟۔ چوا ب ۱۰۰۰ چونکہ عام طور پر انسان ضرورت سے زیادہ کھالیتا ہے۔ چوسب بنیا ہے بار یار بہت الخلاء میں جانے کافی انہ کہ انسان کی کی کو تا بھی کو اس میں وظل ہے اس لئے طلب منفرت کا تھم دیا۔ جواب ۲۰۰۰ اس حالت میں نباست مسید کا خرد میں ہوا اور نباست مسید کے خروج سے نفوس سلیم کا و ان منتقل ہوتا ہے تجاست معتوبہ کی طرف (اور از الرنجاست معتوبہ طلب منفرت کا حموقہ منتقطع ہو گیا۔ تو اس کو تا تا کو دور کرنے کے لئے طلب منفرت کا تھم دیا۔

جوا ہے۔ ۳۰: مادہ سمعیہ (زہر ملامادہ) کا اخراج میکھی افلہ کی بردی نعت ہے۔ پیتہ چاتا ہے جب پیٹنا ب ہند ہوجائے توحق بیقا کہ فورآ اس نعمت کا شکرادا کر سے نیکن چونکہ وہ موقعہ اورکل لیمیں تھا تو اس لئے شکر بیٹو را اوانہیں کیا تو کی کوتا ہی ہوگئی تو اس کو ہور کرنے کے سے طلب منفرت کا تھم دیا۔

تشوایی: حاصل حدیث: ساتور پیل کابرتن یا پقر کابرتن دکوۃ چڑے کابرتن مشیزہ پائی ان برتوں ہیں پائی کیوں لے جاتے تھے۔ تاکد استنجا بالماء کریں سوال سعدیت ہے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ استنجا بالماء فریائے تھے؟ جواب سیبال قید معتبر ہے کہ استنجا بالا تجادے بعد استنجاء بالن فریائے کیونکہ افضل بھی ہاور قاہر ہے کہ آ ہے تنی اللہ علید سلم کائمل افضیات پر ہوگا۔

فوله 'شم مسع یدہ علی الاد حق ۔ یا تو مبالغہ فی انظافۃ کے لئے یاازالدرائٹ کریہ کے لئے مسع علی الاد حق فریاتے (رگڑتے) باقی یہ مسع یدعلی الاد حفر مانا الفسٹیس تھا بلکہ تعلیماللا مت تھا۔اور آئے کے موجودہ زیانے میں صابن وغیرہ سے ہاتھ دھو لئے جا کی تو بھی کافی ہے بھردوسرایرتن پائی کا کیول لے جاتے تھے یعض نے کہا دوسرے برتن میں پائی لانا وضو کے لئے ہوتا تھا (لیکن اس پریعض نے کہا کہانا واستجابے وضوکر تا مکروہ ہے) لیکن محققین نے اس قول کو پسٹرٹیس کیااس لئے کہاں میں کرا ہت ہے لیکن اس صدیث سے کرا ہت پراستدلال سیمی خیس ہے ۔ دوسرے برتن میں پائی لانا اس وجہ سے ہوتا تھا کہ پہلے برتن میں موجود شدہ پائی دخو کے لئے ناکا فی ہوتا تھا۔خلاف اولی اور چیز ہے اور کرا ہت اور چیز ہے۔اس حدیث ہے کئی مشکلے معلوم ہوئے۔

(١) خدمت كرارى كاستلدكه حضرت ابو مريرة في آب صلى الشعليدة الدوسلم كي خدمت كي (٢) استنياء بالماء كاستلد

(٣) استخاءك بعد مسع بدعلي الارض (٣) أكراً كي برتن من إني كم بوجائة ودسرك برتن ك ياني لا زيا مستابعي معلوم موار

وَعَنِ الْحَكَمِّ بُنِ سُفْيَانَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَالَ تَوَصَّا وَنَضَحَ فَرُجَهُ.

حقرت تھم تن سفیان سے دایت ہے کہا کہ جی الفیطید تم جب بیشاب کرتے والموکرتے اورا بی شرمگاہ کو چیننادیتے۔ دوایت کیااس کو ابوداؤد اوران کی نے۔

(رواه ابو داؤد و السنن نسائي)

تنگسز ایج: حاصل حدیث: به جب حضور صلی الغدعلیه وسلم بیشاب فرماتے تو وضوفرماتے استحبابی طور پراگر نماز کا وقت نه بھی ہوتا۔ اگر نماز کا وفت ہوتا تو وجو لجا طور پر وضوفر ماتے تقے اور جب فارغ ہوجاتے تقے تو از ارپر پانی کے چھینٹے مار بالعفہ نہیں تھا بلک تعلیمانوں مت اور دفع وسواس کے لئے تھایا بطور علاج کے تھا شرمگاہ کی محاذات میں ایسا کرتا جا کڑے۔

وَعَنْ أُمَيْمَةَ بِنُتِ رُفَيْقَةٌ كَالَتُ كَانَ لِلنَبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلْتُ مِنْ عِيدَان تَحْتُ سَرِيْوَقِ العَرْتَ المِدِينَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلْتُ مِنْ عِيدَان تَحْتُ سَرِيْوَقِ العَرْتَ المِدِينَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ عِلَا لَكُولُ عَلَيْهِ بِاللَّيْلِ. (دواه ابوداؤد و السن نساني)
مات كواس من بيثاب كرتے دوايت كياس كوابوداؤدوورنيائي نے۔

تنگشر لیج : حاصل حدیث: - نبی کریم منی الله علیه و کم کے لئے ایک کنزی کا بیال آپ منی الله علیه و کنم کی جاریا تی رکھا ہوتا تھارات کے دفت میں آپ منی الله علیه و کم اس میں بیٹاب کیا کرتے ہتے ۔ تاکه آپ ملی الله علیه و کم برجانے کی ضرورت ته ج سناور منج دو بیٹاب خادم کے ذریعہ کھینٹوا دیتے تھے تو معنوم ہوا کہ ہمل کر تا شرعاً جا کڑے کوئی ممتوع نہیں ۔

قوله عبدان اس کامنی کیا ہے۔اس کودوطرح صبط کیا میا ہے بکسرانعین۔(۲) بنتے انعین ۔ اگر بکسرانعین بوتوعیدان عود کی جمع ہے بمعنی لکڑی یکڑی کوکر میاکر بیالہ بنایا جائے۔ اگر بنتے انعین بوقوعیدان جمع ہے عبداللہ کی مجمود کی اکثری ہیں ہوں۔ دہتے ہور کے سنتے کوکر بدکر بیالہ بنایا جائے۔ اشکال ایک بیال ایک مکڑی ہے بنہ آہے۔ اس ایک کلڑی کوکر بدکر بیالہ بنالیا جاتا ہے۔ اس میں کریاں ٹیس ہوتیں۔ ماحض عبدان جمع کا میڈ منظم تنہیں ہوا۔ جواب ۔ جمع لانا باعتبار اجزاء کے ہے۔ عبدا شدہ الا طولا عرضاً وغیرہ پیاجزاء جیں۔ جیسے سراویل۔ جمع سرولہ کی اس میں بھی کئ

ا برا اہوتے ہیں اس اعتبار سے سراویل کیتے ہیں۔ دوسری صورت اس پراشکال حدیث میں آتا ہا کرمو المنحق کنلہ کا کرام کرو کیونکہ بیقو تمہاری چوبھی ہے وہ اس طرح کہ جس ماوے سے آوم کو پیدا کیا گیا اس مادوسے سنتے ہوئے جو فطرات واجزاء تھے اس نے قلہ کو بنایا ولد تیں آو کو بایوں مجھلوکے فلہ انجی سے بنی ہوئی ہے تو بہن ہاس لحاظ سے بھوبھی ہوئی۔ اور یہاں حدیث بیں اس کو بول کائل بنایا جارہا ہے۔ المجادلة لي ال

جواب-1: جب تک مجود کا درخت منتفع بہونے کے قابل ہواس کونقصان ندہ بنچایا جائے بلکساس کا اکرام کیاج نے پانی دغیرہ راتھی گی جہ ہے اور ہائ اگر کر چکا ہے منتفع بدکے قابل نہیں رہا تواس سے بیالہ بنایا جاسکتا ہے۔ بول کامحل بنایا جاسکتا ہے۔ جواب-۲: انکو مو انسخیل والی حدیث سند اُضعیف ہے اس کا معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

نیز اس حدیث کاان حدیثوں شریاتعارض ہے جن بین جعنور ملی الله علیہ والم کے قضائے حاجت کیلئے ہم سمحراش آشریف لے ہائے کاڈ کر ہے۔ چوا ہے ، وہ احادیث ممنی رچمول ہے۔ آپ ملی الله علیہ وسلم گاہے گاہے ایسا بھی کر تے تھے یادہ احادیث بغیرعذر کی حالت رچمون ہیں اور بیجانت عذر رچمول ہے۔ نیز اس کا ان حدیثوں سے تعارض ہے جن میں ہے کہ بول وکھر میں جن شہونے دیا جائے۔ نقع البول فی البیت۔ چوا ہے۔ نبی کا عدلول بطور دوام اور استمرار کے ہے بیا ہیہ ہے کہ عادت تیس بنائی چاہتے ہیر نبی کا مصدات ہے۔ اور آپ کا جو گھر میں بیٹا ہے نر مانا تھا دوجہے کو باہر گراد یا جاتا تھا اور دو بطور عادت کے بھی تیس تھا۔

وَعَنْ عُمَرٌ قَالَ رَانِي النّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا آبُولُ قَائِمًا فَقَالَ يَا عُمَوُ لَا تَبُلُ قَائِمًا فَمَا بُلُتُ مَرَتِ مُرْسِينًا بِدَرِهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا آبُولُ قَائِمًا فَقَالَ يَا عُمَوُ لَا تَبُلُ قَائِمًا فَمَا بُلُتُ مَعْرَتِهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ مَن اللهُ اللهُ قَدْ صَحَّ عَن حُدَيْفَةٌ قَالَ قَائِمًا رَوَاهُ الْيَوْمِ فِي فَي اللهُ اللهُ قَدْ صَحَ عَن حُدَيْفَةٌ قَالَ السَّيْخُ الْإِمَامُ مُعِي السَّنَةِ رَحِمَهُ اللهُ قَدْ صَحَ عَن حُدَيْفَةٌ قَالَ السَّيْخُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةً قَوْمَ فَبَالَ قَائِمًا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)، قِبُلَ كَانَ ذَلِكَ لِعُدُن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةً قَوْمَ فَبَالَ قَائِمًا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)، قِبُلَ كَانَ ذَلِكَ لِعُدُن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَاطَةً قَوْمَ فَبَالَ قَائِمًا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)، قِبُلَ كَانَ ذَلِكَ لِعُدُن اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

تشویع: حاصل حدیث: حضرت عرق فرماتے ہیں کہ بی کریم صلی اللہ علیہ و جھے و قائما بول کرتے ہوئے و یکھا تو فر ایا اے عرکھزے ہو کر پیشاب ندکر۔ هغرت عمر قرماتے ہیں کہ میں نے اس کے بعد کھزے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ بار بار کہنے کی نوبت نہیں آنے دی۔ بس اس نمی کے بعد میں نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ هفرت عمر نے کھڑے ہو کر پیشاب کیوں کیا؟ اس لئے کہ زمانہ جاہیت میں دجال کے لئے یول قائماً کی عادت تھی اوراب شرف باسلام ہوئے۔

فوله افال الشیخ الن بے صاحب مشکور کی غرض کیا ہے۔ ایک وہم کا ازالہ وہ وہم بیاتھا کہ لاتیل فائد آئ نمی تریم کے لئے ہوتو قال الشبیخ نے اس کا ازالہ کرویا کہ یہ تی تحریم کے لئے تیں بلکہ تنزیمی ہے دلیل آپ سلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے۔ کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم ایک توم کے کوڑے پر آئے اور آپ نے کھڑے ہو کر چیٹا ہ کیا۔

مسئلہ: یون قائماً کا شری تھم کیا ہے؟ حنابلہ کے زدیکے علی الاطلاق کروہ نہیں۔ مالکیہ کے زویک مطلقا کروہ ہے۔ احناف کے زدیک تفصیل ہے عذرت ہوتو کروہ ہے۔ عذرہ ہوتو کوئی ترج نہیں۔ قبل سکان خالمک فعد و بہ یہ عیارت دفع تعارض کے لئے ہے کہ حدیث نمی اور آ ہے حسن التہ علیدہ سم کے مل میں تعارض ہے۔ حدیث این عمرے معلوم ہوا کہ آ ہے سلی القہ علیہ دسم کے اور قائماً نہیں فر ہایا تو تعارض کو دفع کیا کہ آ ہے سلی القہ علیہ دسلم کا بول قائماً غذر کی بناء پر تھا۔ اب اس مبارت کا تعارض ہو گیا حدیث این عمر ہے۔ معلوم ہوا کہ آ ہے سلی اللہ علیہ دکتم ہے اور تمان فرمایا تو تعارض کو دفع کیا گئے ہے۔ معلوم ہوا کہ آ ہے سلی اللہ علیہ دکتم ہے اور تمان فرمایا تو تعارض کو دفع کیا گئے ہے۔ معلوم ہوا کہ آ ہے تھیں بلکہ تنزیجی ہے اور تمن بیان جوازے کے ہے۔ معلوم ہوا کہ تعلیہ معلوم ہوا گئے ہے۔ باتی دو عذر کیا تھا۔ نہی کر یم سلی اللہ علیہ وسلی جس جگہ ہول فرمانا چاہے ہے تھے دہ مقام قعود کے مناسب نہیں تھی۔ اس مقام میں خوث بانچا ہے۔ اس مقام میں خوث ہو ہو جاتی ہے) بعض نے کہا کہ وہ عذر نمی کر یم سلی اللہ علیہ وہ کہ ہو جاتی ہے کا تعارض کیا کہ میں اس کے تابہ کہ کہ کہ کہ کہ تو میں میں دو تھا اورائل عرب کے ہاں (وجی الصف) اس کا علاج ہول تا کھا۔ اس گئے ہو کہ اور ایس کے آ ہے ہول اور الل عرب کے ہاں (وجی الصف) کو کا تعارض کا کھا تا تھا۔ اس گئے ہول قائما فرمایا ادرائ کے آ ہے ہول اور الل عرب کے ہاں (وجی الصف) کوئی تیں۔ کے لئے ہول قائما فرمایا ادرائ کے ہارے میں مختلف تھر ہیں گئی تیں۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنْ عَآقِشَةً قَالَتُ مَنَ حَدَّقَكُمُ أَنَّ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَالِمًا فَلا تُصَدِّقُوهُ مَا مَعْرِت عَالَثَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَالِمًا فَلا تُصَدِّقُوهُ مَا معزت عائشٌ عروايت عِهَ كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا. (رواه مسندا حمد بن حبل و المجامع لرمذى و السبن بسانى)

آب صلی الله علیه وسلم پیخه کریل پیشاب کرتے تھے ۔ روایت کمیااس کواحمد نے اور تریزی اورنسائی نے۔

تنسویی : حاصل حدیث در حفرت عائش فرمانی بین کرچم کوید بات بیان کرین کرهندوسنی الله علید و کا آنمافر با آرستاد تم اس کی تصدیق نیکرو بلکداس کود کردد - بی کریم سلی الله علیه و کلم بینی کرچیم کوید بات بیان کرین کرهندوسنی الله علیه این حدیث کا تعارض در صدیث حذیفه کے ساتھ ۔ ماکان یبول الاقاعلة رفع تعارض کی کی صورتی جیں۔ رفع تعارض (۱) حضرت عائش نی فرمانی حرجی تعمر کو دید سے اور حضرت حذیفہ گا اثبات اپنا علم کی وجہ سے ہے اور خصین تحلقین سے ملک من فات نہیں۔ رفع تعارض (۲) آئی حرجی تقیم ہوئے کے اعتبارے ہے ادر اثبات خارج عن البیت (حضر) کے اعتبار سے ہے۔ دفع تعارض (۳) حضرت حذیفہ ایک واقعہ برئید بیان کررہے ہیں (تھی سیاحلة قوم خال فائما) اور حضرت عائش نیش کے ۔ اور واقعہ برئید یہ عادت کے منافی نہیں ۔ (۳) اثبات عذر کی وجہ سے اور تی بغیر عذر کی وجہ سے ہے۔

وَعَنُ زَيْدِ بُنِ حَادِقَةٌ عَنِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جِبُرِيلُ آلَاهُ فِي أَوَّل مَا أُوَحِي اللَّهِ فَعَلَّمَهُ الْوُصُوءَ معرت زيرتن عاد السيد به وه أي في الشعلية للم معدالات كرت بن كرير كل الآلاد الدول جب الى كالشعلية للم كال الآلة على الله المناولة عن المناول

تنگوری این الله علیه و استال حدیث: ۔ قوله ولما فرخ النع ہے لے کرآ کے تک خمیر کا مرجع جر ٹیل ہے افکال ان کو کیے ہے چا احضور صلی الله علیہ و کلم کے بتلائے ہے جر ٹیل ایمن انسانی عکل بین آئے ہوئے تھے یا پھر فلما فرخ ہے خمیروں کا مرجع نجی کر یم صلی الله علیہ و سم کوئی افٹکال نہیں ہے۔ اس حدیث ہے ایک بوی کا مرک بات معلوم ہوئی وہ یہ کہ بتر از دوقی بش جس موقع پر جر ٹیل ایمن نے نبی کر یم صلی الله علیہ و شمال نہیں ہے۔ اس حدیث ہے ایک بوی کا مرک بات معلوم ہوئی وہ یہ کہ بتر آن اندوقی بش جس موقع پر جر ٹیل ایمن نے نبی کر یم صلی الله علیہ و شمال میں اندو با کہ قافی ہوئے ہوئے اور با کہ قافیر و با کہ قافید و با کہ قافیر و با کہ قافید و با کہ قافیر و با کہ قافید و با کہ قافیر و با کہ قافیر و با کہ قافید و با کہ و با

تنسولیج: حاصل حدیث: - باحد نداه باسر کونکه فرشته اس سے منتی بیل انفاخ کاظم استجابی تھا۔ (اب بھی استجاب باتی رہے گا) باتی ہے دہث سنداضعیف ہے۔ جواب - ایک صدیت کے سنداضعیف ہونے سے پورے مضمون کاضعیف ہونالازم نیس آتا کیونکہ پہضمون دوسری روایات میں بھی ندکور سے - لبندااستجاب باتی رہے گا۔

777

وَعَنُ عَآئِشَةٌ قَالَتُ بَالَ دَمُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عُمَرُ حَلَفَهُ بِكُوزِ مِنُ مَّآءِ فَقَالَ مَا هِلَّا يَا المَعْرَتِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عُمَرُ حَلَفَهُ بِكُوزِ مِنْ مَّآءِ فَقَالَ مَا هِلَا ايَا مَعْرَتُ كُلُهَا بُلُكُ أَنْ كَانَ لَا لَا يَعْرَتُ كُلُهَا بُلُكُ أَنْ أَتُوحْنَا وَلَوْ فَعَلْتُ لَكَانَتُ سُنَّةً .(دواه ابوداؤد و ابن ماجه) عُمَرُ قَالَ مَا أُعِرُتُ كُلُهَا بُلُتُ أَنْ أَتُوحْنَا وَلَوْ فَعَلْتُ لَكَانَتُ سُنَّةً .(دواه ابوداؤد و ابن ماجه) المَعْرَبُ اللهُ عَالَمُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ مَا يَعْرَبُ المَالِينَ المِن المِن اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

فنگسولیان: حاصل حدیث: مصرت عائش نے بدواقعہ سایا کر حضور سلی اللہ علیہ وسلی نے پیشاب فرما یا حضرت عربی فی کا مشکیزہ کے آب سلی اللہ علیہ وسلی اگر جس اس است کا تھم میں دیا گیا کہ جب بھی پیشاب کروں تو وضو کروں واگر جس اس است کا تھم میں دیا گیا کہ دوس وضو کروں تو رہم موجو لی ہو جو لی ہو جو لی ہو جائے گیا۔ اورامت اس مرحمل خیری کر حدث کے اورامت اس مرحمل خیری کر سکے گی ۔ تو اس لئے بیش کر کے بتلایا کہ بیٹم استخبابی ہے۔ وجو بی نہیں ہے۔

وَعَنَ أَبِى آيُّوبُ وَ جَابِرٌ وَآنَسُ أَنَّ هُذِهِ الْآيَةَ لَمَّا نَوْلَتَ فِيْهِ رِّجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُو اوَاللهُ يُعِبُ وَعَن اَبِي اَيْهُ وَجَالٌ يُحِبُونَ اَنْ يَتَطَهَّرُو اوَاللهُ يُعِبُ وَعَن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الْانْصَارِ إِنَّ اللهَ قَدُ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فِي اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الْانْصَارِ إِنَّ اللهَ قَدُ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فِي اللهُ عَلَيْكُمْ فِي اللهُ عَلَيْكُمُ فِي اللهُ عَلَيْكُمُ فِي اللهُ عَلَيْكُمُ فِي اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

بقرول کے مساتھ کقابت ترین ان من تجاست اور بڑی نہ مورروایت کیاس کوسلم اوراحد نے لفظ حدیث کے احدے ہیں۔

وَعَنُ عَبُدِ الرَّحُعنِ بَنِ حَسَنَةٌ قَالَ حَوَجَ عَلَيْنَا وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدِهِ اللَّوَقَةُ وَعَرَا عَبَالِهِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيُحَكَ اَعَاعَلِمْتَ مَا أَصَابَ صَاحِبَ بَيْنَ إِسُو اللّهُ لَكُولُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيُحَكَ اَعَاعَلِمْتَ مَا أَصَابَ صَاحِبَ بَيْنَى إِسُو اللّهُ لَكُ كَانُوا إِذَا أَصَابَهُمُ اللّهُ لُكَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيُحَكَ اَعَاعَلِمْتَ مَا أَصَابَ صَاحِبَ بَيْنَى إِسُو اللّهُ لَكُ كَانُوا إِذَا أَصَابَهُمُ اللّهُ لُكُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيُحَكَ اَعَاعَلِمْتَ مَا أَصَابَ صَاحِبَ بَيْنَى إِسُو اللّهُ لَكَ كَانُوا إِذَا أَصَابَهُمُ اللّهُ لَا عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيُحَكَ اَعَاعَلِمْتُ مَا أَصَابَ صَاحِبَ كَيْمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَلِي اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ ال

استہزاء کے طور پڑتیں تھا بلکہ تعجب کے طور پر تھا۔ باقی مشاء تعجب کیا تھا۔ وہ یہ کہ حرب کے اندرر جال کے لئے بول قائماً کی عادت تھی تو یہ سحائی ہ چونکہ نئے مشرف باسلام ہوئے تھے اس لئے فوراز نہوں نے کہددیا انظر والیہ المنع کے ماتبول المعو آف یہ تشبیہ کس بات میں ہے۔

پہلاتوں ۔ بول مستوا میں ہے یعنی باپردہ ہونے میں جیسے تورت باپردہ ہو کر پیٹا ب کرتی ہا کی خرح نبی کر بیر صلی اللہ علیہ وسلم باپردہ ہوکر پیٹا ب کررہ ہے ہیں۔ دوسرا(۲) قول بول جالسا ہیں ہے یعنی جس طرح عورت بینے کر پیٹا ب کرتی ہائی طرح نبی کر بھر صلی اللہ علیہ وسلم بھی بینے کر پیٹا ب کررہے ہیں۔ تیسرا(۳) قول تشیہ دونوں ہیں ہے کی ایک کے ساتھ تخصیص نہ کی جائے ۔ آپ سلی اللہ علیہ وسم نے ارشاد فر مایا و یک ۔ بیکلہ وسحک ہے یا ویل ۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ویل کا کلم ایسے تخص کے سئے استعال ہوتا ہے جو بلا کت کا مستق ہو چکا ہو۔ اور دیل کا تھا۔ اس سے کم درہے والے لفظ ویک وکمال شفقت کی دید سے ذکر کیا۔ من فق ہوتو یہ مقام ویک کا تھا۔ اس سے کم درہے والے لفظ ویک وکمال شفقت کی دید سے ذکر کیا۔

قوله الماصاب صاحب بنی السوائیل اس ش ماموصولہ ہے اور بیعبارت ہے عذاب ہے۔ اورصاحب کے بارے میں دوقول واحمال ہیں منصوب یامرفوع ۔ میمبلا احتمال اگر منصوب موقویہ اصاب صاحب الحدامن بنی السوائیل کے معنی ہیں ہوگا۔ معنی یہ موگا کہ تیراستیاناس ہوکیا نہیں معلوم تھوکو وہ عذاب جو مینجائی اسرائیل میں سے ایک اسرائیلی کو مینجا۔

بنی اسروئیس وقطع توب کا تھم تھایا قطع عضو کا تھم تھا۔ اس میں ووقول میں (ا) قطع توب کا تھم تھا۔ (۲) قطع عضو کا تھم تھا دلیل وہ روایات جس جن میں جسد یا جلد کا ذکر آتا ہے جواب لیکن اس کا جلد ہے مراووہ جلود میں جو خاص شم کے لباس ہوتے میں جانوروں کی کھال کے بنے جونے وغیرہ ہوشین باتی جسمد احد ہم وائی روایت کا جواب ہر ہے کہ بدروایت بالمعنی کی قبیل سے ہے ورٹ بدتو تکلیف و مالا بطاق ہے بخلاف افتدلوا افقہ سکتم کے کہ اس میں صرف وقتی طور پرائی جان کوشم کرتا تھا اور اس کے اندرائیک عضو کو کا نما تھرنجاست نگ جائے تو تھر کا شا

وَعَنُ مَرُوَانَ الْاصْفَرِ قَالَ رَايَتُ بَنَ عُمَرَ آنَا خَرَاجِلَتَهُ مُسْتَقَبِلَ الْقِبُلَةِ ثُمَّ جَلَسَ يَبُولُ إِلَيْهَا فَقُلْتُ مَعْرَتُ مَوْلَ الْقِبُلَةِ ثُمَّ جَلَسَ يَبُولُ إِلَيْهَا فَقُلْتُ مَعْرَتُ مِوْلِ اللّهِ اللّهِ عَمْرِينَ مُرَاسَ لَ طَرَف بِيثابِ كِيدِ مَعْرَدُانِ اللّهُ عَمْدُ اللّهُ عَمْدُاللّهُ عَمْدُ اللّهُ اللّهُ

میں نے کہائے ابوعبدالرحمان کیا ہم کوقبلا کی طرف مندکرنے سے منع نہیں کیا گیا۔ کہائییں منع کیا گیا ہے جنگل میں جس وفت تیرے اور قبلے کے وَ بَیْنَ الْمُقِبْلَةِ شَنْدِی ءٌ یَسْتُومِکَ فَلَا بَأْسَ. (دواہ ابوداؤد) درمیان کو کی چزیرہ وکرے کھمضا تکتئیں ہے۔ روایت کیا سکواواؤوٹ

فینسولیج : حاصل حدیث: این عُرِّن اپنی مواری کوتبله رخ کرے بھلایا بھلاکر پیٹا ب کرنے گے حضرت مروان قرماتے ہیں ہیں نے کہا اے ابوعبدالرحمان کیا اس عمل سے دوک مندیا کیا کہ قبلہ رخ ہو کر پیٹاب کیا جائے (مہیں تم منمی عند کاار تکاب تو نہیں کر رہے) این عُرِّ کہنے گئیس نیں وہ صحرا کے بارے ہیں روکا کمیا ہے بیتو بنیان میں ہے۔ اس میں کوئی ممنوع نہیں بنیان کے اندرا گرکوئی چیز رکاوٹ کے طور پر کھڑی کر دی جائے تو جا کر ہے۔ بیصرت این عُرِّ کا بنا اجتباد تف کدا سنقبال قبلہ جا کر ہے اجتباد کا منتا ءوہ روایت ہے جس میں ہے کہ بید حضرت حصد کے گھر کی جہت پر چڑھے حضور صلی انتذاعیہ دیکھ کود یکھاوہ سنتیل القبلہ اور مستد برالشام ہوکر پیٹا ہے کر سے بھے۔ لبادا ہمنی عند کا ارتکاب نہ ہوا۔

وَعَنُ أَنْسَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ الْحَمُدُ لِلَّهِ الَّذِي اَذُهَبَ مَعْرَت أَنَّ مَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلاءِ قَالَ الْحَمُدُ لِلَّهِ اللَّذِي اللهُ الحَمَّةِ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الل

تنشوایع: حاصل حدیث: جب حضور سلی الندعلیه و کلم بیت الخلاء سے باہرتشریف ناتے تو بیده عایز سے المحمد للة الذی اذهب عنی الاذی و عافانی. شکر ہے اس اللہ کا جس نے دور کردیا مجھ سے تکلیف دہ چیز کوادر روکا اس نے بھی کو جبکہ دوسری حدیث میں خفرائک کے اللہ ظاآئے ہیں۔ان میں تعارض تبیس بہتر ہیہ کے دونو ل کو جمع کرلے۔

وَعَنِ ابُنِ مَسْعُودٌ قَالَ لَمَّا قَدِمَ وَفَدُ الْعَنِ عَلَى النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ الشَّرِت ابْنَ سَعُودٌ فَ رَوَاعَت بَهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامَت مِن عاصر بَولَ - انْجُول فَ مَا عَت نِي صَلَّى اللهُ عَنِهِ لَى ضَمَّت مِن عاصر بَولَ - انْجُول فَ نَهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَعَلَ لَنَا فِيهَا رِزْقَافَنَهَا فَا رَسُولُ اللهِ اللهِ اللهُ عَعَلَ لَنَا فِيهَا رِزْقَافَنَهَا فَا رَسُولُ اللهِ اللهُ عَمَل اللهُ عَمَل لَنَا فِيهَا رِزْقَافَنَهَا فَا رَسُولُ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ. (دواد الوداؤد)

رسول الفصلي القدعليدوسكم نے جمعین اس بات سے دوك و يا۔ روایت كيا اس كوا يو داؤ و نے ۔

تنگوری اور آبان است (است سے مرادانسان میں) کوان چیز ول سے استخاب کرنے سے روک ویں۔ بٹری سے اینہوں نے کہایارسول اللہ آپ سلی اللہ علیہ دسم اپنی است (است سے مرادانسان میں) کوان چیز ول سے استخاب کرنے سے روک ویں۔ بٹری سے ایند سے اور مرکو کئے ہے استخبار کرنے سے دوک ویں۔ بٹری کے ماتھ استخبار نے سے دوک ویں۔ بٹری کے ماتھ استخبار نے سے دوک ویں۔ بٹری کے ماتھ استخبار نے سے اس کے روک کیکو بھی رزق ہے بایں معنی کہ بینقع کی دوک ویا۔ بٹری کی علت تو گزر میکی۔ باتی کو کلہ سے استخباکر نے سے اس کے روک کیکو کیکو بھی کہ دینقع کی جبد سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چیز وں سے استخباکر نے سے جنول کے کہنے کی وجد سے دوک ویش کے ان میں مطلق آیا ہے تو معمم کو منسر رجمول کر لیاج بڑیا۔

ينج المجارية المراول المراول

بَابُ السِّوَاکِ مسواک کرنے بیان

سواک اس کے دومینے ہیں۔(۱) معنی مصدری مسواک کرنا۔ (۲) مادہ مسواک دہ آلہ جس سے مسواک کیا جائے۔ جس کو ہوری زبان ہیں مسواک کہتے ہیں ککڑی وغیرہ۔اگر پہلامعنی مراد ہوتو اس صورت میں کوئی لفظ محذوف بائے کی ضردرت نہیں معنی بیہوگا یہ باب مسواک کرنے کے فضائل کے بیان میں ہے اورا گردومرامعنی مراد ہوتو اس صورت میں مضاف محذوف ہو گا۔ باب استعمال السواک۔(آلہ مسواک) کو استعمال کرنے کے فضائل کے بیان میں۔

اَلُفَصٰلُ الْاَوَّلُ

وَعَنُ اَبِيُ هُوَيْوَةً قَالَ قَالَ وَسُوُلُ اللَّهِ صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوُ لَا اَنُ اَشُقَ عَلَى اُمَّتِیُ لَامَوْتُهُمُ | حضرت ابوبریرۂ کے دوایت ہے کہا کہ رسول انفرسٹی انتہ علیہ دملم نے فرمانے اگر عمی اپنی است پر مشکل نہ جاتا

بِتَاخِيُوِ الْعِشَآءِ وَبِالبِّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلْوةٍ (صحح المعادي وصحح مسنم)

البنتظم كرتا الكوعشاوك تاخيركرنے اور برنماز كے ساتھ سواك كرنے كا_

تنگسز ایس : حاصل حدیث به حضور حلّی الله علیه و کم مایا آثر مجھا بی امت پر مشقت کا اندیشه نه به و تا تو بی اور پ شناء کوئنت البل تک موفر کرنے کا تھم دیتا اور ہر نماز کے وقت مسواک کا وجو لی طور پر تھم کرتا چونکہ مجھا مت پر مشقت کا اندیشہ ہے اس کے میں وجو بی طور پر تھم نیس کرتا ۔

سوال بدنولا انتفاع بانی موجود الاول پر دلالت کرتا ہے جیسے لو لاعلی لهلک عمر۔ اب سنی بدیوگا کہ امر بالسواک منٹی ہے وجود مشقت کی وجہ سے حالا تکہ یہاں امرادل آو مشقت ہے جس کا وجود ہی تیں چہ جا کیکہ امر ٹائی منٹی ہو کیونکہ مشقت کا وجود جب ہوگا جب امر ہو یہاں تو امری نہیں۔ جواب یہ یہاں جوادل دکھائی دے رہا ہے وہ داقعہ ش اول نیس ادر جود اقعہ ش اول ہے وہ دکھائی نیس و سے ا خونہ مشقت ہے ای فولا بحوف المعشقت لہلا لامر ٹائی خوف مشقت کے دجود کی وجہ سے منٹی ہے اور ظاہر ہے کہ خوف مشقت تو تھا ہی۔ سوال ۔ امرمنٹی تونیس سواک عند کیل صلو قادر تا خیرعشا مکا تو تئم ہے؟۔

جواب۔ جومتی ہےوہ دوسم کا ہےاور جوموجود ہے و داور شم کا ہے۔مشمی وجوب ہےادرموجود متحب ۔۔

مسئلہ اختلافی ہمسواک سنن الوضوء میں ہے ہے پاسٹن الصلو ہ میں ہے ؟ احناف کے زدیک سن الوضوء میں سے ہے اور شوائع کے زدیک سنن الوضوء میں سے ہے اور شوائع کے زدیک سنن الصلو ہیں۔ ہے اور شوائع کے زدیک سنن الصلو ہیں ہے ۔ ولائل احناف ہا۔ (۱) دواحاویت متعلقہ پالمسواک ہیں میں عندکل وضوء کے الفاظ یا میں۔ پہلی اور دوسری ہتم کے لفظ بخاری اور سلم میں ہیں اور تیسری ہتم کے لفظ کو ای میں ہیں۔ خصوصاً تیسری ہتم کے الفاظ یا تین اس یات پر کہ سواک کی متعارضت دھیقتہ ہے دضوء کے ساتھ اس سے معلوم ہواکہ مواک سنن دضو ہیں سے سندکہ شنن مسئو ہیں ہے۔ ہے۔ ہو تو ایس سنن الوضوء کی قصل ٹالٹ کی یا نبچ یں صدیم ہیں ہما داستدل ہے ہے۔ ہونکہ کہ سنن مسئو ہیں ہے۔ ہونکہ اور استدل ہے

ا مام شافعتی کی ولیل وہ امادیت جس میں عند کل صلوۃ جس میں عند کل صلوۃ کے الفائد آئے ہیں ان کے معتدل ہیں۔

ا مام ابو حنیفہ ہے ایک روایت ہے تھی ہے کہ پرسنت الدین ہے۔ لیکن حقیقت ہے کہ حنیہ اور شافعہ فریقین کی کتب فقہ پل تفرق موجود ہے کہ سواک کرنا وضو کے وفت بھی سنجب ہے اور نماز کے وقت بھی اگر کس نے وضو کرتے ہی نماز پڑھ کی اور وضو کے سانھ مسواک کی تھی لیکن وضو کے کائی ویر کے بعد نماز پڑھ تا ہے تو فریقین کے زدیک تو وضو کی سنت بھی اواجو گئی اور نماز کی بھی اگر وضو کے وقت مسواک کی تھی لیکن وضو کے کائی ویر کے بعد نماز پڑھتا ہے تو فریقین کے زدیک سنجب ہے کہ نماز کے وقت مسواک پھر کر لینی چاہتے ۔ امام نووی نے وہ مواضع شمار کئے ہیں جن ہیں مسواک مستحب ہے ان مواضع میں عند الوضو بھی ذکر کیا ہے اور عند الصلو تا بھی اور محقق این جہام اور دیگر فقہائے حند ہے گئی مواقع پر مسواک کو ستحب قرار دیا ہے ۔ مشابی عند العضو عند الصلو تا عند اصفر ارائس ۔ عند تغیر الرائحة ۔ عند القیام من النوم ۔ عند وخول البیت ۔ عند اجتماع الناس ۔ عند تلاوت واقع آن ۔ علام شامی فرات ہیں کہ جب جارت ہاں وجی کا المناس کے موقع پر بھی مسواک مستحب ہے تو نماز کے موقع پر جومنا جات باری کا موقع ہے مسواک کہے مستحب نہ ہوگی ۔ بتانا می تفعود ہے کہ مسواک کے استخباب کو فریقین نے عندانو تھو بھی تسلیم کیا ہے عندالمسلو تا بھی۔ (روافی من مرج د)

وَعَنُ شُويْحِ بُنِ هَانِي قَالَ سَأَلُتُ عَائِشَةَ رَضِى اللّهُ عَنْهَا بِأَي شَيْئِ كَانَ يَبُدَأُ رَسُولُ اللّهِ معرف ترك بن بالله عددايت به كها كريس في معرف عائد عن وجها كن ييز كم ماته في شي الشعاية وتم شروع كرت تنج جب كمر

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَحَلَ بَيْعَهُ قَالَتْ بِالسِّوَ اكِ (صعب سلم) مَن داخل بوسة ساس نه كها شروع كرت مواك كيما تعددايت كيادس كوسم نه -

تنشواج : حاصل حدیث اس کالیک مطلب تو یہ ہے کہ گھر بیں آخریف لانے کے بعد جو کام بھی کرنا ہوتا تو مسواک کرنے کے بعد کرتے (رائح دوسرا ہے) دوسرا مطلب یہ ہے کہ امور متعلقہ بالطہارہ میں سے پہلا عمل مسوائک ہوتا تھ بعض علاء نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ شادی شدہ تعربیں جانے سے پہلے مسواک کرے یاتی پر حضور صلی انتہ علیہ وسلم کاعمل تعلیم کالل مت تھا۔

وَعَنُ حُذَيْفَةٌ قَالَ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسِّوَاكِ. معرت حذيث سه دوايت ب كها كه تماملى الله عنيه وملم جس وتت دات كوتيم كيك كزے بوتے اپنے مذكوسواك سے ملے۔

(صحيح البخارى و صحيح مسلم)

تشویح: عاصل حدیث: اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ نیندے بیدار ہونے کے بعد مسواک کرنا جا ہے جی کہ جب تبجد کے انتقاد مسو اُنے اضح و مسواک کرے۔ ریحتور مسلی انتدعایہ وسلم کس سنت ہے۔ آپ مسلی انتدعایہ وسلم کا بیٹل آھلیماً للامد تھا۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِى اللّهُ عَنُهَا قَالَتُ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشُرْتِنَ الْفِطُوةِ: قَصُّ حَرَت عَائِشَةً رَضِى اللهُ عَنْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَى رَمُولُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيهِ وَاللّهِ وَلَى يَرْبُ فَعْرِت ہے ہِں۔ الشَّاوِب، وَإِعْفَاءُ اللّهُ عَيْهِ وَاللّهِ وَاكُ، وَاسْتِنْشَا فَى الْمَاءِ، وَقَصُّ الْاَظْفَادِ، وَغَسُلُ الْبُواجِم، وَنَتُفُ الشَّاوِب، وَإِعْفَاءُ اللّهُ عَيْهِ وَاللّهِ وَاكُ مَ وَاسْتِنْشَا فَى الْمَاءِ، وَقَصُّ الْاَظْفَادِ، وَغَسُلُ الْبُواجِم، وَنَتُفُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الل اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الل

الصَّحِيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَلَكِنُ ذَكَرَ هَا صَاحِبُ الْجَامِعِ وَكَذَا الْخِطَابِيُّ فِي مَعَالِمِ الصَّحِيْنِ وَلَا فِي كَتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَلَكِنُ ذَكَرَ هَا صَاحِبُ الْجَامِعِ وَكَذَا الْخِطَابِيُّ فِي مَعَالِمِ صَحِيْنِ اور سَمَابِ مَيْدَى مِن شِيلَ إِنَّ لِينَ صَاحِبِ عِامِع الاصول نے اور ای طرح خطابی ہمالم السُّن عَنُ اَبِی دَاؤُدَ. (بروایة عمار بن یاسر) السُّن عَنُ اَبِی دَاؤُدَ. (بروایة عمار بن یاسر) اسن می اے ذکریا ہے ابوداؤدے تارین یا مرکز دوایت ہے۔

قن رابیع: حاصل صدیت: بیرهدیت صدیت خصال الفطرة کے نام سے مشہور و معروف ہے۔ اس صدیت میں فطرة کامعنی کیا ہے۔ الفطرة بمعنی دین کے ہے معنی وس باقیس دین میں سے جیں۔

۲- فطرة بمعنی سنت کے ہے۔معنی وس شن جیسا کہ بعض روایات بیس عشو من المسنن کے الفاظ ہیں۔

٣- الطورة بمنى سنت ابراميم منى ورب تنس سنت ابراجيم من سے بين -

سططوة بمعنی شن انبیاء کے ہے۔ معنی وی باتیں سنن انبیاء ش سے ہیں جیسا کہ ابعد ش ادبع من صنو المعوسلین کے انفاظ میں۔ ۵ - فطوة بمعنی فطرة سلیہ کے ہے۔ معنی دی باتیں قطرة کا مقتصیٰ ہیں ان معنوں میں کوئی منافات نہیں۔ جو نبی کی شنت دودین ہے جوابراتیم کی سنت ہیں وہ بھی دین ہیں اورانبیاء کا سنن بھی وین ہیں ای اطرح میں بفطرة سلیم کا مقتصیٰ ہیں۔ تعبیرات مختلف ہیں مال سب کا ایک ہے۔

سوال _اس صدیث میں ندکور ہے کہ خصال قطرۃ ہیں _ میں جبکہ ابعد والی حدیث میں جار کا ذکر ہے اور بعض میں پچاس ہے بھی زائد کا ذکر ہے ہے چو جسر کیسے ۔ سے جواب – از عد داقل عد واکثر کے لئے مناتی نہیں ہوتا ۔

جواب-۴۰ نبي كريم صلى الشعلية وسلم كوخصال كاعلم قدريني طور برديا كياجتني مقدار كاعلم مواود بيان كرديار

جواب - ۳: طالبین کے حالات کے لحاظ ہے مختلف بیان کئے محملے مقصود ہے تالاتا ہے کہ خصال فطرۃ امور متعدد دھی حصر مقصود نہیں جس کا مقتصیٰ پایا مجل بیان کر دیا۔ وہ خصال فطرۃ یہ جیں۔ (۱) قعی الثارب (۲) اعتفاء اللحیہ (۳) مسواک (۳) استخباق المآء (۵) مضمضہ (جس کا ذکر مابعد میں ہے) ان پانچ کا تعلق دید کے ساتھ ہے۔ یاتی پانچ کا تعلق جسم کے ساتھ ہے۔ (۱) تص الاظفار - (۲) شسل اسراج (۳) نفت الابع (۳) علق الحالية (۵) انقاض الماء۔ اس کے دومعنی ہیں۔ (۱) استخباء یائی ءیاشر سگاہ کے بحاذ ات پر پائی سے کپڑے پر مسینے ماری ر۴) قعی التحاد ہونال ۔ اس کے متعلق دوقتم کی روایات ہیں بعض میں اغظ المد بعض میں اعفوادر بیض میں اداوی ہے تھی میں مبالغہ ہیں۔ یاتی تمن میں مبالغہ ہے۔ اس میں تعارض ہوگیا۔

جواب-۱۰- کوئی تعارض میں سنت کی اوائی کی کا اوئی درجہ لنس قص اور مبالغد فی الاعقاءاعلی درجہ ہے نمبر (1) نفس تص کہتے ہیں کہ جس ہے او پر والے ہونٹوں کی سرفی فلاہر ہوجائے۔

جواب-۱۳: تھی رخصت پرمحول ہے اوراعفا ہوئر بہت پرمحول ہے۔ احتاف سے نزدیک بھی رائج ہے۔ امام لحادی فرماتے ہیں امام شافعی کے متعلق نوعلم میں البتدان کے شاگر دوں کا تمل مبالغے کا بق تھا۔ اور طاہر ہے کہ انہوں نے امام شافعی کے مل کود کھے رحمل کیا ہوگا۔ مالکیہ کی طرف سنسوب ہے کہ طلق جائز نہیں اعتاء اللحیۃ داز حمی کوچھوڑ تا اس سے معلوم ہوا کہ آپ میلی انتسطیہ وسنم کا داز حی رکھنا دین ہونے کی حیثیت سے تعامید نظر سے نظاہ ہے کہ آپ ملی انتسطیہ دسلم کا داز حمی رکھنا ہے عادت کے طور پر تفاقیش کی اور کتا ہے کہ رکھنا کا شاحرام اور کتا ہی کیرہ ہے۔ مسئلہ اکتنی مقدار داڑھی دکھنا وا جب ہے ایک قبضہ طولا عرضاً واجب ہے اس سے کم رکھنا کا شاحرام اور کتا ہی کیرہ ہے۔

مازاد على القبصه بيل تعل جائزے بير جمهوركا غرب ب

سوال: اعظالِلحیة تو داجب ہےاس کوست کیوں کہا۔ جواب: اس کوسنت کہنااس لئے ہے کہاس کا وجوب سنت ہے درتہ ملادرجہ تو داجب کا ہے ۔ یا بول تعمیر کرو کے تماز واز می رکھنا سنت ہےادراعتقاداً واجب ہے۔ وٹیل اس پر کہاطال کی مقصود ہے قص جائز نہیں۔ ا ماديث متعنقه باللحية واعنوسا وفروسا وفور ارخو هارون كامدلول اطاله لحيه ہے اورتعی کے مخالف ہے۔

والخوكهاجاتا بحعفو الشعو اذااهرك وكبر وطال معنى يرب كدوارهيول كوبرهاؤر

ود مراغظو فوه ، وفوه ان بالوں کو کہتے ہیں جوکا ٹول تک پہتے ہوئے ہوں۔ آیک یالوں پر قمرہ وقوصا دل کیس آتا۔ کثر ہی ہواور لمبائی ہی ہو۔ تیسر الفظ ہے اعضاء المنسعو النتام ۔ کامل تمل بال کامل تمل وہی ہوگا جس کو اپنے حال پر چیوڑ ویؤ جے ہے ۔ او بحاء ۔ واڑھیوں کو انکاؤ ظاہر ہے کہ انکانا ایک یا دوائج پر صادق نہیں آتا۔ بلکہ قبضہ پر صادق آئے گا۔ لہٰڈوان احادیث کی بناء پر جمہور فقہاء کا قول ہے کہ مقدار قبضہ واجب ہے البنۃ زائدی القبصہ کا تھم افضل اور اولی ہے کہ یاتی رہے اس کا قص تدہو۔ البنۃ قص جائز ہے۔ ولیل جواز این عمر العمل کہ وہ مقدار قبضہ ہے زائد کو لے لیتے تھے اور نیز انبیاء وسلحاء کا تو از عملی ہے وہ قبص لمجملہ عادون القبضہ اس کے بھی منافی ہے۔

مودودی کہتا ہے کہ مادون القبضہ جائز ہے قبضہ ضروری ٹیس ۔ **دلیل الاسس**اء و الموجال میں کسی راوی کی لحیہ کوزیر بحث ٹیس اویا گیا اس کے کہ بیضروری نہیں ہے۔

جواب مرشی کوزیر بحث نبالا نابیده و جبول سے ہوتا ہے۔

(۱) عدم اہمیت کی مجد ہے (۲) غابت ظبور کی مجد ہے۔ایمان زیر بحث نہ لا ناغایت ظہور کی مجد ہے ہے تہ کہ عدم اہمیت کی مجد ہے۔ آگ را د کی سے متعلق سے بحث نہ کرو کہ وہ پائچ نمازیں پڑھتے تھے یانہیں اس کوزیر بحث کمیس بھی تہ لایا گیا اس مجد ہے کہ بی ظاہر ہے۔

تیسری چیزمسواک کرنا ہے اس نے متعلق پہلے ہی بتایا جاچکاہے کہ مسواک کرنابالا تھاتی تعلاء کے نزویک سنت ہے بلکہ واؤ واجب کہا ہے۔ حضرت شاوا حاق نے اس ہے بھی بڑھ کریہ بات کی ہے کہا گرکو کی محض مسواک کو قصد آجھوڑ و بے قواس کی نمیز وطل ہوگی۔ چوتھی چیز ناک میں پانی و بنا ہے۔ اس کا مسئلہ بیہ ہے کہ وضو کیلئے تاک میں پانی وینا مستحب ہے اور شسل سیلئے تاک میں پانی وینا فرض ہے ۔ بی تقم کی کا بھی ہے کہ وضو میں کلی کرنا سنت ہے اور شسل میں فرض ہے۔

پانچویں چیز ناخن کا کو انا ہے۔ ناخن کی طرح بھی کو ائے جا کیں اصل سنت ادا ہوج نے گی لیکن اولی اور بہتر ہے ہے کہ ناخن کو ائے کو دقت بہطر یقد اغلیار کیا جائے کہ سب سے پہلے دا کمی ہاتھ کی شہادت کی انگلی کے ناخن کو ائے جا کمی اس کے بعد بچ کی انگلی کے اس کے بعد ان کے بعد شہادت کی انگلی اس کے بعد شہاد ت

' بعض میں سے پیطر ایقدیمی لکھا ہے کہ سب سے پہلے وائیں ہاتھ کی شہاوت کی انگل سے ناخن کٹوانا شروع کرے اور چھنگلیا پر پہنچ کر روک وے پھر ہائیں ہاتھ کی چھنگلیا ہے شروع کرے اوراس کے انگوشے تک پنچ کروائیں ہاتھ کے انگوشے پرفتم کروے۔

۔ ای طرح پیرے ناخن اس طرح کوانا جا ہے کہ پہلے داکیں بیرکی چنظیا سے کو انا شروع کرے ادرآخریں باکیں بیرکی چنظیا پرلے جا کرختم کرے بعض علاء نے تکھ ہے کہ جمعہ کے روز ناخن کم وانامسخب ہے۔ پچھ معفرات نے ناخن کتوا کران کوزیین میں ڈن کردیے کوچی مستحب تعدیجاً کرناخن کھینگ دیتے جا کمی تو کوئی مضا کہ نہیں ہے لیکن ان کو یا خاندیس یافنسل کی جگہ بیں پھینکن مکرد دیے۔

چھٹی چیز براجم بیٹی جوزوں کی مجند کو دھوتا ہے براجم کہتے جیں! لکیوں کی گانٹوں (جوزوں) کو اوراس کے اوپر کی کھال کو جو چنٹ ار ہوتی ہے اس بٹس! کنٹرمیل جمع ہوتا ہے۔خصوصاً جولوگ ہاتھ سے کام کاج زیاد و کرتے میں ان کی انگلیاں بخت ہوجاتی جی تسریسل جم جاتا ہے۔ بندا ان کو دھونے کی تاکید فریائی جارتی ہے۔ اس طرح بدن کے دواعظا ، جن میں میل جم جانے کا گمان ہوجسے کان انقل تا نے ان کو بھی دھونے کا بہی جھم ہے۔ سانویں چیز بغل کے بالوں کوساف کرتا ہے۔اس سلسلہ بیں افظ نصف استعمال فرمایا حمیا ہے۔ نصف بال اکھاڑنے کو کہتے ہیں۔ جنانچہ آگ سے معلوم ہوا کہ بغل کے بالوں کومنڈ وانا سنت نہیں ہے بلکہ ان کو ہاتھ دسے اکھاڑ ناسنت ہے گربعض علاونے کہاہے کہ بغل کے بالوں کو ہاتھ دسے اکھاڑ نا اس محض کیلئے افضل ہے جواس کی تکلیف کو برداشت کرسکتا ہورو سے بغل کے بالوں کا منڈ دانایا نورے سے صاف کرنا بھی جا تز ہے۔

آ تھویں چیز زیرناف بالوں کومونڈ نا ہے یہ بھی سنت ہے۔ زیرناف بال اگر منڈ انے کی بچائے اکھاڑے جا کیں یانورے سے صاف کئے جا کیں اُو بھی ان کے تئم میں شائل ہوں کے کرفیتی ہے کا شنے میں سنت ادائیں ہوتی ۔مقعد (پا خانہ کے مقام) کے گر دجو بال ہوتے ہیں ان کو بھی صاف کرنامتھ ہوتا ہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ تخضر سے صلی اللہ علیہ وسلم زیریاف بال تورے سے صاف کیا کرتے تھے واللہ اعلم۔

عودتوں کوزیرناف بال اکھاڑنا اولی ہے کیونکہ اس سے خاوند کورغبت زیادہ ہوتی ہے۔ نیزعورت کے اندر چونکہ خواہشات نفسانی اور شہوت نتا نوے حصہ ہوتی ہے اور مروش صرف ایک حصہ ہوتی ہے اور ریاضے ہے کہ زیر ناف بال اکھاڑنے سے شہوت کم ہوتی ہے اور مونڈ نے سے تو کی ہوتی ہے۔ لہذا عورت کے مناسب حال ہی ہے کہ وہ بال اکھاڑے اور مرد کے مناسب حال ریاہے کہ وہ مونڈے۔

" زیرناف بال موند نے بغل کے بال اکھاڑنے موقیمیں کتروانے اور ناخن کٹوانے کی مدت زیادہ سے زیادہ جا لیس دن ہوتی جا ہے' پ یس دن کے اندران کوصاف کر لینا چاہئے اس سے زیادہ مدت تک آئیس جھوڑ سے دکھنا مکروہ ہے۔

نویں چزیانی کا کم کرنالیتی یا کی سے ساتھ استجا کرتا ہے۔انتفاص الممآء کے دومطلب ہیں ایک تو ہی جورادی نے بیان کے ہیں۔ بین پانی کے ساتھ استجاء کرناچونکد استجاء کرنے میں پانی خرج ہوتا ہے اور کم ہوجا تا ہے اس لئے اس انتقاص الماء (پانی کا کم کرنا) سے تعمیر کیا سیا ہے دوسرے معنی یہ ہیں کہ پانی کے استعمال لیتن استجاء کرنے کی بناویر پیٹا ب کو کم کرنا مطلب یہ ہے کہ پانی سے استجاء کرنے کی وجہ سے بیٹا ب کے قطرے دک جاتے ہیں اس طرح بیٹا ب میں کی ہوجاتی ہے۔

ا بک دوسری روایت میں انقاص کی جگہلفظ انقاض آیا ہے اس کے معنی ہیں ستر کے اوپر پانی چیٹر کنا جیسا کہ پہلی حدیثوں میں گزر چکا سے ۔ ہبر صال بیدونوں چیز ہیں بھی سنت ہیں۔خنند کر نااہام شافعتی کے تز دیک واجب ہے اکثر علماء کے نز دیک مردوعورت وونوں کوامام اعظم ّ کے نز دیک مرد کوختنہ کرنا سنت ہے عورت کو کمرمنہ لیعنی اوٹی ہے۔

ختنہ چونکہ شعائر اسلام میں سے ہے اس لئے اگر کسی شہر کے تمام ہی لوگ نعتند ترک کردیں تو اہام وفتت کوان کے ساتھ جنگ کرنی جا ہے ۲ آنکہ وہ لوگ اس اسلامی شعائر کوافت یا رکرلیں جیسے از ان کے بارے میں تھتم ہے۔

ختذ کرنے کی عمراوروقت کے تعین بیں علاء کے رہاں اختلاف ہے۔ بعض علاء کن دیکے پیدائش کے ساتویں دن ختنہ کروینا چاہے بیے حقیقہ ساتویں ون ہوتا ہے۔ بعض حضرات کے نزویک سال اور بعض کے نزویک نوسال کی مدت ہے۔ بعض علاء کہتے ہیں کہ اس میں کوئی نید نیس ہے۔ جب چاہے ختنہ کرویا جائے گویا یالغ ہونے سے پہلے بہلے جب بھی وقت اور موقع ہوختنہ کرایا جا سکتا ہے۔ امام اعظم کے نزویک اس صورت میں یلوغ سے پہلے کی شرط بطور ضاص ہے کیونکہ ختنہ کرتا سنت ہے اور بالغ ہونے کے بعد ستر چھپا تا واجب ہاس لئے اگر کوئی صحف یا نغ ہوتے کے بعد ختنہ کرائے گا تو اس کا مطلب میہ دکا کہ اس نے ایک سنت کوا واکر نے کیلئے واجب کو ترک کردیا حالا نکہ سنت کی اورائیٹی کیلئے واجب کوترک کردینا جا کرنہیں۔

تشری : آنخضرت ملی الله علیه وسلم کا ارشاد فر مانا که جار چیزی رسولوں کے طریقہ میں سے بیں اکثر کے اعتبارے ہے کیونکہ بعض انبیاءا سے بھی تنے جن کے یہال ان میں ہے کچھ چیزی نہیں پائی جاتی تقیس مثلاً حضرت بحق نے نکاح نہیں کیا تھا۔ یہاں حیا ہے مراد ہے کہ بندہ اپنفس کو برائی ہے الگ دیکھے اور بری باتوں سے پھٹار ہے۔ بعض روایات سے پینہ جانا ہے کر حضرت آدم 'حضرت هیدی 'حضرت نوع 'حضرت ہود' حضرت صالع 'حضرت لوط' حضرت هعیت'' حضرت بوسٹ' حضرت موتل' حضرت سلیمان 'حضرت ذکریا 'حضرت نیسی 'حظلہ بن مفوان جو' اصحاب الرس'' کے بی تھے اور سرکار دوعالم صلی القد علیہ وسلم مُنتون ہی اس و نیایش تشریف لائے تھے۔ بعنی انہیا ، ورسول نیٹند کئے ہوئے پیدا ہوئے تھے۔

سرکار دوعالم ملی الله علیه وسلم کے بارے میں بعض علما مکا تول ہے کہ پیدا ہونے کے بعد آپ سلی اللہ علیہ وسلم کا ختنہ ہوا ہے۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ رفظامت ولطافت کے انتہائی بلند مقام پر تنے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کوخوشہوزیادہ مرغوب بھی۔ چنانچے متقول ہے کہ آپ خوشہو کیلئے ملک استعال فرماتے تنے۔

شریت محری ملی اللہ علیہ وسلم میں نکاح کی بہت زیادہ اہمیت ہے۔ بیہاں تک کدآپ سلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کوا ہی سنت قرار دیتے ہوئے اس بات کا اعلان فرمادیا ہے کہ جو تنص میری سنت سے احراض کرے گا یعنی نکاح نہیں کرے گا تو دہ میری است میں سے نہیں ہے۔ حضرت علا صابان جرقر ماتے ہیں کہ میں نے نکاح کے فضائل ومنا قب میں منقول جواحاد ہے جع کی ہیں ان کی تعدادا کیک سوسے زیادہ ہے۔ آ کے صاحب مشائل آ اعتراض کردہے ہیں کہ الختان کے لفظ بخاری وسلم کے ماسوا کے الفاظ ہیں صاحب مصابح کو الصحاح عنوان کے تحت ختان والے لفظ کو دکر تیس کرتا جا ہے تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ عَآئِشَةٌ قَالَتُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْسِّوَاكُ مُطُهَرَةٌ لِلْفَعِ مَرُضَاةٌ لِلْرَّبِ مَعْرَت عَانَثِ ہے دوایت ہے کہا کہ دسول الشعلیہ وسلم نے قربایا ، صواک مندکی یا کیزگی اور الشاقائی کی دضا مندکی کا باعث ہے۔ دَوَاهُ الشَّافِعِیُّ وَ اَحْمَدُ وَالدَّاوِمِیُّ وَالنِّسَانِیُّ وَدَوَی الْبُعَادِیُّ فِی صَحِیْحِهِ بِلَا إِنسَادِ. دوایت کیا اس کو ٹائن اور داری اور نسائی نے اور دوایت کیا اس کو بخاری نے اپنی می بغیر مند کے۔

تشعیر ایج: حاصل حدیث: مطهرة مرضاة ودنول مصدر میمی بین- بخاری نے اس کوتعبیر سنت کے ذکر کیا ہے جس کوتعلیمات بخاری کتبے بین باتی تنصیل ماتبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنُ آبِی آَیُّوبُ قَالَ وَاللَّهِ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ آرَبَعٌ مِّنُ سُنَنِ الْمُرْسَلِیُنَ الْحَیّاءُ حفرت آبر ایرب ہے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وَلَمْ نے فرمایا نیار پیزیں رسولوں وَیُرُوک الْخِتَانُ وَالْتَعَظُّرُ وَالْسِّوَاكُ وَالْنِکَاخُ. (دواہ المجامع ترمذی) کینت ہیں۔حیاک فی اوردوایت کیا کمیا ہے فتہ کرنا فیشیونگانا۔ سواک کرنا ورنکاح کرنا دوایت کیا اس کور ذری نے ر

. تشریع: عاصل مدین . قوله تعطو نکاح رسیا تین اور کابیان کل تیره ہو گئو معلوم ہوا کہ دی جی دمرورست کیں۔

تعطو بشرطیکہ سند کی نیت سے ہواجتیات کے میان کے لئے ناجا رُزے۔ آنخسرت ملی الله علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد فر ما تا کہ چار چزیں

رسونوں کے طریقہ جس سے ہیں اکثر کے اعتبار سے ہے کو فکہ بعض انبیاء ایسے بھی تھے جن کے بیان ان جس سے بچو چزیں نہیں پائی جاتی تھیں۔ مثل حضرت بچی نے تاک خیرے کی تقاریم کی افراد کے اعتبار سے بیان ان جس سے بچار ہے تھیں۔ مثل حضرت بچی نے تاک دیکھا و ربری باتوں سے بچتار ہے اور عن خاتی تھا تا تا تھیں کی مالی الله علیہ و مسلکم کا یو فیڈ مِن لَیْل وَ کا نہار فیستی فیظ الله یَتسوک احدرت عادیث ہے دوایت ہے کہا کہ نی سلی الله علیہ و مسلکم کا یو فیڈ مِن لَیْل وَ کا نہار فیستی فیظ الله یَتسوک کے حضرت عادیث سے دوایت ہے کہا کہ نی سلی الله علیہ و کس دون کو نہ سوتے مگر وضوکرتے سے بہلے صوال کر سے۔

قَبُلُ أَنُ يُتَوَعَّنَاً. (رواه مسند احمد بن حنبل وابو داؤد)

روابت كيااس كواحدا ورابوداؤ ونف

تنسوبی : حاصل حدیث: حضورصلی الله عنیه وسلم کا مسواک کرنا تغییمالدامة تقا دائد کرید که از اے کے لیے تہیں تھا۔ بند واک فیل ان یعوضها اس سے احزاف کی دلیل معلوم ہوئی کہ مسواک من منن الوضوء ہے۔

وَعَنْهَا فَالْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسُتَاكُ فَيُعْطِيْنِيُ السِّوَاكَ لِآغَسِلَهُ فَابَدَأُ بِهِ صَرْتَ عَائِشٌ مِنَهُ رَوَايِتَ جُهُ بَهَا كُهُ فِي اللهُ عَلِيهِ وَلَمُ سُواكَ لَرَتَ يَجِهِ وَهُونَ كَلِنَّهُ وَيَكُونُهُ وَمَوْلِكَ لَرَقَ يَجِهُ وَمِنْ كَلِنَّهُ وَاكْفَعُهُ. (رواه ابوداؤد)

چرمیں وهوکرآ پ صلی الله علیه وسلم کووچی روایت کیای کوابوداؤو نے _

تنشر ایس ایستان کو پہنے خوداستان کر کے بھر حضور سلی القد علیہ وہ کہ کر ہے کے بعد اپنا مسواک عفرت عا آشگو ہے وہ ہے اور مفرت و استان کو پہنے خوداستان کر کا کمال محبت کی وجہ ہے تمرک اسٹراک مسواک کو پہنے خوداستان کر کا کمال محبت کی وجہ ہے تمرک اسٹراک مسواک کے بہوتا تھا۔ باتی آب سلی القد علیہ وہم کو بھر دوبار و کیوں دیتیں ۔ اس بھی دواحق ایس آب کہ آب سلی القد علیہ وہم مسواک وہرائی تھی ۔ یہ بیتا اس وجہ ہے تمیں ہوتا تھا تا کہ آب سلی القد علیہ وہم اس کومن سب جگہ پر دکھ ویں اس منظے کہ ہے اواب کے خلاف ہے ۔ معلوم ہوا کہ جہاں ایسا تعلق ہوتو بغیرا جازے کے اس کا مسواک استعال کرتا جا کرتے ۔ بھر طیکہ دو تا راض مذہور۔

اَلْفَصُلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ النِي عُمَرِ آنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آوَانِيُ فِي الْمَنَامِ آفَسَوَّكُ بِسِوَاكِ افْجَاءَ نِيُ المَمَنَامِ آفَسَوَّكُ بِسِوَاكِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آوَانِيُ فِي الْمَنَامِ آفَسَوَّكُ بِسِوَاكَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَ

میں نے مسواک بڑے کود ہے دی۔

فنشوں ہے: عامل عدید: اس عدید ہے سواک کی فنیلت معلوم ہوئی کے مسواک ہوتھ ہے کہ ہزے اور بھی اسٹان چنے ہے کہ ہزے اور بھی جا سے چھوٹی عمر والے اس کے مستحق نہیں کہ ہیں تاقد ری ان کریں رسوال رجب ہے تھم ویا گیا کہ مسواک ہوت کو وق ہوتی کا گیا مطلب ؟ جواب باقی کے تھم کی تاکید کے لئے الیہ کیا گیا ہوال باس عدید ہے معلوم ہواکہ ہوئی عمر والے کو وین ہا عث فنیلت ہے مطلب ؟ جواب باقی کے تھم کی تاکید کے لئے الیہ کیا گیا ہوائی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے اور والم می جانب بیٹھے سے اور ہا کہ ہوئے تھے اور والم میں جانب بیٹھے سے ایک میں جانب بیٹھے کے ایک عباس ایک میں جانب بیٹھے کے ایک عباس کی خدمت میں آئی تو تبی کر بھم میں اللہ علیہ وسلم نے ایک عباس کی فرمت میں آئی تو تبی کر بھم میں اللہ علیہ وسلم نے ایک عباس کو فرو میا کہ اور والے کو والے دوں انہوں نے اجازات نہ وی تو معلوم ہوا کہ ترجیح الا بیمن فالا بیمن اور جب سارے والم کی جانب بیٹھے ہوں تو الا بیمن فالا بیمن اور جب سارے والم کی جانب بیٹھے ہوں تو

وجر ترج الاكبر فالاكبرے ہوتی ہے۔ جواب (٢): كھانے پينے كى اشياء من الايمن فالايمن اورسوائے اكل و ضوب من الاكبر قالاكبرسوال بعض روايات سے معلوم ہوتا ہے وجر ترج اصغر ہوتا ہے جتائي جبكوئى بچرة ب صلى الشعليد وسلم كے ياس لا ياجا تاتو آب صلى الشعليد وسلم بہلے اس كوكلاتے جواب (٣): سيكھانے يينے كى اشياء من ہے ہے۔

722

وَعَنْ أَبِى أَمَامَةٌ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُ مَا جَاءَ نِي جِبُرِيُلُ عَلَيْهِ السَّلامُ قَطُّ حفرت ابوالمدِّے روایت ہے کہا ہے تک نی سی الله علیہ وہم نے فرمایا تیں آئے میرے یاں چرتک بھی می گر تھے سواک کرنے کا تھم ویا۔ اِلَّا اَحَوْنِی بِالسِّوَاکِ لَقَدُ خَشِیْتُ اَنْ اُخْفِی مُقَدَّمَ فِی . (دواہ مسند اصد بن حنبل) محیّق بی فراکہ چیل لوں کا اپنے منہ کے ایکے صدکو روایت کیا اس کو احد نے۔

تشمونیات: حاصل حدیث: اس مدیث ہے مسواک کی فضیلت معلوم ہوئی کی مسواک آئی وافضیلت ہے کہ اسکاتھم ویے کے لئے براہ راست حضرت جرائیل تشریف لائے۔لقد عضیت الخ البنتی تحقیق میں ورثا تھا ہے کی مرسے منیکا اگل حصہ تھائی ہو جائے۔

وَعَنُ آنَسِ قَالَ قَالَ رَمُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدُ الكُثُرُثُ عَلَيْكُمْ فِي السِّوَ اكب. (رَوَاهُ البُعَادِيُ) معرت انسْ عددارت بكرارسول العُسلى الشعليد وللم في فرا إلى تعين بهت بيان كياش نعم پرسواك كياره ش روايت كياس كونفادى ف

فَتَشُولِينَ عَانِشَةٌ قَالَتُ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنُ وَعِنْدَهُ رَجُلان آحَدُهُمَا الْحَبُولِينَ عَانِينَ عِالَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنُ وَعِنْدَهُ وَجُلان آحَدُهُمَا الْحَبُولُ وَعَنْ عَانِينَةً قَالَتُ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنُ وَعِنْدَهُ وَجُلان آحَدُهُمَا الْحَبُولُ عَرَبَ عَالَدُهُ وَعَنْدَهُ وَجُلان آحَدُهُمَا الْحَبُولُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُنُ وَعِنْدَهُ وَجُلان آحَدُهُمَا الْحَبُولُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُنُ وَعِنْدَهُ وَمُعَلِينَ وَوَلَ مَن اللهُ عَلِينَ وَاللهُ عَلَيْهِ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَهُ وَمُعَلِينَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَهُ عَلَيْهِ وَلَيْهُ وَلَمُ لَلهُ عَلَيْهِ وَلَا لَكُولُوهُ وَاللّهُ الللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَا الللّهُ وَاللّهُ وَل

تنسویی: حاصل حدیث: حضرت عائش فرماتی بین آب می الفد علیه و کم مواک کرد به متے اور آب می الله علیه و کم کے بارے شل باس دوآ دی تھے۔ ان میں ہے ایک دوسر ہے ہیں اتھا ہیں وی کی گئی ٹی کریم سلی الله علیه و کم طرف مسواک کی افغیلت کے بارے میں کے مسواک بن کے دو۔ اعط السو ایک اسکیر همایہ رادی کی تغییر ہے۔ سوال ۔ ابن عمر والی حدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ بید واقعہ رویا ہے۔ بنا ہر دونوں میں تعارض ہے۔ جواب :۔ (۱) کوئی تعارض ہیں اصل و اقدہ تو رویا کا تعارض ہیں اصل و اقدہ بیداری کا ہے۔ بنا ہر دونوں میں تعارض ہیں اصل و اقدہ بیداری کا ہے۔ بنا ہر دونوں کا ہے۔ جواب (۲) دونوں واقعے آلگ الگ ہیں۔

وَعَنْهَا قَالَتُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفُضُلُ الصَّلاَةُ الَّتِي يُسْتَأَكُ لَهَا عَلَى اور اى (حفرت عائق) مدايت م كها كه رمول الشملى الله عليه ولم نے فرايا فقيلت ميں بوھ جاتى ہے المصَّلاةِ الَّتِي لَايُسْتَاكُ لَهَا سَبُعِيْنَ ضِعُفًا. (دواہ البہعى في هم الاہمان)

وہ نمازجس كيلئے مسواك كي تى ہے۔اس نماز پرجس كيليے مسواك نہيں كي تى ۔ستر در ہے روايت كيا ہے اس كو بيتل نے نشعب الا بمان ميں ۔

تنسوبیت: حاصل حدیث: مناز با مسواک کی نعنیلت کابیان بیجنماز مسواک کے دختو کے ساتھ ادا کی گئی ہوتو اجر دائو اب کے اعتبار سے دیکرنماز ول پرستر ممنا برخی ہوتی ہے لیکن چونکداس کا قائدہ تظرفیس آتا اس لئے اس پر عمل نبیس کرتے۔اس کے علاوہ بھی مسواک کے مانا ۔ نے سترسے زائد فوائد لکھیے ہیں۔ان میں سے ایک مید کیمرتے دفت کلمہ فعیب ہوجا تا ہے خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے۔ وَعَنُ أَبِي سَلَمَةٌ عَنَ زَيْدِ بَنِ خَالِدِ الْجُهَنِيُّ قَالَ سَيِعَتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّرَتِ الاسْرَقِ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهِ عَنَ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَى اللهُ ال

تناسونی : عامل مدید: شوافع ال مدید سے استدلال کرتے ہیں کہ مواک سنن الصلوٰۃ ہیں سے ہے۔ احداف کی طرف سے جواب اس مدید کا اگر مسواک سنن الصلوٰۃ ہیں سے ہوتی تو پھر صرف زیدین خالد کی تخصیص کیوں کی سب سے ایٹی اذکر ہوتا تو معلوم ہوا تا اور محابہ کا ذکر ہوتا اور محابہ کا ذکر نہ ہوتا اس بات کی دلیل ہے کہ بیسنت نماز کی نہیں بلکہ وضو کی ہے۔ دائلہ الم بالصواب۔

بَابُ سُنَنِ الْوُصُوءِ وضوى سنتوں كابيان

مواک میں سنن الوضوء سے ب صاحب مشکوۃ نے اس کی اہمیت کو ہٹلا نے کیلئے مستقل باب قائم کیا یہ احناف کے فز دیک ہے اور شوافع کے فز دیک چونکہ مسواک سنن صلوۃ ہے۔ اس لئے اس باب کو مصنف نے قرنہیں کیا۔ اس باب کے اندر سنن کا بھی بیان ہوگا۔ لیکن سنن کا باب قائم کیا یا توسنن کو ارکان پر غلبرد سے کرسنن وضوفر ما یا یا سنن کا لغوی معنی مراد ہے بعتی امپھا طریقہ خواہ وہ سنت ہویا واجب ہو۔

اَلۡفَصُلُ الْاَوَّلُ

نیشنوایی: حاصل حدیث: بربتم بی سے کوئی اپنی نیند سے بیدار ہوتو ہاتھوں کو دھو لے۔ ہاتھوں کو بغیر دھوئے برتن بی نہ ذالے۔اس لئے کہ اس کومعلوم نیس کہ اس کا ہاتھ کہاں کہاں تک پہنچا۔ این باتنت ای این بلغت یدہ۔

سوال_احد که می تم خمیر کاا منافه کیون کیا_

جواب ہی کریم سلی الندعلیہ وسلم اپنے آپ کوخارج فرمارے ہیں کدیر تھم است کی فوم کا ہے۔ نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم سوال قوقہ عن نومد برخض نوم بنی ہے بیدار ہوتا ہے چرنوم کی تید کیوں انگائی جواب ساس قیدکونگا کرخش کی حالت کوخارج کرتا ہے۔ مسئلہ: نوم میں شخصیص ہے یانہیں ۔

ببلاقول جمهور كت بي كوني تخصيص نيس خواه زم ليلي مويانهاري موياتض وضوب

ووسراقول: حنابلكا برفرات مي كرفوم للى موقو تأتم وضويها كرفوم بارى موقو اقض وضونيس

ولائل: جمہور کی دلیل یہی صدیت باب ہے اس مطلق آیا ہے تو منہاری اور لیلی کی کوئی تخصیص نہیں۔ حنابلہ کی ولیل رحنابلہ می اس صدیت ہے استعمال کرتے ہیں کہ اس سے مراونوم لیل ہے۔ اس میں وقرینے ہیں قریند (۱) باتت کا لفظ ہے۔ (۲) وہرا قرینداس سے متعلق و دری روایات میں لیل کالفظ آیا ہے۔ پہلے قریند کا جواب یہ ہے کہ بات کا حقیق معنی مراؤیس بلکہ مجازی معنی مراوہ ہے تعنی این بلغت بعدہ و در سے قرینہ کا جواب کیلی کالفظ اکثر روایات میں نہیں ہے۔

معسل ایدی کا محکم وجو لی ہے یا استحالی ۔ جہور کے نزدیک مظم استجابی ہے اور منابلہ کے نزدیک وجوبی ہے۔ جمہور کی دلیل غسل ایدی کا محم تو نجاست کی علت کے ساتھ معلول ہے یعنی ایدی کے لوث بالنجاسة ہونے کا اندیشہ ہے ادر علت موہومہ سے محم

متماب الطبيارة

المجلداة ل_{لم}القال

استجابی ابت ہوتا ہے وجوبی ابت نہیں ہوتا۔ سوال ۔ بینلت موہومہ کیوں ہے؟ جواب : علت موہومہ نجاست اس طرح ہے کہ پہلے تہ آئے میں لوگ استجابالا تجار کرتے اور اس کا عام روائ تھا اور طاہر ہے کہ استجا مبالا تجارے نجاست کا زوال بالکلیے تو تہیں ہوتا بلکہ کھونہ کے ھاجزا مباتی رو جاتے ہیں اور جونکہ بلاد بلاد صارة سے (گرم شہر سے) جس ہے سونے کے وقت پہیند آتا ہے اور اجزاء کا انتظار ہوتا ہے جس سے (اجزاء) نجاست کے ساتھ ہاتھ کے طوث ہونے کا ایم بھے ہے تو بیعلت موہومہ ہے تو اس سے تھم استجابی تابت ہوگا۔ نہ کہ وجو بی سوال نوم ناتھ ل للوضوء ہے اس کے کہ تروی رتے کا احتمال ہے لیکن توم کے بعدوضوء کا تھم وجو بی ہے۔ یہاں بھی تو علت موہومہ پائی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ شہر ہوسکتا ہے کہ وضوفہ تا ہے اینہیں ٹو تا اس سے بھی وضو کا تھم استجابی ہوتا جا ہے۔

جواب: توہم بن قہم میں فرق ہے۔ نوم میں خردج کا امثال توی ہے لبد اتھم وجوبی ابت ہوگا اور بخلاف ید کے کواس میں احثال ضعیف ہے کیونکہ رہیمی احثال ہے کہ ہاتھ کا وصول کل نجاست تک نہ ہوا ہو۔ اس لئے بیٹھم استحبابی ہوگا۔ سوال ۔ اس تھم کا منتصیٰ تویہ ہے کے کل نجاست کے محاذات میں جو کپڑا ہے از اراور تبدید وغیرہ تو اس کوتو پہلے دھونا جاہئے۔ جواہ یہ۔ اگر ہر باردھونے کا تھم دیں تو اس میں جرج لازم آتا ہے اور و ما جعل علیکھ فی اللدین من حوج۔ اس میں جرج سے بیخے کیلئے میٹھم نیں رہا۔

بیتم مسائل ماء سے باباب وضوء سے ہے۔ صاحب سکنو ہ کی دائے بہ ہے کداس کا تعلق باب وضوء کے ساتھ ہے اور محققین کے باس اس حدیدے کا تعلق مسلماء کے ساتھ ہے۔ اس سے بیمسلم معلوم ہوا کہ بدون تغیر اوصاف کے بھی پائی غیس ہوجا تا ہے۔ نیز بہ بھی معلوم ہوا کہ اس حلام ہوا کہ اس حلی ہوجا تا ہے۔ نیز بہ بھی معلوم ہوا کہ اس کی نیاست ماصل ہوجاتی ہوتو اتی نیاستوں کے معلوم ہوا کہ اس کی خوات کے طہارت حاصل ہوجاتی ہوتو اس سے تو بطریق اولی تین مرتبہ دھونے سے طہارت حاصل ہوجائے گی ۔ حدیث استیقاظ سے بیمستیقا کا تھم ہوا۔ آگر غیر مستیقا ہوتو اس کے لئے بھی بھی جی تھم ہے۔ بیتیدا تفاق ہے احترازی نیس اگر کوئی اور برتن نہ ہوجس سے پانی نکال کر ہاتھ کو دھویا جائے تو اس اکا طریقہ بہ

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَيْقَظَ اَحَدُكُمْ مِنْ مَّنَامِهِ فَتَوَصَّا فَلْيَسْتَنْشِرُ الإبرية عن روايت به كِنا كدرمول الشملى القدعليه وللم غرمايا جس وقت ايك تهادا فيند بديدار موئل وخوكر عاقو الخانات الوبرية عن روايت به كاركو فلا تاكو فلا تاكو فلا تاكو فلا تاكو فلا فاؤن الشيطان يَبينُتُ عَلَى خَينشُومِهِ. (صعبع البعادي وصعبع مسلم) تمن مرحدهما أحد به تحقيق شيطان دات كرادتا به الكيائي بالس برد

وَقِيْلَ لِعَبْدِ اللهِ بُنِ زَيْدِ بُنِ عَاصِمٍ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّا فَدَعَا بِوَضُوءِ اللهِ بُنِ عَبِاللهِ بَن عامم كِيك بَى صلى الله عليه وَلَم كَن طرح وَلُو كُرج عَظ الله عَلَى اللهُ عَلَيهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيهُ عَلَى عَلَيهُ عَلَى اللهُ عَلَيهُ عَلَى عَلَيهُ وَالسُتَنْفُو قَلَاقًا ثُمَّ عَسَلَ وَجُهَةً قَلَالًا ثُمَّ فَا فَوْعَ عَلَى يَذَيْهِ فَعَسَلَ وَجُهَةً قَلَالًا ثُمَّ عَصْدَهُ وَالسُتَنْفُو قَلَاقًا ثُمَّ عَسَلَ وَجُهَةً قَلَالًا ثُمَّ فَا فَعَ عَلَى يَذَيْهِ فَعَسَلَ وَجُهَةً قَلَالًا ثُمَّ عَلَى اللهُ وَمِن إِنْ اللهِ وَوَ وَوَ مِرْتِهِ اللهُ وَمِن إِنْ مِهُ لَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

لَ يَدَيُهِ مَرَّتَيُنِ اِلِّي الْمِرُفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَّاسَهُ بِيَدِهِ فَٱقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَوَ بَدَأَ بِمُقَدَّم رَاسِهِ ثُمَّ پھرانے ووٹوں ہاتھ وو وہ بار وہوئے کمبنوں تک مجر دوٹوں ہاتھوں سے مر کا مسح کیا ایس آگے ہے لے مجھ مجھے تک ذَهَبَ بِهِمَا اِلِّي قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ اِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنُهُ ثُمَّ غَسَلَ رَجُلَيُهِ رَوَاهُ اور پیچے سے آئے مرک اگل جانب سے شروع کیا چروونوں ہاتھوں کو کدی تک نے جر چراان کو یہاں تک چرآئے اس جگ سے شرور کا کیا تھا۔ مَالِكُ وَالنِّسَائِيُّ وَلاَبِي دَاوْدَ نَحُوُهُ ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ وَفِي الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ قَيْلَ لِعَبْدِ اللهِ بُنِ مجرودنوں یا وک دھوئے۔ روابیت کیااس کو مالک ٹسائی ابوداؤ دینے ڈکر کیااس کی مانشر۔ ڈکر کیااس کو جامع الاصول والے نے اور بخاری اور مسلم زَيْدِ بُن عَاصِم تُوَضًّا لَنَا وُضُوءً رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِإِنَاءِ فَا كُفَأ مِنُهُ عَلَى يَدَ س ب عبداللہ بن ذید بن عاصم كيليے كها حميا وتبوكرہ الارے لئے رسول الله ملى الله عليه وسلم كا سا ليم مشكوالا برتن يُهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلاثًا ثُمٌّ ٱذْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ اک نے ادرائیے دونوں باتھوں پر جمکادیا اور ان کوتین باروسویا میرا پنا ہاتھ داخش کیا اس کو کارکل کی اور تاک میں یانی ڈ الا ایک جلوے اس ذَٰلِكَ ثَلَاثًا ثُمَّ اَدُخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخُرَجَهَا فَفَسَلَ وَجُهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ اَدُخُلَ يَدَهُ قَاسُتَخُرَجَهَا فَغَسَلَ طرح تَّمَن باركيا كِم اينا باتمه واقل كيا پُس ثكالا اور منہ تَمن بار دحميا كِم اين ہاتھ كو واقل كيا يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيُن مَرَّتَيْن ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَسْحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ چرتكلاددول باتھ كبنى ل يحكددود مرتبداوے جرائے ہاتھ كودائل كيا مجرتكالادرائي كيا كي كيائي آكے ہے جيجے لے كے دونول باتھ اور بيتھے ہے آگے وَاَدْبَرَ ثُمَّ غَسَلَ رِجُلَيْهِ اِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ وُضُوءُ رَسُول اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ پچر دھوے۔ اپنے دولوں پاؤں مختول تک پچر کہا اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو تھا۔ سُلَّمَ وَفِيْ رَوَايَةٍ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدُّم رَأْتِ ثُمٌّ ذَهَبَ بِهِمَا إلى قَفَاهُ ثُمَّ رَدُّهُمَا حَتَّى ایک روایت علی ہے آگے سے لے مجے اپنے ہاتھوں کو پیچھے کی طرف اور بیچھے سے آگے کی طرف لائے شروع کیا سر ک رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِى بَدَأَ مِنْهُ ثُمُّ غَسَلَ رِجَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ فَمَضْمَصَ وَاسُتَسْتَقَ وَاسُتَسْفَرَ ثَلَفًا اگلی جانب ہے پھر لے گئے اپنی گدی کی طرف پھرلوٹا یا ان دونوں کو طرف اس جگہ کی کہ شروع کیا تھا اس ہے پھرا ہے دونوں یا وَال دعوے ـ بطَلْثِ غُرَفَاتِ مِّنُ مَّآءٍ وَفِي رواية أُخُرِي فَمَضْمَصْ وَاسُتُشْقَ مِنْ كَفَّةٍ وَّاحِدَةٍ فَفَعَلَ ذَٰلِكَ ثَلثًا وَفِي ایک روایت میں سے کی کی تاک میں پائی دیا اور تاک جمازی تین مرجہ پائی کے تین چلووں سے اور دوسری روایت میں ہے کی کی اور تاک میں رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَمَسَمَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ مَوَّةً وَّاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رجُلُيهِ إِلَى الْكَعُبَيْنِ وَفِي رواية پائی ڈالا ایک چلو سے تین بارابیا کیا بخاری کی ایک ردایت علی ہے ہی اسے سرکا سے کیا آئے سے لے محت ردنوں ہاتھ چیچے اور چیچے سے أُخُرِي لَهُ فَمَصْمَصَ وَاسْتَنْفَوَ قُلْتُ مَوَّاتٍ مِّنْ غُوْفَةٍ وَّاحِدَةٍ. ﴿

تنشير اليع : حاصل عديث - عبدالله بن زيدين عاصم كي وه روايت تقل كررب مي جورسول الله كوضوك كيفيت كمتعلق ب-

آ کے لاے ایک بار گاردونوں یاؤل مختول تک وجو ے۔ بخاری کی ایک اور وارت میں ہے گلی کی اور تاک جھاڑ کی تمن مرتب ایک چلو ہے۔

یہ حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم کی پہلی روایت ہے جومقتلو قشریف میں فدکور ہے۔ ساک ابوائھن ان کے شاگر دمجہ بن تھی ابوعمر وہیں۔انہو ل نے ایسے بی کیوں نہ تھا دیا۔ زبانی کیفیت بیان کردیتے۔ جواب عملی تعلیم وینا مقصودتنی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو قبلو وابھی ہوتا تھا۔ سوال ۔ تمین مرتبہا عضائے مشولہ کودھوتے اورانہوں نے ابعض کو تین اور بعض کود ومرتبہ دھویا۔ میخصوص صفت والاوضو کیول کیا؟ جواب ۔ ساکل کوابی کے بارے میں شرہ ہوکہ آیا نبی کریم سے ایساؤ ضوئابت ہے ایکٹیں ہے۔اس شرکودورکرنے کیلئے ایسانھ موگل ہفت والاوضو کیا۔ قول نہ فافیل بھیما اللے۔ اقبال کہتے ہیں جیجھے سے آئے کو ہاتھ کے آنا۔اوراد بار کہتے ہیں آئے سے بیجھے ہاتھ لے جانا

سوال: بہاں اجمال میں اقبال کاؤکر پہلے ہے اوراد بار کاؤکر بعد میں ہے۔اس ہے معلوم ہوا کہ اقبال پہلے اوراد بار بعد میں ہے اور تقصیل میں اس کانکس ہے۔اویار پہلے اورا قبال بعد میں تو تغییر اور مفسر میں اجمال وتنصیل میں مطابقت ٹیس رہی۔

جواب-۱: احناف کے نزویک داؤٹر تیب کے لئے نہیں ہوتی بلکہ طلق جع کے لئے آتی ہے تو اجال میں اتبال داد بار ذکر کیا۔کوئی تقدیم و تا خیر نہیں ۔ توبیا سر تھھم ہے چھر بعد ش کنھیل سے اس کو بیان کردیا کہا دیار پہلے ہوا اور اقبال بعد میں ہوا۔

جواب-۳: اوراگریدان لیاجائے کدواؤٹر تیب کے لئے ہوا قبال کا دومعن ٹیس جو تباورالی الذھن ہے۔جو بطاہر معروف ہے۔ بنگرا قبال کا معن میہ ہے کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے سے قبل کی جانب سے شروع کیا۔اور تفصیل بٹس بھی مقدم ماس ہے اوراو بار کا سطلب میہ ہے کہ بیجھے کی جانب سے شروع کیا اور تفصیل میں بھی بھی ہے۔

جواب-سا: عربوں کے اندرمتانت اور بنجیدگی ہوتی ہے جب دولفظ الیے آجا کیں جن بیں ہے ایک کا تذکرہ اچھا سجھا جا تا ہوادر دوسرے کا تذکر وقتی سمجھا جا تاہے۔ تو جواچھا سمجھا جا تا تو اس کو ذکر میں بھی مقدم کردیتے میں اور ٹیل وہر میں ہے تیل کا لفظ اچھا سمجھا جا تا ہے اس نئے اس کومقدم کردیا۔ (یہاں لف ونشر غیرمرتب ہے)

مستح میں استیعاب کا مسئل احداق کے نزویک اتجاب کوہ لائے کے نئو کرکیا اور الکیہ کنزویک وجوب کوہ لائے کے لئے ذکر کیا ہے۔
وفی المعتفیٰ علیہ قبل لعبد الله بن زید مسلم اللہ ہن زید مسلم علی ہے ہوں کریم صلم علی ہے ہی کریم صلم علی ہے ہی کریم صلم علی ہے ہی کریم صلی اللہ علیہ وطلم کے وضوء کی کیفیت کے متعلق اس کو بیان کیا اور و طبی دو اید اللہ علیہ کے تیسری روایت الفاظ کا کچھ فرق ہے۔ وطبی الحق میں الحق میں

چانچالفاظ کے تفاوت کی مجدے مسئلہ اختلالی خاہر موامضم عدد اور استعفاق میں تعمل اولی ہے اوسل اولی ہے۔

ا حناف کے نزدیکے قصل اولی ہے (دوسراعنوان سئلے غرفات طلب یا غرفات سداس اولی ہے) بینی فعل بالغرفات السند ۔ بای طور کہ ، پہلے تین چلو لے کران کے ساتھ مضمضہ کرے اور پھرستقل تین چلو لے کراس کے ساتھ استنشاق کرے وعلی هذا القیاس ۔

'' شوافع نزدیک وصل ادلی ہے بالغرفات النگھ بایں طور کہا یک غرفہ لیا جائے اس کے پچھ جے سے مضمطہ کرے اور پچھ جے سے استیشا آن کر ہے لینی ٹین چلو کے ساتھ مضمطہ بھی کرے اور استیشا آن بھی کرے رشوافع کارازخ ندیب ہی ہے احماف اور شوافع کا بیانشلاف (روایات کا اختلاف) اولویت اور عدم اولویت کا ہے جواز عدم جواز کا ٹیمل ۔ پھران احادیث سے شوافع کی تائید ہوتی ہے۔

شوافع کے دلاک کے جوابات مجواب (۱): بدیوان جواز پرمحول ہے۔

جواب (۲):مضمضہ اوراستھنا ق کا تنازع ہورہا ہے ثلثاً میں نہذا اس کا ہرائیک کے ساتھ تعلق ہوگا تو اس صورت میں مجوعہ چھ غرفات بٹیں کے اپنے من محفقہ و احدہ ہے بھی تصل معلوم ہوتا ہے۔ باس طور کروخول کو انتضے ذکر کیا ایک دہم کو دور کرنے کیلئے وہ وہم ہیں و سکتا تو آرچو ، تھرمض نند کے لئے استعمال کا اے وہ ستعفاق کے لئے استعمال کرتان ہو۔اس وہم کو دفع کرنے کے لئے فر مایا من محف واحدة كددونول كي لئة ايك تل باتحداستعال بيس كرتاب والله اعلم بالصواب

سوال: حضورصنی الله علیہ وسلم کے وضوی کیفیت کے متعنق بیروال عبداللہ بن زید سے کیوں ہوا۔ جواب حضورصلی الله علیہ وسلم کے وضور کی کیفیت کا علم سے معلوم ہوگا کہ تی کر بم صلی وضور مول کی نبید والی حدیثوں سے معلوم ہوگا کہ تی کر بم صلی الله علیہ وسلم کا وضوء حیارت کا علم مراجد میں اللہ علیہ وسلم کا وضوء حیارت کا عبد مرقا موقید مرتبین مرتبین مرتبین الله الله الله التاریخ واجیسا کہ اس روایت سے معلوم ہوا۔

وَعَنَ عَبْدِ اللَّهِ بَنِ عَبَّاسٌ قَالَ قَوَضًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةٌ مَرَّةٌ لَمُ يَزِدُ عَلَى طلْاً المعتبدة مُعَرَّةً مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةٌ مَرَّةٌ لَمُ يَزِدُ عَلَى طلْاً المعتبدة معرف عَلَيْ الله عَلَيْهِ وَمَا يَكُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا يَعِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا يَعِلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا يَعِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا يَعِلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا عَلَيْهِ وَمَا يَعِلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا يَعْدُولِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَكُونُ عَلَيْهِ وَمَا لَمُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا لَكُونُ عَلَيْهِ وَمَا لَمُ عَلَيْهِ وَمَا لَمُ عَلَيْهِ وَمَا لللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَمُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَا عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَا عَلَيْهِ وَمَا عَلَيْهِ وَمَا لَهُ عَلَيْهِ وَمِنْ عَبَّالِ اللَّهُ مَنْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ مَلْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا لَمُ عَلَيْهُ وَمُعَلِي لَهُ عَلَيْهِ وَمَا لَا عَلَيْهُ مَا لَهُ عَلَيْهِ وَمَا عَلَيْهُ وَمَا لَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهِ وَمِنْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهُ مِنْ مَا عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهِ وَمِنْ عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْكُ مِلَّا عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَمِنْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَمِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ

(صحيح البخاري)

تنسولیج: عاصل حدیث: اس حدیث بش مرة مرة كاذكرب ایک ایک مرتبه برطنوکود و نابیان جواز کے لئے ہے یا مقدار فرخیت کونٹل نے کیا کے ایک ایک مرتبہ برطنوکود و نابیان جواز کے لئے ہے یا مقدار فرخیت کونٹل نے کیلئے ہے کہ اگر کے ایک الله ان کیلئے الله ان کیلئے الله ان کیلئے ہے کہ اور علیٰ هذا سال بموقعہ پرمرة پراضا فیلئی الله ان کیلئے ہے کہ الله علی الله می الله علی الله علی الله علی الله علی الله علی الله می الله علی الله می الله علی الله می الله علی علی الله عل

تشویع : حامل صدیت راس حدیث میں ہے کہ ہرعضومضولہ کو دو مرتبہ دھویا ۔ نفس نعبیات کو بتلانے کیلئے ان دونوں حدیثوں میں نفس فرضیت کا بیان ہے۔

وَعَنْ عُمُمَانٌ أَنَّهُ تَوَضَّا بِالْمَقَاعِدِ فَقَالَ آلا أُرِيْكُمُ وُصُوْءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُعْنَ مُعْنَ مَعْنَ مُعْنَ مُعْمُ مُعْنَ مُعْنَ مُعْنَ مُعْنَ مُعْنَعُ مُعْنَ مُعْنِ مُعْنَ مُعْنَا وَالْمُعُمْ وَالْمُعْنَ مُعْنَا وَالْمُعْنَا وَالْمُعْمُ وَالْمُعُمْ وَالْمُ لِلْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُ مُعْنَا وَالْمُعْمُ وَالْمُعُمْ وَالْمُ مُعْلِمُ وَالْمُ مُعْلِمُ وَالْمُ مُعْلِمُ وَالْمُ مُعْمُ وَالْمُ لِمُعْلِمُ وَالْمُعُمْ وَالْمُ مُعْلِمُ وَالْمُ لِمُعْلِمُ وَالْمُ لِمُعْمُ وَالْمُ لِمُعْمُ والْمُ لِمُعْمُ وَالْمُ لِمُعْلِمُ وَالْمُ لِمُعْمُ وَالْمُ لِمُعْمُ وَالْمُ لِمُعْمُ وَالْمُعُمْ وَالْمُ لَعْمُ وَالْمُعُمُ وَالْمُ لِمُعُمْ وَالِمُ لَمُ مُعْمُوا وَالْمُ لِمُ مُعْمُوا وَالْمُم

تنشولیں: حاصل حدیث: او فعا نلغا فلغا کامطلب ہے ہے کہ اعتقاد مشودہ میں ہے برایک عضوکو تین تین مرتبدہ ویاجائے۔ سیافغنلیت پڑھول ہے۔ مسئلہ: اختلافی مسئے کتنی بار کیا جائے۔ آئر شلٹ کے زدیک سرکامنے صرف ایک مرتبہ کرنا جاہتے امام ثافق کی مشہور دوایت میں تلیث مسئون ہے بعنی تین بانیوں کے ساتھ تین دفعہ کامنے کرنا۔

جمہور حفرات کے دلاک ۔ دلیک – ا: حدیث عبداللہ بن زید بن عاصمؓ ہے و مسیح براسہ فاقبل بھما و ادبر مرۃً و احدۃ (رواہ ایخاری مکنزۃ ص ۱۵٫۲۵) ۔

وليل-٢: حديث ابي حيد قال دأيت علياً و مسبع بواصه موة رواه الترغري والنسائي مشكلوة (ص٢٣٦)

شوائع کی ولیل-1: حضرت شفق بن سلمة فرمات بین كده مناسته مثال نے وضویس تین بادسر كامس كیااور پیم فرمایاد ایست و صول الله صلی الله علیه و صلم فعل هذا ابودا كود (ص ۱۵)

شوافع كى دليل كاجواب- ا: يهال تين مرتبه خالى باتحد پيمير نامراد بهتا كهال استيعاب موجائ_

جواسب ۱۳۰۰ بیرصدیث ضعیف سے کیونکہ معترت عمّان کی تمام سمج روایات میں عدد الما شدکا ذکر نمیں چنا ٹیرد اما ابوداؤ دُفریائے ہیں۔ و احادیث عشمان الصبحاح کلھاندل علیٰ مسبح الراس انہ مو ڈ (ابرداز دس)

وكيل تاني شوافع كيتم بير كربم مح وعسل اعطاء برقياس كرت بيل-

جواب-١: نفس كے مقالے ميں تياس غير معترب.

جواب-۳: بیقیاس مع الفارق ہے کیونکر عسل ہے متعبود تنظیف ہے اور تکراراس کے لئے مفید ہے بخلاف سے کے کہاس ہے متعبود تخفیف ہے اور تکراراس کے منافی ہے نیز مثلیث سے قاسمے نہیں رہتا بلکہ عسل بن جاتا ہے حالا تکہ متعبود سے ہے۔

وجرتر جي ندمب حتى قياس اوروجه تظركا تقاضا بهي يكي ہے كرسركا سي ايك الى مرتبه بوجيسا كراس كے ديگر نظائر عن ہے شلا التبعم مسمح على الحفين مسمح على المجبير 6. وعلى هذا القياس.

وَعَنْ عَبُدِ اللّٰهِ بُنِ عَمْرِ وَ قَالَ رَجَعُنَامَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنُ مُكَةَ إِلَى الْمَدِينَةِ مَعْرَت عِمَالَة بَن عَمْو عَد الله عَهَا كَهُ رسول الله صَلَّى الله عليه وَعَمَ عَجَالٌ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ وَاعْقَابُهُمْ حَتَى إِذَا كُنّا بِهَا يَ بِالطَّرِيْقِ تَعَجَلَ قَوْمٌ عِنُدَانُعُصُو فَتَوَصَّاوُا وَهُمْ عُجَالٌ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ وَاعْقَابُهُمُ حَتَى إِذَا كُنّا بِهَا يَ بِالطَّرِيْقِ تَعَجَلَ قَوْمٌ عِنُدَانُعُصُو فَتَوَصَّاوُا وَهُمْ عُجَالٌ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ وَاعْقَابُهُمُ وَسَلَّى اللهُ عَجَالٌ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ وَاعْقَابُهُمُ وَسَد بَى اللهُ عَبْرِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُلّ لِلاَعْقَابِ مِنَ النَّارِ السَبغُوا تَلُولُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُلّ لِلاَعْقَابِ مِنَ النَّارِ السَبغُوا عَلَيْهُ فَي مَسَلَّمَ وَيُلّ لِلاَعْقَابِ مِنَ النَّارِ السَبغُوا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُلّ لِلاَعْقَابِ مِنَ النَّارِ السَبغُوا اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَيُلّ لِلاَعْقَابِ مِنَ النَّارِ السَبغُوا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ مَل اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَيُلّ لِلاَعُقَابِ مِنَ النَّارِ السَامِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَيُلُ لِلْا عَقَالَ مَا عَلَيْهُ وَلَا لَكُولُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَيُولُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ الل

تشوایی: حاصل عدیث: میر تصدیقی مکه یا عمرة القعناء کے موقعہ کا ہے۔ جس کا خلاصہ بیہ ہے کہ مصرت عبداللہ بن عمر وگر ماتے بیں کہ ہم نبی کر پیم صلی اللہ علیہ وکسلم کے ساتھ مکہ سے مدید منورہ کی طرف واپس کوئے توراستے میں ایک پانی کی جگرتی وہاں آئے وہاں کی قوم وضوکر رہی تھی۔ جلدی عصر کا وقت تھا (یعنی عصر کی نماز کے لئے نکلے) تو ہم ان تک پنچے اس حال بیس کہ ان کی ایڑیاں حکک ظاہر ہورہ ہی تھیں ان کو پائی تک نبیس پڑچا تھا۔ تو نبی کر میم صلی اللہ علیہ وکلم نے فرمایاوہ لی للاعقاب من الناد اصبغو االو صوء۔

بيعديث حديث ويل للاعفاب كنام يمشهور باس من ويل مبتداء بالاعقاب ال كاخر ب

موال ۔ ویل نکر دمبتدا ہے بھر د تو مبتدانیں بن مکما جب تک کداس میں تخصیص نہ ہو۔ -

جواب-۱: کچومقام ایسے جی کہ وہاں بغیر تخصیص کے تکر ومبتدا بن سکتا ہے ان میں ہے ایک مقام دعا ہے تو یہ مقام دعا ہے۔مقام دعا میں بغیر تخصیص کے بھی تکر قامبتدا بن سکتا ہے بھر عام ازیں وہ دعالمنفع ہوللضر رنہ ہو۔

نے اس نسبت کوشلیم میں کیا۔ این جربر بیدد میں را یک اہل سنت میں سے اورا یک روائض میں سے ہے ہوسکتا ہے کہ اصل نسبت این جربر کا است کی طرف ہو نسبت میں تیں ہے ۔ رافعنی کی طرف ہولیکن مسن بھری کی طرف تو نسبت میں تیں ہے اس کا تذکر وہم نہیں کریں ہے۔

الل سنت کے ولائل ردلیل-۱: حدیث ویل للاعقاب من المناد ساس میں دعید شدید کا بیان ہے معلوم ہوا کرنسل ہی ہے۔ دلیل ۲۰۰۰ تی سلی اللہ علیہ کا مل المنظول بالعقل المتواز محاب ہے زائد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کو قل کرنے والے ہیں وہ سب سکے سب شغل ہیں اللہ علیہ وسل کا ہے اگر رجل کا مسات میں سب سکے سب شغل ہیں ہے جس کا کہ اللہ علیہ وسل کا ہے اگر رجل کا متحاس میں میں اللہ علیہ وسل کا ہے اگر رجل کا متحاس میں میں تو یاؤں رہمے کرتے چنانچا ہے مقام پران سحاب کی فیرست آ جائے گی۔

دلیل - ۱۰ امادیث محروج عطایا عن اعضاء الوضوء اذاعسل رجلیه محرج منهما عطینه تروج خطایا کوشل رجلین پر مرتب کیا گیا ہے ندکر سے پر تیز آگر اوجل کا تقم سے ہوتا تو پھراریل کے شس میں اجرد تو اب نیس ہوتا چاہئے تھا جیسے مرکا سے ہا گراس کوکوئی دھوڈ الے توضوتو ہوجائے گائیکن مسل کا تو اب نیس طرکا بلکہ تو اب سے گائیکن اریل کے شسل کے اجرد تو اب کا ہوتا ندکور فی الاحادیث ہے۔ اس تیاس کا حاصل لوکان حکم الوجلین ہو العسم کم یکن کمی عصفهما تو اب لکن النالی باطل

بطلان تالی کی دلیل ۔ احادیث خطایا عن اعضاء الوصوء۔ وہ احادیث جن میں وضوکرئے کے ساتھ اعضاء وضو سے گناہ معانب ہونے کا تذکرہ ہے۔

دکیل-۷۰: اہمارع محاب محابرکا اہماع مسل ارجل پر ہے۔ چنانچ طحاوی شریف میں نے کور ہے کہ عطاء بن ابی رہاح نے موال کیا کہ تی کریم ملی اللہ علیہ وسلم کے محابی میں سے کسی ایک محافی کے بارے میں بھی آپ کو معلوم ہے کہ انہوں نے یاؤں پر سے رہاج اجلہ تا بعین میں سے ہیں۔ انہول نے کہانیوں میں معلوم ہوا کہ محابہ گااس پر اجماع تھا کیٹسل ہی متعین ہے۔

دليل-٥: تعال امت اس است كالل ياؤل وسل كاب

دلیل-۲۰ تیاس کامنتھی بھی بھی ہے۔ جوعضوابعد عن التراب ہے (چیرہ)اس کا تھم تو حسل ہواور جوعضوا قرب الی اقراب ہے (گردوغبارے)اس کا تھم سے ہویے تھم کی تھمت کے خلاف ہے۔

اصل اختلاف کا مشاہد ہے۔ آ ہت وضوی و او جلکھ بی ضب والی قرات کا ہونا ہے اس کا عطف ایدی اور وجو ھکھ پر ہے البذا جو تکم معطوف علیہ کا ہوگا وی معطوف کا بھی ہوگا۔ اور طاہر ہے کہ ایدی اور وجہ کا تکم تو حسل ہے کہ اس ہوگا۔ زیادہ یہ اشکال ہوگا کہ درمیان میں سم کا تذکر ہے۔ ممسوح کو داخل کیوں کیا؟ شوافع کے قد ہب کے مطابق اس کا جواب چونکہ ان معزات کے نزد کی تر تیب واجب بیش اس لئے تر تیب کے وجوب کو ہتلانے کے لئے ممسوح کو داخل کیا اور احتاف ہے قد ہب کے مطابق میں جواب ہیں چل سکتا اس لئے احداف کی طرف سے جواب مسے کے بعد عسل اس لئے لائے تا کے حسل رجائین میں ما میکا میں احتیا لوگرنی چاہئے ایسائیس ہونا چاہئے کہ جو بچے ہوا یانی ہو وہ سار اگر او یا جائے ملک بقدر ضرورت استعال کرنا چاہئے۔

روائض کا استندلا فی رواض آیت وضوی وارجلکم یل جروالی قران کیراس سے استدلال کرتے ہیں۔اہل جن اس بی قران نصب
کوامس قراد دے کر جروالی قرائت کی مناسب تا ویلات کرتے ہیں اورائی روائض جروالی قرائے کوامل قرار دے کرنصب والی قرائ کی مناسب
تا دیاات کرتے ہیں۔روائش کہتے ہیں جروالی قرائ بھی متواتر ہیں۔اوراس کا عطف ہے واحسہ حواہر ؤوسنکم پر ہے اور داکس بیمسو ت ہے لہذا رجلین بھی ممسوح ہوں کے (چنانچ الل سنت نے جوجروالی قرائت کی توجیهات کی ہیں ان میں سے جوابعض اقرب الی الفہم ہیں ان کو
سیان کیا جائے گاتھیں کیلئے دوح المعالی اورتغیر خازان کا مطالعہ کریں۔

الل حق كى طرف سے جوابات يواب (١) او جلكم كا عطف و جوهكم يرب رؤسكم برنيں جوم وجركا بورق م

ر جلين كاب يعنى دونول اعتما كامفول موتار سوال: محراس كوجرور كون يزسطة مواكراس كاعطف وجوه كم يرب

ተአነ

تنیسر ہے اعتر اض کا جواب (۱)۔ جب قرینہ دا فعدالالتیاس موجود ہوتو جرجوار جائز ہے اور بہاں قرینہ دافعہ موجود ہے اور وہ دو ہیں
(۱) الی الکعیمین بیتو متعین ہے کہ متعید ہالغائیوں بلکر شسل مقید ہالغائیہ ہے۔ (۲) بیسورۃ مائدہ کی آبت ہے بیاجرت کے بعد مازل
ہوئی اور لقریباً دس ہارہ برس پہلے نمازیں ہوتی رہیں اس کے بعد بیآ ہے کریمہ مازل ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اس سے پہلے نمازیں بلاوضوتو تہیں
تضر جیسا کہ حدیثوں میں مذکور ہے تو معلوم ہوا کہ طریقہ وضوء کی تعلیم پہلے ہی دی گئی یوضوء کا طریقہ دس ہارہ سال پہلے سے ہارہ موراد میں کیا شبہ ہوسکت ہوا ضح رہے قرآء کا بیا اختلاف بلفظ کا ہے تھم کا نہیں جرکی صورت میں
جیز پہلے سے چلی آ رہی ہے۔ اس کے تین اور مراد میں کیا شبہ ہوسکت ہواضح رہے قرآء کا بیا اختلاف بلفظ کا ہے تھم کا نہیں جرکی صورت میں
جی تعلیم تعلیم سے جاری کے جبکہ موز سے نہ بہوں۔

جواب-۱: ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ ارجلکم کا عطف روزس پر ہے۔ عامل باء ہے جو معطوف علیہ میں عامل ہے وہ معطوف ہیں بھی ہے۔ کے دوسے ہیں کہ ارجلکم کا عطف روزس پر ہے۔ عامل باء ہے جو معطوف علیہ معنی خسل خفیف لینی بعدر میں ہے۔ لیکن ہم کتے ہیں ہے کہ دوست ہیں گئے اور سے جو ایس ہیں۔ چواب مطوبی میں صدیت فہ کور ہے جس میں ہے کہ دھرت میں ورت وجو نے پراکتفا کرنا رسوال میں ہمعنی خسل خفیف جابت ہے انہیں۔ چواب مطوبی میں صدیت فہ کور ہے جس میں ہے کہ دھرت میں نے دھور ہے۔ اور ہاتھوں کا کسے ہمعنی خسل میں میں ہے کہ دھورت وہ میں ہیں گئے نے وضو کیا گئے ہے۔ اور ہاتھوں کا کسے ہمعنی خسل میں ہمانے میں ہمانے کہ بالدہ ہو میں ہمانے کہ بالدہ ہوں کا کسے ہمانے کسی ہمانے کہ بالدہ ہمانے کہ بالدہ ہمانے کہ بالدہ ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کہ بالدہ ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کہ بالدہ ہمانے کسی ہمانے کہ بالدہ ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کہ بالدہ ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کہ بالدہ ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کسی ہمانے کہ بالدہ ہمانے کسی ہمانے کس

سوال: آب نے جمع میں الحقیقت والمجاز کرلیااورجمع میں الحقیقة والمجازتو ممنوع ہے؟

جواب : ببال جع بن الحقیقت والجاز لازم بیس آ تااس لئے کرجن بین الحقیقة والی زوه منوع ہے جس میں ایک بی لفظ ہے متی حقیق بھی مراولیا جائے ہاں پرالیا تیس ۔ بلکہ بہاں پروشل بیں ایک و احسحو الدکوراور دو مراوا محوا محذوف ہیں مراولیا جائے بہاں پرالیا تیس ۔ بلکہ بہاں پروشل بیں ایک و احسحو الدکور اور دو مراوا محوا محذوف ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے۔ و احسحو بوؤ صحح و احسحو اباد جلکھ ۔ ہم کتے بیں کرھنتی معنی واسمواند کور ہے مراولے اور ہا اور محاول کے بیسے قرآن میں ہے لا تقویوا الصلواة و انتہ سکوی بیں اور مجازی معنی واسمواند و انتہ سکوی سکوی حتی تعلموا ماتقو لون و لا جنباً او عابوی سبل الآیة اس بیں لا تقویوا الصلونة کے اندرا جن میں کے معنی اور اخیری حصہ بیں بیانی اور خیری حصہ بیں بیانی اور اخیری حصہ بیں بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی مراوی سے بیس اور بیانی بیانی بیانی مراوی سے بیس اور بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی مراوی سے بیس بیانی بیانی بیانی بیانی مراوی سے بیس بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی بیانی معنی اور اخیری حصہ بین الحقیقہ والمجازی بیس کتے۔

جواب – سنان ارجلکم میں قرا تیں حالتیں دوقرا تیں ہیں یخفف اور عدم تخفف یا تخفف کا تھم (جروالی قراۃ میں) اور عدم تخفف کا تھم (نصب والی قراۃ میں) لیکن مخفقین نے اس کو پسند تیس کیااس لئے کہ تخفقین نے سے علی الحقین کوصدیث سے ثابت کیا ہے آ نہیں تیزالمی الم کھیے ن کالفظاس کے مناسب نہیں۔

سوال: مغسولات کے ساتھواس کوؤکر کیول ٹین کیا حمیاجب کدارجل کا تھم خسل تھا۔

وَعَنِ الْمُعَيْرَةِ بُنِ شُعُبَةٌ قَالَ إِنَّ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَحَّا فَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعُمَامَةِ وَعَرْتَ مَعْرَةً بَن شَعِهَ عَهِ الْوَالُورِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَحَلَ أَنْ مُسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَن صَعِيمَ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَن صَعِيمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَن صَعِيمَ مِسَلِمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُعَلِّمُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَمَعْلَى اللهُ عَلَيْهُ وَمَعْلَى اللهُ عَلَيْهُ وَمَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْ

بوتو ودمحسوس بوتا ہے۔ لہٰ قاجنی ہونے کی صورت میں تمہارے نز دیک بورے جسم برگی ملوحالا نکہ ایسانیس ۔ لہذا تمہارا ضابطہ درست نہیں ۔

تنفوایی : عاصل حدیث: مسئلہ میں اس پر قابراع ہے کہ سے راس اس شرق ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ گئی مقدار فرض کے اس میں تین قبل ہیں (۱) پہلا تول احتاف ہے کہ گئی مقدار فرض ہے اس میں تین تول ہیں (۱) پہلا تول احتاف کے نزدیک راح راس فرض ہے (۳) دوسرا تول امام شافع کے نزدیک ادفی اسلان علیہ اسم اسم کین اتنی مقدار پرسے فرض ہے جتی مقدار پرسے کا اطلاق ہو سکے پھر اس میں دوقول ہیں ۔ (۱) شعر قاد شعر تین او طرو شعرات یم مقتل تول کی ہے کہ تین او طرو سے مرکا سے فرض تول ہیں ہے کہ تین او اس کے نزدیک پورے مرکا سے فرض ہے ۔ (استیجاب راس) سب معترت کی دلیل آیت کریمہ واحس موا ہوؤں سکتم الابقہ ہے۔ (استیجاب راس) سب معترت کی دلیل آیت کریمہ واحس موا ہوؤں سکتم الابقے ہے۔ '

شوافع كااستدلال راس آيت ش مح كاتهم ديا كياب اورس كيته بي امواد المدينة لمد اداس كي اتن مقدارجس بر امواد البد المعبنلة صادق آجائ تو اتن بن مقدار كاس فرض بوكار اورلبذا كرتين بالول كالمبح مع بوجائ تواس بر اموا د البد المهيئلة صادق آتا ب بنزاتين باتول برمع فرض ب

مالکید کا طریق استدلال - آیت کریر میں ممسوح رأس ہے ادر رأس کیتے ہیں۔ منتھی قامة الانسان کے مجموعے کو لہذا پر سے عضوکا (بورے داس کا) مسح قرض ہوگا۔

سوال ایا توناسیة ریمی داخل براس کامتنعن بدب که نامید کابعض مراد بو

چواب: اس صدیث کومین بنائے کے بجائے اس حدیث کو یہاں بنایا جائے جس میں ہے سے مقدم راُ سدید مقدم راُ س تجبیر ہے دلع راس کی اس حدیث کوفرینہ بنا کرہم کہتے ہیں کہ یہاں یازا کدواصل میں سے ناصیة ہے اور ناصیة سیّجیسر ہے دلع راس کی ۔

سوال: اس مدیث سے بیہ بات معلوم ہوئی کہ مضورصلی الله علیہ وسلم نے پورے سرکاسے نہیں کیا بلکہ استیعاب کو ترک قر مایا۔ اگر بالغرض استیعاب فرض ہوتا تو آ پ صلی الله علیہ وسلم اس کوترک ندقر ماتے مالکیہ کی طرف ہے۔

جواب: نبی کریم صلی الشعلیدوسلم نے عمامہ پر بھی تو مسم کیا تہمیں نظرتیں آتا۔ بیعامہ پر سے اس لیے کیا تا کہ استیعاب ہوجائے باتی اس کا جواب من جانب الاحناف آتے گئے آئے گا۔ وہ بین کہ تامہ والاسم بدل ہے سے راس کا۔

دوسرامسکی محمامہ برسے کا کمیا تھکم ہے جمل زاع ہیہ کے رون عامہ برسے کیا جائے (بدوں راس کا تھے کرنے کے) تو بیسے علی الراس کے قائم مقام ہوگایا تہیں۔جہوداس بات کے قائل میں کرسے علی العمام سے علی الراس کے قائم مقام تیں ہوگا اور منابلہ اس بات کے قائل ہیں کرسے علی العمامہ جائز ہے۔ بیسے راس کے قائم مقام ہوجائے گا۔ بشرط یک سے علی العمامہ یوضو کے بعد ہوستے علی النفین کی طرح کے جس الحرح ایک عراقہ جارت عاصل کرنے کے بعذ غیرن کو پہنا جاتا ہے بھرا گرناتف دضوہ وجائے تواس پرس کیا جاتا ہے۔ ای طرح یہاں پر بھی ایسے ہی ہے کہ پہلے سر پرسس کر کے مجرا گرناتف دضو پایا جائے تو ای کی وجہ ہے تمامہ پرسس کرئے دیسے راس کے قائم مقام ہوجائے گا۔ پہلی دئیل بھی حدیث مغیرہ ہے۔ چواہب اس حدیث کوسم علی العمامہ ہیں مسلے میں دخل نہیں ہے اس کئے کہ اس موقعہ پرفرض کو تاصیة پرسس کرنے سے پورا ہوگیا تھا اور ہماری کا بم تو صرف سم علی العمامہ میں ہے ۔ لہذا رہے دیے ہمارے خلاف نہیں۔

دوسری ولیمل۔وواحاویت ہیں جن سے حنابلہ استدلال کرتے ہیں یعنی جس میں صرف سے علی العمامہ فدکور ہے۔ تو اس کا جواب مسبع علی المعمامہ ابتدااسلام میں تھا۔اب یہ تھم منسوخ ہوگیا ہے۔ اس کے لئے نامخ آیت کریمہ واحد سعوا ہو و و سکھ ہے۔ حدیث مغیرہ بن شعبہ گا دوسرا جواب ممکن ہے کہ تی کریم صلی اللہ علیہ دستم نے مقدار ناصیہ پڑمے کے بعد تمامہ کو درست کیا ہوا ور رائی نے میں ہوکہ آب صلی انٹہ علیہ دسلم نے سے علی العمامہ کیا جس نے جسے میں جاریاں کردیا۔

تيسرامسنلد سي على أنفين كاب بيغزوة تبوك كاقصد به كدغزوة تبوك بدائين آ دب تقاتو معزت مغيره بن شعبه تخدمت مرائجام د بريستهاى موقد برني كريم ملى التعليدة آلدو كلم في نفين بهم فرمايا به إلى سي بن الاستله بابعد بين آج بي كان الشاء الله و أَوْعَنْ عَانِشَةَ وَضِنَى اللَّهُ عَنْهَا قَالَتُ شَكَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعِرَبُ التَّيَهُنَ مَا اسْتَطَاعَ

و مسلم یجب التیمن ما استطاع استطاع استطاع د من استطاع استطاع دائم مرف بروع كرد بهد فراح من استطاع من استطاع من الله عليه و كل جب مك مكن اونا يد واكن طرف يروع كرد بهد فراح من

فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طُهُوْرِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَتَنَعُّلِهِ. (صعب البعاري و صعب مسلم

ا بياسب كامول عن الى طبارت بل الهاكشما كرف من اورجوتي يبني بس.

تشویج: حاصل صدید: بن کاموں میں بیمین بیار مختق ہوسکتا ہے ان میں ابتداء بالیمین فریاتے چنا نچرہ سے بطور تمثیل کے ثمن اشیاء کا تذکر و فرمایا و ضویش کنگھی کرنے میں اور جوتا پہنے میں بیاشارہ کرویا کہ سرسے لے کر پاؤں تک بدایت یالیمین ہوئی جاہے تی کسر منذ دانے میں بھی بدلیتہ بالیمین ہو۔ باتی رہی ہیات کہ سرمنڈ وانے میں خالق کی وائمیں جانب کا اعتبار ہوگایا مخلوق کی جانب کا اعتبار موگار ان تج ہے کہ مخلوق کی وائمیں جانب کا اعتبار ہوگا۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

وَعَنُ آبِی هُوَیْوَةٌ قَالَ قَالَ دَسُولُ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَبِسُتُمُ وَإِذَا تَوَ صَالَّتُمُ فَابُدَأُوا اللهِ حَرْما إِنْ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَبِسُتُمُ وَإِذَا تَوَ صَالَّتُمُ فَابُدَأُوا اللهِ عَرْمَا الله عَدْدَ اللهُ عَلَیْهِ وَسَدَمْ لِاسْ پَبُواور جَبُومُ كُرودَ مَنْ طُرِف سِيرُوعُ كُرورَ عَرْما إِنْ مَنْ لَا اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَمَوْدَوَهُ مَنْ مَنْ لَا اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَنْ مَنْ لَوْ اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ اللهُ عَنْ مَنْ لَا اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَنْ مُنْ اللهُ عَنْ مُنْ اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ اللهُ عَنْ مُنْ اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَنْ مُنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ لَا اللهُ عَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ لَا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ لَا اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ لَا اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَمَنْ لَا اللهُ عَنْ عَلَيْهُ وَمُعْرَدُونَ مُنْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمَنْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ اللهُ عَنْ مُ اللهُ اللهُ عَنْ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَا عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَا عَلَا عَلَا عُلَا عَلَا عَلَيْهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا ع

تشویع: ماش مدین نظیل کرایین کی انتخار می الله و ال

سَعِيُدِ الْنُحُدُرِيِّ عَنُ ٱبِيُهِ وَزَادَ فِي أَوَّلِهِ لَا صَلَاةً لِمَنْ لَاوُصُوْءَ لَهُ ﴾

ابوسعید خدر کی سے اس نے اپنے باپ سے اور زیادہ کہا احمد وغیرہ نے اس کے اول میں کیٹیس نماز اس مخص کیلئے جس کا وضوئیں ۔

تنفسو ایس : حاصل حدیث راس حدیث میں کا تب ہے دوتسائع ہوئے ہیں۔ پہلاتسائع عن ابید کا ب سیح بیت کوئن الی سعید والحدری ہوتا ہے کہ لاصلواۃ کمیں النج سے ہے کہ مشکوۃ کی اس عبادت سے معلوم ہوتا ہے کہ لاصلواۃ کمین لاو ضوء ناہ کا سب محدثین نے اضافہ کیا ہے حال کریدا ضافہ صرف واری نے کیا ہے۔

وعن لَقِيْط بْنِ صَبِرَةً قَالَ فُلُتُ يَا رَسُولَ اللهِ آخَيرُنِى عَنِ الْوَصُوءِ قَالَ آسُهِ الْوُصُوءَ وَخَلِلُ اللهِ آخَيرُنِى عَنِ الْوَصُوءِ قَالَ آسُهِ الْوُصُوءَ وَخَلِلُ اللهِ آخَيرُنِى عَنِ الْوَصُوءِ قَالَ آسُهِ اللهِ عَنِهِ وَلَمْ نَهُ اللهِ عَنِهِ وَلَمْ نَهُ وَمُوكَ مَعْنَ ثَبَرُ وَيَ آبِ عَلَى اللهُ عَنِهِ وَلَمْ نَهُ اللّهُ عَنِهِ وَلَمْ نَهُ اللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

وَالنِّسَائِيُ وَوَوَى ابْنُ مَاجَةً وَالدَّارِمِيُّ الْي قَوْلِهِ بَيْنَ ٱلْأَصَابِعِ).

مسالی فے روایت کیا ہے این ماجدا ورواری فے بین الاصائ تک

تنسویی: عاصل حدیث الدنیط بن صبرة نے نبی کریم صلی الله علیه وتلم سے مرض کیا کہ ونسو کے متعلق بجھے خرو بیجے وضو سکھلا ہے نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے فر مایا وضوء کو کا مل کرا ورا لگلیوں کا خلال اور ڈک میس پانی پہنچاالا بیا کہ تو سائم ہو۔

سوال۔ بظاہر سوال جواب ہیں مطابقت نیں اس لئے کہ سائل کا مقصد وضوء کے طریقۂ کو معلوم کرنا ہے جواب میں ہی کریم سلی اللہ عمید وسلم نے فرمایا اسبع الموصوء التی جواب۔ ہی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کے مقصد کو بھے کرجواب دیا سائل کا خشاء پینیا کہ مکسلات وضوء کیا ہیں بعنی ایک چیز بتلاؤ جس کے ذریعہ ماہدا لکھال وضویس کمال پیدا ہو جائے تو جواب میں فرمایا اسبیع الموصوء کیونکہ سی ہے ہاں تو وضو کا طریقہ شائع ذائع تھا۔ اسباغ کی تھی صورتیں جو ما تھل میں گزر ہے تھی ہیں وہ یہ ہیں۔ (۱) مقد ارفرض سے بچھیزا کہ مصدوحونا۔

(۱) تین مرت دھونا۔ (۳) مقدار فرض دھونا۔ یہ تینوں صور تیں ہو تھی ہیں اورا تیک چوہی صورت چارم ہے دایک معی استیعاب۔
دوسرا مسکد خلیل ہیں الاصالیح کا حکم می تعلیٰ ہیں الاصابی ہے ہی مکمل ت وضوء میں سے ہے۔ تعلیٰ اصابی کا طریقہ ہے کہ یہ ہیری مکمل ت وضوء میں سے ہے۔ تعلیٰ اصابی کا طریقہ ہے ہے ہے یہ ہیری کے بطن کو ید بھن کے خطر کر دکھر تو تی جانب سے انگیوں کو انگلیوں میں داخل کیا جائے۔ اور دجلین کی اصابیع کے خلائی کا طریقہ ہے ہے کہ بائمیں انجھی نے خطر کی دخطر تک۔ بھی بھی بھی کی مخضر سے دہل میری کی مختصر تک۔ ہیں اسمالہ کھیل کی جانب سے اوپر کی طرف داخل کیا جائے۔ رجس مینی کی مخضر سے دہل میری کی مختصر تک۔ تعمیر امسکہ کھیل کی جی کہا جانب سے اوپر کی طرف داخل کیا جائے۔ رجس مینی کی مختصر سے دہل میں کی مختصر سے دوسر سے

امرد جوب کے لئے ہے تو پھر بیاصال سنمہ رجمول ہے۔ پینی جب پیدائی طور پراٹھیاں کی ہول ہوں اورعدم وصول اوکافن غالب ہوتو ہی صورت میں بالا جماع تخلیل اصابی واجب ہے اوراگر اصابی متفرقہ ہوتو بی تحق ہوں ہے استخباب پرعام حالات میں جہود سنون ہوئے کے تاکل ہیں۔

وَ عَنِ اَبِّنِ عَبَّاسٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَ صَّالً فَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا تَوَ صَّالًا جَبِ تَو اَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا تَوَ صَّالًا جَبِ تَو اَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا تَوَ صَّالًا جَبِ تَو اَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا تَوَ صَّالًا جَبِ تَو اَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ مَا عَدُ وَمُولُ وَقَالَ الْتَرْمَذِي مَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهِ مَا عَدُولُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللهُ الْتَرْمَذِي اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ الْتَرْمِذِي اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ ا

تنفسونیج: عاصل صدیث: صاحب مفکوة نے مہلے اصابع خلال کا ذکر کیا کی اصابع مراد جیں بعد میں اس صدیث میں ہلاویا کہ دونوں حم کی اٹھیاں مراد ہے تھیم ہے خواہ رجل کی یابدی ہوں۔

وَعَنِ الْمَسْتَوُرِ دِبْنِ شَدَادُ قَالَ رَايَتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَصَّأَ يَدُلُكُ أَصَابِعَ معرت مستورد بن شدادُ سے دوایت ہے کہا کہ بس نے رسول انڈملی اللہ علیہ وکما جب وضوکر نے ایپ پاؤں کی انھیوں کی چنگل کے ماتھ کھے

رِجُلَيْهِ بِجِنُصَرِهِ. ورواه الترمذوابوداؤدوابن ماجة

(روایت کیاال کور قدی الوداؤدائن خید)

تشور بیج: حاصل حدیث رفوغه بدلک ای بنجلل ریعن اخلال کرتے تے با کی باتھ کی چیوٹی انگی کے ساتھ رید نک معنی بنجلل باؤل کی انگیوں کا با کس باتھ کی چیوٹی انگل کے ساتھ خلال کرتے تھے۔ یاؤل کی انگیوں کے درمیان۔

وَعَنْ أَنَسٌ قَالَ كَانَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَصَّا أَخَذَ كَفًا مِنُ مَّآءٍ فَآدُخَلَهُ تَحُتَ معرت النِّ عددايت بِكَهَاكهُ فِي سَلِى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّى كَالْكِ عِلْوَ لِيَّةَ ادرا عِثْودُ لَك يَجِي وَالْمَارَتَ لِيَ طَالَ حَرْت النِّ عَددايت بِكَهَاكهُ فِي مَلِي اللهُ عَلَيْهِ فِي وَقَت وَمُوكَرِكَ إِلَى كَالْكِ عِلْوَ لِيَةَ ادرا عِثُودُ لَكَ يَجِي وَالْمَارَكِ فِي اللهِ عَلَيْهُ وَقَالَ هَلَّكُذَا أَمَرَ نِنِي رَبِي، (دواه ابوداؤه)

كرت اس كساته الى قارحى كااور فرماياس طرح جميكو مير روب في محمد ياب راردايت كيان كوابودا و دف

تشوايع: حامل جديث راس حديث مع الله على الميد كاستله معلوم بوا (باتى اس كاتكم كياب)

ا مام ابو بوسٹ کے نزد کیکے مختلیل کیے مسنون ہے اور امام ابو منیفہ کے نزد کیے مستخب ہے ۔خلال کا طریقہ سے کہ پانی کا ایک جلولیا جائے اس کوٹھوڑی کی مچکی جانب سے اوپر کی جانب اصالع ہے خلال کیا جائے۔

سوال منکذا اهر می رہی ہے معلوم ہوا کے طیل لیے واجب ہے۔ جواب رہام سخب ہاں لیے کرقر آن کے اندراس کے ملادہ ادرامورستی بھی تو ہیں ۔مقصد کہنے کا بیتھا کرقر آن کے علادہ بھی دی اللی جھے پرنازل ہوتی ہے۔

وَعَنْ عُثَمَانٌ أَنَّ اَلَنْبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخَلِّلُ لِحُيَتَهُ. (رواه المجامع ترمذى ، الدارمى) حفرت عمَّانٌ عددانت بكياك بشك في ملى الشعلية علم إلى وارشى كا ظال كرت ـ (روايت كياس كور قدى في اوروارى في

فتشويج: حاصل مديث رييمديث الم الويوسف كالخليل لحيد مسنون جون كاريد من والشح دليل ب-

وَعَنُ آبِیْ حَیْثَ ۚ قَالَ وَأَیْتُ عَلِیّا تَوَصَّا فَعَسَلَ کَفَیْهِ حَتَّی آفَقًا هُمَا ثُمَّ مَصَٰمَضَ ثَلاثًا وَاسْتَنْشَقَ ثَلاثًا معزت ابوی ْ ے دوایت ہے کہا کہ میں نے معزت کُی و دیکھا انہوں نے وضوکیا دونوں باتھ دحوے یہاں تک کدان کوصاف کردیا وَغَسَلَ وَجُهَهُ ثَلَاثًا وَفِرَاعَيُهِ ثَلَاثًا وَمَسَحَ بِوَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ مَرَى إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ مَرَى إِلَى أَلَى ثَمَن إِدَا كَ ثَن إِدَا عَلَيْهِ وَالْ إِن اللهِ عَلَيْهِ وَالْ إِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَهُو قَالِمٌ ثُمَّ قَالَ آحُبَبُتُ أَن أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طُهُورُ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَهُو قَالِمٌ ثُمَّ قَالَ آحُبَبُتُ أَن أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طُهُورُ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعُورُ وَاللهِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

تَحَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه الجامع ترمذي والسنن نساني)

وضو کیسے فعا۔ روایت کیااس کوٹر قدی اورن ائی نے۔

تشريح: عاصل حديث بيعديث احناف كموافق ب-

مسئلمسے راس میں افراد ہے یا تشکیت ہے؟ احناف افراد کے قائل ہیں بیصدیت باب امام صاحب کی دلیل ہے۔ دوسمرامسئلہ مضمصہ اوراستشاق ہیں نصل دولی ہے یاوسل اولی ہے۔اس سے پہیم مضمصہ اوراستثاق کی کیفیت جائے۔

مضمضہ واستشاق کی کیفیت ۔مضمضہ واستشاق کی پانچ کیفیات ہوتئی ہیں۔ (۱) فصل بخرفۃ واحدۃ۔ ایک چلوے تمن وفعہ مضمضہ کرکے بھرای چلو ہے تمین واحدۃ ایک چلو ہے تمین وفعہ مضمضہ کرکے بھرای چلو ہے تمین بارستشاق کیا جائے گھرای ہے دوسرا مضمضہ واستشاق کیا جائے گھرای ہے دوسرا مضمضہ واستشاق بھرای ہے تمین وفعہ مضمضہ واستشاق بھرای ہے تمین وفعہ مضمضہ واستشاق کیا جائے۔ (۳) فصل بخرفین ایک چلو ہے تمین وفعہ مضمضہ بھردوسر ہے۔ دوسری مرتبہ بھرتیسرے چلو ہے ایک وفعہ مضمضہ واستشاق ۔ بھردوسر ہے ہے دوسری مرتبہ بھرتیسرے چلو ہے تمین وفعہ شیسری مرتبہ دوسری مرتبہ بھرتیسرے چلو ہے تمین وفعہ سندہ تمین وفعہ سندہ تال ہے تمین وفعہ سندہ تال ہو کا بات تمین وفعہ سندہ تال ہو کی ہے۔ تمین وفعہ سندہ تال ہو کا بات تمین وفعہ سندہ کی مورد سندہ ہے۔ وہرائی ای افضل کو کئی جمور شیس ہو تک کا دیا تھی ہو تمین ہو کہ کئی جمور ہے۔

اس بات پرتمام نقباء کا الفاق ہے کہ یہ یا چی صورتی جائزیں۔اختا قدائی ہیں ہے کہ ان ہیں سے اولی اور افعال کوئی صورت ہے۔

انام ما لک وشافعی کی ایک ایک روایت ہے ہے گفعل بہتر ہے لیکن منابلہ اور شاقعیہ میں مخار سے کے وصل بھل شغرفات افعال ہے۔ حنفیہ کا خدہ ہیں ہوگار سے کے قصل بست غرفات افعال ہے۔ باقی چاروں کے تعم میں فقہاء حنفیہ کی دو تبھیریں ہیں۔ ایک ہیر کہ پانچوں کیفیات سے سنت اوا ہو جائز ہیں۔ پہلی ہوگی است غرفات سے اوا ہوگی۔ دومری تعبیر سے مفعل بست غرفات سنت ہے۔ باقی چاروں جائز ہیں۔ پہلی تعبیر کے مطابق جائز ہیں۔ پہلی تعبیرات ہیں توں دفوں میں تعبیرات ہیں توں دونوں میں تعبیرات ہیں توں دفوں میں تعبیرات ہیں توں دونوں میں تعبیرات ہیں۔ ایک ہے مضمطہ واستعماق کرتا ہے ہوگئی اور دومری تعبیر کا مطلب ہے ہے کہ چارصورتوں میں مضمطہ واستعماق کی سنت تابت ہوگئی اور دومری تعبیر کا مطلب ہے ہے کہ خواصورتوں میں مضمطہ واستعماق کی سنت تابت ہوگئی اور دومری تعبیر کا مطلب ہے ہے کہ خواصورتوں میں مضمطہ واستعماق کی سنت تابت ہوگئی اور دومری تعبیر کا مطلب ہے ہے کہ چارصورتوں میں مضمطہ واستعماق کی سنت تابت ہوگئی اور دومری تبھیر کا مطلب ہے ہے کہ خواصورتوں میں مضمطہ واستعماق کی سنت تابت ہوگئی اور دومری تبھیر کا مطلب ہے ہے کہ خواصورتوں میں مضمطہ واستعمال کی سنت تابت ہوگئی اور دومری تبھیر کی مطلب ہے ہو کہ دولوں میں تعبیر میں کی سنت تابت ہوگئی اور دومری تبھیر میں اور سنت کا بہت ہوگئی اور دومری تبھیرا

قائلین وصل کی دلین ۔قائلین وصل عبداللہ بن زیدگی اس حدیث ہے استدائی کرتے ہیں اس کی بعض روایات میں فظ ہیں "مضمض و استنشق من کف و احد" بعض روایات میں لفظ ہیں۔ "مضمض و استنشق ثلثا" مضمضہ اور استنشاق دونوں کے بعدا یک مرتبہ ٹلا کہا جس سے بظاہر وصل ہی معلوم ہوتا ہے بعض روایات ہیں ہے اصفہ صد اور استنشاق دونوں کے بعدا یک مرتبہ ٹلائ کہا جس سے بقاہر وصل ہی معلوم ہوتا ہے۔ بعض روایات ہیں ہے "مضمض و استنشق ثلثا بشلث غرفات من ماء "بعض میں بے لفظ ہیں "مضمض و استنشر نلث مرات من غوف و احدة" غرضیًا عبداللہ بن زیدگی صدیت کے رہنتے اللہ ظومل پردادات کردہے ہیں۔

جوابات ۔ اس مدیث کے قائلین فصل کی طرف سے کی جوابات دیے گئے ہیں۔

(۱) بیعیارے نناز ع فعلین کے باب ہے ہے دراصل من کف واحد کالفظ دووفعہ تھا۔ ایک کوحذ ف کردیا درسرے براعتماد کرتے ہوئے

مضمض کے بعد من کف واحد محذوف ہے۔ نقدر عبارت بیہوگ ۔ مضمض من کف واحدواسنٹ امن کف واحدة مضمض کے بعد من کف واحدة مضمضہ الگ چلو ہے ہواور استعمال الگ چلو ہے۔ ایسے بی امضمض من کف واحدو استنشق ثلثا "عم مضمض اور استعمل دونوں فعلوں کا ثلثا" عمل تنازع ہے ایک کامعمول محذوف ما ناجائے گا تقدیر عبارت یوں ہوگ ۔ مضمض ثلث واست شق ثلثائب بیصدیث وال ہروسل شدی ا (۲) من کف واحد کا مطلب بینبیں ہے کہ ایک بی چلولیا اس سے مضمضہ اور استنشاق کیا بلکہ مطلب بیر ہے کہ ایک بی چلوسے پائی

(۳) من کف داحد کا مطلب ہیہ ہے کہ مضمصہ واستعثاق دونوں کیلئے دایاں ہاتھ ہی استعمال کیا تھا ہوسکتا تھا کہ سی کو وہم ہوتا کہ استئشاق بائیں ہاتھ سے کیا ہو۔اس شبہ کے ازالہ کیلئے فرمادیامن کف داحد کہ دونوں مجکہ دایاں ہی استعمال کیا ہے۔

(٣) اگر مان انیاجائے کہ بیصد ہے وصل پر دلالت کرری ہے۔ تب یمی بیصد ہے ہمارے خلاف نیس کیونکہ وصل جائز تو ہمارے ہاں یمی سے کو انقل نیس بیصد ہے بیان جواز پرمحول ہوسکتی ہے بلکہ حنیہ کی دوسری تعبیر کے مطابق وصل سنت بھی ہے اگر چہ کمال سنت فصل ہی ہے۔ دلائل فصل ۔ (۱) حافظ اے ابن السکن نے اپنی محمج میں شغیق بن سلمہ کی دوایت لقل کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے معرت علی اور حضرت عمان کو وضو کرتے و یکھا اس دوایت میں بیانظ بھی ہیں ''افو داال مصد عصد من الاستند شاق شم قالا ھیکذار آیدنا رسول الله صلی الله علیه و آلمه و سلم یعوضا''۔

(۲) سنن انی داو و می طبحة بن معرف عن اسیعن جده کی روایت بهای می بیان فاصرات آرب بی رو اینه یفصل بین المصمضة والا سننشاق "اس به صراحة فصل باز المستخط الله و المعنف والا استنشاق "اس به صراحة فصل تا و استنشق ذلنا و دائعة المحل و احدة ماء المحديد اليفسل کی اور نیایاتی لينے کی صرح وليل به درس) اعاد بدئ سيح کثره ش بیان قارب بی مصمض ذلنا و استشق ذلنا و استشق ذلنا به مستخط ماء المحديد اليفسل کی اور نیایاتی لينے کی صرح وليل به درس اعاد بدئ سيح کثيره ش بيان المحت من الله و استشق ذلنا و استشق ذلنا به المحت من الله و المحت من الله و المحت من الله و المحت من الله و المحت من الله من الله و المحت من الله و المحت من الله و المحت من الله و المحت من الله و الله

سوال: شرب قائما کے بارے میں تو نبی آئی ہے جبکہ اس معلوم ہوتا ہے کہ شرب قائم جائز ہے۔

جواب: جمن طرح نبی عن الشرب قائماً سے ماء زمزم مشتیٰ ہے ای طرح دضوکا نبیا ہوا پائی بھی مشتیٰ ہے۔ ویہ شوب قائما سے پائی زیادہ بیا جاتا ہے باہر کت حاصل کرنے کے لئے کیونکہ یہ وضولاعبا دیت تھا تو اس سے بچا ہوا پائی بھی متبرک ہو گیا۔ باس ویہ سے کہ جم میں بہت جلدی سرایت کرتا ہے نفوذ جلدی کرتا ہے۔ باتی جوابات ماقبل میں گزر تھے ہیں۔

تنگسو ایس : ماصل حدیث به یهان داوی کامقصد تاک میں پانی والنااور کلی کرنے کی کیفیت کو بیان کرنا تھاای لئے ای پراکتفاء کیا۔ باتی وضوچونکہ معلوم تھااس لئے اس کوؤ کرنہیں کیا۔ وَعَنُ عَبُدِ اللهِ بُنِ زَيْدٌ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَصْمَضَ وَاسَتَنَشَقَ مِنَ كَفِ حَعْرت عبدالله بَن زَيْدٌ عدوايت بكها كريل في رسول التسلّى الدعلية والمها الدعلية والما الدعلية والله عن الدعلية والله والما المنظية والله والما المنظية والله والمن المنظية والله والمن المنظية والله والمنافق و

تنشوایع : حاصل عدیہ: سیصدیت شوافع کی دلیل ہے کہ صفیصہ ادراستین ق میں وصل ادلی ہے اس صدیدے کا جواب ۔ یہ این جواز کے لئے ایسا مدیدے کا جواب ۔ یہ بیان جواز کے لئے ایسا کیایا وہم کا ازالہ کیا کہ شامید مصند ادراستیشا ق میں دونوں ہاتھ انگ استعمال کئے ہوں فر بایانہیں ایک ہی ہاتھ ۔ ے دونوں کام کرنے جائے فعل ذالک ثلغا ای محل واحد ثلغا ای مصند صد واستنشاق ۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ اَنَّ الْمُنْبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَاُذُنَيْهِ بَاطِنَهُمَا بِالسَّبَابَتَيْنِ وَظَاهِرَهُمَا الْمُعْرَفِينَ عَبَّاسٌ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَاُذُنَيْهِ بَاطِنَهُمَا بِالسَّبَابَتَيْنِ وَظَاهِرَهُمَا اللهُ مَعْرَتُ ابْنُ عَلَيْهِ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ (رواه المسن نسانی) بابُهَا عَیْهِ. (رواه المسن نسانی)

باہرے جھے کا دونوں انگوشوں ہے سے کیا۔ روایت کیا اس کونسائی نے

تنگسو بیج: حاصل حدیث : قب نے باطن الاذنین کاسے سیامسب عنین کے ساتھ اور ظاہر الاذنین کاسے سیا الاونین کے سے ساتھ اور ظاہر الاذنین کا توں کا مسے سیا اور ظاہر الاذنین کا نول کا وہ حصہ جود آپ کی جانب ہے معلوم ہوا وونوں کا تھا مسے ہے۔

تنصیل اس کی ہیہ وضویش کا نول کا تھم ۔ وضویش کا نول کا کیا تھم ہے۔ دھوتا ہے یاسے کرتا؟ اگر مسے ہے تو اس کی کیا کیفیت ہے؟

اس میں اختیا ف ہوا ہے۔ زہری کا مسلک ہیہ کے سارے کا تول کو دھوتا جا ہے جہرے کے دھونے کے وقت عامر شعبی کے نود کیک ما آئی میں الذنین کو چیرے کے دھونے کے دقت عامر شعبی کے نود کیک ما آئیل کا می جہرے کے دھونے کے دوقت عامر شعبی کے نود کیک ما آئیل کا می جہرے کہ اور ما اور کا تول کو میں کا می کے ساتھ ہوگا۔ انتہار بعدا ورجم ہور کے ہاں کا نول کا می کرتا اور میں کے ساتھ ہوگا۔ انتہار بعدا ورجم ہور کے ہاں کا نول کا مسے کہ تا اور سے مسے کہ کہا تول کا میک کہنا وار کے میں کہنے نا وجد ید لیا جا ہے گئیں؟

اس مین نقل ندامب میں بھی اختلاف ہے۔(۱) بعض کما بول میں یوں اختلاف نقل کیا ہے۔ حفیہ کے نزدیک ماہ جدید ندلیا جائے۔
سردالا بانی کانی ہے۔ انکمہ بھنا تہ کے ہاں ماہ جدید لیمنا جائے۔ باتی آئے۔
مالا بانی کانی ہے۔ انکمہ بھنا تہ کے ہاں ماہ جدید لیمنا جائے۔ باتی آئے۔
مالا شرک کے ہاں شرکیا جائے۔ (۳) بعض نے یوں نقل کیا ہے کہ امام ابوطنیفہ اور اہام مالک کے ہاں ماہ جدید ترکیا جائے۔ امام احمد وشرفی کے
ہن نیا جائے۔ (۴) حضرت مین الحدیث سبار نیوری نے اوجز الک الک میں حوالہ جائے ویکر ترجیح اس بات کو دی ہے کہ امام احمد اور اہام ابوطنیفہ کے طرف میں اور امام مالک اور شافعی ووسری طرف۔

ولیمل حنفیہ ۔ صدیت ابی امامة حنیفہ کی دلیل ہے اس میں حکم شریعت بڑنا ہے کہ کا نوں کا حکم وہی ہے جوسر کے حسوں کا ہے جسے سرکے ریمنی حصوں کیلئے ماء جدیدنہیں لیا جاتا تو کا نوں کیلئے بھی نہیں لیا جائے گا۔ حنیفہ کی اس دلیل پر پچھا محتر اصات کے گئے ہیں جن کو یہاں ج جوا سیائٹ کیا جاتا ہے ۔۔ (1) حضور صلی القدعلیدوآلدوسلم اس میں بیان حکم شریعت نہیں فریانا جا ہے جاکمہ بیان حفقت مقصود ہے۔

جواب-۱: حضور صلی افلہ علیہ و آلدوسلم شارع میں خلقت بیان کرنا آپ کا موضوع نہیں ۔ تھم شریعت بیان کرنا آپ کا مقصد ہے۔ م جواب-۲: بیان خلقت الی جگر ہوتا ہے جہاں خفاء ہواور کا نول کی خلقت سرے ہوتا بیاتو امر محسوس ومشاہ ہے اس کے بیان کی ضرورت نہیں۔ (۲) اگر مان لیس کہ بیان تھم مقصود ہے لیکن نہیں بتانا جا ہے جیں کہ ایک ہی یانی ہے بلکہ بتانا بیا ہے بانے بن کا نول کا بھی مسم ہوگا۔ چواب : ۔ مدیدے کے الفاظ تہارا ساتھ نیس دیت ۔ اگریہ بات کہنی ہوتی کے کانوں کا سح کروتو ہوں کہنا جائے ہیں کا نول کا بھی مسم ہوگا۔ چواب : ۔ مدیدے کے الفاظ تہارا ساتھ نیس دیتے ۔ اگریہ بات کہنی ہوتی کہ سکتے ہیں گئر وہ مسرے کاش الو اس "اگر وہ مسوقتی میں ایک وہ سرے کے شریک ہوں تو ایک کو دہرے کاش او کہ سکتے ہیں ہاں کو الوجہ شل الرجلین تو کہ سکتے ہیں ۔ الوجہ من الرجلین نیس کہ سکتے کوئک من جزئیت بنائے کہتے ہوتا ہے۔ (۳) یہ جملہ مرفوع نیس ہے جادر کہتے ہیں کہ لا احدی حداد من قول النبی صلی الله علیه و سلم او من قول ابی امامة ۔ چواب یہ جملہ صفرت ایوا امر کے علاوہ اور بھی بہت ہے محابہ کی حدیث میں آر ہا ہے اور اس کو مرفوع کر کے چش کیا ہے حافظ جمال الدین زیلتی نے نصب الرابی میں اس مدیث کی تاریک میں الراس والے قول کو تھے میں کہ واست سے نقل کیا ہے۔ الله بین زیلتی نے نصب الرابی میں مدیث کی ہے۔ الله زبان من الراس والے قول کو تھے میں کہ واست سے نقل کیا ہے۔

(۱) حضرت ابواملد ، (۲) عبدالله بن زید . (۳) ابن عباس . (۳) ابو جریره . (۵) آنس . (۲) ابوموی اناشعری . (۵) ابن عمر . (۸) عائش ان آند منحاب گل حدیثوں میں آنخضرت صلی الله علیه واکند کملم کی فعلی صدیت بھی نقل کی ہے جواس آولی حیدت کی مؤید ہے ان سے حضرت کا قول الاذ تان من الراس لفل کیا گیا ہے ۔ ان سب صدیثوں میں سند سب سے زیادہ اصبح عبدالله بن زیدگی صدیت ہے ۔ حافظ زینمی نے جارصحابہ ہے آنخضرت صلی الله علیه واکند کا نوال عاب ہوتا ہے کہ کا نوال کے مسمح کیلئے نیا پائی دیس لیا تھا وہ جارصدیثیں ہے ہیں ۔

(۱) مدیث این عمال (۲) مدیث راج بنت معوف (۳) مدیث صنایحی (۳) مدیث طی راس کئے اتنی احادیث میشون ل

وَعَنِ الرُّبَيْعِ بِنُتِ مُعَوِّ فِي الْهَارَاتِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّا فَالَّتُ فَمَسَعَ وَأَسَهُ مَا الْفَهَلَ وَعَنِ الرُّبَيْعِ بِنُتِ مُعَوِّ فِي الْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّا فَالْتُ فَمَسَعَ وَأَسَهُ مَا الْفَهَلِ وَكُمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّا فَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

مِنْهُ وَمَا اَدْمَوَ وَصُلُعَيْهِ وَالْذُنْيَةِ مَوَّةٌ وَاحِدَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ آلَهُ تَوَطَّماً فَأَذْخَلَ اِصْبَعَيْهِ فِي جُحُرَى الْذُنَيْةِ كَيَاكُمْ بِابِ سِنَادِرَ بِمِيلَ عِابِ سنادِرا بِيُ كَيْشُول كَااورووْل كَانِل كارايك روايت عمل بِآبِ سلى الشعنية وَلَم نِي وَهُولِ إِنْ وَوُلَ

﴿ وَوَاهُ أَبُو دَاوَدُ وَرَوَىَ الْبَرَمَئِينُ الرِّوَايَةَ ٱلْأُولِيٰ وَٱحْمَدُ وَ الْبَنَ مَاجَةَ النَّائِيَّةُ ﴾

ا تنگیاں کا تول کے سوراخ میں والس رووایت کیااس کوابوداؤونے اورووایت کیاتر تدی نے بیٹن روایت کواورائد اورائن مادرتے ووسر کی کو

تنسولین : ماسل حدیث نی کریم ملی الله علیه و نام کاسخ فر ما یا آگ سے اور چھھے سے اورائی کن بیوں کاسخ فر ما یا اور کانوں کا ایک مرتبداور ایک دوایت بیں ہے کہ آپ ملی الله علیه و نام نے اپنی انگیوں کو اپنے کانوں کے سوداخ میں داخل کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ ملی الله علیہ وسلم نے معرواس میں استیعاب فرما یا۔ اس کا جواب (بیاستجباب پرمحول ہے) یا بطور فضیات کے آپ ملی الله علیہ وسلم نے فرمایا۔

وَعَنُ عَبُدُ اللَّهِ بَنِ زَيْدٌ اللَّهُ وَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَطَّناً وَأَنَّهُ مَسَحَ وَأُسَهُ بِمَاءٍ غَيُو صرت عبدالتذين ذيد ــــدوايت جهاكماس نے بي ملى الذعلية ملم كود يكھاكة به ملى الذعلية وللم وضوكرت بيں اودكس كيا جيئے مركاس

فَضَلِ يَدَيُّهِ. ﴿رواه صحيح مسلم

یا فی سے جو ہاتھوں سے بچاہوا شاہدروایت کیااس کور فدی نے اور روایت کیامسنم نے بچھذ یاد فی سے

تنسویی: حامل صدیث: حضرت عبدالقدین زیر قرماتے جن کہ نی کر برصلی الشعلیہ سام کوہ ضوفرماتے ہوئے ویکھا آپ سلی الشعلیہ وسلم نے اپنے اِتھوں کے بچے ہوئے پانی کے علاوہ کے ساتھ سرکاسے کیا۔ مسکلہ سے راس کیلئے ماء جدید لیسا ضروری سے یاضروری نہیں۔ قول اول: ۔ احناف کے نزدیک ماء جدید لیسا ضروری نہیں اگر چداوٹی اور اُنفٹل ہیے کہ ماء جدید لیاجا سے لیکن اگر ہاتھوں پر بچ ہوئے بانی سے ساتھ سے کرلیا تو فرض اوا ہوجائے گا قول تالی امام شاقعی کے زدیک ماء جدید لیماضروری سے بے حدیث شوافع کے موافق ے اور بظاہرا حناف کے خلاف ہے۔ اس کے حدیث فرکور کے جوایات احناف نے دیتے ہیں۔ ،

جواب-! بیافضلیت پر بہاس سے اوجہ پر کی شریعیت معلوم نہیں ہوتی۔ اتنامعلوم ہوا کہ ما جدید لیا تو پیمیان افضیت کے لئے لیہ۔ جواب-۳: بعض دولیات بیس افظ بول ہیں ہما وغیر فضل بدیہ (غیر کے لفظ نہیں) اس صورت بیس فضل بدید کی ترکیب میں تین اختال ہیں۔ ا-فضل بدید بدل ہواس صورت بیس معنی مید ہوگا کہ بیس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ انہوں نے مسی کیا نبیج ہوئے پانی ہے سے کیا ۔ لیمنی ہاتھوں کے نبیج ہوئے پانی سے ۔ البذائیا حناف کی دلیل ہے تھی۔

MAY

۲۔ نفغل یدیے پزنبر ہومہتدا مخذوف کی تقدیری عبارت یوں ہوگی ففغل بیدیدہ معنی یہ ہوگا کہ آب نے سرکامسج کیا ہاتی ، ندو پانی ہے اور وہ باتی ہاندو ، انی اتھوں کا بحاموا مانی تھا۔

۳- یرمفعول بہ ہواغنی فغل محذوف کا معنی بیہوگا کہ بی کریم سلی اللہ عنید دکتم نے سرکامسے کیا باقی اندوپائی ہے۔ (پیر ہراد لین ہوں باقی اندوپائی سے ہاتھوں کے پائی کو)ان نتیول مورتوں میں بیماء غیر فضل بدیدہ والی حدیث احتاف کی مستدل ہوجائے گی الحدیث یغسر بعظہ کے تحت الحے ۔ عقلا سر کے معلم کی حیار صورتی بنتی ہیں ۔ (1) ماء جدید کے ساتھ سرکامسے ہو(1) ہاتھوں پڑنچی ہوئی تری کے ساتھ ہو

(۳) کی اورعضومفیول سے تری لے کرسر کامسح ہو (۳) عضوممسوح سے تری لے کرمسے کیا جائے۔ پہلی صورت بال جماع جا کڑ ہے تیسری اور چوتھی صورت بالا جماع نا جا کڑ ہے۔ دوسری صورت محل نزاع ہے۔

وَعَنُ آبِى اُهَامَةٌ ذَكَرَ وُضُوءَ وَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ يَمُسَحُ الْمَافَيْنِ وَقَالَ عَرَبَ ابِهِ اللهِ عَرَبَ ابِهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالَ وَكَانَ يَمُسَحُ الْمَافَيْنِ وَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَن الرَّأْسِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةً وَابُودَاوَدَ وَالْتِرْعِذِي قُ وَذَكَرًا قَالَ حَمَّادُ لَا ادْرِي اللهُ فَنَانِ مِنَ اللهُ فَنَانِ مِنَ الرَّأْسِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةً وَابُودَاوَدَ وَالْتِرْعِذِي قُ وَذَكَرًا قَالَ حَمَّادُ لَا ادْرِي اللهُ فَنَانِ مِنَ اللهُ أَسِ رَوَاهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسُلَّا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اللهُ عَلَيْهُ وَسُلَمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ الل

تنگسیز بیج: حاصل حدیث: حصرت ابوامامیزی کریم حلی القدعلیه وسلم کے وضوی کیفیت ذکر فرماتے ہوئے کہتے ہیں آ پ حلی القدعلیہ وسم نے اپنی دونوں آتھموں کے دوکناروں کا مسح کیااور فرمایا کہ کا ن داس سے ہیں۔

مئلہ: ۔ او نین کے سے کیلئے ماء جدید ضروری ہے یانہیں ۔

قول اول: احناف کے نزویک بغیر ماہ جدید گئے ہوئے ای پائی کے ساتھ کا نوں کا سمح کرنا جوسر کے سمح کے لئے لیا ہو بھی مسنون ہے ۔ قول ثانی شوافع کے نزویک ماہ جدید سے سنت ادا ہوگئی۔وگر نہ سنت ادا شہوگی۔ولاکی۔احناف کی دلیل بھی صدیت ابوامات ہے۔ الا ذخان من الواس کان سرکا حصہ بیں۔جس طرح سر کے بقید حصص کے لئے ماہ جدید کی ضرورت نہیں ای طرح کا نوں کے سمح کے لئے ۔ بھی ماہ جدید کی ضرورت نہیں چونکہ میرحدیث احماف کے مواقع ہے۔ صاحب مشکوج احماف کی اس دلیل پراعتر اضاف کرتے ہیں۔

پہلا اعتر اض قال العصاد ہے جماد کے قول سے نقل کردہے ہیں اعتراض کا عاصل ہے ہے کہ جماد فریائے ہیں جمعے یاد نیس کہ یہ حضورصلی الشہ علیہ دسلم کا فرمان ہے ہاا ہوا مامی کا قول ہے ۔ اس میں دونوں احتمال ہیں۔ پہلا احتمال ۔ دوسرے قال کا عطف پہلے قال پر ہوتو ابو ان مدی قول ہے ۔ دوسرے قال کا عطف کان پر ہوتو حضورصلی الشہلے وسلم کا فرمان ہے حدیث سے موقوف ومرفوع ہوئے میں احتمال ہے دوسرے بیا ہوتے ہوئے میں احتمال ہے واس میں مدینے ہے استدلالی تا متمیں ۔

ووسرااعتر اهل اس میں ایک را دی شهرین خوشب میں جوشعیف میں ۔

تیسرااعتر اض الا ذنان من الواس محمول ہے بیان خلقتہ پرلینی خلقتۂ پیدائٹی طور پرکان کاتعلق سر کے ساتھ ہے۔ چیوتھااعتر اض الا ذنان من المواس کا نقاضا ہیہ ہے کہ اگر کان اور سرکہ طاکر چوتھائی جسے کامسے کرلیا تو مقدارفرش کامسے ہوتا ہا ہے حانا تکہتم بھی کہتے ہو کہتیں ہوتا۔

اعتراضات کے جوابات ۔ بہلے اعتراض کا جواب الافنان من الواس نبی کریم سلی اللہ علیہ کامتول ہونا متعین ہے دلیل تعین سنن این ماجیں اللہ علیہ وسلم قال الافنان من الواس بہم کومنسر پرمحمول کراو۔ الحدیث بقسر بعطہ خلاصہ جواب کے بہوا کہ بہاں دوسرا اختال مراد ہے۔ دوسر ہے اعتراض کا جواب فیصر بن خوشب کے علادہ بہت می سندول سے تابت ہے جن میں سے کوئی سند بھی متحلل نہیں۔ تبیسر ہے اعتراض کا جواب سیامات کست ہے نہ کہ بیان خلقت حضوصلی اللہ علیہ وکئم کی بعث ادکام جن میں اور بہا کہ اور کا میں میں کہ داس کا حصد بھی تعین ہوئی بلے احتکام تشریعی کو بیان کرنے کے لئے ہوئی ہے۔ چو بتھے اعتراض کا جواب کا نوان کا داس کا حصد بوتاد کے لئے ایس کے اور بات ہوئی ہے۔ جو بتھے اعتراض کا جواب کا نوان کا داس کا حصد بوتاد کی بیان کرنے کے بیان کرنے کے بیان کی بوتا جا ہے جو دلیل قطعی ہے تابت ہو۔

وَعَنْ عَمْرِوَّ النِي شُعَيْبٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ جَآءَ أَعْرَابِي إِلَى النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسُأَلُهُ وَمَنْ عَمْرِوَّ النِي النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسُأَلُهُ وَمَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَالرَّالِ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَالِدُ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَالِدُ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمَالِدُ اللهُ عَلَى هَذَا فَقَدُ أَسَاءَ وَ تَعَدَّى وَظُلَمَ عَنِ اللهُ صُوّةٍ فَارَاهُ قَلَانًا فُمَّ قَالَ هَكَذَا المُوْضُونُ فَهَنُ زَادَ عَلَى هَذَا فَقَدُ أَسَاءَ وَ تَعَدَّى وَظُلَمَ عَنِ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى هَذَا فَقَدُ أَسَاءَ وَ تَعَدَّى وَظُلَمَ عَنِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى هَذَا فَقَدُ أَسَاءَ وَ تَعَدَّى وَظُلَمَ عَيْدَ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى هَذَا اللهُ عَلَى هَذَا اللهُ عَلَى هَذَا اللهُ عَلَى هَذَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَى هَذَا اللهُ عَلَى هَذَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى هَذَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُو

کرے اس پڑھنٹن اس نے برا کام کیااور تعد کی کی ظلم کیا۔ روایت کیاہے اس وٹسائی نے اور امن پنجیٹ اور روایت کیاہے ابوداؤ و نے معنی اس کا

تنشولیج: حاصل حدیث نه فوقه افاداه ثلثاثک برس کر ماسوالعضائے معبولہ کے بارے بیل ہاں پر قریندوہ روایت بیل جن بیل سے کے بعدمرۃ کے لفظ بین۔ فیمن زاد علی هذا افقد اساء و تعدیٰ۔

سوال پیعض روایات میں اونتقل کے الفاظ بھی ہیں اس صورت میں افرکال ہوگا کہ تین مرتبہ ہے کم اعضاء مغبولہ کو وہوتا بھی تو نبی کریم صلی التدعلیہ وسلم سے تابت ہے تو پھر او نقص فقدا ساہ و تعدی کا ترجب کیسے تھے ہوگا۔

جواب سیح صدیث بهن ہے جس میں صرف فیعن زاد کے انفاظ ہیں۔ یاس کواؤنٹی بین تاویل کرلو۔(۱) مقدارفرض ہے کم مسح کیا غنداساء(۲) فلے مرات کوسنت نہ بھینا کہ فقداساءو آفودی ۔

وَعَنُ عَبُدِاللّهِ بَنِ المُعَفَّلُ آنَّهُ سَمِعَ ابْنَهُ يَقُولُ اَللّهُمُّ إِنِّى اَسُألُكَ الْقَصْرَ الْآبُيَصَ عَنُ يَمِينِ الْجَنَّةِ مَعْرَت عِبِاللهِ بَنِ المُعَفَّلُ آنَّهُ سَمِعَ ابْنَهُ يَقُولُ اللّهُمُ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللّهِ عَبُلَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللّهِ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللّهِ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللّهِ عَنْ النّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللّهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللهِ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللهِ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَقُولُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَ وَاللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَا عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ

فوله' اعتداء فی الطهور تین مرتبدے زائد برعضو کودھوہ اعضائے مضونہ میں سے بدائراف ہے۔اور بیاجائز نہیں اعتداء فی

الدعاء جنت کی دا نمیں جائب قصرابیش بدایک ایسامتام ہے جس کوانسان اسپیٹل کی دید سے حاصل نہیں کرسکٹر اس نئے یو مخصوص ہے انجاجی کے ساتھ اور ظاہر ہے کہ ایساسوال کرنااعتداء فی الله عاء ہے۔ جواب - ان انگین بدلتر برتب ان چل محق ہے جب دلائل سے بدٹا بت ہو جائے کہ قصرا بیش ہے اور مخصوص بالانجیاء ہے۔ جواب - ۲: کیامعنوم بغیر مانکنے کے انڈرتونائی نے جومرات عطا کرنے ہوں و مارنگے ہوئے مراتب سے ہزاروں گن زیادہ ہوں الدی صورت میں تخصیصات کا سوائی کرنا اپنا ہی نقصان کرتا ہے ۔ جواب - ۳: سدالهاب المفساد منع فرمایا۔ اعتداء فی اللہ عاء کی اورصور تمیں بھی ہیں۔ صدیے زیادہ شورمیا کا شعار پڑھنا منتقل سیح دعا کر تا ہوں کا

وَعَنُ أَبِي بَنِ كَعُبُّ عَنِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلُوْصُوعِ شَيُطَانًا يُقَالُ لَهُ أَلُولَهَانُ فَاتَّقُوا المَعْرِدالِ بَن كَبُّ عَدوايت عدو بَي سَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلُوصُوعِ شَيطان عِيمَ كَام ولهان عِيمَ وَسُو اللهَ الْمَنْ وَ وَاهُ البَّرُ مَذِي وَابْنُ مَاجَةً وَقَالَ البَّرُ مِلِي هَذَا حَدِيثٌ عَرِيبٌ وَلَيْسَ السَّنَادُهُ وَاللهُ البَّرُ مِلْ اللهُ اللهُ

تشویی : عاصل حدیث نظان ہے جوہ ہوں ہے جوہ ہوں کے دوران دسوساندازی کرتا ہے اس کا نام دلبان ہے دلہان و لھ بلا ہے نیا گیا ہے اس کا معنی ہے تحر کرتا ہے اس کا نام دلبان ہے جوہ ہوں کے دوران دسوساندازی کرتا ہے اس کا نام دلبان ہے۔ اس کے بی کر بسٹی اللہ علیہ دسم نے فرایا بال کے اس کا لقب بی دلبان ہے۔ اس کے کہ کر بسٹی اللہ علیہ دسم نے فرایا بالی کے دسوسے بج ریو منطبق نہیں ہوتا اس کے کہ موسوں اللہ علیہ دسم نے دریا بیانی کو کھڑت ہے استحال کرنے موسوں سے جوہ دس سب جی بیانی کو کھڑت ہے استحال کرنے کے دریا کہ کہ دس میں بیانی کو کھڑت ہے استحال کرنے کے دریا کہ کہ دست کی دیدسے اس کی نسب بیس بیانی کو کھڑت ہے استحال کرنے کے دریا کی حدیث پر سندا کا م کی گئی ہے جم کہتے جی تول ابی بن کعب کا ہے حضور صلی اللہ علیہ دسم بی دریا تھا استحال اس بندا کا م کی گئی ہے بھی کہتے جی تول ابی بن کعب کا ہے حضور صلی اللہ علیہ دستا ہوگا۔ نیز فضائل میں بشرائی ضعیف صدیمے قابل استحال ل

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّا مَسَحَ وَجُهَهُ بِطَرَفِ حصرت معاذین جَلْ ہے روایت ہے کہا کہ یں نے رسول الله ملی الله علیہ وکلے کھا جس وقت وضوکرتے اپنے مندکو کیڑے کے کنارے ہے قوبہ. (رواہ المعامع ترمذی)

ا ہو فیصقہ روایت کیااس کور ندی نے

تشولیج: حاصل مدیث نی کر بیصلی الله علیه وسمو، کرنے کے بعد اعضا ، وضوکو گیزے سے صاف کر لیتے معوم ہوا کہ تولید ردیال وغیرہ کے ساتھ مندوغیرہ صاف کرتا جا کز ہے (ہا آل اس کی شرع میشیت کیا ہے) اس کی تفسیل آگئی حدیث میں آر ہی ہے۔

رُوعَنُ عَانِشَةٌ قَالَتُ كَانَتُ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُرُقَةٌ يُنَشِّفُ بِهَا أَعُضَاءَ أَهُ بَعْدَ الْوُضُوءِ وَعَنُ عَانِشَةٌ قَالَتُ كَانَتُ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُرُقَةٌ يُنَشِّفُ بِهَا أَعْضَاءَ أَهُ بَعْدَ الْوُضُوءِ حَرَّتَ عَانَةٌ ہِ وَاللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ عَلَيْهِ وَاللهِ مَعَافِالوَّ اوِيُ صَعِيْفٌ عِنْدَاهُلِ الْحَدِيْثِ وَاللهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَعَافِالوَّ اوِي صَعِيْفٌ عِنْدَاهُلِ الْحَدِيْثِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْكُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَقَالَ هَالْمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَالْتُهُ مَا عَلَاهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلْمُ فَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الل

تنظیر ایج: حاصل حدیث: اس مدیث سے معلوم ہوا کی کرے تولیدرو مال و نیر دیے اعضا ، کوصاف کرنا یو نچھنام ہوت ہے۔ باقی سندا کلام سے مضمون شعیف کمیں اور دوا، مند سے مضمون ثابت ہے ۔ مسئلہ وضو کے بعد کپٹر ااستعمال کرنے کا تھم ۔ بعنی وضو کے بعد کسی کپڑے دومال وغیروے وضوکا پانی ہونچھناجا کڑے کتیبس اس میں۔ اختلاف ہے۔ پہلا قول احتاف ؓ اور جمہورعلاءؒ کے نزدیک وضوا درخس دونوں کے بعد رومال وغیرو سے پانی خشک کرنا بھول شامی ستحب ہے اور بقول قامنی خان مباح ہے بیٹی نے مستحب زیکروہ اور بیکی قول معتدعلیہ اور فق ہے دوسر اقول امام شافق کے نزدیکے خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ احتاف کے ولائل ۔ ویل (۱) حدیث باب ہے۔

ولیل (۲) مدیث عائشة قالت کان لرسول الله صلح الله علیه وسلم خوقة پنشف بها اعضاء ۴ بعد الوضوء (رداماتر نمایشتوس)

رسارس ماری الله علیه و مسلم توحنا فقلب جبة كانت علیه و مسلم بهاو جهة (ماری) مدیث سلمان فاری النبی صلح الله علیه و مسلم توحنا فقلب جبة كانت علیه و مسلح بهاو جهة (مارین اجد)

وليل عاني براعتر اص قال التريدي عندا حديث ليس بالقائم وابومعاد انواوي ضعيف عنداهل المحديث (عقويس يهرج) ليتي الم مرزي كي نياس صديث كي تضعيف كي سير جواب فضائل بين معيف صديث ججت ادر معتزعليه سير

شواضح حضرات کے دلائل۔ دلیل اول حدیث میمونہ کدا تخضرت صلی انتدعلیہ دسلم نے شسل قرمایا تو حضرت میمونہ نے شسل کے بعد بدن خشکہ کرنے کیلئے دو مال چیش کیالیکن آپ صلی اللہ علیہ دسلم نے دوفر مادیا اور مجر بدن کے پانی کو اِنھوں سے جھاڑنے نئے شنن علیہ (مقلون سرم ہوتا) امام شافعی کی دلیل کے جوابات۔ جواب - ان آپ صلی اللہ علیہ وآلہ دسلم کا رومال کور دفر مانا کسی عذر کی دوجہ سے تھا شائا میہ کہ گرمی کی دوجہ سے شعنڈک کا حاصل کرنام تصود ہو یا کسی کام کی دوجہ سے جلدی ہوگی اس ناویل کا قرید علادہ ولاآل فدکورہ کے بیہ ہے کہ حضرت میمونہ گا رومال چیش کرنا اس کے معمول ہونے بردال ہے۔

جواب-۲: بیان جواز کے لئے روفر مایا تو آ پ ملی اللہ علیہ وسلم نے دونو ^شمل فرمائے تا کہ جواز اسرین معلوم ہوجائے۔

وليس ثاني عن انت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يمسح و جهه المهنديل بعد الوضوء والاابوبكر والمعمد و جهه المهنديل بعد الوضوء والاابوبكر والاعمر والاعمر والاعمر والمعمد والمعم

ٱلْفَصُلُ الثَّالِثُ

وَعَنُ ثَابِتِ ابْنِ اَبِى صَفِيَّةً قَالَ قُلْتُ لِآبِى جَعُفُو مِهُوَ مُحَمَّدُ الْبَاقِرُ حَدَّفَکَ جَابِرٌ اَنَّ النَّبِيَ معزت ثابتٌ بن الجَمْدِ سَددایت بَهَا که بمی نے ایوجعفر کہ باقرے پوچھا کیا جابرٌ نے آم کو صدیت بیان کی ہے بجا کی اللہ علیہ وکلم نے صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَمَسَلَّمَ تَوَ طَّما هَرَةً هَرَّةً وَهُرَّتَیْنِ مَرَّتَیْنِ وَثَلاثًا ثَلاثًا قَالَ نَعَمْد (دواہ الجلمع نرمذی و ابن ماجه) ایک ایک بار اور دو دو اہر اور تمن تمن بار وقو کیا قرایا ہاں دوایت کیا اس کو ترقدی اور ابن ماہد نے

فتشولین : حاصل حدیث - محدثین کے ہاں طریقہ میہ وتا ہے کہ تمیدا کی سندکو عالی بنانے کے لئے اپ شخ سے یہ ہو جہتا ہے کہ آب نے فلال محدث سے میصدیث کی ہے آگر وہ تم کہد ہے آواس کی سند عالی بن جاتی ہے کوئکداس کے داسطے کم ہوجائے ہیں۔ اس طرح بہاں تابت بن ابی صفیۃ نے ابوجعفر سے سوال اس لئے کیا تا کہ میری سند عالی ہوجائے تابت کا اپنی سندکو عالی بنانا واسطوں کو کم کرتا ہے۔ یک صدیث ان کومعلوم ہوگی لیکن کی واسطوں سے اب ابوجعفر سے سوال کرنے کی وجہ سے داسطے کم ہوگئے۔ اب صرف دوواسطے دو مح جا براور ابوجعفر کا۔

تنشیز ایج: حاصل حدیث راس کا مطلب بیاے کدایک مرتبه اعضاء وضوکودھویا تواس سے قرض ادا ہوا اور دہ ایک نور ہوا پھراس کے بعد جب دوسری مرتبدہ ہویا تو سنت ادا ہوئی اور چونکہ رہیجی نور سے اس لئے نور کے اویرنور فرمایا۔

تشرایع : عامل مدیث: روشواس امت کی خصوصیت نبیس اس وضو پر مرتب ہونے والا اثر اس امت کی خصوصیت ہے۔ حضرت ابراہیم کا ذکرعطف الحاص علی العام ہے معنرت ابراہیم کی عقمت شان کو بیان کرنے کیلیے ان کا ذکر فریایا۔

وَعَنْ اَنَسِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوضَّا لِكُلِّ صَلَاةٍ وَكَانَ اَحَدُنَا يَكُفِينِهِ حضرت النَّ عروايت بها كدرمول الله عليه ولهم برنماز كيك وضوكرت شے اور تعاليك بهارا كفايت كرتا اس كو وضو جب تك

الْوُضُوءُ مَالَمُ يُحَدِث. (دواه الدارمي)

وضونہ و شاہروایت کیا اس کوداری نے

تنسويين: حاصل حديث، بي كريم ملى الشعليه دسلم كاعمل و صو لكل صلواة كا بوما اورمحابه كاعمل وضووا حد كيمها تحد حقد دنمازي اداكرنا جب تك حدث لاتن شهونا _

وَعَنُ مُحَمَّدِ بَنِ يَحْنَى بَنِ حَبَّلَ قَالَ قُلْتُ لِعُيْدِ اللهِ بَنِ عَبَدُ اللّهِ بَنِ عُمَرَ رَايَّتُ وُضُوءَ عَبِدِ اللهِ اللهِ اللهِ بَنِ عُمَرَ رَايَّتُ وُضُوءَ عَبِدِ اللهِ اللهِ اللهِ بَنِ عُمَرَ رَايَّتُ وَصَرَحَ بِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ بَنِ عَمَرَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَمَلَ اللهِ عَمَلَ اللهِ اللهِ عَمَلَ اللهِ اللهِ عَمَلُ المُحَدَّالَةُ اللهِ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ اَوْعَيُرَ طَاهِرٍ عَمَّنُ اَحَدَهُ فَقَالَ حَدَّثَتُهُ السَمَآءُ بِنَتُ زَيْدِ بْنِ المُحَطَّابِ اَنَّ عَبْدَاللهِ وَصَلاةٍ طَاهِرًا كَانَ اَوْعَيْرَ طَاهِرٍ عَمَّنُ الحَدَّةُ فَقَالَ حَدَّثَتُهُ السَمَآءُ بِنَتُ زَيْدِ بْنِ المُحَطَّابِ اَنَّ عَبْدَاللهِ وَصَلاةٍ مَا مِن خَطَابٌ فَي خَرِ وَى كَدَ مَعِاللهِ بَن

بُنَ حَنُظَلَة بُنِ آبِي عَامِرِ الْعُسَيْلِ حَدَّمُهَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم كَانَ أُمِرَ بِالْوُضُوءِ حَظلہٌ بَن ابِي عامِرِ الْعُسَيْلِ حَدَّمُهَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم المُورَبِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم اللهُ عَلَيْه وَسَلَّم اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم اللهُ عَلَيْه وَلَيْ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه وَلَوْسَ عَنُه اللهُ طَوْلُو اللهُ عَلَيْه اللهُ وَسَلَّم اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه عَلَى اللهُ عَلَيْه عَلَى الله عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه اللهُ عَلَيْه عَلَيْه اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه الله اللهُ عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه وَالله عَلَيْه اللهُ عَلَيْه الله الله اللهُ عَلَيْه اللهُ عَلَيْه عَلَي عَلَيْه عَلَيْهُ عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَ

نتشوایی : حاصل حدیث - معرت محرین کی بن حیان نے استاذ عبید اللہ بن عبداللہ ہے ہو جھا کہ آپ کے والد عبداللہ کامل وضولکل صلوق کا جو ہے اس کی سند کا ماخذ کیا ہے؟

حضرت عيدالله في مرايا كده من عبدالله بن حظله في حضرت اساء بنت زيد بن الخطاب كدايك حديث سائى ادر بمرسد ابا جان عبدالله كوحضرت اساء في وصديت سائى اور بمرسد ابا جان عبدالله كوحضرت اساء في وصديت سائى اس ساستنباط كرتے ہوئے مير بوالد في و صو لكل صلواة والأعمل شروع كيا به اور بمى اس كا ماخذ ب باقى رقى به بات كدوه حديث كوئى ب ؟ وه حديث بيت كداولا في كريم سلى الله عليه و ملم كو وصو لكل صلواة كاظم وجو في منسوخ ہوكي ادراس كى جگه سواك عندو صو كل صلواة كاظم وجو في منسوخ ہوكي ادراس كى جگه سواك عندو صو كل صلواة كاظم و ديا كيا مير ب والم عندو صو كل حداولة كاظم ديا مير ب والم مير ب التي الله عندو من و ميان و الله من بيات بيا مير ب التي منسوخ ہوا ہے۔ استجاب ذيا في ب اوراس استجاب بول كرنا مير ب لئے كوئى دشوار بيس بيا مير ب استفاد الله كو جو ب اي منسوخ ہوا ہا و قات د با۔ اس حدیث معلوم ہوا كرتا ب سلى الله عليه وسلم كائم و حدول الكل حدول الله عليه بين ابتداء مى ساستجاب تھا۔

وَعَنْ عَبْدِاللّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيّ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعُدِ وَهُوَ يَتَوَصَّا فَقَالَ مَا هَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعُدِ وَهُو يَتَوَصَّا فَقَالَ مَا هَلَا اللهُ عَرْتَ عِدَالله بَن عُروان العَامِي اللهُ عَدْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ صُوعَى اللهُ عَمْ وَ إِنْ تُحُتُ عَلَى نَهْدٍ جَارٍ. (دواه مسد احمد بن حل و بن ماجه) السَّرَفَ يَا سَعُدُ قَالَ أَفِى الْوُصُوءِ سَرَفَ قَالَ نَعَمُ وَ إِنْ تُحُتُ عَلَى نَهْدٍ جَارٍ. (دواه مسد احمد بن حل و بن ماجه) كيا الراف به كما سعد في كيا وضويم مي الراف ب فرمايا إلى أكربيرة جارى تهري بو (دوايت كيا الى كواحم في ادرابن بايد في)

تنسولیت: حاصل حدیث: ایک مرتبہ بی کریم سلی الله علیه وسلم حضرت سعد کے پاسے کزرے اور حضرت سعد وضوی اسراف کرد ہے تھا۔ بی کریم سلی الله علیه وسلم حضرت سعد کے باسے کر رے اور حضرت سعد وضوی الاسواف اسراف کرد ہے تھا۔ بی کریم سلی الله علیه وسلم نے ہوجوا کہ کیوں اسراف کرد ہے ہواں کے ذبین بی بہ جلرائے تھالا حیو فی الاسواف و الا مسواف فی المعجود ہوا ہوں نے کہا کہ کیا وضوی بھی اسراف ہے۔ بی کریم سلی الله علیه وسلم نے فر بایا بان وضوی بھی اسراف ہے رمعلوم ہوا اسراف سے بھتا جا ہے نہر جاری رہمی اسراف جا برنہیں تو اس کے علاوہ تو بطریق اول جا برنہیں ہوگا۔

سوال: ایک جگرمشاراس کے خلاف ہے۔ اس میں سے کدا گرنہرجاری کے پانی سے وضوکر سے تواس میں کوئی امراف نہیں۔ جواب: یہاں بیان افغلیت ہے اور وہاں بیان جواز ہے۔ یا یہ کہو کہ چلو پانی کوضائع کرنے میں امراف نہیں لیکن وقت کوضائع کرنے میں تواسراف ہے۔ وَعَنُ آبِى هُوَيُوْةَ وَابُنِ مَسْعُودٍ وَ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنُ تَوَضَّا وَذَكَرَ معزت ابو بريرة اودائن سعودًا ودائن عرب دوايت جانبول نے ني ش الشعنيد علم بدوايت كيا ہے فرمايا جمل نے وضوكيا اودا لشكاع مِنِ السَّمَ اللهُ فَإِنَّهُ يُعَلِّهِرُ جَسَدَهُ شُكَلَّهُ وَمَنْ تَوَصَّا وَلَهُ يَلُّكُو السَّمَ اللهِ لَمُ يُعَلَّهُ وَإِلَّا مَوْضِعَ الْوُصُوعِ. صحّتن اس نے اپنے سادے جم کو پاک کرليا اور جمس نے وضوكيا اور الله کام نام ذکر نہيں کيا تہ پاک کيا اس نے کمرا عشائے وضوک

فنشو ایج: عاصل حدیث: بنی کریم صلی الله علیه وآله وسلم نے فر مایا جس نے وضو کیاا دراللہ کا وکر کیا تو کیس اس کا ساراجہم پاک بو گیاا درجس نے وضو کیاا دراللہ کا تام نیں لیا تو اسکے مواضع وضو یا ک ہو صحیح جس ساراجہم نہیں۔

اس عدیث ہے معلوم ہوا کہ دختو بالتسمیہ سار ہے جسم کے ذنوب کی تکفیر کا ذریعہ ہے ادر تسمیہ کے بغیر وختو میصرف اعضاء دختو سے ذنوب ک تکفیر کا ذریعہ ہے لیکن دختو بالتسمیبوختونو ہوگیا۔

دلیل-۳: آیت کریر۔ اذا قعتم الی الصلوۃ فاغلسلوا و جو ہکم واہلیکمالخاں ے معلوم ہوا کیاسورار بوگول بٹی انانے سے دضو مختق ہوجائے گاکسی امرآخر پر موقوف نبین۔اگر دشوکوتسمیہ پر موقوف قرار دیں تو تیر داصدے گاب اللہ پر ذیا دتی ہوجائے گا۔ بیرجائز نبین ہے۔ ولیل - ۱۳: ناقلین دضوء دسول اللہ علی اللہ علیے دآلہ دکلم عام طور پرائی کوقل نبین کرتے۔

جواب-۱۳ یا ایماق الناقص بالمعدوم کی قبیل ہے ہے لینی ناقص کو بمزل معدوم کے قرار دیتے ہیں۔ ابعد میں ہماری اولہ ندکور ہیں۔ ورتی و تعارض ہوجائے گا۔ بس پیجواب ہے ذکر سے مراو ذکر کسانی نہیں بلکہ ذکر قبلی ہے بعنی نبیت سے بغیر وضوئیس میں جواب من جائٹ شوافع ہے۔

وَعَنْ آبِي رَافِعِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّا وُضُوَّةَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَاتَمَهُ صرت آبِرافَع نے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ علیہ وسم جب وضوکرتے تمازکا وضوابِی انگوشی کوابِی انگل جس بلاتے۔

فِي إِصْبَعِهِ زَوَاهُمَا الدَّارَقُطُنِيُّ وَزَوَى ابُنُ مَاجَةَ الاَ خِيْرَ.

روایت کمیاان دونوں کو داقطنی نے اور دوایت کمیا اتن معید نے فقط دوسری حدیث کو

تنسویج: عاصل عدیہ: آپ سلی اللہ علیہ وصلے دوران اپنی انگشت کوٹرکٹ دیے۔ اگر تحت الخاتم بغیر حرکت کے یانی پہنچ نے کائلن غالب ہوتو تحریک مستحب ہے اورا گرند کینچنے کا اندیشہ ہوتو تحریک داجب ہے۔

بَابُ الْغُسُلِ نهانے کابیان

اَلُفَصٰلُ الْاَوَّلُ

عَنَ آبِي هُوَيُوَةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ آحَدُكُمُ بَيْنَ شُعَبِهَا الْآرُبَعِ معرت أو برية عددايت به كما كرسول الدُّملى الشعلية علم غرفايا جب أيك تمها دامورت كي ورثا نول كدرميان بين يُكركش كرك ثُمَّ جَهَدَهَا فَقَدُ وَجَبَ الْغُسُلُ وَإِنْ لَمْ يُنُولُ. (صحيح البحارى وصحيح مسلم) مُن طَل واجب بوئي الريكي شائع.

تنگسولیج: عاصل حدیث: الغسل پرانف لام عبد کا ہے اس سے داجب عنسل مراد ہے اس پرقرینہ صفحہ نمبر ۵۵ پر باب الغسل المسنون کا عنوان ہے۔ اگر عنسل (بضم الغین) ہوتو اس کا مطلب سارے جسم کو دھونا اور اگر عنسل (بفتح الغین) ہوتو اس کا مطلب مطلق دھونا اور اگر عنسل (بکسرالغین) ہوتو وہ مانی جس کے ساتھ عنسل نما جائے۔

اطراف اربع ہے کیامراد ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔(۱) یوان رجلان۔(۴) فخذان کے درمیان والاحصہ

(٣) فخذان فرج کا فوق وتحت (٣) فرج تن کواطراف اربعه فوق کی جانب یمینا ثنالا تحت کی جانب یمینا ثنالا بهرتقدیریه جماع ہے کنایہ ہے۔مطلقا جماع کہ جب طسل ہے خواہ انزال ہو یانہ ہوفقہا مکا اس بات پراجماع ہوگیا ہے کسی کا کوئی اختلاف نہیں البت الی تھوا ہر کہتے میں کہ اگر انزال ند ہونو خسنی واجب نہیں ۔ جواب ساس پر محابہ کا اس پراجماع ہوگیا تھا کہ خسل مطلقا واجب ہے۔

وَعَنْ آبِى سَعِيدٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إِنَّمَا الْمَآءُ مِنَ الْمَآءِ (رَوَاهُ مُسَلِمٌ)

حضرت ابوسعيرٌ عدوايت بِهَاكدرمول الشملى الشعنية مَ غِرَا إسواس حَيْس بِنَ بِاللّ سه بدوايت كياس وَسَمْ فَهَا

عَقَلَ الشّيخُ اللهُ عُجِي السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللهُ هَذَا مَنْسُوخٌ وَقَالَ إِبْنُ عَباسٍ إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ فِي أَقَلُ اللهُ عَلَى الدَّرِي اللهُ عَبْسُ اللهُ مِن اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَبْسُ اللهُ عَنْ اللهُ عَبْسُ اللهُ عَبْسُ اللهُ عَالَى اللهُ عَبْسُ اللهُ اللهُ عَبْسُ اللهُ اللهُ عَبْسُ اللهُ عَالِمُ اللهُ عَبْسُ اللهُ عَبْسُ اللهُ عَالِمُ اللهُ عَنْسُ اللهُ عَلَى اللهُ عَبْسُ اللهُ عَالِمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَبْسُ اللهُ عَالِمُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

تنشولیج: عاصل حدیث: پہلے ماء سے مراد عسل ہے اور ماء مظہر ہے۔ اور دوسر سے ماء سے مراد تی ہے اور کلمہ ان حصر ہے اور جبال حصر بھود ہال دوچیزیں بھوتی ہیں شبت اور تنی ۔ پہلا ہز شبت انزال بوتو عسل واجب ہے ہز منقی انزال ندہوتو عسل واجب تیس (جز شبت کی صورت میں سمنی سیہ وگااندہ ایجب استعمال ماء طاهر من خروج ماء الملطق) جزمنقی کے اعتبار سے اقبل والی روایت سے تع رض ہوگیا (اور یکی دلیل ہا تی نظواہر کی اس کے کہاس حدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ انزال موجب عسل ہےاور ماقبل والی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اززال ہویا نہ ہوگئی۔ غیو ہے حشقہ سے عسل واجب ہموجائے گا۔ جماع بدون الانزال کواکسال کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اکسال موجب عسل ہے یائیس ۔ معرب میں وفتان نے سے دورا سال دو سے زوری عسل ماروں جیسے افقہ دور سے زوری کے دوران میں میں معسل سے بائیس ۔

اس میں اختلاف ہے اہل طواهر کے زویکے عسل واجب تیں باقی انصه کے زویک موجب عسل ہے۔

الل ظوابركي وليل مجي انعا المعاء من المعاء ب_

بوله عن المشيخ الخ مع معدور فع تعارض بحس كا يهلا جواب ادرالل طوام ركى وليل كايها جواب و روي الى الميدار ا (١) يبعد بيث جرمنى كاعتباد سي منموخ ب-اس كے لئے ناسخ عديث الو مرية سبادر منموخ سياستد لا ل سيح ميس موسكا۔

دوسرا جواب فوله فال ابن عباس انعه المهاء من المهاء كدومين جير ايك يدكه بيداري بين جهام بواوردوسرايد كمالت نوم شربس كواحدام كواب فوله فال ابن عباس انعه المهاء من المهاء كا مهدات جهائ في حالت اليقط بها وروفع تعارض المراح بواكد بلي حديث كا صداق جهاع في حالت اليقط بها ورود مهام في حالت اليقط بها ورود مهام في حالت اليقط بها ورود جهام في حالت اليقط بها المهاء من المهاء من المهاء المهاء أن حالة اليقط بها ورود جهام في حالة اليقط بها المهاء من المهاء من المهاء المهاء في حالة الميقل بها المهاء المهاء من المهاء المهاء من المهاء المهاء من ال

جواب. انعا المعاه من المعاه كروفروين (١) بماع في حالة اليقله (٢) بماع في حالة النوم بماع في حالة اليقله كري يم اس كائتم منسوخ بادر في حالة النوم كري بي باتى ب-

ائن مهاس ينكس كبنا واسيح كداس مديث كامعداق صرف عارع في ماند الوم عي بندب

فا کدہ: یادر کھوا بتدا م محابظیں بیستان کسال بخلف فید ہا۔ انساز کا نظر بید ہفاکہ اکسال موجب عسل ہیں اور اکثر مہاج بن کا نظر بید بھاکہ اکسال موجب عسل ہیں اور اکثر مہاج بن کا نظر بید بیقا کہ اکسال موجب عسل ہے دور فاروتی میں بیستانا فیکا ف مودار ہوا تو حضرت عشر نے اکا برمحابہ کوجع کیا اور اس سکا کا کوئی حل نکا ناچا با انہوں نے کہا کہ اس کا کوئی حل نہ اور ان حضرت حضرت کا انہوں نے کہا کہ اس کا کوئی حل نہیں مواسے اس کے کہا ذواج مطہرات کی طرف برجوج کیا جائے جائے جائے اوال حضورت عشرت حضرت حضرت کا طرف قاصد بھیجا انہوں نے معذورت کردی اس کے بعد حضرت عائدہ کی طرف قاصد بھیجا نہوں نے مایا افاد جاوز الحضورت کا توجیب انہوں کے بعد حضرت کا کہ کہا مطابق کی انہوں کے بعد عسل اور کہا تا اللہ کا انہوں کے بعد حضرت کا دول میں اس کو جمہر تاک سراووں کا دول کے بعد عسل (او کما قالت) اس کے بعد حضرت کا کہا تھا گھا کہا ہے۔

وَعَنُ أُمْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللّهُ عَنُهَا قَالَتُ قَالَتُ أُمُ سُلَيْمِ رَضِى اللّهُ عَنُهَا يَا رَسُولَ اللّهِ مَرْتِ ام سَلَمْ ہِ رَمِلِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَنَهَا قَالَ نَعَمُ إِذَا رَأْتِ اللّهَ لاَ يَسْتَحْي مِنَ الْحَقِيّ فَهَلُ عَلَى الْمَوْأَةِ مِنْ غُسُلِ إِذَا احْتَلَمَتُ قَالَ نَعَمُ إِذَا رَأْتِ الْمَآءَ اللّهُ لاَ يَسْتَحْي مِنَ الْحَقِيّ فَهَلُ عَلَى الْمَوْأَةِ مِنْ غُسُلِ إِذَا احْتَلَمَتُ قَالَ نَعَمُ إِذَا رَأْتِ الْمَآءَ عِلَيْهِ مِنَ اللّهُ عَنْهَا وَجَهِ عِلَى اللّهُ عَنْهَا وَعَلَيْهِ مِن اللّهُ عَنْهَا وَعَلَيْهِ وَقَالَتُ يَا رَسُولَ اللّهِ اوَ تَحْتَلِمُ عَلَى اللّهُ عَنْهَا وَجَهَهَا وَقَالَتُ يَا رَسُولَ اللّهِ اوَ تَحْتَلِمُ اللّهُ عَنْهَا وَجَهَهَا وَقَالَتُ يَا رَسُولَ اللّهِ اوَ تَحْتَلِمُ لَى اللّهُ عَنْهَا وَجَهَهَا وَقَالَتُ يَا رَسُولَ اللّهِ اوَ تَحْتَلِمُ لَى اللّهُ عَنْهَا وَجَهَا وَقَالَتُ يَا رَسُولَ اللّهِ اوَ تَحْتَلِمُ لَى اللّهُ عَنْهَا وَلَهُ اللّهُ عَنْهِ اللّهُ عَنْهَا وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَنْهَا وَلَلْمُ اللّهُ الْمُتَالِمُ مِنْ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ الْمَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ الل

أَنَّ مَآءَ الرَّجُلِ غَلِيْظُ ابْيَصُ وَمَآءَ الْمَرُاَةِ رَقِيْقٌ اَصْفَرُفَهِنُ ايْهِمَا عَلا اَوُ سَبَقَ يَكُونُ مِنْهُ الشَّبُهُ. سند بولَ ب ادر عرب كام ي بِل ادر زرو بولَ بي بن ان دونون عن ب جونال بو ياسيت كرد اس سعايب بولَ ب-

تشوایی : حاصل مدید: حضرت ام ملیم معزت انس کی والدہ ہیں۔ انہوں نے سئلہ ہو جینے کے لئے پہلے تمہید بیان کی کہ القد تعانی حق بیان کی کہ القد تعانی حق بیان کرتے ہے۔ القد تعانی میں احتمام کو مستبعد کیوں تھیں۔ اسلام کے درت سے حق میں احتمام کو مستبعد کیوں تھیں۔

جواب۔ از داخ مطہرات میں ہے ہونے کی برکت کے سبب اللہ نے ان کواس بیاری سے محفوظ رکھا ہو۔ بی کریم ملی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا مستبعد نہیں مجمنا جا ہے اس لئے کہ اس کی دلیل موجود ہے اوروہ ہے بچے کا مال کے مشاب ہونا۔ مطلب بیرہ کہ مرداور عورت میں ہے جس کی منی مقدار کے اعتبار ہے یا افزال کے اعتبار ہے خالب آجائے تو بچے اس کے مشاب ہوتا ہے۔

قوله ولم اجده في الصحيحين خميركامر خابن مباس عدد يب الماله المائيل في يقولة لذى يس بالمائيل من المجتابة وعن عائد الله عنه وعن عائد الله عنه وعن المجتابة وعن عائد عنه وعن المحتسب المائد عنه وعنه والمحتب المعالم الله عنه والمحتب المعالم الله عنه والمحتب المعالم الله عنه والمحتب المحتب المح

فنشون ہے: حاصل مدیث: اس مدیث بن جونی کریم صلی الله علیہ وسلم کا قسل کا طریقہ بٹلایا کیا ہے وہ قسل جنالیہ کی حالت کا تھا۔ عُسَل سے پہلے ہاتھوں کو دھونا مسنون ہے اور وضو کرنا مسنون ہے پاؤں کے دھونے میں تنعیس ہے اگر جگر مجتمع الماء ہے کہ پاؤں بعد قسل البنابت کے دھونے جا ہے اور اگر خروج ہا مکا کوئی راستہ ہے تو چھر پہلے دھولینے جا ہیں۔ سرکاسے بعض روایات میں کرنے کا ذکر اور بعض روایات میں نہ کرنے کا ذکر ہے۔ وضوے فارغ ہونے کے بعد پائی پہلے کس پر ڈانے اس میں مختلف اقوال ہیں (۱) پہلے مر پر چھرواکیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر ۲) پہلے دائیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر پھر مر پر (۳) (پہلے دائیں کندھے پر پھرمر پر پھریا کیں کندھے پر

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهَمَا قَالَ قَالَتُ مَيْهُوْنَةُ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا وَضَعَتُ لِلنَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَرْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا قَالَ قَالَتُ مَيْهُوْنَةُ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا وَضَعَتُ لِلنَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَنْهَا لِأَنْ رَحَا كَبُرَ يَصَلَّى اللَّهُ عَنْهَا وَمَرَديا مَعَمَالُ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَعَسَلُهُمَا (ثُمَّ صَبُّ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَعَسَلُهُمَا (ثُمَّ صَبُّ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَعَسَلُهُمَا (ثُمَّ صَبُّ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا اللَّهُ صَبُّ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا وَصَبُّ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَعَسَلُهُمَا (ثُمَّ صَبُّ عَلَىٰ يَدَيْهِ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَعَسَلَ فَوْجَهُ فَصَرَبَ بِيَدِهِ الْآرُصَ فَمَسَحَهَا ثُمَّ عَسَلَهَا فَمَصْمَعَى اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

وَاسُتَنْشُقَ وَعَسَلَ وَجُهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَاَفَاصَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَى فَعَسَلَ ادراجِ: ﴿ مَ يَهِ إِيهُ الْكِيلِ طَرِفَ، وَ عَهُرُوهُ وَ إِن وَ وَقَعْ مِن فَيَ إِسْلَى اللهُ عَلِيهِ كُمْ أَكُرُ الْكُرَايِدَ إِسْلَى اللهُ عَلِيهِ مِن اللهِ عَلَيْهِ مَا يَعْمُوكُمُ الْكُرايِدِ إِسْلَى اللهُ عَلِيهِ مِن اللهِ عَلَيْهِ قَدَمَيْهِ فَنَا وَلَتُهُ قُوبًا فَلَمْ يَأْخُذُهُ فَانُطَلَقَ وَهُو يَنْفُضُ يَدَيُهِ (مُثَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَلَفُظُهُ لِلْبُحَارِي. يَطِ اورجِها زِتِ شَحَاجِ وَوَلَ الْهُو مِثْقَ عَلِيهِ وَلَوْلَ اللهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي

تشریع ایس شرخت و مشمضه و استنشاق کاحکم مضمعه اور استنشاق کی دخواور شسل شرحیثیت کیا ہے اس شرخت ندا ہہ ہیں۔(۱) ام ما نک اور امام شافعی کے بال دونوں دونوں شرسنت ہیں۔(۲) دونوں دونوں شرب واجب ہیں۔ بیام احداثان الی لیلی۔ اسحاق اور عمیداللہ بن میارک کا خرب ہے۔ (۳) شنس جنلیہ میں دونوز فرض ہیں۔وضوحی سنت ہیں۔ بیٹھیان ٹورگ اور ابوطنیفہ کا درسلف کی آیک جماعت کا مسلک ہے۔

پہلے اور دوسرے ند بہ والوں نے دونوں کو مساوی رکھا ہے ۔ احناف نے تفریق کی ہے شل جی قرض کہا اور دخوجی سنت ۔ اب ہم

عند برقرق کا مطالبہ ہوگا دیہ قرق بیہ ہے کہ قرآن جی شل اور دختوجی الگ الگ تم کی ہے۔ دختوجی مخصوص اعتبا کے دھونے کا حکم ہے

منس دید کا حکم ہے اور تاک اور مند کا اندر والا حصہ دید ہی وافل ٹیس ہے کونکدان کا مواجعیت جی کون وقل ٹیس ہے لیکن شس جی تعییر بیہ کہ

"ان کنتہ جنبا فا طہر وا" اطہر کا حکم ہے اس میں مبالغہ ہے۔ مبالغہ کے ساتھ تطبیر کا حکم ہے۔ "مبالغہ فی افغہار ہی تھے ہوگا۔ جواعضاء من اور جو دفل ہر جی ان وحد ایک ہے مواجعی کے ساتھ تطبیر کا حکم ہے۔ "مبالغہ جو اعتباء کی موجود ہی دھولیں جو من دید ظاہر جی کر اوجود فل ہر جی ان اعتباء کہ میں دھولیں جو من دید ظاہر جی میں دونہ اس نے منہ کی جانے لیکن حال کے اور در ہے قروزہ سے فروزہ سے فرز ان اور کی میں دونہ ہی دھور ہے ان اعتباء منہ ان کو جو ایس جلی جائے قروزہ نہیں ٹو نا تو اس مسئلے کو باطن سمجھا ہے قوم بعد جو میں جو گا جب ان کو جو اور کی دھویا جائے گا در سے دانہ کی جائے ان کو جو کہ جائے گا در سے دانہ کی جائے گا در کے دانہ کو دونہ کی دھویا جائے گا در کو دانہ کی جائے گا در ان کے کہ دونہ کے گا در بی کر کیا دونہ کو بی کر کے لئے ذبین پر ہاتھ ملا خسل کے بعد حضرت میمونڈ نے گیزادیا تی کر کے لئے ذبین پر ہاتھ ملا خسل کے بعد حضرت میمونڈ نے گیزادیا تی کر کے لئے ذبین پر ہاتھ ملا خسل کے بعد حضرت میمونڈ نے گیزادیا تی کر کے ان کونکہ کر کا حدالے کا میں کونک کے ذبین پر ہاتھ ملا خسل کے بعد حضرت میمونڈ نے گیزادیا تی کر کے کا در کے کا در کی کا کہ کر کھور کے کا در بیاں کونک کی کھور کے کا در بیاں کونک کی کونک کے کہ دون کی کونک کے کہ کونک کے کونک کے کہ کونک کے کونک کے کونک کے کونک کے کونک کے کہ کونک کے کہ کونک کے کونک کے کہ کونک کے کہ کونک کے کونک کے کونک کے کونک کے کہ کونک کے کونک

قوله فضوب ببده الارض الح رائحة كريمه كازا الم كالحي الكرام المحسل كابعد حفرت ميمونة في كزاديا أي كريم صلى القد عليه وسلم في اس كوليس اليوركيز الدئيمة كرامة كي وجد منهيس تها بلكسكي اوروجه من تهامثل برودة كوباتي ركض كالمحيد على الموجد من يالباحث كوتمال في كالم روفر مايار

وهو ينفض بلبه سوال ودررى حديث بن بق بى كريم سلى القد عنيه و تم كريم سلى القد عنيه و من الميدين سي منع فرها به اوراس سي جواز معلام بوجاة بيد جواب يفض الميدين سي كردا بي دائل دوري المعلام الميدين المنه عنه المنه عن المنه عنه المنه عنه المنه عنه المنه عنه المنه المنه المنه عنه المنه ال

تنشویج: حاصل حدیث: - ایک مراکز انساریه بی کریم صلی الله علیه وسم کی قدمت میں آئیں اور بی کریم صلی الله علیه وسل سے مسل حیض سے متعلق سوال کیا - کہ انتظاع حیض سے بعد عنسل کینے کیا جائے ۔ نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے فررز یاس خرج مسل کر ریعی عسل

تنسولیج: حاصل حدیث: دهنرت امسلمه فی عرض کیا یا رسول الله میں این سیند حیوں کو مضبوطی سے باندھتی ہوں عنسل جنابت کے دفت اس کا کھولنا ضروری ہے۔ آپ صلی الله علیہ وسلم نے قرما یا کوئی ضروری ٹییں۔ بیتھم تنصوص ہے مورتوں سے ساتھ ۔ کہ ان کا اکٹر معمول میہ ہے جب پانی بالوں کی جڑوں تک تو پہنے کا یعنین ہوتو مینڈ حیاں کھولنا ضروری ٹییں۔ اور اگر پانی ندی پہنے کا اندایشہ ہوتو کھولنا ضروری ہے۔ ورندجرج لازم آئے گا۔ مرد کے لئے احداف کے نزویک کشف الفائد ترضروری ہے۔

قوله ان تعينى اصل من تحقين تقانون اعراني الى كا وجدت ما قط موكيا السلة يابرا عراب نبيس آئة كار

سوال ۔ پھرتفیصین میں نون کیوں باتی ہے۔اس کوگرنا چاہئے کیونکہ ان تبعیتی پراس کاعطف ہور ہاہے۔ چواہب ۔ بیعطف انھنے بھی الجملہ کی قبیل ہے ہے ند کہ عطف المفروعلی المفرد کی قبیل ہے سمنی بیہ ہانت تفصین ۔

وَعَنُ انْسُ قَالَ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتُوَصًّا بِالْمُدِّ وَيَغْتَسِلُ بِالنصّاع إِلَى خَمُسَةِ أَمُدَادٍ. وعزت الله يعدون عن ما كدي ملى الشعليه وملم مدت ما تعدون والدرصاع من المراح من كالمعرض كرت محد

(صحيح البخارى و صحيح مسلم)

تشویج: عاصل حدیث سال صدیث شدان کی کریم صلی الله علیه دستم کے وضواد رخسل کے پانی کی مقدار کو بیان کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی الله علیه دسم ایک مہ پانی کے ساتھ وضو کرتے اور پانچ مدول تک کی مقدار میں قسل کرتے ای پراجماع ہے کہ وضواور عسل سکے لئے پانی کی کوئی مقدار تعمین نہیں ۔حدیث میں مقدار کا بیان استحبابی ہے (بداور صاح کا مسئلہ باب صدفۃ الفطر کا مستدہے)

قولہ و بعنسل بالصاع ۔ امناف ؒ کے نزویک صاح تمن سیر چھ چھٹا تک اور مدساڑ ھے تیرہ چھٹا تک اور ملک ہونے سات چھٹا تک کا ہے اورائکہ ٹلٹ کے نزویک صاح دوسیرووچھٹا تک اور مدساڑ ھے آٹھ چھٹا تک ہے۔

وَعَنَّ مُّعَاذَةً رَضِىَ اللَّهُ عَنُهَا قَالَتُ قَالَتُ عَآئِشَةً رَضِىَ اللَّهُ عَنُهَا كُنُتُ اَعُتَسِلُ اَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ المَعْرَت معادَةً به رائِح به الله عَلَمْ الله عليه وَلَم الله به وَلَم الله به مَلَ الله عَلَمُ وَسَلَمَ مِنُ إِنَا عَ وَاحِدِ بَيْنِي وَبَيْنَةً فَيُبَادِرُ نِي حَتَى اَقُولُ ذَعُ لِي دَعُ لِي قَالَتُ وَهُمَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مِنْ إِنَا عَ وَاحِدِ بَيْنِي وَبَيْنَةً فَيُبَادِرُ نِي حَتَى اَقُولُ ذَعُ لِي دَعُ لِي قَالَتُ وَهُمَا إِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مِنْ إِنَا عَوْا مِن مِن كَنْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مِنْ إِنَا عَ وَاحِدِ بَيْنِي وَبَيْنَةً فَيُبَادِرُ نِي حَتَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مِنْ إِنَا عَوْا إِنَا عَالَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ مِنْ إِنَا عَالِمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ مِنْ إِنَا عَالَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ مِنْ إِنَا عَالَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَسَلَمُ عَلَيْهِ وَالْمَعُونَ عِلَيْهُ فَيْعَالِمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَعُولُ لَهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَمُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَالْمَالِي عَلَيْهُ عَلَيْهُ إِلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ وَالِكُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ وَالْمُ

مجنّبان، (صحیح البخاری و صحیح مسلم) معاددت کیااورده دولون چکی موتر

ا حندال حناف ۔ آیک مددور طلون کا ہوتا ہے (ویک رطل آخر بیا ۱۲۳ تو کے کا) ارطل ۱۸ تو لول کے ہتے ہیں۔

عندہ اوطال تو افق ایمی ما ایک رفل اورا کی رفل کی تبائی کا ہوتا ہے رفل وہمت رفل چونکہ مدکی مقدار کے بارے شہا اختراف ہوئی تو اس کی رفت انسان مقدار کے بارے شہا اختراف ہوئی تو اس کی رفت انسان کوئی اور سائے مجاذی وراس کو صاغ محری بھی کہتے ہیں ۔ بعض نیم بن عبدالعزیز کی طرف منسوب ہے لیکن سیح ہے ہے کہ بر حضرت محر سن کو صائ کوئی اور صاغ مجاذی وراس کو صاغ محری بھی کہتے ہیں ۔ بعض نیم بن عبدالعزیز کی طرف منسوب ہے استصحاب حال کی بناء پر بی ہی کہتے کی مخوائش ہے کہ بہی صاغ نبوی صلی القد عبے دسم تھ اور شوافع والے صاغ کو سائے تابازی سے تبییر کرتے ہیں ۔ احتصاب حال کی بناء پر بیا ہی کہ دوسری روایت بھی ہے کہ بی صاف نبوی سے احتاق میں احتماع ہوئی کے دوسری روایت بھی ہے کہ بی کریم صلی القد علیہ وہلم ایسے برتن سے وضو سناع تباذی سے جس بیں دور طل پائی سائل تھا۔ لفتون میں اختلاف سے مقد ار میں اختلاف نبید ہے۔ دور طل مساوی ایک مد ہے ۔ طحاوی میں روایت بجابہ تابی کہتے ہیں بین نے معترت عاکش سے بوچھا کہ حضور کنٹی مقدار پائی استعمال کرتے ہے تھو فر مایا تصافیہ او طال تدسعہ او طال یا عصور کا بھول کا اور طال تو افق فر مایا تصافیہ او طال تدسعہ او طال یا عصور کا بھول کا ہوا۔

دلیل احناف ٔ عفرت بجابۂ فرمائے ہیں کہ حفرت عائش نے ایک برتن کی طرف اشارہ کر کے قربہ یا محان النہی صلمے افلہ علیہ و سلم یغتمسل بعضل ہنذا رموک جمعی کہتے ہیں کہ بش ہے اس برتن کا انداز و کیا تو آئے درطل نکلا (رواد انسانی سند جیوص ۳۶) ۔

ولیل شواقع ، بہتی میں ہے کہ ابو یوسفٹ مدینہ طیبہ تشریف لے سکے تو وہاں کے بوزھے جومہا جرین وانصار کی اونا و میں سے تھے اپنے اپنے صاع ابو یوسٹ کے پاس لائے اور کہا کہ بیر آنخضرت صلی القدملیہ وسلم کے صاع کے مطابق ہیں۔ ابو یوسفٹ نے ان کو ہاتو پانچ مرطان اور تہائی طل نکلے اس برابو یوسفٹ نے امام مالکٹ کے تول کی طرف دجوع کرایی۔

شواقع کی دلیل کا جواب-!: این ہے مرکتے ہیں کے دراصل میزاع لفظی ہے کیونکہ رطن عرباتی ہیں استار کا ہے اور رطل عجازی تمیں استار کا ہے۔ اوخ بند ہیں اسن رخ مهمر مراجع جا)

جواب سلانا احناف کے زو یک صاح میں احتیاط ہے۔ جواب سلانا بیدہ اقعہ بی سمجے نہیں ہے کیونکہ امام محراتے جو پہلی سے زیادہ ابو پیسف کے خیریب سے واقف ہیں بیدہ اقعہ اور دجوع نقل نہیں کیا ہزل انجور (س عواہ اور)

اورشوافع ونیل بھی دیتے ہیں ۔محابہ کرائے نے حضورا کرم سلی انفد علیہ وسلم ہے عرض کیاصا عمااصغرائصعان ۔اب تم ہی ہٹلاؤ آئھ رضلوں وانا صاع جھوٹا ہے یاسوسی، درطلوں والاجھوٹا ہے۔

چواب: سحابکرام سے زیائے میں مختلف قتم سے صاح رائج متھا یک صاح بائمی ہمی تھاجس کی مقدار ۳۳ رطل تھی یہ اصغراس سے مقاسفے

جلالاقبل

میں کیون نہیں موسکا۔ قاضی ابولیسف بھی شوافع سے ساتھ ہیں۔ ان کا کلام بواامام مالک سے ساتھ۔

بیاختلاف نفظی ہے کیونکہ قاضی ابو یوسف کی مراورطل ہے عام رطل ہے بڑا جس کی مقدار ۱۴۳ کا بینی سوا' مے اتو لے کا صاع ہے۔ فتری اس پر ہے۔ یقر یا ۸رطل کے برابرمقدار ہوجاتی ہے۔ اس کی تفسیل آئے آری ہے۔

مسئلہ اختلاقیہ: پہلے سیجھیں کہ یہاں چارصور تیں بالاتفاق جائز ہیں۔(۱) مردم دکا بقیہ طہوراستعال کرے۔ (۲) عورت عورت کا باتی پانی استعال کرے۔(۳) عورت مرد کا نعل انظہو راستعال کرے۔(۳) دونوں انتیضے پانی استعال کریں۔ اختلافی صورت یہ ہے کہ مردوعی ہوں کا دخواور شمل ہے بچاہوا یاتی استعال کرے یہ جائز ہے پانیمیں؟

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ عَآنِشَيةَ قَالَتْ سُمِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلْلُ وَلا يَلْكُو إِنْجَيَلاهَا حَرَت عَائَثَ عَدوايت بِ كِها كرمول الله سلى الله عليه وكم عاليك على كامتان موال كيا كما جها يا جرّى والداحلام كوياه قَالَ يَغْتَدِيلُ وَعَنِ الرَّجُلِ يَرَى اللهُ قَلِ الْحَتَلَمَ وَلَا يَجِدُ بَلَلا قَالَ لَا غُسُلَ عَلَيْهِ قَالَتُ أَمُّ سُلَيْمِ هَلُ ثَمِيلَ رَمَا اللهُ عَلْ اللهُ عَسُلَ عَلَيْهِ قَالَتُ أَمُّ سُلَيْمِ هَلُ ثَمِيلَ رَمَا يَا مِن وَمَا يَا وَرَقِيلَ عَلَيْهِ الْمَدَاوَة وَمَا يَا مَن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

تشوایی: عاصل عدید: اس عدید بین احتلام کی دوصورتوں کا ذکر ہے۔ سزید تفصیل مستیقظ اگر بلل کومسوں کرے تو اس کی تی صورتیں ہیں۔ (۱)اس کوبلل کے منی ہونے کا یقین ہو۔ (۲)اس کوبلل کے زی ہونے کا یقین ہو۔

(٣) اس كوبلل كردى مونے كالفين مور (٣) اس كوبلل كرمتى اور قدى مونے كر بار ير من شك مور

(۵) اس کوبلل کے دوی اور تی ہوئے کے بارے میں شک ہو۔ (۴) اس کووری اور غذی ہونے کے بارے میں شک ہو۔

(٤) اس كوبلل ك تيون كر بون كر بار يص شك بو

برصورت دوحال سے خالی تیس احتلام یا د ہوگا یا تیس تو تجرید کل اماصور تمل ہو گئیں جن میں سے آٹھ صورتوں کا تھم بالا جماع عنسل دائیس ہے عصورتیں تو دبی تذکر واحتلام یا د ہو۔ تین صورتوں میں دائیس ہونے کا یقین ہوا وراحتلام یا د نہ ہو۔ تین صورتوں میں بالا جماع عنسل واجب تیس (۱) نہی ہونے کا یقین ہواوراحتلام یا د نہ ہو۔ (۲) ودی ہونے کا یقین ہواوراحتلام یا د نہ ہو۔ (۲) ودی ہونے کا یقین ہواوراحتلام یا د نہ ہو۔ درا) نہی اور دری کے بارے میں شک ہوں باتی تین صورتوں میں اختلاف ہے۔ (۱) نہی اور اس کے بارے میں شک ہواوراحتلام یا د نہ ہوں کہ درا کہ کی اور کی ہونے کے بارے میں شک ہواوراحتلام یا د نہ ہوں کہ درا کہ کی درائے میں شک ہوں کے بارے میں شک ہواوراحتلام یا د نہ ہوں کے بارے میں شک ہواوراحتلام یا د نہ ہوں کے درائے میں میں کی درائے کی درائے میں میں کی درائے کی

(۲) منی اور دوی کے ہونے کے بارے میں شک ہواورا حلام یادندہو (۳) منیوں میں شک ہواورا حسّام یادندہو۔

ا مام ابو لوسف کے نزدیک واجب ٹیس یا تیوں کے زدیک واجب ہے۔ جواب مدیث بیں بعض صورتوں کا بیان ہے سب کا بیان نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاوَزَ الْمَحِتَانُ الْمُحِتَانَ وَجَبَ الْمُعُسُلُّ ادراي (حفزت عائشُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاوَزَ الْمُحِتَانُ الْمُحَتَّالِيَ مَعْمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَسَلَنَا. ورواه المورذي و ابن ماجذي فَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَسَلَنَا. ورواه المورذي و ابن ماجذي كَانْ شَرَعَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَسَلَنَا. ورواه المورذي و ابن ماجذي كَانْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَسَلَنَا. ورواه المورذي و ابن ماجذي كَانْ شَرَعَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَسَلَنَا. ورواه المورذي و ابن ماجذي كَانْ شَرَعَ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَسَلَنَا.

تنشولین : حاصل حدیث نه میدو وایت ا**خاالت**فی المختانان والی روایت کے لئے منسز ہے مجاوزت اوراوغال سے عسل واجب ہوگا شرکاؤات ہے میں۔

وَعَنْ اَبِى هُويَوْوَ قَالَ قَالَ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَحْتَ كُلِّ شَعْوَةٍ جَنَابَةٌ فَاغْسِلُوا اسْمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَحْتَ كُلِّ شَعْوَةٍ جَنَابَةٌ فَاغْسِلُوا اسْمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهُ فَرَالِ بَرَ إِلَّ كَ يَجِ جَنَابَتَ بِ الشَّعْوَ وَانْقُو اللَّهَ شَوَةً وَقَالَ البّوَمِذِي هَا الْمَبْعَوَ الشَّمْوَ وَالْمَوْمِذِي وَ الْمُنْ مَاجَةً وَقَالَ البّوَمِذِي هَا خَدِيثَ عَرِيبَ الشَّمْعُو وَانْفُو اللَّهُ عَلَيْهُ عَذَا حَدِيثَ عَرِيبَ بَ عَلَيْهِ وَالْمَا لَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْمَالِقُ عَلَيْهِ وَالْمَالِقُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَالْمَالِقُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَل

َ تَشْرَلِينَ ؛ حاصل مديث: متحت كل شعوة سارت بدن ش جنابت كربائ سي كربائ سي كنابيب جد جنابت بكي تَجَرِّئ أَيْنِ ہے۔

قولہ و هو شیخ . سوال نیس بذاک اس پراشکال ہے کہ شخ کا نفظ بیالفاظ تعدیل ٹین سے ہے اور لیس بذاک بیالفاظ جرح میں سے ہے تو بیاجتاع السمافیین ہے۔

جواب (1) یہاں شخ کالفوی معنی مراد ہے ہیکوئی الفاظ تعدیل میں سے ہے بلکہ ادنی لفظ ہے اور بیبھی اس دشند ہوگا جب الفاظ تعدیل شرے کئی کے ساتھ مشرون ہو۔لہذا اگر الفاظ جرح ہونے پر قرینہ پایاجائے تو وہی مراد سوگا۔

وَعَنُ عَلِي رَضِى اللَّهُ عَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَوَكَ مَوْضِعَ شَعُوةٍ مِنُ مَرَا عِلَى رَضِى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَوَكَ مَوْضِعَ شَعُوةٍ مِنُ عَرَا عِلَى عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَكَ مَوْضِعَ شَعُوةٍ مِنَ مَعْرَبُ عَنْ يَحْدَلُهُ اللهُ عَلَيْ فَعِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ وَاسِي فَمِنُ ثَمَّ عَادَيْتُ جَمَالِهِ مَنْ اللهُ عَلَيْهُ فَعِلَ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّاوِ قَالَ عَلِي فَعِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ وَاسِي فَمِنُ ثَمَّ عَادَيْتُ وَاسِي فَمِن ثَمَّ عَادَيْتُ مِن اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْتُ وَاسِي فَمِن ثَمَّ عَادَيْتُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ الل

ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي.

له عادیت دامسی تکرارے ساتھ ذکر نہیں کی

کنٹسو لینچ : حاصل حدیث: رحضرے علی صل کرائے تنے اور نبی کریم صلی الندعلیہ وسکم زُفیس رکھتے تنے کھیق کیا ہے ۔ زمانہ طالب علی میں حضرے علی کی سنت بڑعن کرئے اور بعد میں تخل ہوا تو حضورصلی الندعلیہ وسلم کی سنت بڑھن کرے۔ وَعَنُ عَآئِشَةَ قَالَتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَصَّا بَعُدَ الْعُسُلِ.

حضرت عائث من وابت بي كرتي ملى المنوعلية والمسلم مسل كي بعد وضوايس كيا كرية تصروايت كياس كورة على في الدواؤ داور فسائي اوراين ماجدة

تشرایج: مطلب بیب کهآپ سلی الله علیه دسلم علی سے پہلے جو وضو عمل کیلئے فرماتے تیج عمل کے بعد میردد بارہ وضوئیس فرماتے تھے۔ چنا نچے مسئلہ بھی بھی ہے کو عمل کیلئے جو دخوکیا جاتا ہے وہ کافی ہوتا ہے عمل کے بعد اگر نماز وغیرہ پڑھی جائے تو دوبارہ دخو کرنے کی ضرورت نہیں ہے عمل کے وضوے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ دومذی و ابو داؤ د، سن نسانی ، سن ابن ماجه)

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ بِالْخِطْمِيّ وَهُوَ جُنُبٌ يَجْتَزِي بِذَلِكَ حغرت عائز من دان منه به كها كدرمول الله ملى الشعليه وللم ابنا مرحمي كما تصدده و ياكرت تصادراً ب جنى موت ال يركفان ترك ادر

وَلَا يَصُبُ عَلَيْهِ الْمَآءَ. (رواه ابوداؤد)

سریر پانی نیس والے تھے۔ روایت کیاای کوالوداؤو نے

تشوایع : حاصل حدیث: فوله و لا بصب علیهم المعاء خالص یا تی گوئیں بہائے تنے ۔اس کی گی وجمیں ہیں۔ اس کی ٹی وجو ہات ہیں (۱)جواز متلانے کے لئے (۲) ہرودت کو باتی رکھنے کے لئے (۳) قلت باء کی دجہ سے نیزیہ معلوم ہوا کہ جب کو ئی طاہر چیزیانی ہم آل جائے تو دواس کومطہر ہوئے سے خارج نہیں کرتی ۔ جب تک کہ غالب ندا جائے۔

وَعَنُ يَعْلَىٰ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلا يَعْتَسِلُ بِالْبَوَازِ فَصَعِدَ الْعِنْبَوَ فَحَعِدَ مَرَةِ عِلَى مَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ فَعْ فَالْ إِنَّ اللهُ حَتَى سِتِيْرٌ يُحِبُ الْحَيَاءَ وَالتَّسَنُّو فَإِذَا اغْتَسَلَ اَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَتِرُ. اللهُ وَاللهُ وَالنَّسَتُو فَإِذَا اغْتَسَلَ اَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَتِرُ. كَالِهُ وَاللَّهُ مَن عَلَيْهِ فَمْ قَالَ إِنَّ اللهُ حَتَى سِتِيرٌ يُحِبُ الْحَيَاءَ وَالتَّسَنُّو فَإِذَا اغْتَسَلَ اَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَتِرُ. كَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ إِنَّ اللهُ عَيْمَ وَاللهُ إِنَّ اللهُ عَيْمَ وَالْمَالِ اللهُ عَلَيْهُ وَالْمَالِكُمُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالْمَالِ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ إِنَّ اللهُ عَيْمَ وَاللهُ إِنَّ اللهُ عَيْمَ وَاللهُ إِنَّ اللهُ عَيْمَ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ اللهُ

تشولیج: عاصل حدیث: فقها و کا جماع ہے کہ مکی فضاء میں کپڑے نفکا کرنٹسل کرنا چاہے اس حدیث سے بیمعلوم ہوا کہ ستر اور حیاتی خلق ما علق الله ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

(رواه ترمذی و ابو داؤد والدارمی)

وَصَلَّمُتُ الْفَجْرَ فَرَآئِثُ قَدُرَ مَوْضِعِ الطَّفْرِ لَمْ يُصِبُهُ الْمَآءُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عم نے آیک نائن کی مقدار جکہ دیمی اس کوپانی ٹیمی پیچا۔ ہی صلی اللہ علیہ وسم نے فرالا لَوْ کُنْتُ مَسَمَّتَ عَلَيْهِ بِيَلِاکَ اَجْزَاکَ. (دواہ ابن ماجه) اگرواس پاینا اِتھ کیمرو تا تھے کانی تھا۔ روایت کیاس کوان نابہ نے

تشرایی: حاصل مدید: قوله کم بصبوه الماء النع بوسکا بجم برگوئی چنز چیل بوئی بواگسل خفیف بمی بوجاتا و کافی بوجا تا اعاد سدگی ضرودت ندر بق فوله کو کنت مستحت علیه مسم بهنی مسل خفیف کے برسلوة کے اعاد سے کا عظم ذکور خیس رکیکن ندکورند بونا اس بات کوستان مہیں کہ آب ملی الدعابی وسلم قسم بھی نددیا ہو۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتِ الْصَلَاةُ حَمِّسِينَ وَالْغُسَلُ مِنَ الْجَنَابَةِ سَبُعَ مَوَّاتٍ وَعَسُلُ الْبُولِ مِنَ
عضرت ابن عرِّ ہے روایت ہے کہا کہ تمازی پہل فرض هیں۔ جنابت ہے نہا النوْب سَبُعَ مَوَّاتِ فَلَمْ يَزَلُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسُأَلُ حَتَّى جُعِلَتِ المَّسَلاةُ حَمْسًا
التَّوْبِ سَبُعَ مَوَّاتٍ فَلَمْ يَزَلُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسُأَلُ حَتَّى جُعِلَتِ المَّسَلاةُ حَمْسًا
مات مُرْتِ اور پیثاب ہے کہڑے کا دھوہ سات مرتبہ تھا۔ رسول الله على الله عليه وسل کرتے رہے بہاں تک کہ نمازی
وَعُسُلُ الْجَعَابَةِ مَوَّةً وَعُسُلُ النَّوْبِ مِنَ الْبَوْلِ مَوَّةً. (دواہ ابوداؤہ)
پانی جناب کے ادادہ پیٹاب ہے کہڑے کا دھوہ ایک بارادہ پیٹاب ہے کہڑے کا دھوہ ایک بارکرہ پاکیا۔ ردایت کیاس کوابوداؤد نے
پانی جناب ہے کہا کہ دواہ ابوداؤد کے الله کا الله کے اس کے کارھوٹا ایک بارکرہ پاکیا۔ ردایت کیاس کوابوداؤد نے اس کے ایک کارھوٹا کیک بارکرہ پاکیا۔ ردایت کیاس کا ایک الله کے کہ اس کے کہ کے اور اور ان کیا کہ کہ کارٹو کا کھوٹا کیا کہ دوائے کا الله کیا کہ کارٹو کا کہ دوائے کیا کہ کارٹو کا کو کہ کو کہ کارٹو کا کہ کو کارٹو کا کیا کہ دوائے کیا کہ کارٹو کا کو کا کہ دوائے کیا کہ کہ کارٹو کیا کرنے کیا کیا کیا کہ کارٹو کا کہ کو کو کھوٹا کیا کہ کو کو کو کھوٹا کیا کہ کے کہ کارٹو کا کہ کو کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کے کہ کو کو کھوٹا کے کہ کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کہ کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کو کھوٹا کے کھوٹا کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کو کو کھوٹا کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کیا کہ کو کھوٹا کے کہ کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کے کھوٹا کو کھوٹا کے کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کے

تنشولیج: حاصل حدیث: احتاف کے زدی اگر تجاست غیر مرتی بوتو تین دفید دمونا جاہئے اور شوافع کے زدیک ایک مرتبد مونا ہے۔ انکہ کرام کے ولاکل حدیث الباب شوافع کے موافق ہے اس حدیث کا جواب سے ہے کہ بیمول ہے زوال نجاست کے بیمی بونے پر۔ احتاف کی ولیل ماتیل میں کزر بیکل کہ جب توم سے ناتم بیدار ہوتو ہاتھوں کو تین دفید دمونے سے پہلے برتن میں ندؤ الے جب نجاست موموسکی بنا پرنسل اللاٹ مرات ہے تو نجاست محققہ اور معیقند کی بنا پرتو بطریق اولی بیستم ہوگا۔

سوال - بی کریم ملی الله علیه وسلم نے ان احکام کی تبلغ نہیں کی قبل از تبلغ فنغ لازم آیا۔ جواب ر (قبل العمل ننغ بالا جماع جائز ہے قبل از تبلغ جائز نہیں) جی کریم ملی اللہ علیہ وسلم تک تھم کا پہنچنا تھویا است تک پہنچنا ہے۔

باتی تمن مرتبدکون دحوسے عمومی طور پرازالد نجاست کانکن غالب تمن مرتبد دحوستے سے ہوتا سپائو بیصدیدے تکن غالب پرخمول ہے۔ وائلہ اعلم بالصواب، و ما توفیقی الاباللہ علیہ تو کلت والیہ انہیں۔

بَابُ مُخَالَطَةِ الْجُنُبِ وَمَا يُبَاحُ لَهُ جنبى آدى سے ملنے جلنے اورجنبى كيلئے جوامورجائز ہيں انكابيان اَلْفَصُلُ الْآوَلُ

عَنُ أَبِي هُويَوَةً قَالَ لَقِينِي وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَآنَا جُنُبُ فَاحَدُ بِيلِدَى فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَرَاهِ مِي اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَآنَا جُنُبُ فَاحَدُ بِيلِي كَا مُعَلَمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَهُوَ قَاعِدَ فَقَالَ آبُنَ كُنْتَ يَا آبَاهُورَيْرَةً مُ حَنْتُ وَهُوَ قَاعِدَ فَقَالَ آبُنَ كُنْتَ يَا آبَاهُورَيْرَةً مُ حَنْتُ وَهُوَ قَاعِدَ فَقَالَ آبُنَ كُنْتَ يَا آبَاهُورَيْرَةً مُ حَنْتُ وَهُوَ قَاعِدَ فَقَالَ آبُنَ كُنْتَ يَا آبَاهُورَيْرَةً مُ عَنْ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَآلَةً بَعْدَ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَآلَةً بَعْدَ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَآلَةً بَعْدَ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَآلَةً بَعْدَ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَالَّا اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَالْا بَعْدَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَالْهُ بَعْدَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَالَّهُ بَعْمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَالَةً بَعْدَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَوَالَّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَوَالَةً بَعْدَالِهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَوْلِهُ وَقَلْلُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الل

صلی الشعلید ملم کے پاک بیٹھول بہال تک کے سل کروں سامی طرح بخاری کی ایک روایت میں ہے۔

سوال مجلس سے انعنا یہ وظلاف ادب ہے۔ تو معرت ابو ہر را مسحانی رسول ہوئے کے باوجود ایسا کس طرح کر سکتے ہیں۔

جواب، آہشہ جانا ال وجہ تفاکہ پاک ماف ہو کرحفوصلی الله علیہ دہمت میں حاضر ہول اور یہ اور ہے اور ہے۔ اور ہیں سے معلوم ہوا کیلس سے شختے پر باز پرس ہوئی جائے۔ اور مجر بہائی ہیں بنانا جائے جس مقعد کے لئے جائے پوراکر کے فراوائیں آئے اور عزر بیان کرے۔ سوال - ان المعومن لا یندجس مومن جس تو ہوتا ہے جنبی ہونے کی حالت میں اس وجہ سے کہ حالت جنابت میں علاوت القرآن اور وخول فی المسجد منع ہے۔ تو یہاں پر کیسے فرمادیا کہ مومن جس جیس ہوتا۔

جواب نجاست مزعومہ کے ساتھ بخس نیں ہوتا۔اے ابو ہریرہ جس نجاست ہے بنی ہونے کوتم سمجھے ہوئے ہواس تنم کی نجاست ہے موس نجس نیں ہوتاتے میہ سمجھے ہوئے ہو کہ حالت جنابت کے اندر (کی وجہ ہے) مصافحہ کرنا پیٹھتا بات کرنا جائز نہیں (حالانکہ یہ جائز ہے) تو نجاست مخصومہ کی تئی سے حامنجاست کی ٹی لازم نیس آتی سوال۔اس تنم کی نجاست ہے تو کافر بھی پنجس نہیں ہوتا تو بھرموس کی تحصیص کیوں کی؟ جواب سموس کی تحصیص اس بات کو بٹلانے کے لئے کہ موس کو جائے کہ نجاست سے احتراز کرے۔ باتی کافرنجاست سے احتراز کرے بانہ کرے وواس میں واحل ہی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کافر ہان ویطھر کم مومتوں کیلئے ہے۔ کافرشر بعت کے مکفٹ نہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَوَضِى اللَّهُ عَنَهُمَا قَالَ ذَكُو عُمَوُ بُنُ الْمُحَطَّابُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَرْبِ ابْنِ عُمَرَ وَمِن ابْنِ عُمَرَ وَمِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُوصَّلُ وَاحْدِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُوصَّلُ وَاعْدِ وَسَلَّمَ تَوَصَّلُ وَاعْدِ لَكُوكَ ثُمَّ نَمُ. ان كو جنابت تَبَيْقَ عِهِ وَمُول الله مَلَى اللهُ عَنْهِ وَمَا وَحَوَ كَرَايًا وَكُر وَمُو وَاللَّهُ مِ مَوْد.

(صحيح البخاري و صحيح مسلم)

یاسو کمیں۔وضوکرتے جیسا کہ نماز کیلئے وضو کیا ہاتا ہے۔

تشولين : عاصل حديث: راس عديث عمعلوم بواكرهالت جنايت من كما تاجي كما سكتاب

وَعَنْ آبِي سَعِيْدِ الْحُدُويِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ إِذَا اَتَى آحَدُكُمُ اَهُلَهُ ثُمَّ احْدَرَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَالِمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُولُونَ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُولَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّه

تشویج: حاصل حدیث: جب ایک مرجه بهوی سے جماع کرنے کے بعد دوسری مرجه اس بوی سے یا کی اور بیوی سے جماع کرتا چاہے ا جماع کرتا چاہے تو وضو کرے۔ بیروضو بین الجماعین کا تھم عندالا مناف سے استخبا بائے اور جمہورالی تھوا ہر کے نزویک وجو باہے اس کا فائدہ میر ہے کہ نجاست میں تخفیف ہوجاتی ہے۔ دوسری مید کرفٹا طاور لذت زیادہ ہوتی ہے۔

وَعَنُ آنَسِ " فَالَ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوُفُ عَلَى بِسَآئِهِ بِعُسُلِ وَاحِدِ (صعب مسله) حضرت اسْ عردایت بَهَا كرمول الله ملى الله عند وتم إلى يويول كي إن الكرشل كرماته آئے تھے . (روايت كيا ان كومسم نے)

تنشوایی : حاصل حدیث: سوال اس حدیث کا در حدیث ابورافع (نصل فالت) کے ساتھ تعارض ہاں گے کہ حدیث ابو رافع میں ہے ان درسول الله طاف ذات ہوم علی نسبانه یغتسل عند هذه و عند هذه اور اس حدیث انس سے برعس معلوم ہوتا ہے۔ جواب - ا: حدیث انس میں اور وقت کا قصہ ہے اور حدیث رافع میں اور وقت کا قصر ہے وقتین مختلفین فالا تعارض. جواب - ۲: حدیث انس رائج ہے حدیث ابورافع کے مقابلے میں تعارض تب پیدا ہوتا جب توت میں وی ہوتی۔ سوال - ایک رات کا اور خاوند ایک ہوی ہے جماع کرسکتا ہے دوس کی ہے تیس کیونکہ قسمت واجب ہے؟ جواب-1: قسمہ آپ سلی اللہ طبیہ کہ ہم ہواجب تھی آپ سلی اللہ طبیہ کہ کا ایسافر مانا صاحب نوبیۃ کی اجازت ورضامندی ہے ہوگا۔ جواب-۲: ایسافر مانا پہلا دورختم ہونے کے بعد اور دوسرا دور شروع ہونے سے پہلے ہے جب باری ہتھیں ٹیس تھی۔ جواب سان آپ کا ایسافر مانا حالت حضر بیس تھا اور ستر میں باری کا وجوب نہیں ہے۔

جواب سہ: بیاس دفت کا فصہ ہے جب نبی کریم صلی انقد علیہ وسم کے لئے دن دات میں ایک سائد منجانب اللہ ایک تھی جس میں آپ صلی اندعلیہ وسم سب بیویوں سے جماع کر بھتے تھے۔

کیا ای شخصیت کے بارے میں (نعوذ باللہ) شہوت پرتی جیسے الزام سراسر ہے انسانی نبیں؟ آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وز دواجی زندگی کی تاریخ واضح شہادت دے رہی ہے کہ آپ نے اتن عورتوں سے نکاح نفسانی اغراض کیلئے نبیں کیا تھا بلکہ اس میں بہت ہے ویی سقاصد پیش نظر تھے مشاد کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انسانی زندگی کے ہرشعبہ میں ہدایات دیئے کیلئے سہوٹ فریائے گئے ہیں۔آپ کا ہر ہرتول وقعل بوری انسانیت کیلئے نمونہ ہواہت ہے۔انسانی زندگی دواہم شعبوں پر منقسم ہے ایک ہا ہرکی زندگی ایک خاتی زندگی۔

نی کریم سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیرونی زندگی کے متعلق اتوال وافعال یا دکر کے امت تک مہنچانے والے بینکووں جانار صحابہ موجود تھے کیکن خاتل اموریس آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طرز عمل کیا تفا؟ یہ بات صرف از واج مطہرات ای مذبط کر کے امت تک پہنچا سکتی ہیں۔ اگر از واج مظہرات کی تعداد جارتک محدود رکھی جاتی تو اس مستقل شعبہ زیست کے متعلق بہت ی ہدایات ضائع ہوجا تیں اورامت ان سے محروم رہتی۔ اس لئے آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوچارے زیادہ محود توں سے تکام کی اجازے دی گئی۔

اس سے بی صلی انتدعایہ وآلدو کم کی زعرگی کا نقد س بھی معلوم ہو گیا۔ عام طور پر خاندگی امور جسپانے کی کوشش کی جاتی ہے لیکن بہاں ان کی تشروا شاعت کی کوشش کی جارہی ہے ہے آپ کی زندگی کے انتہائی با کیزہ ہونے کی دلیل ہے۔

وَعَنُ عَائِشَةَ قَالَتُ كَانَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذُكُرُ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ عَلَى كُلِّ اَحْيَانِهِ.(دواه صحح سلم) احترت عائثة معدايت به كما كه في الشعيد علم التذكوا وكرتے تقم بروتت اورا بن عماس كي صديث ام كتاب الطعر شي وكركر ينظي ان اثناء التد تعالى

فنگسو ایج : حاصل حدیث: موال مکل دحیان کاعموم محج نہیں ہے اس لئے کدایسے اوقات بھی ہیں جن میں ذکر اذکار کرنا سرے سے جائز ہی نہیں مشلاً جنبی ہونے کی حالات میں تلاوت القرآن اور قضاء حاجت کے وقت مطلق ذکر بھی جائز نہیں آپ سلی الشاعلیہ وسم ہروقت اللہ کاذکر کیسے کرنے تھے۔ جواب-۱: کل احیانه میں خمیر کامرجع ذکرے فرک کوقات یعنی اوقات مناسبللذ کریں آ بے سلی اللہ عند بہنم ہروت و کرفرہاتے تھے جواب-۲: ذکر سے مراد و کرلسائی نہیں و کرقلبی مراد ہے۔ لینی توجہ المی اللہ اورا گرو تشمیر کامرجع نبی کریم سلی اللہ عندوسم کوچی شئیم کرایا جائے توبیعام مخصوص منڈ البعض کی قبیل سے سے پابعض اوقات اوقات غیر مناسبہ سے منتشیٰ جیں۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

وَعَنِ ابُنِ عَبَّاسٍ قَالَ اعْتَسَلَ بَعُضُ أَزُواجِ النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَفُنَةٍ فَآرَا وَ رَسُولُ المَّارِّ ابْنَ عَبَانُ ہِ رَوَاتِ ہِ کَهَا کَهِ بَی صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَی ایک تَمْن مِن صَل کیا۔ اللهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَنَ یَّتَوَضَاً مِنهُ فَقَالَتُ یَا رَسُولَ اللهِ اِبِّی شُختُ جُنبًا فَقَالَ إِنَّ الْمَآءَ بَى صَلَّى اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَنَ یَّتَوَضَاً مِنهُ فَقَالَتُ یَا رَسُولَ اللهِ اِبِّی شُختُ جُنبًا فَقَالَ إِنَّ الْمَآءَ بَى صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَ یَتُوضَاً مِنهُ فَقَالَ اِنَ الْمَآءَ بَی صَلَّی اللهُ عَلَیهِ وَسَلَّمَ اَنْ یَتُوصَاً مِنهُ فَقَالَتُ یَا رَسُولَ اللهِ اِبْنَی شُختُ جُنبًا فَقَالَ إِنَّ الْمَآءَ بَی صَلَی اللهٔ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَیْهِ وَسَلَّ مِنْ اللهُ عَلَیْهُ مِنْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّ مِنْ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَقِي شَوْح اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ مَا جَدَّ وَرَوَى اللّهُ الرِحِيِّ فَالَى اللهُ اللهُ مِنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

عَنُ مَيْمُونَةً بِلَفُظِ الْمَصَابِيْحِ.

ای نے میمونڈ سے روایت کیا ہے معماع کے لفظ کے ساتھ

وَعَنُ عَآئِشَةٌ قَالَتُ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغُتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فُمْ يَسْتَدُ فِئ بِي عرب منظرت منظرت ماتظ أرى ماصل الله عليه وهم مثل مُرت جنابت كا يُحرير ماتظ أرى عاصل مُرت الله عنه قَبُلُ أَنْ أَغْتَسِلَ . (وَوَاهُ ابْنُ مَاجَةً وَوَوَى الْتَوْمِذِي نَحُوهُ وَفِي شُوحِ السُّنَةِ بِلَفُظِ الْمَصَابِيْح) بيل كه عنظش كرون دروايت كيا ال كو اتن عابد نے اور روايت كيا ہے ترف نے ترق النة عن مصافح كے الله كامات

آتشوں لیتے: حاصل حدیث: جنابت کی وجہ ہے نجاست تھی ہوتی ہے تیتی اور ظاہری ٹیس۔اور پہینہ بھی جنبی کا پاک ہوتا ہے اللہ بوری امت کی طرف ہے از واج مطہرات گواہیے شایان شان اجرعظیم عطافر ما کمیں ۔ان کا ایک باتوں کو بیان کرۃ و بن ہونے کی وجہ سے تھا۔اگر بیان ندفر ما تھی تو ہمیں کیسے یہ یا تھی معلوم ہوتیں ۔

وَعَنْ عَلِي قَالَ كَانَ النِّينَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُرُجُ مِنَ الْمَخَلَاءِ فَيُقُونُنَا الْقُوانَ وَ يَا كُلُّ مَعَنَا لَلْحَمَ وَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُرُجُ مِنَ الْمَخَلَاءِ فَيُقُونُنَا الْقُوانَ وَ يَا كُلُ مَعَنَا لَلْحَمَ وَلَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيتِ الخلاء فَ نَظَةٍ بَهُ وَلَهُ عَنَا فَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتِ الخلاء فَ نَظَةً بَهُ وَلَهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ مَا يَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ لَهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَلَهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْ

يَكُنُ يَحُجُبُهُ اَوْ يَحُجُوهُ عَنِ الْقُوالِن شَيِيءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةَ. (وَوَاهُ ابَوُدَاوَدُ وَ النِسَانِيُ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحُوهُ)
عَامِت عَامِت مَا مِن الْمِنْ يَرِمُنْ يَسُ كُونَ مِن يَارُونَى مَنْى _ (روايت كياس كوابودا ووارث الى في اوروايت كياسها بن الجدن اس كيان د)

تشویج: عاصل مدیث: معدث اصغری عالت میں جمیع اذ کارخی کے قرآن کی علاوت بھی جائز ہے کیمن مدیث اسم جنسی ہوئے کی حالت میں علاوت قرآن جائز کیں۔

موال: جماع کی عالت اور بول و براز کی عالت میں بھی تو قرآن کی تلاوت سے مع فرمایا ہے جبکہ اس مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مانع صرف جنابت ہے۔ جواب : حدث کی انواع میں سے کوئی نوع بھی مانع نہیں ہوتی تھی طلاوت قرآن سے بجز جنابت کے بیر حمراحوال کے اعتبار سے تیس بلکہ احداث کی انواع واقسام کے اعتبار سے ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُرَءُ الْحَائِيضُ وَ لَا الْحَنَّبُ شَيْئًا اللهِ عَمَرَ ابْنِ عُرُّ ہے روایت ہے کہا کہ رمول اللہ علی اللہ علیہ اللہ غیر الله عامد اور جنی مِنَ الْقُولُان. (رواہ العامع ترمذی)

قرآن ترزیمیں روایت کیا اس کورتری نے

تنگسو ایس : حاصل حدیث: - جنبی اور حائض کیلیے قرآ قرآن کا تئم امام بخاری طبری این المنذ راور داؤد کے زدیکے جنبی اور حائض کیلئے قراُت القرآن جائز ہے۔ امام مالک جنبی کے متعلق کہتے جی کہ بیآیات بسیر وتعوذ کے لئے پڑھ سکتا ہے حائدہ کے بارے بیں ان کی دور دائیتیں جی ۔ ایک تقراُ ایک لائقراُ اور ایک روایت ان کی مطلق جواز کی بھی ہے۔ امام ابو حذیذ اور امام احمد اور جماہیر سننہ کا خرجب رہے کہ جنبی اور حائض کیلے قراُ قالقرآن جائز جیس ۔

دلائل احناف حدیث زیر بحث الاتفوا الحائض و الا الجنب شینا من القوآن "اس مدیث میں القرآ اکودوطرح سے پر حاکیا ہے۔ ایک بیکری کا صیفہ ہوا سے معران کے بیچ کرہ ہوگا۔ دوسرایہ کرٹی کا صیفہ پر حاجائے اس صورت میں ہمزہ کے بیچ کرہ ہوگا۔ دوسرایہ کرٹی کا صیفہ پر حاجائے اس صورت میں ہمزہ کے بیچ کرہ ہوگا۔ یہ کہ بیٹی کی چندوضا حیتیں رحنیا اور جہور کے زور کے بجب اور اللہ ہوا کہ بیٹی کی چندوضا حیتیں رحنیا اور جہور کے زور کے بیج اور اللہ ہوا کی گئے تلاوت قرآ ان جائز ہیں پوری آ ہے۔ کا پڑھنا تو سب حنیہ کے زد کے جائز ہے۔ یا دون اللہ ہے کہ جوازیا عدم جوازی امام کرفی اور امام طحاوی کا اختلاف مشہور ہے۔ امام کرفی کے زد کے مادون اللہ کا کہ خوار ہو مناجا کر جمانی وردوں کیلئے جائز ہیں اس لئے جن تصوص میں کی وارد ہے۔ وہ طلق جی آ بیت یا مادون اللہ ہے کی کوئی تفسیل نہیں امام طحاوی کے زد کے مادون اللہ ہے کا پڑھنا تو سر اور مناجا کر جائے مقدار میں تھم اور مناجا کر جائے ہوئی خور پر قرآ ان خوال نہیں کہ سکتے رصاحب ہدا ہے نے جنیس اور مناج کی کوئی تفسیل نہیں اور مادون کی خور کی خور میں اور مادی کوئی کوئر تی دی ہو ساحب ہدا ہے نے جنی اور کا لی جن اور کی کوئر تی کوئر تی کی اور مساحب ہدا ہے نے مشاخ نے طحادی کے قول کوئی کوئر تی کوئر تھے اور ترجی میں صاحب بدائع نے اس قول کو اکثر مشائ کی کے طرف منسوب کیا ہے۔ بہت سے مشائ نے طحادی کے قول کوئی کی ترجی دی ہو تھے اور ترجی میں اور دواط خور کی کوئر کی کی کر ہو تھی اور ترجی میں بھی اختلاف بواد طبیا داکر نی کے ذیب میں ہے۔

اگرکوئی مورت معلم قرآن ہوا ورحین کے دن آجا کی تو کیا کر بے چونکہ حینم کی دن تک چانا ہے تعلیم کے نافہ میں حرج ہے فتہا ہ کہتے ہیں کہ اس کو اپنے تعلیم کے نافہ میں حرج ہے فتہا ہ کہتے ہیں کہ اس کو اپنی تعلیم کے نافہ میں مہتی پڑھا سکتی ہیں کہ اس کو اپنی تعلیم کے سائس میں مہتی پڑھا سکتی ہے۔ آیت کا تعود اسا حصہ پڑھے بھردک جائے بھر تھوڑا سا حصہ پڑھے بھردک جائے بھرتوڑا سا حصہ پڑھے بھردک جائے ہیں دفقات میں پڑھائے سے متواتر بوری آیت نہ پڑھے کرئی کے دیا کہ کہ کی مقامین کرنی کے دیا ہے کہ دون الآبیة میں دون الآبیة کہمی ما دون الآبیة میں دون الآبی کے دون الآبیة میں دون الآبیة میں دون الآبیة میں دون الآبیة میں دون الآبی کہ دون الآبی کہ دون الآبی کہ دون الآبی کے دون کے دون

اسطر يقتعليم كاتفراج كيسے بوسكتى ہے۔

سید محداثین شامی نے البحرالرائل کے حاشیہ میں اس اشکال کا جواب دیا ہے وہ یہ کرخی کے نز دیک اگر چہ مادون الآیۃ بھی جائز نہیں الیکن وہ مادون الآیۃ بھی جائز نہیں ایکن وہ مادون الآیۃ کو تا جائز تب کہتے ہیں جبکہ اتنااوراس طرح سے پڑھے کہ اس کوتا کی اور قاری سمجھا جا سکے ایک ایک کلے پڑھنے میں یہ بات شمیں ہے اس لئے بیا تعاز ان کے مسلک پر جائز ہوتا جا ہے ۔ پھر علامہ شامی نے ایفقوب پاشا کا حوالہ ویا ہے انہوں نے کرفی کے قد ہب کی تقریر ہوں کی ہے کہ ان کے نزدیک مادون الآیۃ جب مرسمات ہول آو تا جائز ہے ۔ مفردات تا جائز نہیں ہیں ۔

وَعَنْ عَآئِشَةَ قَالَتُ قَالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَهُو اهاذِهِ الْبَيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَابِنَى حَرَّتَ ، تَشْبَ رَوَايَت بَهُ مَا كَرْمُولَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَرُولَ كَ وَرَوَازَ بَ مَجِدَ فَيَهِرُو مَن مَجِدَ وَعَالَهُ مِنْ عَرَايُولَ مَا مُحْدِثَ مَعِدَ عَلَيْهِ وَمَالُهُ مِن مَجِدَ وَعَالَهُ مِن وَلا جُنْبٍ . (رواه ابوداؤد)

اورجني كَيْعُ طال أَيْن مُرَاء روايت كياسُ وابوداؤد

تنگوریی : دخول الحاتین و المجنب فی المستجد مانش اورجب کاسمجدی واقل موناجائز ہے یائیں ؟ سنگه آتول اول وا و د اور ازن المنذ راور مزنی کے فرد یک ان دفوی کو مجدیل واقل مونا عام آنون الم ابوطنیذا اسمائک سقیان آوری اورجبور فقها ہے فرد یک اوروز کو مجدیل دفوں کو مجدیل دوافت و بھی اورون وجہور کے معالی الم ابوطنیڈ اسم شافع کے فرد یک مجدور اور مراد جو رک محدیث جارتی ہے المحدیث میں ایک جمور کے مطابق کرائی کا دخول مطابقا تا جائز ہے میں اس سے دوروا میں جیل اس ایک جمہور کے مطابق کرائی کا دخول مطابقا تا جائز ہیں بھر حکیا ہے میں اس سے دوروا میں جیل اور جنبی کیلئے موروز کے مطابق کرائی کا دفول جائز ہیں بھر حکیا ہوئی کے فرد کے موروز کے مطابقا جائز ہیں استحدید کا موروز کے موالہ اوروز دُنْقِل کیا ہے اس کے آخر جس میں جملے بھی ہے ۔ والی حضید مصروف ہے اس کے آخر جس میہ جملے بھی ہے ۔ والی سیسجد لا یعدل لمحالف و الا جنب سان ایس بازی کی فرق نہیں کیا گیا ۔

ا مام شافتی نے جوعبودلگھیب کو جائز رکھا ہے۔انہوں نے استدانال کیا ہے۔سورہ نساء کے ساتویں دکوئ کی کہلی آ بت ہے۔ 'یابھا الذین لاتفر ہوا الصلوۃ وانتیم مسکوی حتی تعلموا ما تقولون و لا جنبا الا عاہری سبیل حتی تغتسلوا''۔انہوں نے اس کقیے یوں کی ہے صلاۃ سے مرادمواضع الصلوۃ میں یعنی معجد ہی تو مطقب یہ ہوا کہ مجدول کے قریب ندجاۃ جندتم نشرکی طالت میں ہوجب نئی کرنشہ انز نہ جائے ایسے ہی معجدوں کے قریب نہ جاؤ جب کرتم جنی ہوتی کونسل کرو الا عاہوی سبیل۔اس کا مطلب یہ ہے کہ گر

حنفیہ اور جمہور کے نزدیک اس کی تغییر بیہ ہے کہ مسلوٰ ق ہے مراوخو دنماز ہے۔ نماز کی جگہیں مراونیں ، نماز کے متعلق دو تھم دہے متعود جیں ایک بیا کہ نشد کی حالت جس نمازمت پڑھو۔ دوسرا بیا کہ جنایت کی حالت جی نمازمت پڑھو۔ یہاں تک کے نمانو۔ ''الاعاموی سبیل '' تھر بیارتم راست عبور کرنے والے ہو۔ بعنی تم مسافر ہو۔ مسافر ہونے کی حالت جس اگر جنابت ہواور پالی نہ سلے تو چرحتم الگ ہے۔ بیٹیم کرلیا جائے جیں کہ اس کے ساتھ دی بیٹیم کا تھم ندکورہے۔

وَعَنُ عَلِيَ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْنًا فِيْهِ صُوْرَةٌ وَلَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْنًا فِيْهِ صُورَةٌ وَلَا اللهِ عَرْتَ عَلَيْ مِ رَائِلُ اللهِ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَرْشُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَرْشُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَلَا جُنُبٌ . (دواه ابوداؤد ونسانی)

مَنَاجِني وَ لَا جُنُبٌ وَ لَا جُنُبٌ . (دواه ابوداؤد ونسانی)

تشریع بیکہ طاقت اللہ کا اس میں تا ہے ہیں کہ ان پر ملائکہ رحمت ، زل نیس فرہاتے بلکہ ملائکہ کا غضب نازل کرتے ہیں۔ (۱) مردہ کا فرے کا فرکی میت پر۔(۲) اس فحض پر جو خلوق کے ساتھ است بت ہو ۔خلوق وہ خاص تھم کی خوشبوجس میں زعفران کی آئیس کی جو پیخف ہے جو رتوں کے ساتھ جس کا استعال مردوں کے لئے جائز نہیں۔ وجہ عدم قرب ما ٹکہ اس میں تھیہ بالنساء ہے اور بیرجائز نہیں (ای طرح جو فنص ہونے کو مرخ کرتا ہے اس ہے جس کو عورتین استعمال کرتی ہیں اس کا بھی ۔ بی تھم ہے) اور جوعورتین مردوں کی فوشبو لگاتی ہیں اس کا بھی بھی تھم ہے کیونکہ اس میں تھیہ بالرجال ہے و خالے لا یہ جو ذیر س

وَعَنُ عَنْدِ اللّهِ بُنِ آبِی بَکُو بُنِ مُحَمَّدِ بُنِ عَمُو و بُنِ حَزُم آنَ فِی الْکِتَابِ الَّذِی کَنَبَهُ وَسُولُ اللهُ تشرت مهاللهٔ بِن آبی بَکر بِن محمہ بن عُرِّ وبن عزم ہے روایت ہے ہے شک وو نف جو رسول الله صَلَّی اللّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لِعَمُو وُ بُنِ حَوْمِ اَنَ لَا يَمُسَّ الْقُولُانَ إِلّا طَاهِرٌ .(دواہ موطا امام مالک والدار فطی سلی انتہ میدائم نے عمرہ بن عزم کوکلے قااس میں بیکی انکھا تھا کہ قرآن یاک کو اتھ ندگے گر یاک دوایت کیا اس کو اکسا وروا رفطنی نے

تن لکھ کرقر آن کو ہاتھ ندگائے مگر طاہر بیاجھائی مستدہے کو گیا اختلاف نیوں ہے۔ خواس کی طرف والانا مراکھ اس کا بیان ہے آپ ایس لکھ کرقر آن کو ہاتھ ندلگائے مگر طاہر بیاجھائی مستدہے کو گی اختلاف نیوں ہے۔ بے دضوآ دی تلادت کرسکتا ہے بیکن قر آن کو ہاتھ ٹیس لگا سکتا۔

وَعَنْ نَافِعِ قَالَ انْطَلَقُتُ مَعَ ابْنِ عُمَو فِي حَاجَة كَانَ مِنْ حَدِيْتِه يَوْمَئِذِ انْ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ فِي سِحُة عَرَت افْعَ عَدادات ابْنَ عُرْ مَهُ وَالْمَدَ مَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ وَقَلْ خَرَجَ مِنْ عَآنِطُ أَوْ بَوْل فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يُودُ عَلَيْهِ مِن المستحك فَلْقِي رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ وَقَلْ خَرَجَ مِنْ عَآنِطُ أَوْ بَوْل فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يُودُ عَلَيْهِ مِن المستحك فَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ اللهُ عَرَبَهِ مَلْ عَلَيْهِ فَلَمْ يَوْدُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ اللهُ عَرَبَهُ مِن اللهُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَوْدُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ اللهُ عَرَبَهُ مَن اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَمَلْ اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَمَعْ وَاللّمَ عَلَيْهِ وَاللّمَ عَلَيْهُ وَعَلَيْهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَمَن عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَمَا عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عِيدِهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَعْ وَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَمُوالِ السَّعُ عَلَيْهِ وَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْل اللهُ عَلَيْهِ وَمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَى الْوَجُهُ فَلُع صَوْرَ بَعَ وَاللّمَ عَلَيْهِ وَلَا عَرَجَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلُول الْمَعْلَى الْمُعْلِي عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعْلِي عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّ

وَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَمُنَعُنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلامَ إِلَّا أَنِّي لَمْ أَكُنُ عَلَى طُهُرٍ. (دواه الوداؤد)

مستح كيا- پيمرس آدمي كومانام كاجواب ويااور فرماياش ني تيري سلام كاس ليے جواب نيس ديا تھا كەش ياكى پر ترقفار (روايت كياس كوابوداؤون)

تنگویس : حاصل حدیث: حضرت : فقی نیدافعه سنایا کدائن می کام کے لئے جارے تھے می بھی ان کے ساتھ جا کیا۔ این می خاصت کو پورا کیا کام دغیرہ کیااوراس دن جھے این می ٹے تھا اور ہے سنا کیں اس دن جواحاد ہے سنا کیں اس دن جواحاد ہے سنا کیں اس میں ہے ایک حدیث یہ سنائی تھی کے ایک آئی کے ایک اللہ علیہ و کمی کے اللہ علیہ و کا کہ منہ و مسلی اللہ علیہ و کمی کے اللہ علیہ و کا کہ و کہ و کمی کے اللہ علیہ و کمی کے شخص میں اللہ علیہ و کمی کے شخص میں اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کے اللہ علیہ و کمی کے اللہ علیہ و کمی کے اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کے اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کے اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کی کہ و کا کہ میں اس اس کے شخص فراح ہوئے فوراً حضور میلی اللہ علیہ و کمی کی اللہ علیہ و کمی کی کی کی کہ و کمی کی کی کی کی کی کرد و کمی کی کی کے کہ و کہ و کی کی کی کرد و کمی کی کی کی کرد و کمی کی کرد و کمی کی کرد و کمی کی کرد و ک

سوال۔اس مدیث سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب دینے کیلئے بھی طہارۃ ضروری ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ و سکے اس مخص کے عائب ہونے سے تبل بعدائیم سلام کا جواب دیا۔اس لئے کہ سلام کا جواب بھی ذکر اللہ ہے سلام بھی اللہ کے نام سے آلک نام ہے آل سے بظاہر معلوم ہوا کہ مطلق ذکر اللہ کے لئے بھی طہارت شرط ہے۔

جواب-ا: بیاس زمانے کا قصد ہے جب کہ مطلقاً ذکرانڈ کے لئے بھی طبارہ کا ہوناشرط تھااور جب آیت کریسازل ہو گی اذا قعتم الی الصلواۃ فاغسلوا الحق آیت کریر کے نازل ہونے کے بعد نماز کے لئے طہارت والی شرط کو باقی رکھا گیا۔اذکار کے لئے تھم طبارت کو سنوخ کردیا گیا تحر تلاوت قرآن کے لئے طبارت سمبری کی شرط باقی رہی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ و کہ اولیت اورافضلیت کی بناہ پرتھا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ و کم کرافشہ کے لئے طہادت پہند فریاتے تھے۔
سوال: ہس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب طہارہ کے بعد ویتا جا ہے تو پھران اذکار کو کیسے عمل بیں لایا جائے گاجن وضو کے بعداور
تضاء حاجت سے پہلے یا قضا حاجت کے بعد وضو سے پہلے جن اذکار کا تھم ویا گیا ہے۔ وہ یا طہادت ہوں گی۔ تو گویا اس صدیث کا تعارض ہوگیا ان
امادیث کے ساتھ کر جن بیس آیا کہ وضوء سے پہلے اذکار کو کس بیں ایا جائے اورائی طرح ان احادیث سے جن بیس بعدالحلا می اوجیہ نہ کور ہیں۔
جنوا ہے۔ ان الجواب حوالجواب (پہلے سوال کا جوجونا ہے وہ بی اس کا اورائی طرح اس بے ا

جواب ٢٠٠٠ اذكار دوقتم پر جی ۔ (۱) اذكار موقة (۲) اذكار غير موقة موقة اس كو كتبة بيل كه جن كاكوئى وفت متعين بي جيسے خروق مجد دخول مجد دخول مخرون كے وفت عي اذكار يرموقة بيل اور غير موقة بي ب كه جن كاكوئى وفت متعين شهو جيسے تبح علاوت قرآن وغير و بي غير موقة بيل المين الكار يرموقة بيل كه ان كي طبارت بخر طبيع بيس جس وقت ان كا وقت آئے كان كوئل شي لايا جائے كاخواہ طبارت ہو يانہ ہواور غير موقة كے لئے بياصول ملے كيا كہ طبارة بخرط بين خوروى ب اب ہم كہتے بيل كان كوئل شي لايا جائے كاخواہ طبارة بن كوئل الكار و كارموقة كي بيل سے بيں۔ اور سلام كاجواب غير موقة كي بيل سے بعظ ہر قومت باس لئے كہ سلام كاجواب غير موقة و موقت بيائى الكے كہ سلام كاجواب غير موقة كي بيل سے بي بينا ہر قوموقت بيائى الئے كہ سلام كاجواب اى وقت و يا جائے كا جواب و سے سكا سے تواس كاجواب ما مواسلام كاجواب ما موقت و المين الكر موقت موقت ميں الله كارون الله كارون كي كہ كہ كار الله كارون كارموقة كي بيل كوئى سلام كر سے كي كريم صلى الله على وادر امتداد كى وجہ سے غير موقة قرار ديا۔ لهذا يہ غير موقة بر نمي كريم صلى الله عليہ وادر امتداد كى وجہ سے غير موقة قرار ديا۔ لهذا يہ غير موقة بر نمي كريم صلى الله عليہ و ادر امتداد كى وجہ سے غير موقة قرار ديا۔ لهذا يہ غير موقة بر نمي كريم صلى الله عليہ و ادر امتداد كى وجہ سے غير موقة قرار ديا۔ لهذا يہ غير موقة بر نمي كريم صلى الله عليہ و ادر امتداد كى وجہ سے غير موقة قرار ديا۔ لهذا يہ غير موقة تر الله على الله على الله عليه و الله الله كارون الله على الله

سوال: تیم تو تب جائز ہے جب کہ تیم کی شرائط پائی جا کیں اور الن شرائط شی ایک شرط یہ ہے کہ پانی کو تلاش کیا جائے اور یہاں ہی کر بیم سلی اللہ علیہ وسلم نے یانی کو تلاش نیس کیا رفورا تیم کرلیا؟

جواب : عيادات دوتهم كي جيں۔ (1) جن كا فوات لا الى بدل ہے ليني أكر وقت پرادات واس كا كوئى بدل منه واس كي قضاء منه وسطلا تماز

جنازہ نمازعیدین وغیرہ فقہاءنے جو ضابطہ بیان کیا (کرتیم تب جائز ہے جب تیم کی شرا نظ پائی جا کیں) بیان عبادات کے متعلق ہے جن کا فوات الی بدل ہو ۔اور جن کا فوات لا لی بدل ہو دہال شرا نکا ضرور کی ٹیس اور پہال سلام کا جواب ان عبادات بھی سے ہے جن کا فوات لا الی بدل ہے کو فکر مجلس کے قتم ہونے کے بعد بید عاہد سام کا جواب نیس۔

وَعَنِ الْمُهَا جِرِ بُنِ قَنْفُذِ أَنَّهُ آلَى النَّبِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبُولُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيْهِ صَرت ها بري العَلَّ عَمَالِت بِهَالهُ إِنَّ كُلُ الشَّارِيَّ مِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْهِ يَهُولُ اللهُ إِلَّا عَلَى طُهُورَوَاهُ أَبُودُاوَدُ وَدَوَى جَعِنْ تَوَضَّا ثُمُ الْعَلَى طُهُورَوَاهُ أَبُودُاوَدُ وَدَوَى بِيال تَك كُرَّ مِن اللهُ إِلَّا عَلَى طُهُورَوَاهُ أَبُودُاوَدُ وَدَوَى بِيال تَك كُرَّ مِن اللهُ عَلَى عَلَيْ طُهُورَوَاهُ أَبُودُاوَدُ وَدَوَى بِيال تَك كُرَّ مِن اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ إِنْ يَعْمَ مَن عَرَامِ اللهُ عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ وَقَالَ إِنِّى عَرِهُ مَا يَالِيَ عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ وَقَالَ اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ فَلَنْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ اللهُ عَرْبُهِ وَقَالَ فَلَنْهُ وَقَالَ فَلُمُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَقَالَ فَلَمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ فَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ فَلَمْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَقَالَ فَلُهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللهُ الللّهُ الللهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الللهُ الللّهُ اللّ

ال کوابودا و دف اوردوایت کیا ہے۔ اسائی نے حتی موحد اتک اورکہا جب دخموکیا جواب دیا

تشریع: حاصل مدیث: مقوله و هو بیول فلم بردالمن اس مدیث معلوم بوا کردهنورسلی الله طیروسلم بیتاب قر ماری شخو سلام کیا حالا فکر حالت بول می توسی کوسلام کرنا جائز جیس راور ندی جواب دینا جائز ہے۔

۔ سوال: تو پھرمحانی نے کیے سلام کیا؟ جواب-ا: بول وکر کرے اور بول کے مابعدوالی حالت کومراونیا یعنی آپ مسلی الله علیہ وَ لَم بیٹناب سے قارغ ہو میکئے تھے تو اس محانی نے سلام دیا۔

جواب-۲: آپ ملی الشعلیه وسلم بیناب فرمانی رہے تھے حالت بول بی بین سلام کیا۔ اشکال تو پھر مجی یاتی رہا۔

جواب-۳: (سلام کرنے والے محاق نے) آپ ملی اللہ علیہ وسلم کی عقمت شان کی بناہ پر آپ ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تق اوا کرنے میں جلدی کی اور بساا وقات عظیم کی عظمت کے تق کو اوا کرنے کا جذبہ حالت مناسبہ غیر مناسبہ کا اخیاز کرنے سے مانع ہو جاتا ہے۔ جیسے کسی برزگ ہے مصافی کرنے کے وقت لوگوں کی بحر مار بوتی ہے توٹ پڑتے ہیں مصافی کرنے کے لئے بیٹیں و یکھتے کہ بزرگ کو تکلیف بھی ہوتی ہے انہیں ۔ ایسے محافی کی جو نی نظر پڑی آپ ملی اللہ علیہ و کم السلام علیم حالت مناسبہ وغیر مناسبہ کا اخیاز نہیں کیا۔ سوال ۔ حدیث نافع اور حدیث مہاجر شری تعارض ہے۔ حدیث بافع میں آیا کہ تیم کرے جواب دیا ورحدیث مہاجر شری ہے کہ وضوکر کے جواب دیا۔ جواب واقعات دوس کے جواب دیا۔ باتی دوسوال مانس والے این دوسوال مانس والے ہیں۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنْ أُمَّ مَسَلَمَةٌ قَالَتُ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجْنِبُ ثُمَّ يَنَا مُ ثُمَّ يَسَبُهُ ثُمَّ يَنَامُ . (دواه احمد بن حيل عفرت ام سَلَمَ أَمَ مِنَا مُ سَلَّمَ عَنَامُ مَرواه احمد بن حيل معرت ام سَلَمْ عندوايت مِهم الله عليه والم من الله عليه والم الله عليه والم من الله عليه والم الله والله والم الله والله والم الله والله والم الله وال

تشولیج: حاصل حدیث رباتی آپ ملی الله علیه وظم نے سونے سے پہلے حالت جنابت میں وضوکیا یا نہیں۔ دونوں احمال جن حالت جنابت میں وضوکر یا نہیں۔ دونوں احمال جن حالت جنابت میں وضوکر نے معلی الله علیہ وسمی حالت جنابت میں وضوکر نے معلی الله علیہ وسمی الله علیہ وسلم کاسمول میں گاروں احمال ہوتو آپ ملی الله علیہ وسلم وضوکر کے سوتے ہے اگروں احمال ہوتو آپ ملی الله علیہ وسلم نے تاری ایسا کیا۔

وَعَنْ شُعْبَةٌ قَالَ إِنَّ الْبُنَ عَبَّاسِ كَانَ إِذَا اعْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يُفُوعُ بِيَدِهِ الْيُمُنى عَلَى يَدِهِ الْيُسُرِى معزت شعبہ ہے دوایت ہے کہا کہ بے شک ابن مہاس ہے جب جنابت کافسل کرتے آپ واکس ہاتھ سے یاکس ہاتھ پر ڈالتے سَبْعَ مَوَّاتِ ثُمَّ يَغُسِلُ فَرُجَهُ فَنَسِى مَوَّةً كُمُ اَفُرَعَ فَسَالَيْي فَقُلُتُ لَا اَدْرِى فَقَالَ لَا أُمَّ لَكَ وَمَا اللهُ عَرَايَا مِرْمُوحَ الكِم رَجِهِ مُولَ كَ كُرِيْنَ مِرَجِ إِلَى قَالَا بِ بَحْ سَهِ بِهِمَا بَى سَهُ جَالِيَ مَنْ جَالاً كِهَ تَرَى ال درب مِن اللهُ عَلَى جَلْدِهِ الْمَآءَ ثُمَّ يَقُولُ هَكَذَا كَانَ يَمُنَعُكَ اَنْ تَلُرِى ثُمَّ يَتُوطُ الْ هَكَذَا كَانَ مَن يَرْ فَعُ لَا يَعْمَ وَمُو مُنَاذَ كَا يَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَمُعَلَّذُهُ وَمُو مُنَاذَ كَا يَمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعَطَّهُو . (دواه ابوداؤد)

رَفُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعَطَهُو . (دواه ابوداؤد)

رول اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعَطَهُو . (دواه ابوداؤد)

تنگولی : عاصل حدیث دعفرت شعبه یقصه بیان کرتے چی که حفرت این عباس جبابت کرتے ہے وسات مرتبہ وائیں ہے جو سات کرتے ہے ایک ایسا ہی جلو مجرے وائی درج و ایک ہاتھ ہیں پانی کا چلو مجرے بائیں ہاتھ پر والے تنے مجرائی قرن کو وجوتے تھے استجا کرتے تھے۔ ایک ایسا ہی جلو مجرے وائی درج و مرادت بھول کے جس پاس بینا ہوا تھا تو جھے ہو چھا کہ کتنے مرات ہو گئے جیں جس کے کہالا اندی اس پر انہوں نے کہالا ام ایک کتا بخت کہ حکمہ ہیں۔ اس کے دومطلب جیں۔ (۱) ایک مطلب تو ہہ ہے کہ تو کی انتقاعہ کا بینا معلوم ہوتا ہے۔ اس کئے کہ تیری مال مربینی ہے اگر مربیط موجود ہوتی تو آئی فقلت اس جس نہ کہتا۔ اس مربینی ہے اگر مربیط موجود ہوتی تو آئی فقلت اس جس نہ کہتا ہے گئے ہیں جس کہ ای کہتا ہے گئے۔ اس کے کہتا ہوگا جا گئے۔ تو تو تعلیم حاصل کرنے کے لئے ہے ہیں کہ اتن فقلت مرات کا بھی علم بھی تو اس معلوم ہوا کہ فقلت پر مزاجو گی جس کے کہتا ہو اس کے معلوم ہوا کہ فقلت پر مزاجو گئے گئے۔ موجود ہوگیا تھا۔ موال اس مدین میں ہے کہتا مرات والاحکم منسوخ ہوگیا تھا۔ موال اس مدین میں ہے کہتا مرات والاحکم منسوخ ہوگیا تھا۔ حوال ہو انس میں جکہ ہتھوں کا دوقعہ ہے کہ جب حضرت این عباس کو یہی علم فعا کہ شمل جنا بہت سات مرتبہ تھا اور اس کے بعد آ ہے گؤٹئے کا علم نہ وادو (میکن ہے)

جواب - ۴: بیعدیث ان احادیث میں سے مقابلے بی مربوح ہے جن میں بیآ تا ہے کہ مغرت این عباس ٹی کر پیمسلی القدعلیدوسلم کے دخو کے طریقے کو بیان کیالیکن انس میں عسل سبع حوالت کا ذکر تھیں۔

جواب- ۱۳ بعض نے دیا کہ دطوبات کوزاک کرنے کے لئے مہزت این عبائ نے سات مرنبہ ہاتھ دھوئے میں کیکن میسی نہیں ہات لئے کہاس پرسیاق منطبق نہیں ہونا کیونکساس میں وقعلیم دے رہے ہیں اپنے تمیذ کواو تعلیم کا آئی مقدارے حاصل ہونا کوئی ضروری نہیں ہے۔ ان کہاس پرسیاق منطبق نہیں ہونا کیونکساس میں وقعلیم دے رہے ہیں اپنے تمیذ کواو تعلیم کا آئی مقدارے حاصل ہونا کوئی ضروری نہیں ہے۔

وَعَنُ آبِى وَافِعِ قَالَ إِنَّ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ ذَاتَ يَوُم عَلَى فِسَآنِه يَعُتَسِلُ مَعْرَاهِ وَعَنُ آبِى وَافِعِ قَالَ إِنَّ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ ذَاتَ يَوُم عَلَى فِسَآنِهِ يَعُتَسِلُ مَعْرَاهِ وَلَا يَهِ مَعْلَمُ عَلَيْهِ وَعِنَ اللهِ عَلَيْهِ وَعِنَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الله

(رواه مسند احمد بن حنبل ابوداؤد)

الْمَوْاَةِ. (رَوَاهُ الْوُدُاؤَةُ وَ الْبُنُ مَاجَةَ وَالْتَوْمِذِي وَ زَادَاَوُقَالَ بِسُوْدِهَا وَقَالَ هَذَا حَدِيْتُ حَسَنُ صَحِيعُ اللهَ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

تشولیج: عاصل حدیث: اس حدیث میں مورت کے سیج ہوئے پائی ہمرد کوطہارت عاصل کرنے سے نع فر مایا اورایے ای مرد کے سیج ہوئے پائی سے مورت کوطہارۃ حاصل کرتے ہے نع فر مایا چنا نچدان دونوں حدیثوں کے متعلق بیرسند ہے کہ آیا عورت کے سیج ہوئے پائی سے مردطہارت حاصل کرسکتا ہے انہیں۔

فضل طھور الممراة اس كاتھم كيا ہے؟ اس مسلكى كل صورتن چارين ۔ (۱) مردادر عورت استحصابيك كى وقت ميں ايك بى حالت مي الك ان برتن سے پانى كے كرا كھے طہارت حاصل كريں۔ (۲) مرد نے طہارة حاصل كى ہوادر اس كے بنيج ہوئے پانى سے عورت خبارة حاصل كرے۔ (۳) عورت نے مرد كے سامنے طہارة حاصل كى ہوائى كے بنيج ہوئے پائى سے مرد كا طہارة حاصل كرنا۔ (٣) عورت نے مردكى عدم موجود كى شن طہارة حاصل كى ہوتوائ كے بنيج ہوئے بائى سے مردكا طہارة حاصل كرنا جائز ہے۔

البت چوتھی صورت میں اختلاف ونزاع ہے۔ جمہور کے نزویک جائز ہے۔ مرد کی عدم موجود گی میں عورت نے طہار ق کی ہواور پھر مرد اس کے بچے ہوئے پانی کواستعال کر سے بیجا تز ہے اور حنابلہ کے نزویک جائز نہیں۔

جمہور کی ولیل حدیث ابن عبائ اس باب کی فعل ال کی پہلی صدیث جس میں یہ بات ندکور ہے کہ ایک زوجہ مطبرہ نے بھند سے یائی کے کرطبار ہ حاصل کی اس کے بعد نبی کریم صلی انتدعلیہ وسلم نے وضو کا اراد و فربایا تو اس نے عرض کیا کہ میں نے جن بت کی وجہ ہے اس سے خسل کیا ہے تو نبی کریم صلی الشدعلیہ وسلم نے فربایا کہ بانی تو نبس نہیں ہوتا اور بیمرد کی عدم موجود گی میں تھے۔تو معلوم ہوا کے عورت کے بیچے جو سے بانی سے جواس نے خلوت میں طہار ہے کئے استعمال کیا ہواس کا استعمال مرد کے بئے جائز ہے۔

حنابله کی بھی دوحدیثیں دلیل ہیں کہاس میں فضل طبورۃ اغراۃ ہے منع فرمایا گیا۔

جمہور کی طرف سے فریق مخالف کے ولائل کے جوابات:۔ جواب-۱: اس نہی پڑھن کرنے کے لئے تو دوسری حدیثیں بھی آیا ۔ جس طرح مرد کوعورت کے بچے ہوئے پانی سے طہار قاحاصل کرنے سے نع فربایا ای طرح دوسری حدیث بیس عورت کو بھی مرد کے بچے یوئے پانی سے طہار قاحاصل کرنے سے منع فربایا (مرد کے فعل طہور کے استعال کرنے سے منع فربایا) حالا تکدیر صورت تمہار سے تزویک بھی جائز ہے بیادی تی ہے فیصا ہو جو ایک موفیو جو اینا الامخال میں کہوئے کے بیٹر کی ہے۔ جواب ۱۳۰۰ حدیث ان عباس کی روایت میں نمی متقوم ہاورا باحث متافر ہاور بوقت تعارض من فرحقوم کے لئے نامخ ہوتی ہے لہذا حدیث این عباس نامخ باتی اس کے متافر ہونے پر قریند ہیں کہ دونیہ مطہرہ کا بیکہنا کہ میں نے اس سے نسل جنابت کیا ہے بیقرینہ ہاں بات کا کئی والی حدیث پہلے تی ہوئی ہوئی اس لئے اس کے بعد نبی کر پیم سلی اللہ علیہ منابلے کہ پائی غیس ہوتا یہ معلوم ہوا کہ اباحث متافر ہے۔ چوا ہے۔ ۱۳۰۳ نبی کر بیم سلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود حسن معاشرت کی تعلیم و بنا ہے کوئی ضابطے شرعیہ بتلا تا مقصود نہیں مطلب ہیہ ہے کہ تکلف خبیس کرنا جائے جبیا کہ و فیعنو فا جدید عائے الفاظ سے سمجھا جارہا ہے۔

جواب مہ: لیفن مقرات نے کہائی ہے مرادوہ پائی ہے جورضوء کے دران اعضاء سے گرتارہا ہو۔ ماء مسافعط عن اعضاء الوضوء اس ما مستعمل کواستعال کرنانہ مرد کے لئے جائز ہے اور شورست کے لئے اوراس حدیث کے آخریس ہردن تنگھی کرنے ہے بھی نع فرمایا اس لئے کہ اس بری تھن تکلف ہے۔اور مسل خاند میں جا کوشل خانے ہیں بیٹاب کرنے ہے بھی منع فرمایا اس لئے کراس ہے دہم کی بیاری ہوجاتی ہے۔

بَابُ اَحُكَامُ الْمِيَاهِ پانی كاحكام كابيان اَلْفَصُلُ الْاوَّلُ

عَنَ أَبِى هُوَيُوَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ لَا يَبُولُنَّ أَحَدُكُمُ فِي الْمَاءِ اللَّهَ آنِمِ

حَرَتَ الوَبِرِيةَ عَ رَوَايَتَ عَ كَمَا كَ رَبُولَ الشّسَلَ الله عليه وَلَمْ فَ فَرَايَا ثَمْ مِن عَ وَفَى خَرِي بُوعَ بِنَ مِن اللّهُ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسُلِمِ قَالَ لَا يَعُتَسِلُ اَحَدُكُمْ فِي الْمَآءِ

اللّهُ فِي لَا يَجُورِي ثُمَّ يَعُتَسِلُ فِيهِ (مُتَّفَقَ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسُلِمِ قَالَ لَا يَعُتَسِلُ اَحَدُكُمْ فِي الْمَآءِ

جر جارى ته بوين الله الله الله وَهُو جُنُب قَالُولُ التَّيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُو يُورَةً قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلُا.

اللّه الله وَهُو جُنُب قَالُولُ التَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُو يُورَةً قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلُا.

عَلَى اللّهُ اللّهِ وَهُو جُنُب قَالُولُ التَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُو يُورَةً قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلُا.

عَلَى اللّهُ اللّهِ مِن اللّهُ اللّهِ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ مَا وَهُولُولُ فَي اللّهُ اللّهِ مَرْدَةً قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلُا.

فننسو بیج : حاصل حدیث: راس حدیث میں سب سے پہلا مسئلہ الدائم کے بعد المذی لا بھری اس کو بطور وصف کے ذکر کیا عمیا ہے اس وصف کی کیفیت کیا ہے۔ اس کا وار ویدار الدائم کے معنے پر ہے۔ جس کا حاصل ہیں ہے کہ المدائم کے دومعنے ایس۔

(۱) ماءغیرجاری خمبرا ہوایا نی۔(۲) المذی یعنوم طی الاصل۔ جس کا اصل دائی ہواس شن انقطاع ند ہو۔ اگر پہلامعنی مراد ہوتو متعین ہے زیرصفت کا ہف ہے۔ جودائم سے مراد ہے وہی المذی لا یعنوی سے مراد ہے صرف ایتمال تفصیل کا فرق ہے المدانع شن ایتمال اور المذی لا یعنوی میں تفصیل ہے۔ اگر دومرامعنی مراد ہولیتی جس کا اصل دائی ہواس میں انقطاع شہورتواس صورت میں اس کے آ کے دوفرد ہیں۔

(۱) (بائے کثیرہو)تھیراہواہو۔(۴) (مآء کثیرہواور) جاری ہو۔ توالڈی لاینجوی کولاکردوسے فردکو قارج کردیااور پہلافرد تعین ہےتواس صورت میں ہے مفت مقید داور مخصصہ ہوگی۔

۔ دوسر آمسکلہ ان دونوں معنوں کے درمیان نسبت کوئی ہے تو پہلے معنے کے اعتبار سے ان کے درمیان نسبت مساوات کی ہوگی ۔جودائم سے مراو ہے۔ وہی الذی لا بجری سے مراد ہے ادرجوالذی لا بجری سے مراد ہے وہی الدائم سے مراد ہے۔ اور دوسرے مین ہے اعتبار سے تو مجرعموم وفصوص کن وجد کی نسبت ہوگی۔ جہال عموم فصوص کن وجد کی نسبت ہو وہاں تین ماد جیں ایک ماد واجعًا عی اور دوافتر الّی۔(۱) اصل منقطع شہوا ہوا ہو (۲) اصل منقطع نہ ہوا درتھ ہرا ہوا بھی تہ ہو۔ (۳) اصل منقطع ہوا ور تفسرا ہوا ہو۔ ماد واجعًا عی ایسا پانی جو تھ ہرا ہوا ہوا دراصل منقطع نہ ہو بیدائم بھی اور اللّذی لا پہجری تھی ہے۔

ما وه انفراوي (١) اصل منقطع بوليكن تغيرا بوابويد الذي لايدجوي توسيكن والمنبيل.

مادہ انفرادی (۲)اصل منقطع نہ ہولیکن بھیرا ہوات ہو۔ بیدائم تو ہے لیکن افلای لا یعجو ی ٹیس رکیکن مشہوریہ ہے کہان کے درمیان نسبت مسادات کی ہےادر**آ میصفت کا ہفد ہے۔**

حاصل حدیث ماہ دائم کے اندراور کا انظیر جاری کے اندر پیٹاب کرنے ہے تع فر مایا کمیا ہے با آن (دوسری بات) رہی ہے بات کہ ماہ دائم کے اندراور ما انظیر جاری کے اندر نہی عن البول آیا ہے تھن تعبدی ہے یا پیمعلول بالعلام ہے۔

فیہ قولان عندالمجمہور الفقهاء معلول بالعلت ہے اورعندائل ظواہر نمی بھر آمیدی ہے۔ پھر جہور فقہاء کاس بیں دوقول ہیں کہ وہ علت کیا ہے ان کا کا بالفطان جس ہوجاتا۔ (۲) افتضاء المی تنجس المعلّاء یعنی مال کے احتیار ہے پائی کا نجس ہوجاتا سطلب یہ ہے کہ اگر پیٹ سے کہ اگر ہے ہے کہ اس میں پیٹا ہے کہ اس میں پیٹا ہے کہ اس میں پیٹا ہے ہوگا۔ اس میں پیٹا ہے کہ اللہ ہوگا کہ ہوگا۔ اس میں ہیٹا ہے کہ اللہ ہوگا کہ ہوگا۔ اس میں ہیٹا ہے کہ ودونوں کہ ہو جس کہ میں علول بالعلت ہے خواہ برتن میں پیٹا ہے کرے پائی میں چیٹا ہے کرودونوں سورتوں میں یانی جس والے کی میں چیٹا ہے کرودونوں سورتوں میں یانی جس جائے گا۔

تیریبات۔ یہ کی حمت کے لئے ہائی تزید کے ہے۔

احتاف کے زو یک بیٹمی حمت کے لئے ہے تنز بی ٹیس۔

ا بل فلواہر کے زودیک بیٹی تنزیہ کے لئے ہے باتی اس حدیث میں بول کا ذکر بطور تمثیل کے ہے نجاست سے سال اور عدم سیال نجاست کے تقیف اور عدم تقیف میں کو کی فرق نہیں۔ اور ماء دائم کا تذکرہ بھی بطور تمثیل کے ہے ہروہ چیز جس سے پانی نجس ہوجائے وہ مراد ہے مثلاً کسی نے کسی برتن میں بول کر کے اس کو پانی میں گراد بایا پانی کے باہر کیالیکن وہ گر کر یا بہہ کر پانی میں چلاجائے تو اس سے بھی پانی تا پاک ہوجائے گا۔ شعر یعند سل : اس کا اعراب کیا ہے۔ اس میں تمن احتمال میں ۔ تمن اعراب میں رفع نصب جزم۔

عبارت ايول بوكي تم ان يغتسل -اس يرمخلف اهكال واروبوت إلى -

پہلا اشکال نے جن حروف کے بعدان مقدر ہوتا ہےاں میں سے ٹم ٹوٹیس ہے تو ٹم کے بعدان مقدر ٹیس ہوتا۔ آپ نے اس کونسب کیے دے دی؟ جواب ہے سلطرح حروف جارہ ایک دوسرے کے معنے میں استعمال ہوتے میں ای طرح حروف عاطفہ بھی ایک دوسر ہے کے معنے میں دستعمال ہوتے میں بہائ ٹم واؤیا فا معاطفہ کے معنے میں ہےاور فا میاواؤ کے بعدان مقدر ہوتا ہے۔

MT4.

دوسرااشکال۔ اس صورت میں عبارۃ کا دلول نہی عن الجمع ہے۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے محاورۃ عرب میں کہا جاتا لاا کل السسم کے ولاتشوب اللبن بہاں م نمی عن الجمع ہے بین چھلی اور دووھ استھے نہ کھاؤ پرواس کے کران کوئٹ کرنے کھائے ہے میں بیطب کے فاظ سے نقصان ویتا ہے ہاں تنہا چھلی کھاؤ اور تنہالبن پہتے رہو دونوں کو تن نہرکرواس سے نقصان نہ ہوگا اس طرح صدیث میں ٹمی عن المجمعیع میں داصد ہے کہ اختصال اور یول دونوں کو تم نہ کروحانا تکہ جس طرح بول اور اعتصال کے جموعے سے نمی ہے ای طرح نبھی عن المجمعیع میں واحد بھی ہے تمی عن المجمعی ہے مدیث ہے ایک طرح نمی عن المجمعی ہے صدیث سے ایک چیز ساقط ہوری ہے۔

جواب - ان اس نصب والے احتال میں صرف نجی عن الجمع واللاحتال متعین نہیں ہے بلکہ جس طرح نبی عن الجمع کا احتال ہے ای طرح انھی عن المجمعیت (کل واحد) کا بھی احتال ہے۔ جبکہ ذکور مثال میں امر خارج کی وجہ ہے بہا احتال سعین ہے۔ وہ یہ کہ ختا ہے اور مرجہ عند المجمعیت ہے۔ وہ یہ کہ ختا ہے اور حدیث میں منتاء فساد جس طرح دونوں کا مجموعہ ہم میں ہے کی واحد ہے میں منتاء فساد جس طرح دونوں کا مجموعہ ہیں منتاء فساد جس طرح دونوں کا مجموعہ ہی ختا ہوا تا ہے تجابول اس طرح منتا فساد ہیں ہائی جس ہوجا تا ہے تجابول کرنا تنہ عنسل کرنا ہذا اس حدیث کو محاورة عرب میں آیاس کرنا جائز جیس ہوجا تا ہے۔

چواب-۳: علی میش التسلیم ہم کہتے ہیں کہ شادرے کے تین مقاصد ہیں۔(۱) تنہا ہول سے ٹی (۲) تنہا انتسال سے ٹی (۳) مجموعے
سے ٹی۔ ہن سے تین مدگی ہیں۔اب ہم کہتے ہیں کہ دونوں کے تجموعے سے ٹی اس حدیث سے تابت ہوگئی اور حدیث سلم سے (وئی روایة
الح) تنہا افتسال سے ٹی اور آ کے مابعد والی حدیث جابر سے ٹنہا ہول سے ٹی ثابت ہوگئی تو ہمر سیتوں مدگی ہے۔ اور مقاصد تھے ہر سیقصد و حدگ
الگ الگ دوایت سے حاصل ہے۔ شایدای حکمت کی بنام پر صاحب مقتلو قالگ الگ ہے ور بے احاد بیث لائے تو مقاصد مختلفہ کے اثبات کے
لیگ نقتم کا ہونا ضروری تیس بیٹیوت تصویم مختلف سے بھی ہوسکتا ہے۔ والملد اعلیہ جالصو اب ۔

عَنْ جَابِرٌ قَالَ نَهِنَى رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَنُ يُبَالَ فِي الْهَآءِ الرَّاكِدِ. (صحبح سنه) حضرت جابرٌ عددايت بِهَاكر بول الله عَلَيْهِ وَمَلْ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَتْ يَارَسُولَ اللهُ عَنِي اللهِ وَعَنِ السّآنِ اللهِ عَنِي اللهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَتْ يَارَسُولَ اللهِ وَعَنِ السّآنِ اللهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَتْ يَارَسُولَ اللهِ وَعَنِ السّآنِ اللهِ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ فَقَالَتْ يَارَسُولَ اللهِ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَمَن اللهُ عَلَيْهِ عَلْمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلْهُ وَعَنْ اللهُ عَنْ وَعَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلْهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلْهُ وَلَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلْهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلْلُ وَرَ الْحَجَلَةِ . (صحبح البخاري وصحبح سنم) الله عَن الله عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْتِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

تنشولیج: حاصل حدیث معزت ما تب بن بزید تربات بین که جیمه میری خاله حضور ملی الله علیه و تلم کی خدمت میں لے آئیں اور حضور میلی الله علیه و تلم ہے عرض کیا کہ میرا بھا تھا ہے۔

712

سوال - جب تطيف ياوَل مِن تَحْيَاتُو بَعرِس بِها تَعد كِون بَعِيرا باوَن بِرِ باتِعد بِعِيره عِلى بين تعار

جواب-ا: سریر ہاتھ بھیرما بطور علاج کے شاتھا بلکہ بطور شفقت کے تھا اور تیرک دینا (پانی کا) میں علاج کے لئے تھا۔ یہ شخ الحدیث صاحب کا جواب ہے۔

جنواب سل اس میں کیااستعباد ہے کہ بی کریم ملی اللہ علیہ وسلم مرم ہاتھ دکھیں اوراس کا اثر پاؤں تک پینی جائے ۔ آپ کے بازو پر لیک لگنا ہے اس کا اثر سار سے جسم پراٹر پہنچتا ہے کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے باتھ میں اتفااثر بھی نہیں ہے۔ اخترکال کہ بیتو ما مستعمل تھا اور ماءاستعمال شدہ کا استعمال جائز نہیں۔ جواب احتاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بایستعمل کے طاہر ہونے کے قائل ہیں۔ الغرض اس حدیث سے میں علوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ما وستعمل طاہر ومطہر ہے۔

نم فسمت النج بحری نی کریم ملی الله علیه وسلم کی بشت کے بیچھے کھڑا ہو گیا یہ کھڑا ہو نایا تو اختیار تھایا نیر اختیاری تھا۔ یس دیکھا میں نے (نی کریم ملی الله علیہ وسلم) کی نبوت مہر کی طرف جو آپ ملی الله علیہ وسلم کے دونوں کندھوں کے درمیان تھا۔ یہاں پر بین تقربی ہے جنتی تمیں۔ معل ذر المحدملة کے مہر نبوت کو تشبید دی گئی ہے کہ ذر المحدملة کے ساتھ یعنی ولمن کی ڈولی کے اوپر جو کپڑا یا عما جاتا ہے اور اس کو محربیں لگائی جاتی ہیں۔ تو ہیئت میں ان کی طرح تھی۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنِ النِي عُمَوَ قَالَ سُنِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَآءِ يَكُونُ فِي الْفَلاقِ مِنَ الْاَرْضِ وَمَا فَلاَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَآءِ يَكُونُهُ مِنَ الدَّوَالِ وَ السِّبَاعِ فَقَالَ إِفَا كَانَ الْمَآءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلُ الخَجَبَثِ. (وَوَاهُ اَحْمَدُ وَ الْوُدَاوَدُ يَعْوَبُ اللهُ وَالدَّوابُ وَ السِّبَاعِ فَقَالَ إِفَا كَانَ الْمَآءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلُ الخَجَبُ . (وَوَاهُ اَحْمَدُ وَ الْوُدَاوَدُ اللهُ وَالدَّوِمِ وَ النِّرَامِ فَي اللهُ اللهِ عَلَيْهِ وَالدَّومِ وَ النِّرَامِ فَي اللهُ اللهِ عَلَيْهِ وَالدَّومِ وَ النِّهُ مَاجَةً وَلِي الْحَرْدِ وَلَا اللهُ وَالدَّومِ وَ النِّهُ مَاجَةً وَلِي الْحَرْدِ وَالْحَدُومِ وَالنَّومُ وَالدَّومِ وَ اللهُ اللهُ وَالدَّومِ وَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُحْمِلُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُنْجَلُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُنْجَلُهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُخْجَلُهُ وَمَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُعْجَلُهُ وَلَيْلُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُنْجَلُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُنْجَلُهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طُهُولُ لا يُنْجَلُهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ عُلُهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُعْمَلِ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ

فنشولیج: حاصل حدیث - نی کریم ملی الله علیه دسلم سے موال کیا گیا کہ بم بر بیناندے وضوکرلیں (کیسے ہے؟) اس پڑو بیناند کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں القاوقد اوقد اوقد ایونا ہے یعنی اس میں مورتیں ما ہواری کے ایام میں جوروئی کے نکڑے شرمگاہ میں رکھتی ہیں ڈالے جاتے ہیں اور حیفوں کے چینٹمز سے اور کو ل کا کوشت اور ہر بووار چیزیں اس میں ڈالی جاتی ہیں۔ نی کریم ملی الله علیہ دسلم نے فرمایا ان المهاء ملھود لاہنے جسم شنی رکہ بانی یاک ہے اس کوکوئی شے تی کس کی تی ۔

سوال ان العاء طهور الاینجسه شنی اس کا مطلب توبیب که پانی وقوع نجاست کے بعد متغیر الاوصاف ہویا نہ ہوتی تیں ہوتا جبکہ مالکیه کا فد ہب یہ ہے کہ اگر پانی متغیر الاوصاف ہوجائے تو نجس ہوجا تاہے۔ تو تقریب تام نہیں ہوئی۔

جواب۔ یہاں ایک قیمستر ہے تقریب کی تمامیت کے لئے وہ ہے مالم بعضو اوسافہ تقدیری عبارت اس طرح ہوگی لایندھید، شنی مالم لعفود احداو صافعہ باتی اس قید نے معتبر مانے پرولیل کیاہے؟

دلیل(۱) دلیل اجماعی اس پراجماع ہے کہ پانی جب متغیرالا وصاف ہوجائے تو نجس ہوجا تا ہے۔

(۴) دوسری دلیل سنن این ماجه کی روایت میں استثناء والامنمون ہے جو کدائی حدیث بر بضاعہ کے اندر ہے۔ اس بیس بیالفاظ بیس الاماغیر طعمه او فونه او ریسعه ' لیکن بیستدا ضعیف ہے اس کوستفل دلیل تو نہیں بنایکتے البند پہلی دلیل اجماعی کی تا ئیر بیس نعلی دلیل بیش کر کتے ہیں اصل دلیل دلیل اجماعی ہے۔

سوال محابہ کرام رضی اللہ عنہ منطق الکا کنات ہے تھے ہیران سے کیے متصور ہوسکتا ہے کہ وہ چش کے پیمٹر بے خون سے لت بت روئی کے مکلا سے اور کتوں کا گوشت اور ہدیودار چیزیں اس کتو ہیں جالا کا کہ کی غیر سلم تو مہی پائی کے ساتھ ایہا معالم نہیں کرتی ؟ جواب یہ القاء من السیال اور مین الا مطاو اور مین الوباح تھا۔ جس کی صورت حال بیٹی کدیہ کو النظم کے ماروں میں السیال اور مین الا مطاو اور مین الوباح تھا۔ جس کی صورت حال بیٹی کدیہ کو النظم کی الماروں اور آئی مصول اور ہواؤں کی وجہ سے سے چیزیں اس کتویں میں کرجاتی تھیں ۔ بعض نے کہا کہ یہ القاء میود کی جانب سے ہوتا تھا وہ دشنی کرتے تھے بیٹریں ڈال دیتے تھے تا کہ سلمان اس سے نقع ساتھ اسکیس کین اس کو پیندئیس کیا گیا۔ بیبلا تو ل وار تج ہے۔

ہے جس پانی کے بارے بین مجتلیٰ ہے کاطن یہ ہوکہ اس میں ایک طرف کی تا پاک سرایت کر کے دوسری طرف نہیں پیٹی سکتی وہ کیٹر ہے اور جس پانی کے بارے میں مجتلیٰ یہ کاطن یہ ہوکہ اس میں بڑی ہو گی تا پاک کا اثر سرایت کر کے دوسری طرف بیٹی سکتا ہے بیٹیل ہے۔

فان سدائدار بو کے ذہب کا خلاصہ بہ ہے کہ مانیکسل اور کیٹر کے تکم میں فرق ہے وہ یہ کہ کیٹر بدون تغیر وصف ناپا کہ نیں ہوتا اور کیل اور کیٹر ہے۔ امام فاق ہے ہیں ناپاک ہوجا تا ہے خواہ تغیر وصف ہو یا نہ ہو۔ اندیکا اختلاف اس بات میں ہے کہ قلیل وکیٹر میں حدفاصل کیا ہے؟ امام الک تغیر وصف آئ کو فاصل قرار دیتے ہیں ریعتی جس پانی میں وقوع نجاست سے تغیر وصف ندہو وہ کیٹر ہے اور جس میں ہوجائے وہ مانیکسل ہے۔ امام شافق کے فزویک کیس میں انہاز مجتل ہوگئی ہوگئیں سے ہوگا ہے بات بھی یاور ہے کہ جب وقوع نواست سے تغیر وصف ماہ ہوجائے تو اندر البد کا اتفاق ہے کہ بیتا یاک ہے۔

ولائل۔ ند ہب اول والوں کا استدلال حدیث مر بضاعة ہے ہے۔ ان المعاطھور لا بنجے میں بید عشرات کہتے ہیں کہ ماء پر الف لام جنسی ہے اور شکی عام ہے۔ اس نئے کہ یہ کرہ تخت العی ہے۔ مطلب حدیث کا بیدوگا کہ جنس پائی طہور ہے جب تک وہ پائی ہے کوئی چیز اس کو تا پاک نہیں کرنگتی۔ البتہ جب اتن نجاست پڑگئی کہ پائی کی رفت اور سیلان ہی ختم ہو کیا تو یہ پائی بائی ہی ندر ہا کیونکہ پائی کی ذات اور مابیت اور طبیعت تو سیانان ہی ہے جب بیرندر ہاتو ذات المائی ختم ہوگئی۔

مالکیہ کی دلیل۔ امام مالک کے فدیب کی ولیل بھی بھی صدیت ہے۔ لیکن مالکیہ پر بیسوال ہوگا کہ ان کے زو کیے تغیر وصف ہو یا نہو۔
ان پاک ہوجاتا ہے۔ بیاس صدیت کے ظاہر کے خلاف ہے ظاہر صدیت تو ہے کہ پائی بالکن ٹاپاک ہوتا تن نہیں خواہ تغیر وصف ہو یا نہو۔
تغیر وصف کی اس صدیت میں کوئی قیر نیس ۔ اللیہ کی طرف سے استدانال کوتام کرنے کیلئے اس سوال کے جواب میں دویا تمیں کئی جاسکتی
جیں۔ ایک جواب ابن ماجد و غیرہ کی روایت میں اس صدیت میں ایک ذاتی ہے۔ الا صاغلب علی و معدہ و طعمہ و لو نام طلب بینا کہ
پائی کوکوئی چیز ٹاپاک نیس کر سکن محر جب ٹاپاک کی بواور مزہ اور رنگ پر غالب آجائے تو تاپاک ہوجائے گا۔ ووسرا جواب تغیر وصف کے بعد
پائی کا کاپاک ہوجا تا ایما کی مسئلہ ہے۔ تغیر وصف کے بعد تاپاک ہوجا ٹانہوں نے ایماع سے تابت کیا ہے۔ کی جواب بہتر ہے۔ اس نے کہ
پہلے جواب بیس جس زیادتی کا ذکر کیا مجاب و مضعیف ہے ایسے مسئلہ میں قابل استدانال نہیں۔

شافعیہ و حنابلہ کی دلیل ۔ شافعہ اور حنابلہ کا استدا اُل اِنگلتین ہے ہے۔ اخا کان العاء فلتین لم بعدل العبث دینی جب پال وو نظے ہوجائے تو تا پاک کوئیں اٹھا تا۔ ندا تھا نے کا مطلب سرے کہ آتا پائی تا پاک کی پرواہ تی ٹین کرتا لیخی تا پاک نہیں ہوتا۔ لم بعد العبث لم بعدجس کے مخل میں وہ دوایت اس کیلئے مقسر ہے۔ شافعیہ نے لم بعدجس کے مخل میں وہ دوایت اس کیلئے مقسر ہے۔ شافعیہ نے صدیت القبلی اور ماکٹیر میں صدفاصل بیان کرنے کیلئے ضابطہ کلیہ ہے۔ صدیت القبلی اور ماکٹیر میں صدفاصل بیان کرنے کیلئے ضابطہ کلیہ ہے۔ ولائل احناف ۔ حننیہ کواس مسئلہ میں دونتھوں پروائل پیش کرنے کی خرورت ہے۔ ایک بیک ما قبل سے وقوع تجاست ہے تا پاک ہوجا تا ہے ۔ دوسرا میر کھیل اور کیٹیر مش صدفاصل میں کہ تھیل اور کیٹیر مش صدفاصل میں کہ تو تا ہے ۔ دوسرا میر کھیل اور کیٹیر مش صدفاصل میں کہ تو تا گئیل اور کیٹیر مش

سیلے نقط بردلال۔(۱) متنق علیہ دوایت میں ہے۔ اذا ستیقظ احد کم من نومہ فلا یغیس بدہ فی الاناء (الحدیث) سوکرا نفتے کے بحد بغیر دھونے کے ہاتھ آگر پانی کے برتن میں ڈال دے فاہر ہے کہاں ہے پانی کے دھف میں تغیر شہوگا تھر بھی ہاتھ ڈالنے ہے منع کرنا اس بات کی بین دلیل ہے کہ پانی کے باتی اگر ہوئے کا مدار صرف تغیر وصف نہیں تغیر دصف کے بغیر بھی پانی تا پاک ہوسکا ہے۔ (۲) شخیس کی حدیث میں ہے۔ اذا شو ب الکلب فی اناء احد کم فلیغسلہ سبع موات نظاہر ہے کہ کتے کے مند ڈالنے ہے تغیر وصف نہیں ہوتا۔ پھر بھی اس چیز کو ڈپاک جراد یا اور سات مرتبہ دھونے کا تھم دیا معلوم ہوا کو تغیر وصف کے بغیر بھی دفوع تجاست سے پانی تا پاک ہوسکا ہے۔ (۳) اس باب کی بہلی حدیث میں ما دراکد میں بیٹا ہے کرنے بادراکد میں بیٹا ہے۔ کی بین ما دراکد میں بیٹا ہے کرنے بادراکد میں بیٹا ہے۔ اور کا تعام کے بادراکد میں بیٹا ہے۔ اور کی اس بادراکد میں بیٹا ہے۔ اور کا اس بادراکد میں بیٹا ہے۔ اور کا اس بادراکد میں بیٹا ہے۔ اور کو بیا گیا ہے۔

ووسرے نقط پرولائل۔(١) سنن الي واؤ ديش حديث ہے۔ اذا و قعت الفارة في المسمن فان كان جامداً فالقوها و ما حولها وان كان مانعا فلا تقوبوه -اس مديث عدد باتس تابت بولى ايك بدكرج بكرجان سيكى تاباك بوجاتا بحالانكداس تغیراوساف بیں ہوتا۔ دوسراب کی تھی کے جامد ہونے کی صورت بیں تھم دیا گیا ہے کہ چوہے کہ بھینک دواوراس کے اردگرووا لے تھی کو بھی۔ اس" احداث ك مديث شركونى تحديدتيس كي كى كوتنى دورتك محى تكالا جائے كار بلك اس كومين برج بور ديا مميا ہے ، كومين بيخو دحرى کرے اور سویے کیاس جو ہے کا اڑکہاں تک سرایت کر کیا ہوگا۔ بس اتناتھی نکال دے ۔ شریعت نے اس مسئلہ میں اوراس جیسے اور مسائل میں منتلیٰ بے کے طن کومعیار قرار دیا ہے۔ (۲) آنخسرت صلی اللہ علیہ وآلہ و کم نے ماہ را کدیں خصوصیت کے ساتھ بول سے ٹی قر مالی ہے اس سے معلوم ہوا کہ نظر شادع میں ماءرا کدااور ماء جاری کے علم میں فرق ہے۔ بیفرق نصوص ہے تابت ہے اس کا کسی کوا تکار نہیں ہوسکیا۔ جاری اور غیر جاری میں وجدا تمیاز صرف ہی ہوسکتی ہے کد ما وجاری میں ایک جگدی نایا کی دوسری جگدتک اثر انداز نہیں ہوتی _ مدارا حکام علل ہوتی ہیں۔ اگر کسی ماءرا كديش بي علت باني مني لعني وه اس قدر مواكدا يك حكركي تا باكي دوسري جكنبيس يني سكتي تواشتر اك علت سے اس كا تعلم محلى جاري والا موما ع بے ای انی کوجواس بات میں جاری جیسا ہو ماء کیٹر کہا جاتا ہے۔ بدوتوع نجاست سے تا پاک قرار کیس و یا جائے گا۔ جب تک کرتغیر وصف ند ہوجائے جیبا کہ جاری پانی کا تھم ہے اورجس ما مراکد میں ایک فرف تا پاکی ووسری طرف بھے سے بے دی جیدان ہوااس وقیل کہا جاتا ے ۔اس آقر رے معلوم ہوا کہ پانی کی دوشمیں ہیں جاری اور غیر جاری ادر غیر جاری دوشم کا ہے۔ایک وہ جو بمز لہے معلوم ہوا کہ پانی کی دو فشمیں تیں جاری اورغیر جاری دوشم کا ہے۔ ایک وہ جو بمزلہ جاری کے ہے ایک وہ جومنزلہ جاری کے نیس ۔ اسب یہ بات رہ کی یہ کیسے معلوم ہوکہ یے بانی جاری کی طرح اور میفیر جاری کی طرح تو اس میں شریعت کا مزاج پیمعلوم ہوتا ہے کداس میں کلن مجتلیٰ یہ کومعیار قرار دیا جائے مشریعت نے ایسے مسائل میں ظن مبتلیٰ باکا علم ارکیا ہے اور ظن مبتلیٰ بر کوفیعل بنا تا اس مجمع ہے۔ اس لئے کداس سے ہرمقام پر کام لیاجا سکتا ہے۔ بخلاف قلتمن وغیرہ کے کماشنے بڑے برتن مفریض آ وی ہے یا منہیں ہوتے ان کومدار بنانا شریعت سے مزاج تسہیل کے بھی خلاف ہے۔

قر ارنہیں دیا جاسکتا۔(٣) اگر صدیث کے میمل قبول نہ کئے جا کیں اور صدیث کو بالکل اینے ظاہر پر دکھا جائے توبیہ صدیث خود مالکیہ کے بھی خلاف ہوگ ۔اس لئے کہ فا بر انتظول سے بید معلوم ہوتا ہے کہ چفس کے چیتمز سے اور کول کے کوشت اور بدیووار چیزیں تو کرے مجر مجرکراس میں ڈالی جاتی تھیں۔ جب اتی مقدار تایا کیوں کی کوئیں جس ڈال دی جائے گی تو بالکل یدیمی بات ہے کہ اس کوئیں کے باتی کےسب اوصاف تمایان طور بربدل جائیں مے بلکا سے فوکرے بڑنے سے بعدتو پانی کی رفت اورسیلان باتی وی میمی مشکل ہے۔ ببر کیف تغیرومف اس صورت میں لازمی ہے اور تغیرومف سے بعدتو مالکیہ بھی اس کو یا کے تہیں کہتے اس لئے اس صدیث کواپنے ظاہر پرنہیں رکھا جاسکا۔ (۴) اس مدیث کواین ظاہر براس کے بھی محمول نہیں کیا جاسکتا کہ ساتنی نیہ' سے بظاہر بیمطوم ہوتا ہے کہ بینجاست بالقصد یانی میں ڈالی جاتی تھیں۔ حالا ککدمسلمان اور کافرسب ہی بینے کے پانی کونجاسات ہے محفوظ رکھنے کا اہتمام کرتے ہیں۔ عاص طور پر جہاں پانی کی قلت ہو صحابة طاہرین کی طہارت ادر نظامت کا مقام تو بہت او نجاہے وہ خوداس میں کیسے گند کمیاں وال سکتے ہیں اور یہ بھی محال ہے کہ گند مجیوں کا ڈمیر کنوکیں میں پڑا ہوا نظر آئے ایک حالت کے متعلق سوال کریں کداس ہے دضوکر ہے بانہیں ادراگر بالفرض بیالی حالت میں سوال کری جنسیں تو نمی طاہر کے متعلق یہ بات محال ہے کہ وہ اس حالت میں اس ہے وضوی اجازت دے دیں۔ اس لئے اس مدیث کاریہ مطلب ہرگز 'نبیل ہوگا کہ محابہ ' یو چھتے ہول کداتن گند حمیال اس میں پڑی ہوئی ہم اس میں مشاہرہ کرتے ہیں اورانجی وو نکا کی نبین گئیں۔ بدستوریزی ہیں اس حالت مں اس سے وضوکریں یا نہ کریں اور حضور صلی الله علیہ وآلہ وسلم فریادیں کہ کرنواس لئے بیہ بات متعین ہے کہ یا توسوال احمال کی بناء پر تفااور یا تا پاک پڑنے کا یغین تھااور تا پاک اور تا پاک یانی کے نکل جائے کا بھی یفین تھا ہا تمن کی طرف جاری ہونے کی جہسے لیکن سوال كيا بي مقية الماءاورطين اورج وران كى ناياكى كى وجدت _ (4) اگر تسليم كرايا جائے كه بانى من نجاست يزنے كے باوجود طبورى رہتا ہے تو جواب بيد ب كدها أن غركوره ي تطع نظر كر ح آب اس بانى كوطهورتو كيد في بين ليكن جائز الاستعال نيس كيد سكة _اس ليخ كالبل باني ميس جب نجاست ل جاتی ہے تو یانی سے ہرحصہ میں اجزاء نجاست کا اختلاط ہوجاتا ہے۔ یانی کے جس جھے کواستعال کیا جائے گااس کے ساتھ ا جزائے نجاست کا استعال بھی لازم آئے گا اور شریعت مطہرہ میں استعال نجاست کی تمخیائش نہیں۔ نبی طاہر سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منصب قرآن نے بیان کیا ہے۔ وبعل لھم المطببات وبعوم علیهم المنجبانث خبائث کورام کرنے کیلئے آپ تشریف لائے اور نجاست یفینا خبائث میں ہے ہے جس بانی میں ابزائے نجاست مخلط موں تو نمازی تیاری کیلئے اس کے استعال کی اجازت کیے ہوسکتی ہے تو اگر صدیث کے طاہری کفظوں پر نظر رکھتے ہوئے تنظیم بھی کرلیا جائے کدوقوع نجاست پانی کو تا پاکٹریس کرسکنا۔ دوطہوری رہے کالیکن دوسری تصوص اور تعریات سے پیش نظریتیس کہ سکتے کریہ یانی جائز الاستعمال ہے۔اصل تزاع تو اس سے استعمال کے جائز ہونے یا تا جائز ہونے میں باس كاستعال ناجائز بونا داب بوكيا- يى دارامتعود ب-اس جواب كي تفسيل فق الملهم من الماحظ فراسية.

عدیث الفلتین کے جوابات - امام شافع نے صدیف قلتین کوتحدید حقیقی رجمول کیا ہے بین قبل اور کثیر پانی میں فرق کرنے کیلئے قلتین کو حد حقیقی اور میار قاصل بچھے ہیں اور ہم اے تحدید حقیقی رجمول ہیں کرتے ان کا استدلال تام ہونے کیلئے ایک بات تو یہ ضروری ہے کہ بی صدیث ایسے اہم مسئد میں قابل استدلال ہواور دو مرے بیر کم کمی نقد رہتا ہم صحت بیر قابل سے مقصود حد حقیقی بیان کرتا ہے ہم جوابات کی مسئد میں قابل استدلال ہواور دو مرے بیر کم کمی نقد رہتا ہم صحت بیر قابل کی جائے گا ہم ہوئے ہم جوابات کا حاصل بید جوابات کی مان میں جو بات میں کئی بناء پر ہم نے است تحدید جھیتی رجمول ہیں کیا۔ اب جوابات محتمر ایمان کے جاتے ہیں۔

(۱) بیا عدیث سند کے لحاظ سے معتملرب سے آٹار استن کے حاشیہ میں اس اضطراب کی تفصیل موجود ہے۔ اس کی سند بھی تمی طرح نے قال کی جاتی ہے بھی تک طرح سے تفصیل تعلیق آٹار استن میں ملاحظ فرما ہے سند کا اضطراب موجب ضعف ہوتا ہے۔

(۲) اس کے متمن جس بھی اضطراب ہے اس متن شی اذا محان العاء قلین کے لفظ جس ادر اس حدیث کی بعض روا بھوں جس

اذا کان الما قلتین اولا فائے لفظ ہیں۔اولا فانقل کر نیوائے بھی کافی راوی ہیں۔اس لئے اس اوکوشرک راوی پر محمول کرنامشکل ہے۔ گھاجی یمی ہے کہ اوٹلا فائے نفظ صاحب رسالت ہے فاہت ہیں اور اوتو لئے کیلئے ہے تو جب اس میں بیفر مادیا کہ جب پائی دو تھے ہوں یا تین تو معلوم ہوا کہ بیصد حقیقی بتائے کیلئے نہیں حد حقیق تو ایک متعمین مقدار ہو مکتی ہے۔اس میں یا کہنے کا کیا مطلب عمداللہ بن عمرو سے ایک موقوف روایت میں اربیمین قلتہ کے لفظ ہیں بیاد وابریت سندائی ہے ہمتن کا بیافتان صدحیقی پر محول کرنے سے مانع ہے۔

(٣) اس صدیت کے معنی میں اضطراب ہے اس لئے کہ تلاہے نفت عرب میں بہت سے معانی آتے ہیں اس کا معنی بہاڑی چونی کا بھی آتا ہے اور ملکے کا بھی اس بھی دھترات کہتے ہیں کہ قال انجر مراد ہیں تجرمراد ہیں کہ بھر میں ایک علی مقدار کے بعض حضرات کہتے ہیں کہ قال انجر میں ایک علی مقدار بھائی جائے ہیں اور تھیں ہو۔ اس میں کی بیش نے ہوستی ہو۔ تینوں جوابوں کے مشکلے ہوئی ایس معنا بھی ۔ لیک اضطراب کی احتجاج میں قادح ہوتا ہے جب تینوں اضطراب لی کا حاصل ہے کہ بیرحد یہ مضطرب ہے سندا بھی معنا بھی ۔ لیک اضطراب کی احتجاج میں قادح ہوتا ہے جب تینوں اضطراب لی جائے میں گادہ ہوتا ہے جب تینوں اضطراب لیا میں گئا ہوں کے گا۔

کی این معن حفیہ نے جواب میددیا کہ کم محمل النبٹ کامعنی یہ ہے کہ دو قلے پانی اٹنا کم ہے کہ تا پاکی کو برداشت نمیں کرسکتا اسٹے پانی میں جب نا پاکی گرجائے تو نا پاک ہوجائے ہے۔ لیعنی لرمکتا اسٹے بانی میں ہے۔ شافعیہ کا استدلال ساقط ہو گیا اس جواب پر میرشیہ ہے کہ بوسکتا ہے کہ صدیث کے اصل انتظام محمل النبٹ ہوں اور اس کا جواب بیہ ہے کہ ہوسکتا ہے کہ صدیث کے اصل انتظام محمل النبٹ ہوں اور اس کا معنی بیٹور دوایات بالمعنی ما بخس نقل کردیا۔

نامعنوم ان پرالندکا نام بھی لیا گیاہے یانبیں؟اسوال کا منشاء بھی تو ہم تھااصل بات تو جواب میں یہ بھی تھی کہ بھائی ایسے دہموں کا عتبار نہ کیا کہ رہوتیاں کے اور دہم منقطع نہ ہوتا۔ آپ نے ایسے اسلوب میں جواب دیا کہ جو قاطع للوہم ہوتا پہنے فرمایا بھائی تم کھاتے وقت الندکا نام لے لیا کرو حانا کہا گروز کے حوقت بسم النڈیس پڑھی تو کھانے سکوفت کی بسم النداس کے قائم مقام نہیں ہوگئی۔ یہ بات صرف قطع وہم کیلئے فرمائی ہے۔ ایسے بھی احادیث میں آرہا ہے کہ آئخضرے صلی النہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں کسی عورت نے سوال کیا کہ راسند میں جلے ہوئے میرا کپڑ ا

بہت ہی محادیث سے اور نجاست پرلگ جاتا ہے تو حضور ملی اللہ علیہ والہ و میں حدمت میں کا بورت کے سوال کیا گیا ہے۔ زمین پرکھستاہے اور نجاست پرلگ جاتا ہے تو حضور ملی اللہ علیہ والہ و کما یا بطھر ہ مابعدہ عالا نکہ کیڑے کو اگر تاپائی لگ جائے تو کسی کے نزویک ہی وہ زمین پردگڑ نے سے وہ پاک نیس ہوتہ وجو تاہی پڑے گا۔ میعنوان صرف وہم ودر کرنے کینئے ہے۔ عوت کا پرسوال بنابرتو ہم تھا کہ شاید کیڑے کو ناپائی لگ جاتی ہو۔ اگر جواب میں اتناہی فرماوسے تیں کہ وہم کا کوئی اعتبار نہیں تو اس کا وہم ودر نہ ہوتا اور تملی نہوتی آ ہے اور الہ وہم کیٹے میڈرماویا کہ اگر تیرے وامن کو ناپائی ہوگی تو بعد میں جھڑ بھی تو جاتی ہوگی اس لئے تیم اکیڑ اپاک ہوگیا۔ ایسے فظائر اما واپٹ میں بہت بلیں مے حاصل اس جواب کا بیڈکٹا کہ سوالی بنابرتو ہم تھا اصل بات رکھن تو جاتی ہوگی اعتبار نہیں۔ قطع وہم کیلئے بیعنوان اعتبار فرمایے۔

(۷) قلتین کا ذکر آبخضرت صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے وال کے نہیں فر مایا کہ یہ بطورت بطاقیاں وکٹیر کے درمیان حد فاصل ہے بلکہ قلتین کا ذکر اس سے فر مایا کہ ساکل اور متنافی ہے خطن میں قلتین کثیر سمجھا جاتا تھا کیونکہ قلہ عرب کے برتنوں میں سے سب سے بڑا ظرف ہے جب و دبھی تحدا کی حد تک بڑنے جائے گا تو مخاطب کی نظر میں بیضر ورکٹیر ہوگا۔ حضور صلی اللہ عذید وآلہ وسلم کے جواب کا حاصل بیہ ہوگا کے جنگلوں کا بیہ پانی کم از کم دو تھے ہوتا تی ہے اور یہ تیر ہے ظن میں بھی کثیر ہے تو بھروس میں درندوں کے مندؤ النے سے کیا ہوتا ہے تو اس میں کثیر وس پانی کو کہا گیا جس کو مجلی ہے کیٹر بھتا ہے میں صدیمے حضیہ کے خدمیت کے باکل مطابق ہے۔

(۸) حفرت عالی کنگونگ فرماتے ہیں کہ جب ہم نے بید حدیث پڑھی تی تو گرز ھا تھوہ کردو تقے اس میں پانی ڈول کرد یکھا کہ آیا حفظہ
کے قد برب پر بیعذ پر طلع بندا ہے انہیں ؟ تو دیکھا گیا کہ اس میں ایک طرف کی تا پاکی دوسری طرف تک اثر انداز نہیں ہوئی تھی تو بیدو تھے پانی اندارے مسلک پر بھی کثیر میں داخل ہوا۔ اس لئے بیدھ دیٹ ہا دے خلاف نہیں ہم بھی اس پر عائل ہیں۔ فرقصرف اثنا ہے کہ ہم نے اس کو بدھیتی پر حمل نہیں کیا۔ انہوں نے ایسا کیا ہے جس کے موافع ہم پڑی کر بچھے ہیں۔ حدیث میں آتا ہے کہ آتخضرت صلی اللہ علیہ والہ وہم ایک تھے ہیں۔ حدیث میں آتا ہے کہ آتخضرت صلی اللہ علیہ والہ وہم آتی مد پر فیلی احد و فرائ میں انہوں ہے اس مدیث کے ماتحت امام ترفی نے امام شافعی احمد اور اسحاق کا قول آتی کیا ہے کہ بیدھ دیے تھے۔ اس صدیث کے ماتحت امام ترفی نے امام شافعی احمد اور تو تیت اور تحدید پر محمول نہیں ہے۔ اس صدیث کے ماتحت امام ترفی ہی مدیث تھیں میں مرف اتنی بات ہی سہتے ہیں بیتو تیت اور تحدید پر محمول نہیں ہے۔ اس سے کم وہیں میں عائم نے ہیں ہی صدیث تھیں۔

اہم فاکد و تھیل اور کیر پانی میں قرق کرنے کیلے اصل غرب تنی ہی ہے کہ جیل یہ کے طن پر عداد ہے جس پانی ہے اور اس کے طاف کیر ہے حدیثیہ ہے اور اس کے طاف کیر ہے اور اس کے طاف کیر ہے اس طرح مدیس ہے ہے اس طرح سے بی ہے ۔ یعض متون متاخرین کے اغدر جو یہ مسئلہ کھودیا گیا ہے کہ کیر پانی وہ ہے جو عشر فی عشر ہو یہ اس مقرب ہے بیاں طرح سے شہرت پاکیا کہ امام جمد کی این اشروع کی اندر سے سے شہرت پاکیا کہ امام جمد کی این اشروع کی اور شرح ہے ہو ان کہ این کے معمود تھا ہے گئا ہے ہم آئی ہی تحد یہ مطاب ہے گئا ہے گئا ہے ہم آئی ہی تحد کے مشائے متاخرین نے اس بھونہ کیا تقدید کے گئا ہے گئا ہے گئا ہے ہم آئی ہی تحد کے مشائے متاخرین نے اس بھونہ کیا تقدید کے مشائے متاخرین نے کہا ہے گئا ہے ہم آئی ہی تحدید کے مشائے متاخرین نے اس بھونہ کیا گئا ہے ہم آئی ہی تحدید کے مشائے متاخرین نے اس بھونہ کیا گئا ہے گئا ہے ہم آئی گئا ہے گئا

نہیں ہوتا۔ عام آدی کوالیے موقعہ پر فیصلہ کرنامشکل ہوجاتا ہے توام کی آسانی کیلئے عشر فی عشر کی تحدید کی ہے اس لئے کہ جو پانی دہ دروہ ہوگا گئی۔ میں ایک طرف کی تا پاکی کااثر اور دو سر کی طرف تک تیں پہنچتا۔ جب عشر فی مشراصل ند ہب حنی بیس ہے۔ تو ہم دلاک سے اس بات کو قابت کرنے کے ذر دار نہیں ہیں۔ ہم پر ذر داری صرف اصل خد ہب حنی کے اثبات کی ہے حنفیہ پر بیا حتر اض کیا جاتا ہے کہ عشر کی خد ہب کسی صدیت سے تابت نہیں اس کا جواب کی ہے جوعرض کیا گیا کہ اصل خد ہب ہی تیس انہذا ہم اس کے اثبات کے ذر دارتیس ہیں۔

شاد تردقاید نوش می مشرکی مشرکی صدید سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے صدیدہ میں آتا ہے کن مسربر افلدار بعون ذراعا عطنا لماشیتہ یعنی جو مشخص کسی مباح زمین میں کوال کھود نے کی اجازت ہوگی مشخص کسی مباح زمین میں کوال کھود نے کی اجازت ہوگی اختص کسی مباح زمین میں کوال کھود نے کی اجازت ہوگی اختص کو نہائی کا کوال کھود نے کی اجازت ہوگی اختص در نہ برائے ہوئی اجازت ہوگا۔ دس خدار جا جائے ہوئی اول طرف وس در ان مرائح ہو۔ اس مطلب کے فاظ سے دس فرائح کے اندردومرا آدی ہر الما ماور بر بالوعہ کھود نے کا مجازت ہوگا۔ دس فرائع سے باہر کھود سکتا ہے۔ بہال سے شادح وقاید نے استعمال کیا ہے کہ دیکھوٹر بعت دس فرائع کے بائر سے شادح وقاید نے استعمال کیا ہے کہ دیکھوٹر بعت دس فرائع کے بائر بیا ہوئے کہ ایک طرف باس سے آگے ہوئی ہوا کہ شریعت کی نظر میں دس فرائع سے بنچے بیچے تک ایک طرف باس سے آگے ہر بالوء کو درس کی طرف کی دسری طرف تک ایک ایک موقع کوئیل کئیں سے اوردی فرائع اوراس سے فرائ کوئیر کئیں گے۔

صاحب بحرنے شارح وقایہ کے اس استدلال پراعتراضات کے ہیں۔

بہلا اعتراض مدیث میں جواربعون و راعا حریم آتا ہے۔ شارح وقایہ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ دس و رائ برطرف حریم ہوگا صاحب بحر کہتے ہیں کہ یہ مطلب ٹھیکے تہیں صحح مطلب رہے کہ اس کو کیں کا حریم جالیس و رائ برطرف ہوگا۔ لہذا وہ استدلال فتح ہوگیا۔

دوسرااعتر اض بہات جو کئی گئے ہے کہ دس قرائ تک بر بالویٹیں کھودسکا اس کے آئے کھودسکتا ہے بیاصل نہ ہب خنی ٹیس ہے بلکہ نہ ہب خنی بیس ہے بلکہ نہ ہب خنی بہ ہے کہ دن میں کا ٹیر کھنے والے دوعا ول تجربہ کاروں ہے پوچھا جائے کہ ایک زمین میں گئی دور تے کہ نہاست کا اثر کنو کمی میں گئی سے کہ اس تک اثر مین ہے دہاں تک کھود نے سے گا۔ جہاں تک اثر مین ہے دہاں تک کھود نے کہ اجازت ہوگی یہ تقدارز میں کے خت یازم ہونے کے اعتبارے بدل کئی ہے۔

تیسرااعتراض پانی کوزین پر قیاس کرنا قیاس مع الغاروق ہے ذیمن کثیف چیز ہاور پانی کی نسبت اطیف ہے۔ زیمن ہم نجاست کا اثر اس قدرسرایت نہیں کرسکتا جس قدر تیزی سے پانی ہی سرایت کرے گاوس ذرائ سے بئر بالوعد کا اثر زیمن ہیں سے ہوتا ہوا اگر کتو کمیں تک پنچے تو اس سے بدل زم نیمس آتا کہ پانی کے تالاب بیس ہے بھی ایک طرف کی ناپا کی کا اثر وتنی دور بی سے دوسری طرف پہنچے گا بلکہ پانی کی اطافت کا تفاضہ ہے کہ اس بیس اس سے کم ساخت سے ایک طرف کی ناپا کی کا اثر دوسری طرف کی تا جائے گا۔

وَعَنُ آبِي هُوَيُوةَ قَالَ سَأَلَ رَجُلَّ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا وَسُولَ اللهِ إِنَّا نُوكِبُ حَرَت الْهِ بِرِيةٌ حدوايت بِهَا كدا يك آدى في رسول الشعلى الشعليد وسلم حسوال كيا اوركبا السنة ك دسول على الشعليدوسم البَحُو وَنَحُمِلُ مَعَنَا الْقَلِيْلُ مِنَ الْمَاّءِ فَإِنْ تُوصَّانًا بِهِ عَطِشْنَا الْفَنَتُوصَّا بِهَا يَعْمَ اللهُ عَنَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُو الطَّهُورُ مَا وَ اللهِ اللهُ الله

نسائی اور این ماجه اور داری نے

تعشیر این : حاصل حدیث: سال حدیث میں بدیات خاکور سے کدائیک آ وی نے ٹی کریم صلی انڈ عدیہ وسلم سے ماءا بھر کے متعلق سوال کیا۔ سائل کون تھا۔ رواج قول کے مطابق سائل کا ٹام عبداللہ تھا۔ ان کاتعلق قبیلہ بنویہ رئج سے تھا۔

سوال نیاءالبحر کے متعلق سائل کوسوال کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی اور منشاء سوان کیا تھا اس میں علیء کے تین قول ہیں۔

ا - پہلاتول۔ آیک حدیث بی ہے لائر کب البحو الاحاجًا او معتمواً او نمازیاً فان تبحت البحر ناواً۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مام البحری تلبس تبحق ہے باری معلوم ہوتی ہے کہ مام البحری تلبس تبحق ہے بارجہ نم کے ساتھ اور سائل کو بیعد بیٹ معلوم تھی ۔ اس کے سوال کیا۔
۲ - دوسرا تول ۔ خشاء سوال یہ بات بنی کہ ماء البحر کے اوصاف میں تغیر ہے ۔ رنگ او مزو مختف ہوتے ہیں ۔ تو سائل کو تی س ہوا کہ اوصاف کے تغیر کے دوسراتول میں بھوگاس کے سوال کیا۔

سا - تیسرا قول مسندری جانورول کا توالدا در تناسل اوران کی موت بھی ہزاروں کی تعداد میں سمندری بین ہوتی ہے اوران کا بول و براز اور باہر کی گند گیوں کے ڈھیروں کے ڈھیرسندری ڈالے جاتے ہیں۔ بینشاء بنااس سوال کا کدشا یہ سندر کے باتی سے طہارت حاصل کرنا جائز شہوراس پرنی کریم صلی الشرعلیہ وسلم نے فرمایا المطبور ماء اور العمل میتعار

سوال: بی کریم منی الله علیه و انتجاز واختصارے کام کیول نہاں۔ چواب: شی فتم ہونا کائی تھا ایجاز کوچھوز کرنھناب وال کازم کیول افتیار گی۔ چواب ناگر ایجاز پراکتفا کیا جاتا ہے تو شیر ہوتا کہ شاہد یا وابھر سے طہارت حاصل کرنا مقید ہے ضرورت کی قید کے ساتھ کیونکہ سائل نے اس کا سوال ضرورت کی بناء پر کیا تھا (کہ ہم سمندروں کا سفر کرتے ہیں اور دیورے پاس پینے کے سے پائی بہت کم ہوتا ہے اورا گراس پائی کوئی میں تو وضو کے لئے نہیں بچتا اورا گراس سے وضو کریں تو بیا ہے مرتے ہیں) اس خلطانی کا اندیشہ تھا اس سے ایجاز کو چھوز کریہ جواب اختیار کیا العلم و راحاء 'ہ' تا کہ معلم ہوجائے کہ یا والبحرطان ہروم طہر ہے ضرورت ہو بائے ہو۔

سوال: آپ سکی الله علیه وسلم کابیرجواب حصر پرمشتمل ہے اس کئے کہ قبید اور خبر دونوں معرفہ ہوں توبید حسر کا فائدہ ویتا ہے اور معنی بیہ وگا کہ ماءالبحر ہی طاہر ہے اس کے علاوہ کوئی اور یانی طاہر خیس ۔ حالا تکہ ماءالعین بھی تو طاہر ہے توبید حصر درست تبیس۔

جواب: جب مبنداءاورفبرد دنول معرفه ہوں تو مجھی خبر کا قید پر حصر ہوتا ہے اور مجھی مبندا کا خبر پر حصر ہوتا ہے یا مجھی مسند کا مسند الیہ پر حصر ہوتا ہے اور مجھی مسند الیہ کا مستد پر حصر ہوتا ہے اور یہاں مسند کا حصر ہے مسند الیہ پر اب معنیٰ ہوگا کہ ماء البحرطا ہر ومطہر ہی ہے بعنیٰ متجاوز نہیں ہے جس ہونے کی طرف (لیعنی طاہر ومطہر ہے بخس کی طرف متجاوز نہیں)

سوال: سائل نے مقید کی علت کا سوال تو نہیں کیا تھا۔ تو داکل مینڈ کا اضا فدیموں کیا جبکہ جواب ہوا لطھور ہا، و 'سے پورا ہو گیا تفاراس کے تین جواب میں۔

چوا ب- ان اس جملے کوزائد کرنا اسلوب تھیمان قبیل ہے ہے جب نی کریم سلی اللہ علیہ وسلم ہے بیددیکھا کہ بیبھی سائل کی ضرورت کی چیزوں میں سے ہے (سائل کی ضرورت کی چیزیں دوجیں) پائی کی ضرورت طبار ڈے لئے اوراسی طرح کھانے ہینے کے لئے تو پائی کے بارے میں فر مایا ہو العظھو و ہا، ہا اور قرمایا کہ جب کھاتے ہیئے کی ضرورت ویش آئے تو اس کا سیدیھی طال ہے۔ سائل نے ایک ضرورت کا دھیار کیا تھائی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے دوسری ضرورت کیا بھی عداج ہتلا دیا۔

جواب-۲۰: جب نجا کر میم صلی الله علیه وسلم کومعوم ہوا کہ اس سائل کو ماءا کبھر کے طاہر مطہر ہونے کا پیونہیں تو یہ مجھا کہ اسے سمندری جانورول کے حلت وحرمت کا پید بطریق اولی معدم نہیں ہوگا جبکہ پینچی سائل کی ضروریات میں سے ہے تو ساتھ حیوانات البحری حلت و حرمت کا مسئلہ بھی بتادیا کہ ان کامید بھی طال ہے۔

جواب-سا: باضاف تشايا تياسا تقامتها كي تيل عقاريعي ال قياسات كي تبيل عديدين كي ادايمي ساته بوني بين يعني

وجوی ہے۔ ولیل کی طرح ہے۔ (بیسے شرح تہذیب کے شروع میں الحمد ملڈ) پہلا جملہ بحزل دعویٰ کے ہے در دوسرا جملہ بحزل ہے گئے۔

ہا کی طور کہ پہلے دعویٰ کیا کہ ماء البحر طاہر مطہری ہے دوسرے جملے میں دلیل دی کہ میدہ البحریا ک ہے اور مشاء اشکال کو زائل کرتا پہلے جملے ک

ولیل چش کرتی ہے کیونکہ اشکال وشریہ تھا کہ ماء البحریا ک ہے لیکن اس میں جانور سرتے جیں اور کندگیوں کے ڈھر بسا او قات ڈالے جاتے

چی تو شاید بیتایا کہ بوتو اس شید کا از الدکر دیا کہ دالحل میں تیا کہ ہے (یہاں حل بعنی یاک ہے حال کے نہیں) لہذا جو جانور

بانی جس سرتے میں ان کا سرتا ان کی حلت کو ختم نہیں کرسکتا۔ باقی اِس پر کیا دلیل ہے کہ حل بمعنی پاک ہے ہے وحد ہے میں ہے کہ دھنرت صفیہ اور کرتے ہوں اس میں تعلق یاک ہے۔ تو معلوم ہوا کہ حل بمعنی اور کہ میں ہوا کہ حل بھی ہوگا ہے۔

طہارت کے ایام جس تھیں جب اس مقام پر پہنچیں تو یاک ہو گئیں اپنے حیض سے یہاں حدت کا معنی یاک ہے۔ تو معلوم ہوا کہ حل بھی طہارت کے استعمال ہوتا ہے لیکھو حلال میں اور کو نسے حرام ہیں؟ اس میں تین قول ہیں۔

مسئلہ کہ کو نسے حیوا تا ہے البحر حلال ہیں اور کو نسے حرام ہیں؟ اس میں تین قول ہیں۔

مسئلہ کہ کو نسے حیوا تا ہے البحر حلال ہیں اور کو نسے حرام ہیں؟ اس میں تین قول ہیں۔

یہ بلاقول: مالکیداورا صحاب خواہر کا قول ہے کہ جمع حیوانات البحر طلال ہیں۔ دوسر اقول: یشوافع کا قول اس ہیں شوافع کے تین قول ہیں ضفدع البحر کے ماسواہیں یعنی شفدع البحر سمندر کا مینڈک جرام ہے۔ اس کے ماسواہیں تین قول ہیں۔(1) جمیع طلال ہیں (۴) سک کے ماسوا جمیع حرام ہیں (۳) نظیر کودیکھ جائے کا جمن کی نظیر ہر میں طلال بحریش بھی علال جن کی نظیر ہر ہیں جرام ہج حرام ہے۔ تیسر اقول: احتاف کا ہے کہ تک نجر طافی کے علاوہ جمیع حرام ہیں۔

ایم براضافت استفراق کیلے ہے۔ مین بدوی ہے استدالا کیا ہے۔ داکس سینیہ سے دو کیتے ہیں کرمینہ کی جوا ضافت ہے ہم کی طرف بیاضافت استفراق کیلئے ہے۔ مین بدوا کہ سمندر کے میں بیتات حال ہیں۔ اس کو منفیہ کے خطاف ہیں کرتے ہیں کہتم صرف محصید البحد اس آب میں میں بہتی کو طال کہتے ہو یا تیوں کو حرام کہتے ہو ہے ہوا کہ سمندر کے شاد کر دو جانوروں کا جواز مطابقاً خابت ہورہا ہے بھک کی کو تخصیص نہیں۔
''مصید'' بیائی شکار کئے ہوئے جانور آب سے سمندر کے شکار کر دو جانوروں کا جواز مطابقاً خابت ہورہا ہے بھک کی کو تخصیص نہیں۔
''مسید '' بیائی دیل کے جو ایک سفر کو ہیں سمالے گو بہت تخت بھوک گلی ہوئی تھی۔ کھانے کے لئے پاس مجھ تہ تھا۔ قدرت نے بیان تھا مفرر ایک ہوائی میں کھانے در ہے۔ تو عزیز کا کھانا بھی سمایہ ہوئیا۔
یوانی اس سے مراد تحصوص میں ہے استوانی استفراق کیس عہدی ہے اس سے مراد تحصوص میں ہے ہی تی مک میسا کہ دوسرے دلاک کہ تھ ضا ہے۔ آگر بیت ایم کہ کی ایمان خاب ہوئیا۔ کہ بیاں حل کا معمل کو دوسرے دلاک کہ تھ ضا ہے۔ آگر بیت ایمان کی کہ بیان حل کہ بیاں حل کا معنی میں ہوئی تھا ہوئیا۔ بیان کی کہ بیاں حل کا معنی میں ہوئی تھا ہوئی کے دوستی آئی کہ بیان ہوئیا تھا کہ بیان حل کہ بیاں حل کہ بیان حل و معنی کی بیان ہوئیا تھا کہ سے بیان حل کہ بیان حل ہوئیا تھا کہ سب بیتات طاہر ہی میں بیان بیان ہوئیا تھا کہ سب بیتات طاہر ہوئی جی تھی تھیں ہوئی ہوئیا تھا کہ سندر کی این تھا کہ سندر کی این طبور ہے۔ اس پر یہ دیان کی جواب یہ ہواکر اس کے سب سیے طاہر سے کے مطابق کی جواب یہ ہواکر اس کے سب سیے طاہر ہوئیا تھا کہ سندر میں استے جانور مرتے ہیں تو یہ کیے ظہور ہاتو ہوا ہوا کہ ایک نہیں ہوگا۔

و وسرکیا دلیل کا جواب آیت میں صید بمعنی 'مصید' نہیں ہے بلکہ بیاسپۂ مصدری معنی پر ہے۔اس نے کہاس کا حقیقی معنی ہی ہے صدی بمعنی مصید مجاز ہے اس سے صالت احرام میں فعل اصطبیا و کا جواز طابت ہوتا ہے۔ اس سے اس کے کھانے کی صلت ٹابت نہیں ہوتی۔ تیسر کی دلیل کا جواب عبر والی صدیث ہے استدلال کا جواب سے ہے کیٹر النواع ممک میں سے جی ایک ٹوع ہے۔اس کا تھم سمک والا ہی ہے ولیل استی ہے ہے کہاس واقعہ کی بعض روایتوں میں عبر کی جگہ جوت کا لفظ آبیا ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف کی ایک روایات میں فالقبی الباحو سو قا

وَعَنُ آبِي زَيْدٍ عَنُ عَبُدِ اللهِ بَنِ مَسْعُوْدِ آنَ المنبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ لَيُلَةَ الْحِنَ مَا فِي المَصْرَت البِرَيْ عِبَاللهُ بَن سعود سے روایت کرتے ہیں کہ بی سل الشعلیہ وظم نے اسے جنوں کی رات فرہ یا ہی کہا گل بھی کیا ہے۔ اِدَاوَتِکَ قَالَ قُلُتُ نَبِیْذٌ قَالَ تَمُرةٌ طَیْبَةٌ وَمَآءٌ طُهُوْدٌ رَوَاهُ اَبُودَاؤَ دَ وَزَادُ اَحْمَدُ وَالْتَرُمِذِی فَتَوَصَّا اِدَاوَتِکَ قَالَ قُلُتُ نَبِیْذٌ قَالَ تَمُرةٌ طَیْبَةٌ وَمَآءٌ طُهُورٌ رَوَاهُ اَبُودَاؤَ دَ وَزَادُ اَحْمَدُ وَالْتَرُمِذِی فَتَوصَا اللهِ عَلَيْهِ وَمَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَمَا اللهِ عَلَيْهُ وَقَالَ اللّهِ مِن مَسْعُودُ فِي قَالَ لَمْ اَكُنُ لَيْلَةً مِن عَلَيْهِ وَمَا اللهِ مِن مَسْعُودُ فِي قَالَ لَمْ اَكُنُ لَيْلَةً وَمَا اللهِ عَلَيْهِ وَمَا اللهِ مَعْمَدُ وَقَالَ المَّوْرَيْدِ مَجْهُولٌ وَصَحَّعُ عَنْ عَلْقِهُ عَنْ عَبْدِا لَلْهِ مِن مَسْعُودُ فِي قَالَ لَمْ اَكُنُ لَيْلَةً اللهُ عَلْهُ وَقَالَ الْتَوْمِيْدِي اللهُ عَلْهُ وَمَا عَلَيْهِ وَسَلَّا مَى وَمُوكِا ادر كَال رَهُ وَلَيْ اللهُ عَلْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (دواه مسلم)

الْعِنَ عَعَ رَسُولِ اللهِ حَسَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (دواه مسلم)

عَلَى كُنْ مَالِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (دواه مسلم)

مسئلہ: نبینہ تمر کے وضو جائز ہے یائیس؟ اس پر تو اجماع ہے کہ ما مطفق کے موجود ہونے کی صورت میں نبینہ ٹمر ہے وضو جائز نبیس را نبتہ ما مطلق کے موجود شہونے کی صورت میں اختلاف ہے۔ اس مسئلے کی محصور تیں جیں۔

 ہے ہنسوس نے جائز ای نہیں۔ محققین کے قول کے مطابق امام صاحب کا تیسری دوایت کی طرف رجوع بھی تابت ہے اب انفاق ہوگیا اس بات پر کہ تیسری صورت میں وضونینیڈ تمر سے جائز نہیں (اب اشکال ہوا کہ جب ٹیسری صورت پر انفاق ہوگیا تو کہلی صورت کو ذکر کرنے ک ضرورت نہیں تھی ۔ لیکن چونکہ بعض لوگوں نے امام صاحب پر بیدالزام لگایا ہے کہ امام صاحب کا پہلا قول ہے دلیل ہے تو اولا ہم کہتے ہیں کہ رجوع کرلیا تھ درنہ ہم کہتے ہیں اگر پہلا تو ٹی تابت بھی ہوتو امام صاحب کا بیتو ل اول بلا دلیل نہیں بلکہ مع الدلیل ہے ۔ اور وہ ولیل بھیا حدیث عبد امذین مسعود ہے کہ آپ صلی القد صیبو ملم نے فرما ہاتھ و جانہ فوطور ۔

توبیعدیث امام صاحب کے موافق ہے اور باقی انگر کے مخالف ہے۔ توچونکہ امام صاحب کے موافق تھی تو اس لئے امام صاحب برصاحب مشکو قانے دواعیز انقی کردئے۔ کہام صاحب کا استدلال اس صدیث سے تامنیس۔

فوله' قال المتومذی اعتراضات کو بیان کردہے ہیں پہلا اعتراض (۱) امام زندی کہتے ہیں کہاں میں راوی ابوزید ہیں اور ب ابوزید مجبول ہیں۔راوی مجبول ہونے کی وجہ سے حدیث کانٹی استدلال نہیں۔

جواب(۲): اگر بالفرض جہات کوتشلیم بھی کرلیں تو بھی یہ جہالت استولال سے مانغ نہیں اس لئے کدا بوزید کے چود و متابع موجود جن لیمنی ابوزید کے علاوہ عبداللہ بن مسعود سے اارادی اس کوقتل کرنے والے جن چنا میدرالدین بیٹی نے ان چود و مز بعین کی فہرست بھی اپنے مقدم میں چیش کردی ہے تو جس کے استے متابع ہوں کیاوہ حدیث حسن کے درسے تک نیس کینچے گی کیا اس سے استدلال نہیں ہو سکتا ؟ لہذا اس حدیث سے استدائل کرنا درست ہے۔

ووسم ہے اعتراض کا جواب(۱): زیادہ ہے زیادہ ددنوں صدیثوں کے بدلوئی میں تعارض ہوگیا۔ صدیث ابوزید کن عمداللہ بن مسعود اند مدنوں ہے اتبات معیت اور صدیث عنقد عن عمداللہ بن مسعود کا مدلول نفی معیت ہے اور جب اتبات اور نفی میں تعارض ہو وقت: تبات کورجے ہوتی ہے کونکہ اثبات کا مناطقام ہر ہے اور نفی کا مناطقام علم ہر ہے۔ ابتدا صدیث ابوزید می عبداللہ بن مسعود کورجے ہوگ۔ انداز میں میں میں میں نہ ہے۔ انداز میں انداز میں انداز میں انداز میں میں انداز میں میں انداز میں میں انداز می

جواب (۳): تعارض تو تب پیدا ہو جب نظیق کی صورت نہ ہو حالا تھ ۔ بہاں قلیق کی صورتیں موجود ہیں تطبیق کی تیہلی صورت معیت نہتدائے سفر کے اعتبارے ہے۔ اور نفی معیت مخصوص مقام کے اعتبارے ہے ۔ ببذا تعارض نہیں ۔ اصل میں واقعہ یہ ہوا کہ ابتدائے منر میں لیلتا الجن میں عبداللہ بن مسعود ساتھ متھاور جب مدینہ کے باہر پہنچ تو نبی کریم صفی اللہ علیہ وسلم نے ایک دائر المحینج کرعبداللہ بن مسعود گراس میں بھادیا اور فریانے کہاں ہے باہر نہیں نگلا۔ چنانچے ابن مسعود گریائے ہیں میں ڈراؤنی آ واڑی سنتار ہالیکن باہر میں نگا (روکئے کی سنتار مالیکن باہر میں نگا از روکئے کی سنتار مالیکن باہر میں نگا ہوں ۔

تطیق کی دوسری صورت ربیلة المحن (والا واقعہ چھر جہ چی آئی) چھر جہ چی آئی۔ کی موقع برعبداللہ بن مسعود ساتھ تھا ورکسی موقع پرٹس تھ تو اثبات معیت اور توقع کے لی ظ نے تفی معیت اور موقع کے لیاظ ہے ہے اور تناقض کی شراکط میں سے ایک شرط ہے وصدت وہ یہاں موجود میں جیسا کرشاعر کا قول ہے۔ بلا تناقض عور تعاقیض ہشت و صدت ہے ط دان۔ اعتراض ـ بيفرواحدب اورمعارض بآيت كريمذك وان لمه تجدواهاه فتبعموا الخراس مسطلق آيا كدجب مطلق إنى نه مطبقو صرف تیم کرو -آب وضو کی بھی تقیید کررہ ہیں ۔ اور خبروا حدے آیے کی تفیید حائز نہیں؟

چواب (۱) اس کاخبرواحد ہونامسلم نہیں۔ بلک بیحدے مشہور ہے اور حدیث مشہور سے کتاب اللہ کی تقبید جائز ہے۔ بدائع الصنائع کے اغراس کے مشہور ہونے کی تصریح موجود ہے۔

جواب (۲) اس کا ماء مطلق شہونات لیم تیم بلکام عرب کے محاورات کے انتہار سے بیجی ماء مطلق ہے ۔ کلام عرب میں کہا جاتا بيه يانى لا و تواكره و نيية ترسلة يا تواس كويانى مجماعاتا بيا كرجه تمار يرموف يمل بيشر بت مجماعاتا ب

سوال: سعدیث عبدانندین مسعودٌ تومنسوخ ہے۔اس لئے کہلیاۃ الجن کاواقعہ مکہ کاواقعہ ہےادرآ یت کریمہ فلیہ نیجیلیو ماءشورۃ بائدہ ک مدنی ہے۔ اور سورة مائدہ بھی اخیرز مائے میں جا کرنازل ہوئی تو آیت کر ہمداور صدیث میں تعارض ہوا تو تعارض کے وقت متاخر متعقرم کے کئے تائخ ہوئی ہے۔لہٰداصدیث ابوزیدمنسوخ اور آیت کریمہائ کے لئے ٹائخ ہوئی۔ حقدم منسوخ اور مثاخرنا بخ ہوئی۔

جواب: جناب بماس تقدم وتاخر وسليم تيس كرتے ... يم مى احتال ب كما يت كريمد يدين بيل نازل بولى بوادرايا والحن كاواقعد بعد يس مو كيونك بيدوافعد متعدد مرتبه موانو بسب تك اتها تقوم وتاخر بردليل قطعي ندمونو ناسخ كاتول مين كياجا سكنك اخداه جاء الاحتصال بطل الاستدلال الحصل المصاحب كالياستدلال اس مديث ساسية عال يرباقى وبا

وَعَنُ كَبَشُهَ بِنُتِ كَعُب بُن مَالِكِ وَ كَانَتُ تَحْتَ ابُن ابِي قَتَادَةَ اَنَّ اَبَا قَتَادَةَ وَحَلَ عَلَيْهَا فَسَكَبَتْ ، حضرت كبعه بشت كعب بن ما لك سے روايت ہے اور وہ ابن الي قباده كى ويوكائلى كدابوقباده اس كے باس آيا كبعد نے ان كيك وضوكا لَهُ وَضُوءً فَجَانَتُ هِرَّةٌ تَشُرَبُ مِنُهُ فَأَصْعَىٰ لَهَا أَلَا نَآءَ حَتَّى شَرِبَتُ قَالَتُ كَبُشَةُ فَوَانِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ یانی والا ایک ملی آئی اور اس سے پینے کی میں میزها کیا اس کیلئے برتن جباں تک کہ اس سے پیا کبور نے فَقَالَ ٱتَعۡجَبِيۡنَ يَا ابُنَةَ ٱحِيُ قَالَتُ فَقُلُتُ ثَعۡمُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا کہا ابو تبارہ نے بھے کو ویکھا میں تعجب سند ان کی طرف ویکھ رہی ہوں اس کہا اے بھیجی تو تعجب کرتی ہے کہا میں نے کہا ہاں۔ کہا لَيُمَنتُ بِنَجُسِ إِنَّهَا مِنَّ الطُّوَّافِينَ عَلَيْكُمُ أَوِ الطُّوَّافَاتِ. (رواه مالك و مسند احمد بن حنبل رسول الته صلى الله عليه وسلم في فرمايا بي محقيق على بليد مين ووتم ير جرف والى ب يا لفظ هوا قامت كما روايت كيا اس كو ما لك احمهُ والترمذي و ابوداؤد و النسائي و ابن ماجة و الدارمي)

تر فدى ابوداؤ دانسائى اين ماجيا دردارى ف

تنصور ایج : حدیث کے ایندائی حصہ میں حضرت کبھیرینت کعیب بن بالک کا تعارف سوال جواب کی صورت میں کرایا: ___ سوال: اجنی عورت کواجنبی مرد کے ساتھ کیسے یات چیت ہورہی ہے۔

جُوابِ اجْنِی نبیں ہموے۔حاصل حدیث حضرت کبھی قرباتی ہیں کہابوتیا دہ میرے گھر میں تشریف لائے ہیں نے ان کے وضو کے لئے پائی برتن میں ڈال کرد کھا اس اشاء میں بلی آگئی دو بلی اس برتن سے پائی پینے لگی تو ابوقاد ڈنے برتن کو جھا دیا تا کدوہ آسانی سے بی ے کے اس برعضرت کیٹ "بنت کعب" کوتعب ہوا تو جب سرنے و یکھنا کہ پس ان کی طرف و کچیر ای ہوں انہوں نے سمجھا کہ پرتعجب کرری ہے تو کہا اے بھتیجی تم تعجب کررہی ہو(ایے بھتیجی کہنایا تو محادرات عرب کی دجہ سے تعایا اخوت اسلامی کے اعتبار سے تعا) ۔ حضرت کبیت نے کہاہاں شرتجب سے و کھر ہی ہوں۔ تعجب کی مجدلوگ اسے برتنوں کواورا پن چیزوں کو بلیوں سے تحفوظ رکھتے ہیں۔ اور میرے سروس سے یائی بلا رے ہیں تعجب تو ہونا ہے تو حضرت ابوقادہ نے قرمایا تعجب کرنے کی کوئی بات نہیں تو تعجب ندکر۔ کیونکہ نی کریم صلی انڈ علیہ وسلم نے قرمایا انھا لیست بنجس الح کہ لی تجس ہیں ہے۔عدم تیس کی علت را نھا من المطوافین علیکھ او المطوافات کہ پیگھریمی آئے جانے والے خدام یا خادمات میں سے ہیں۔اس حدیث سے صور المھو قطام ہونا معلوم ہوا۔افتقافی مسئلہ گئی حدیث کے تحت آر ہاہے۔

وَعَنُ ذَاوِ وَ بَنَ صَالِح بَنِ فِينَازِعَنُ أُمِّهِ أَنَّ مَوُلَا تَهَا أَرْسَلَتُهَا بِهَوِ يُسَةِ إِلَى عَائِشَةً قَالَتُ فَوَجَدُ تُهَا مَعْرت واوَدَيَن مارُ بَن وينازُ فِي والده من وايت بيان كرت بيل كاس كما لكرن العيريد و كرعائش كي طرف بيجاراس عها ككث تُصلِق فَاشَارَتُ إِلَى أَنْ صَعِيْهَا فَجَآفَتُ هِرَّةً فَاكَلَتُ عِنْهَا فَلَمَّا انْصَرَفَتُ عَائِشَةٌ مِنْ صَلَاتِهَا أَكَلَتُ مِن فَاللَّهُ عَلَيْهُ وَمَن فَاللَّهُ مِنْ صَلاتِهَا أَكَلَتُ مِن فَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسِ إِنَّهَا مِن حَيثُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسِ إِنَّهَا مِن عَن حَيثُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسِ إِنَّهَا مِن مَن حَيثُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسِ إِنَّهَا مِن عَن حَيثُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِن عَن حَيثُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِن عَن حَيثُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسٍ وَهُ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتُ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِن عَن عَلَيْهُ مَا وَيَعْ الرَّحِي وَاللَّهُ مَا لَهُ مَا مَعْ مَن عَلْمَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتُوضَا أَ بِفَضَلِهَا وَلَالِ مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتُوضَا أَ بِفَضُلِهَا . (رواه ابوداؤه) عَلَى عَلْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتُوضَا فِيْسُ مَالِهُ عِيْدُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتُوضَ مَا يَعْضُلِهَا . (رواه ابوداؤه فَ عَلَى مَن وَاللهُ مِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يَتُوضَ مَا يَعْضُلِهَا . (رواه ابوداؤه فَ عَلَى مَن وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَمُ مَا يَعْضُلُهُا . (رواه ابوداؤه وَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتُومُ مَا يَعْضُلِهُا . (رواه الإولاؤة وَاللَّهُ عَلَيْهُ مَا مَا اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمَ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللهُ الْعَلَالُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُ عَلْمُ الل

تشکولیت: حاصل حدیث: حضرت داؤ دین صارتی بن دیتاراً نی والدو سے روابت کرتے ہیں کہ ان کی مان ان کے گھر پیٹی تو حضرت عائش هماز پڑھاری تھیں انہوں نے اشارہ کیا کہ رکھ دو۔ ہمل نے رکھ ویا۔ ای اثناء میں بلی آئی اوراس نے اس سے کھایا۔ جب حضرت عائش هماز سے فارغ ہو کمیں تو جہال ہے بلی نے کھایا تھا وہیں ہے لقے اٹھا کر کھانا شروع کر دیا تو ظاہر ہے کہ ان کو تجب یکھ نہ ہوا ہوگا کہ بلی بخس ہوائی کا جمونا کیسے کھارتی ہیں۔ تو اس لئے حضرت عائش نے فرمایا کہ نی کر بھ سلی التدعلیہ وسلم نے فرمایا نبھا فیست بندجس انبھا من المطو افین علیک ہم اور میں نے دیکھا کہ آئیک مرتب نی کر بھ سلی التدعلیہ وسال ہم اٹھی نے اُن سے دخوجی فرمایا۔ رواہ ابو داؤ د۔

مسئلہ مسود ہوہ کا کیا تھم ہے؟ طرفین کے زدیک سود انھر ہ طاہر دکر دو ہے۔ اس میں کراہت کس تم کی ہے۔ اس میں دو قول ہیں۔ نام کرٹی کے نزدیک کراہت تنزیکی ہے۔ (۲) اور اہام محد کی عبارت سے امام طی وی فرماتے ہیں کہ کراہت تحریک ہے۔

تول فیعل یہ ہے ادرا گر کرا ہت کی علت اور وجہ بلی کے منہ کے تعلوث بالتجاست ہونے کا اختال ہوتو کرا ہت تنزیجی ہے اورا گر کرا ہت کن علت اور وجہ حرم مجم کو بیان کیا جائے تو کرا ہت تحریک ہے کہ بلی کا گوشت حرام ہے ای وجہ سے سورالھر قابھی حرام ہے کیونکہ لعاب کوشت سے بیدا ہوتا ہے۔ تو جب لیم حرام ہے تو لعاب بھی حرام ہوا یعنی جب لعاب پانی کے ساتھ نے گاتو پانی بھی نجس ہوجائے گا۔ باتی رہی یہ بات کہ دائے کیا ہے؟ کرا ہت تنزیکی دائے ہے اس لئے کہ میجنس اختال ہی ہے کوئی لیٹین تو تیس۔

ووسراقول: المام ة منى ابويوسف اورائمه وللشركا فد بهب بدي كه سود المهرة طابر بلاكرابت ب

طرفین کی دلیل (۱) وہ حدیث ابو ہریرہ ہے جس کامضمون ہے کہ اگر بلی برتن کے اندر مند کو داخل کر دی تو یغسل مو ہ ایک مرجدہ مویا جائے۔ طاہرے کیشنل کاعظم مرتا (ایک مرتبدہ مول) کراہت کی وجہ ہے۔

وليل (٢) مديث من آيالهوة سي يمنزي ب كري بيب كه سود المسباع في تو نتيد نظر كاسود الهوة في -

سوال منجاست كونوتم قائل تبين بوجب كدلج كالحجوثانجس ثابت بوار

جواب-۱: کشرے طواف کی ہیدے استخفاف ہے۔ لیمنی جس طرح کشریت طواف کی وجہ سے تھم اسٹیڈ ان کے اندر تخفیف ہوگئی ای طرح بیہ ل بھی اس عنت کشریت طواف کی ہجہ ہے سور اللہو ہیں تخفیف ہوگئی۔ کرنجس نیس رہا۔ جواب-۲۰: نیز بو تھ کم کا ہوگا دائی سور کا ہوگا۔ کونکہ سور پیدا ہوتا ہے لعاب ہے اور لعاب پیدا ہوتا ہے کم ہے۔ بیسے کم شاۃ طاہر ہے سورشاۃ بھی طاہر ہے اور بیسے کم خزیر دکلب حرام ہے سورخزیر وکلب بھی حرام ہے۔اب ہم کہتے ہیں کہ اس پراجماع ہے کیم ہروحرام ہے لیکن چونکہ علت کثرت طواف موجود ہے اس لیے سور انھر ہ ہی کراہت ہوگی۔

قاضی ابو ہوسف اور انکہ علیہ کی دلیل بین صدیت ابوقا دہ اور صدیت عائشہ ہے طریق استدلال ہیں کے حضرت ابوقا دہ نے برتن آ سے کیا اور نبی کر بھوشنی اللہ علیہ وسلم کا فرمان و کرکیا اگر سور حرج نجس ہوتا تواصعاء الاناء نہ قربات ۔ اور ای طرح حدیث عائش میں حضرت عائش نے وہیں سے کھایا جہال سے بلی نے کھایا اور بیکھا کہ ترکی کے مسلم کا فرمان بھی نقل کیا۔
وہیں سے کھایا جہال سے بلی نے کھایا اور بیکھا کہ تبی کر بھولی الشعلیہ وسلم نے اس سے دضوفر مایا۔ اور حضوص کی الشعلیہ وسلم کا فرمان بھی نقل کیا۔
طرفیوں کی طرف سے جواب نے جواب نمبر (۱) حدیث ابوقی وہ کے دوجے ہیں۔ (۱) فعل الجباق دو (عنی انہوں نے برتن کو نیز ھا کہا کہا کہ انہوں نے برتن کو نیز ھا کہا ہوتا ہوگی والانت ہے سور ھر ہ کے طاہر ہونے پرلیکن یہ کہا استدمال نہیں ہے سور اللہ نہیں ہے کہ بیان کا ابنا اجتماد ہے۔ باقی حدیث باب کا جواب یہ ہے کے مرفوع اس کی معنے پر داوات واضح نہیں ہے کے وقع ہیں۔

(۱) سورحرۃ ناپاکنیں۔(۲) خود بلی کاجسم ویٹ بیتا پاک نہیں کہا گر بلی کاجسم کپڑے دغیرہ پرلگ جائے تو کپڑ اٹا پاک نہیں ہوتا۔ ای طرح اگر کو کی شخص نماز کے اندر بلی کوافعائے ہوئے ہے تو اس کی نماز ہوجائے گی بیٹیں سمجھا جائے کہ بیجا ٹانجاست ہے۔تو ہیں مدیث محمول ہے مماسہ تیاب پراور نیز اس مے مقصود حرۃ کے گھر میں رہنے کومیاح قرار دیتاہے۔

سوال؟ ابوتناد ہ کا اس موقعہ پر اس فریان کو بیان کرنا کہے تھیج ہوگا اس لئے کہ بیتو بہت درست ہوگا جب کہ پہلامعتی مراد ہو۔ جواب۔اس کو پہلے معنی پرمحول کرنا بیان کا اپنا اجتہاد ہے حدیث ہیں تصریح نہیں لئیونہیں کہ دوسرے احتال بھی نہیں۔ بلکہ احتال ہے۔توٹہذا بیاقا بل استدلال نہیں۔افاجاء الاسعندمال بطل ملاستدلال فو فعانھا کیسٹ بنجس الح بیٹس اس کو دوطرح منبط کیا گیاہے۔جیم کے فتح کے ساتھ نجس مصدر ہے بمعتی نجاست یعنی بلی نجاست نہیں ہے۔

سوال: للى تو تباست نيس به معنی تو صحيح تمين؟ جواب يهال مضاف محذوف باى انها فيست بدات بعدس بلی کاجم نجاست تمين به يعنی فی نجاست والی نيس به سوال چر انها ليست بنده سه بونا چاہيے تفااس لئے که باخمير مونث کی ہے۔ جواب انبايہ مؤول ہے سور كس تحديث عائش كا جواب حديث عائش كے جواب حديث عائش كئيں جو كسره كے ساتھ نجس بي مين بيدہ كر بلی نجاست والی تيس ہے عائش ہے يہ بات معلوم ہوتی ہے كہ اس كا سور طاہر ہے كئين چونكدان كا اپنا اجتباد ہے لہذا بيدوس كينا ف جست نبس اور حديث مرفوع كا مجل وی جواب ہے جوحدے ابوتی وی کے كہ اس كا سور طاہر ہے كئين چونكدان كا اپنا اجتباد ہے ليدا سے دوسرے كينا ف جست نبس اور حديث مرفوع كا مجل وی جواب ہے جوحدے ابوتی وی کے كہ اس كا سور طاہر ہے كئين بور كھی الله عليہ وسم میں اور حدیث مرفوع كا مجل شریعی جواب آسان ہوگا كہ جیاناً للہ جو اذ نجی كر بیم سنی اللہ علیہ وسم تے ابیا عمل فرمایا۔

(۱) بیمحول ہے بیان جواز پر اور بیر کراہت ہمزیب سے منافی نہیں اور کراہت ہنزیبدامت کے تق ش ہوتی ہے زرکہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تق بیں ہوتی ہے رہیک کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تق بیں ہوتی ہے ۔لیکن اگر کراہت تح کی مراد ٹی جائے اس صورت میں جواب شکل ہوجائے گا کیونکہ فعل حرام کا ارتکاب توجائز ہی ہیں فکیف فعل د صول اظلم لیکن ہوسک ہے کہوم مہائ کی حرمت سے پہلے کا قصد ہو کہوم مہائ کا تقم ابھی تک نازل نہیں تھا۔اس سے پہلے تی کریم صلی اللہ علیہ سے مدالت ہے یا تھیں ۔لہذا جب تک پیلے تی کریم صلی اللہ علیہ اس موانا ہے ایس و تا اس وقت تک بیرہ دیے تا بی استدلال نہیں ۔واللہ اعلیہ ۔

قوله ابهریسة راس كامعتى بدوود كائدر مجوراور كندم كودائ وال كربنايا جائد

وَعَنْ جَابِيَّ قَالَ سُئِلَ دَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْتَوَ ضَّا بِهَا اَفْصَلَتِ الْحُمُو ُ قَالَ نَعَمُ معرت جابِّ تَصددا بِهِ بِهَا كَدِيول اللهُ لَى اللهُ عَلَيْهِ مِي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْتُو ضَّا بِهَا اَفْصَلَتِ الْهُ عَلَيْهِ اللهِ الراس وَبِهَا اَفْصَلَتِ الْهِبَاعُ مُحَلَّهَا. (دواه في شرح السنة) يَا لُي بِهِ جود مُدول كاجمونا بِهِ ردادا بِهُ كِيا بِهِ مِرْدَا اللهِ عَلَيْهِا.

(رواه النسائي و اين ماجة)

اَلْفَصُلُ الثَّالِثُ

وَعَنُ يَعْمَى بُنِ عَبُدِ الرَّحَمُنُ قَالَ إِنَّ عُمَوَ خَوَجَ فِي زَكْبِ فِيهِمْ عَمُوُ و ابْنُ الْعَاصِ حَتَى وَ وَدُوا الْمَرْتَ كَلَى بَهِ الرَّمِنَ عَدِه اللَّهِ وَلَي يَا عَدُوا يَ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَمُو اللَّهُ وَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُو

تشریع: حاصل حدیث: حضرت عرق با برتشریف لے سکے اور عمره بن العاص بھی تھے تو ایک وق پر واروہوئ تو حضرت عمره بن العاص نے یو جعااے حوض کے مالک کیا تمہارے حوش پر ورندے آتے جاتے رہے ہیں۔ حضرت عمر بن الخطاب نے فر مایا اے حوض کے مالک ہمیں بیفجر شدہ بنا ہمیں شہتانا کی وکٹ اگر بتلا ویا تو ہم مشقت میں پڑجا کیں گے۔ پس بے شک ہم آتے جاتے ہیں در تدوں پر اوروہ آتے جاتے ہیں ہم پر اور حضرت عرشے فرمان میں بعض رواۃ نے بیاضافہ کیا کہ (قال عرش) میں نے ٹی کر عم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنافر مارہ ہے کہ

ورندول کے لئے ود ہے جوانہوں نے اپنے پیپے میں نے لیا یعنی جس کو کھالیا اور جو پچھ میا وہ جارے لئے ہے یاک ہے پینے کے قابل ہے۔ وَعَنْ اَبِيُ سَعِيْدِ نِ الْخُدْرِيُّ اَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَن الْحِيَاض الَّتِيُ بَيُنَ حضرت ابوسعيد خدري سے دوايت ہے سي شك رسول النف علي الله عليه وسم سے ان موضول محمصنق سوال كيا عميا جو سك اور مديت كروميان جي مَكَّةَ وَالْمَدِيْنَةِ تَر دُهَا البِّيبَاعُ وَالْكِلَابُ وَالْحُمُرُ عَنِ الطُّهُرِ مِنْهَا فَقَالَ لَهَا مَا حَمَلَتُ فِي بُطُونِهَا ان برورندے آتے ہیں اور کئے اور کلا ھے۔ان کی طہارت کے متعلق آپ معلی اعتدعایہ وسلم نے فرمایا ان کیلئے ہے جوان کے پیٹول نے اٹھایا اور وَلَنَّا مَا غَبَرَ طَهُورٌ . ﴿ رَوَاهُ اسْ مَاجِنَهُ

جوباتی کی رہاوہ حارے لئے یاک سے روایت کیا اس کو این ماج نے

مُنْصُولِيج: حاصل حديث: - نجا كريم صلّى القدعلية وسلم ہے ان حوضوں كے متحلق سوال كيا حميا جو مكدا دريد بيذ كے درميان جن كه ان پر درندے آئے جاتے رہتے ہیںاور کتے اورگد ھے بھی آئے جاتے رہتے ہیں۔آبار پاک ہے یا ناپاک ما حکیم ہذار نجی کرم مسلی اللہ عليه دسلم في فره أيالهاها حدملت في بطونها اورجوان سے في ممياه وياك به بهارے لئے۔ يرتمن حديثين بهوكئي ۔

> (۱) حدیث جابرٌ(۲) حدیث صاحب الحوش (۳) حدیث الوسعیدٌ۔ ان تیون حدیثوں سے ایک مسئنہ تعلق ہے۔ مسكله: سورالحماركا كياتكم ہے؟ بينام سورساع كاكياتكم ہے؟

سورالحمار کے متعلق مستندا حناف کا قول فیعل ہے ہے کہ سیادلہ سے تعارض کی وجہ سے مشکوک ہے۔ مشلا عدیث جابڑ وال ہے اس ک ہمبارت براور حدیث اکفاءالقدور (وہ حدیث جس میں ہے کہ ہنڈیوں میں گذھوں کا گوشت کیٹ رہاتھا تو نبی کریم صلی القدعلیة وسلم نے اس بنٹر یوں کوالٹادینے کا تھم دیا) کا بدلول حرمت کا ہے اس لئے کہاس ہے معلوم ہوتا ہے کہم حمار حرام ہے ۔ اور سورکم کے تالع ہوتا ہے۔

ای طرح آتا ٹارصحابہ کے درمیان بھی تعارض ہے۔اگرائن عباسؒ کے اثر کولیں تو طہارے معلوم ہوتی ہےاورا گرائن عمر کے اثر وفتو کا کو میں تو نجس حرمت معلوم ہوتی ہے ادرای طرح قیاسوں میں بھی تعارض ہے اگران کے بیند پر قیاس کروتو طہارت اگرلبن پر قیاس کروتو نجس و حرمت معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے احداف کہتے ہیں کدسورالحمار مشکوک ہے۔

ووسرامسئله سورالسباع بجس ہے یا طاہر۔احناف کے زو کی بنس ہے قول ٹائی شوافع کے زو کے طاہرے۔

احناف کی ولیل (۱):اس پرتواجهاع ہے کہ مباع کالحم حرام ہے ادر سورتم کے تابع ہوتا ہے لبنداریمی بھی ہوگا۔اس بلنے کہ سورتا فع بوتا كالعاب كادراهاب يولد من الحمر

وکیل (۲): حدیث صاحب الحوض کا مبلا حصداس ہیں حضرت عمرہ بن العاصؒ نے حوض کے ، لک سے یو حیفا کہ تیرے حوض پر درندے آتے ہیں تو ان کابیہ وال کرۂ دلیل ہے اس بات کی سور مہاع نجس ہے اور ای طرح حضرت نمڑ کا صاحب عرض کو جواب دیے ہے تع کر ہار بھی ویل ہے اس بات کی کہ مورولسیاع تجس ہے۔ باتی حضرت عمر کاروکنااس وجہ سے تفاکر اتا دیا کہ ورندے آتے جاتے ہیں تو ہم شنَّی میں بہتلا ہوجا کیں محے۔ اور طاہر ہے کہ جب مستورا نمال یانی میں اصل طبوریت ہے لہذا اس کواستعمال کر سکتے ہیں۔

ولیل (۳): حدیث الفتحین میں ہے محراؤں اور جنگلول کے بانی کے متعلق سوال کیا گیا اور ای طرح ان کنویں کے بانی کے متعلق بھی سوال کیا گیا جن پر درند ہے آتے جاتے ہیں یتو نبی کر میصفی انٹد طیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر یائی قلعین کی مقدار ہوتو امعہ يىھىل الىخىت تۆوس ھەيەپ كامدلول بەيموا كەاگر يانى قىنتىن كەمقدار بىوتونجى دەياك نېيى بىوتا تۇمقىوم كالف يەنگلا كەاگر (دوتىنتۇن) قستین کی مقدار ہے کم ہوتو سباع کے دردو کی وجہ سے نایا ک ہو جاتا ہے تو اس سے معلوم ہوا کے سورانسباع نجس ہے۔ هنرات شوافع کہتے ہیں ، کدید ہاراستدل ہے کہ ہم کیتے ہیں کہ اگر مسئلہ ماہ بیل تمبارے موافق ہے تو سور سباع کے مسئلے بیل ہمارے موافق ہے تمبارے خالف ہے۔ ہے اگر شوافع بیکیوں کہ آپ کا استدلال تو مغہوم خالف سے ہے جواب مغہوم خالف آپ کے بال تو معتبر ہے۔ اس کے مغہوم خالف کو خالف مجی تنظیم کرد ہاہے۔ لہذا ہے دلیل الزامی ہے۔

شوافع کے ولائل۔ دلیل (۱): یکی حدیث باب ہے۔ اس میں ہوبماافصلت اسباع کلھا جمیع سباع کے فضل سے طہارت جائز معلوم ہے۔

ولیل (۲) مدیث صاحب الحوض کا خیری حصیشوافع کہتے ہیں تہارے استدلال میں تواجمال تفایہاں تو اجمال نہیں۔ بیعدیت ہمارے غرب کے اثبات میں واستے ہے حضور سلی اللہ علیہ وسلم فرمارہ ہے ہیں جوان سے زبج جائے وہ طاہر وسطیر ہے بیننے کے قائل ہے کتی واضح ہے۔ ولیل (۳): حدیث ابوسعیدن الخدری اس شریعی ہی مضمون ہے۔

جوابات من جانب الاحناف ميملي دليل حديث جابرٌ كي روايت _

جواب-ا: بعدا الحضلت اسباع میحول ب حیاض کمیره رحمول ب_ (مطلب بیب کداگر دوسرایاتی ند مطے اور بزنے حوضوں کے اند فضل سباع یانفل هم بوتواس سے دضو وغیره کرنکتے ہو)اور بڑے حوضوں کا پانی ماء جاری کے تھم میں ہوتا ہے۔

چواب-۲۰: بیاحمّال ہے کہ بیلوم سیاع کی حرمت کے زول سے پہلے کا واقعہ ہو۔ جب کھوم طاہر تھا تو سوریھی طاہر تھا لیکن جب کھوم سباع کی حرمت آممی تو نیس ہوگیا۔

جواب-۳: اگرہم دونوں ہاتوں کوشلیم کرلیں تو پھر جواب ہے ہے کہ ہم اس کی سند پر کلام کرتے ہیں۔ عدیت جابر ﴿ حاشی تصیر بِه جس ہے) جس اک کی دوسند کی جی ر(ا): عن الشافعی عن ابواهیم بن محمد ، (۲): عن الشافعی عن ابواهیم عن اسماعیل وقال النووی ابواهیمان ضعیفان فکیف الاستدلال (امام نووی خودشافی ہیں ان کی وکالت کردہ ہیں)

دوسرى دليل كاجواب: حديث صاحب الموض من عى جواب مذكور ب_

قال بعض المور اقائع اس فی کونش کرنے پرسب دواۃ کا اتفاق نہیں ہے۔ اور استدلال تو جب ہوتا جب اضافے کا جوت متنق ہوتا۔ تعیسری دلیل کا جواب ا: حیاض کمیرہ پر میمول ہے۔ جواب ہے: کوم سباع سے تھم کےنازل ہونے سے پیلے کا تصد ہے۔ جواب سے: اس کی مند میں کلام ہے۔ اس میں ایک مادی عبدالرحمان میں تربیر میں ساس پرجرح کی ٹی ہے لبذا ہے مدے دلیل بھی ضعیف ہے سندا۔

وَعَنْ عُمَرَ بُنِ الْمُحَطَّاتِ قَالَ لَا تَفُتَسِلُوا بِالْمَآءِ الْمُشَمَّسِ فَإِنَّهُ يُؤدِثُ الْبَرَصَ. (دواه الداوقطني) معرت مربن خطاب عدديت عادت كالركودار عن المعرف عنديد كالركودار المعادن كالركودار عنديد كالركودار المعادن كالمعادن كالمعادن كالركود كالمعادن كالركود كالمعادن كالمعادن كالمعادن كالمعادن كالركود كالمعادن كالمعادن

تشوایج: عاصل حدیث: ماء شمس لین جودهوپ میں پڑے پڑے گرم ہوجائے۔ ماء شمس سے تی طبا ہے شرعاً خیس سے تی طبا ہے شرعا خیس سوال کم از کم کراہت تو ہونی جاہتے اس لئے کہ تی آگئی ہے لاتغنسلو ا؟ جواب بیر نبی طبا ہے تشریعاً تبیس بالاجماع اس سے طبارت حاصل کرنا جائز ہے اور تیز دوام واستمرار کی نبی ہے۔ یعنی بطور دوام کے استعال نبیس کرنا جائے ورشاحیا ٹا ایسا ہوجائے تو فلاحر جماس میں اعتمال بیلور مثیل کے ہے۔ عام طبارت حاصل کرنے کا بھی مہی تھم ہے واللہ اعلم بالصواب.

بَابُ تَطُهِير النَّجَاسَاتِ نحاستوں کے باک کرنے کا بیان ٱلْفَصْلُ الْاَوَّلُ

وَعَنُ أَبِيُ هُوَيُواً ۚ قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَّآءِ أَحَدِكُمُ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسم نے قرمایا جب تم میں سے کی کے برتن سے کتا لی لے فَلْيَغُسِلُهُ سَبُعَ مَرَّاتٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمِ قَالَ طُهُوْرُ إِنَآءِ اَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيْهِ الْكُلُبُ اس کوسات مرتبہ وحوے متنق علیہ مسلم کی ایک روایت میں ہے تم میں سے کسی کے برتن کا پاک ہونا جس وقت اس میں کمامند ڈال جائے ہیہ ہے کہ أَنُ يَغُسِلُهُ صَبُعَ مَرَّاتٍ أُولَهُنَّ بِالتَّرَابِ. اس کومات مرتبده موبئے۔ مکامرتبہ مثی کے ساتھ

آتشید ایج : حاصل حدیث مسئلہ سور کلب ہے متعلق شدہ مسائل میں ہے چند مسائل کا بیان ہوگا۔

یبنا مسئلہ مورکلپ نی نفسہ طاہر ہے یانجس تول اول جمہور کے نز دیک بخس قول ٹانی مالکیہ کے نز دیک طاہر ہے۔جمہور کی ولیل یمی حدیث آنی ہربرڈ ہے سلم والی روایت تعلیم انا ولوغ کلب کی بنا ویر ۔ بیفرغ ہے اس بات کی کدولوغ کلب سے برتن تجس ہو ممیا ہے۔ اورنجس ہوتا۔ فرع ہے ہی بات کی کرسور کلے بچس ہے (ماہوں تعبیر کر لے دواحادیث جن میں طبعود الناء سمبر اذا و فرمزانخ کے الفاظ ہیں۔

مالكيدكى دليل - آيت كريم جس بيس كلب معلم ك شكار كقهم كوبيان كيا حميات ب-

وما علمتم من الجواوح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن الله_

يبال مطلق آيا بوكي عسل كالتكم نيس وياحميا معلوم بواكه طاهرب اورظا مرب كداس مين شكارى وجد سعال الشكار كساته اختلاط ہو کیالیکن اس کے باء جو منسل کا تکلم نہیں دیا۔ جواب عدم ذکر سے عدم وجودتو لازم نہیں آتا۔ آپ کو کس نے کہا کہ نہ وجو وُ دھوکر کھالو جونك وتنسل يوجعي تفاراس للتي ذكرنهين كبار

د ومرامسکلہ۔(طریقة تشمیر)دلوغ کلب سے طہارت کے حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہے۔

تول اول :۔احناف کے نزد یک جوطر یقد دیگر نجاستوں سے طہارت حاصل کرنے کا ہے وہی طریقہ ہے سور کلب سے طہارت حاصل کرنے کا لعنی تمن مرتبہ برتن دھونے سے یاک بوجائے گا۔

قول ثانى: _ شوافع حنابله اور مالكية سين يك قائل بين يعنى برتن كوسات مرتبده وياجائة وتجرطهارت عاصل موكى مشوافع اور حنابله برتو كوئي اشكال نبيل البنة مالكيه براعتراض بوكا كه جنابتم تو كيج بوكه موركلب طاهر بية ويحرنسيج كاكيا مطلب كدبرتن كوسات مرتبه وعوي جائے مالكيه كہتے ميں سيتم تعيري ب معنول بالعلت بيس - جمهود كنزد يك تحكم معلول بالعلت ب-

ولائل احتاف۔ دلیل (۱): حدیث ابو ہر بر ہجس میں دلوغ کلب کی ہنام قسل ثلث مراۃ کا تھم ہے اور نیز دیگر نجاسات برقیاس کا مقتضاء بھی ہجی ہے کہ شایت ہوکہ یاخانہ اور پیشاب ظلظ اتعامات ہیں اس سے کہان کی نبیاست پرسپ منتق ہیں لہذا ہے لفظ النجاست ہیں اور حدیث استیقاظ من المنوم سے معلوم ہوا کداگر بالفرض عرزہ یا بول تک ہا تھو تھی جائے تو تھن مرتبہ ہاتھ وجویا جائے برتن میں وافل کرنے ہے ہمیا تو بھیے۔
تمن مرتبہ وجونے سے اخلط النجاست سے طہارت حاصل ہوجاتی ہے تو اس کے متعالی میں سورالمکلب سے بطریق اولی طہارت حاصل ہوجائے
گی ناور نیز سورالمکلب اور سورہ النحز بریس سے زیادہ اخلط کیا ہے۔ طاہر ہے کہ سور تخز برزیادہ اخلط ہے اس لئے کہ خزیر بالا تفاق نجس العین ہے۔ اور
کل ہے جنس العین ہونے میں اختلاف ہے جب سور خزیر کی وجہ سے غیسل ٹلاٹ مو اقدے طہارت حاصل ہوجاتی ہے تو سور کلب سے بطریق
اولی شکیت کانی ہوجائے گی حتی کدا گرکتا خود ہوئیا ہے کردے کسی کیڑے وغیرہ پرتوبالا بھاری بول وغیرہ سے شال ڈوب خلات مراق کاتی ہے۔ آئر کی
دیل بھی حدیث بعن حدیث الی جریر قاماد برخ متعلقہ بسورالمکلب جن میں سیع کانتھ ہے۔ وہ دوایات ان کی ولیل ہیں۔

موال امہم پرتسلیم بیس کرتے کہ براس زبانے کا قصدہ ہے کیونکداس کے رواۃ میں سے ایک راوی ابو ہر برہ ہیں اور ابو ہر برہ سات جمری میں مشرف بااسلام ہوئے تو چھر پینم منسوخ کیسے ہوسکتا ہے۔

جواب-ا: سنخ کی تو ی دلیل بہ ہے کہ حضرت ابد ہریرہ کے حضور سلی النہ علیہ دسلم سے مسل می سرات نقل کررہے ہیں اور خودا بو ہریرہ گانتوی خسس کی سرات کا ہے۔ جناب کسی محافی کا اپنی روایت کے خلاف فتو کی وینا پیشب می ہوسکتا ہے جبکہ اس کو اپنی روایت کے خلاف فتو کی وینا پیشب میں مسلم کے ایس کے مسلم کا کہ بورہ کا ایس کے خلاف فتو کی ویسے مقطمت عدالته او لا تقبل وواید اور سحابہ سب کے سب عادل ہیں الصحاب معرول لہذا بیٹیس ہوسکتا کہ ابو ہریرہ روایت کے کھریں اور فتو کی بچودیں۔

سوال: - جناب ابو ہرریہ مے دونوں تم کے فتوؤں میں شمل ملٹ اور شمل میع مرات بھی متقول ہے۔

جواب-ا: باس زمائے رحمول بجس میں ننخ کاعلم نہیں ہواتھا۔

جواب-۳: اورنیز ابو ہر برقے ہے دوطرح کی روایات ہیں۔غیسل صبع مو امتیادرغیسل ٹلٹ مو ات_اور جب کوئی محانی دومتعارض روایتی کرر ہاہوادرمکل دفتو گائیک کےموافق ہوتو یہ لیل ہوگی اس ہاہ کی کیش والی روایت رائے ہے لبذا تلب مرات والی حدیث رائے ہوگی۔ حدید سے معادل الدین میں مصرف میں معادل میں میں میں ایک کیس کے ا

جواب - ۳۱: اثلاث مرات دجوب پرادر میع مرات استخاب پرمحمول ہے۔

جواب سہمانہ بین کھم سینے طبا ہے تشریعی نہیں کہاس میں زہر ہلے مادہ ہوتے ہیں۔ چنانچے سائنس دانوں نے بھی دور نبیوں کے ذریعہ دیکھ لیا کہاں میں زہر ملے مادہ ہوتے ہیں اہار سے پیٹبرنے چودہ سوسال پہلے سے دور بین کے بغیر بتلادیا سجان اللہ۔

تیسرا مسئلہ: سورکلب سے طہارت عاصل کرنے کے لئے تر تیب کا کیا تھم ہے؟ لینی منی کے ساتھ برتن کو ما جھنا احناف اور شوافع کے زند کیک تر نیب خروری نیس اور معافی بعاور سناہلہ کے زو کیک خروری ہے۔ مالکیہ اور حنابلہ کی دلیل حدیث ہے او فہن ہائے اب ۔ شوافع اور احناف کی طرف سے جواب ۔ احادیث متعلقہ اس تر تیب کوروایت کرنے پرشنق تیس اور نیز بیر تیب کا تھم جرائیم سے از الدے لئے ہے طہارت کے حصول کے لئے رکب وہویا جائے۔ اس میں مختلف روایات ہیں بھن میں پہلی مرجبہ بعض میں ساتویں مرتبہ بعض میں آتھویں مرتبہ می کے ساتھ ما نجھنے کا ذکر ہے تو اس میں اضطراب کی وجہ سے احناف کہتے ہیں کہ بیتھم استحبابی ہے۔

بہتر يہ ہے كہ برتن كوساتوي مرتبه كى كساتھ مانح كرة شوي سرتيه يانى كےساتھ دمولياجائے۔ والله اعلم مالصواب

وَعَنَهُ قَالَ قَامَ أَعُرَ ابِي قَبَالَ فِي الْمَسْجِدِفَتَنَاوَلَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَعَنَهُ قَالَ لَهُمُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَحَدُهُ وَصَلَّمَ دَعُوهُ وَصَلَّمَ دَعُوهُ وَحَدُهُ وَصَلَّمَ دَعُوهُ وَصَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَصَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَصَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَصَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَمُ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمُ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَمُ وَعَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهُ وَسَلَمَ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ وَعَلَيْهُ وَسَلَمًا مَا عَلَيْهُ وَسَلِيهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلِمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلِمُ وَعِلَمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ وَسَلِمُ عَلَيْهُ وَسَلِمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلِمُ عَلَيْهُ وَسُلِمُ عَلَيْهُ وَسَلَمُ عَلَيْهُ وَسَلِمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوالِكُولُهُ وَاللّهُ الْعَلَيْلُ عَلَيْهُ عَلَيْكُولُهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمُ عَلَيْكُوا عَلَ

وَهَوِيْقُوا عَلَى بَوُلِهِ سَجُلًا مِنْ مَّآءِ أَوْ ذَنُوبًا مِنْ مَّآءِ فَإِنَّهَا بُعِثْتُم مُيَسِّوِيْنَ وَلَمْ تَبُعَثُوا مُعَسِّوِيْنَ. ببادة بالربيع مُعَامِلًا مَا مَا وَلَهِ مَا مَا مَا اللهِ مَا اللهُ مُن اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَن مَا اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَ

(صحيح البخارى)

اشکال سحاب کرائم نے امر بالمعروف اور ٹی عن اُمکر پڑمل کیا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فر مایا۔ اور مسجد کے مثلوث یا تجاسة ہونے کی اجازت دی بیدد نوں یا تیں نبی کریم صلی اللہ علیہ دسلم کی شان کے خلاف جیں۔

چواب نی کریم سلی اللہ علیہ وکلم نے متبد کے متلوث بالنجاسة ہونے کی اجازت نہیں دی بلکہ مجد کوزیاد و متلوث بالنجاسة ہونے سے بچایا ہے۔ اس لئے کہ اگر صحابہ ڈرو کے اور وہ اٹھ کرادھرادھر جاتا تو مسجد کئی جھے متلوث بالنجاسة ہوئے ۔ تو تبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے دوک کر کلوث بالنجاسة سے مجد کے زیادہ حصہ کو بچایا ہے۔ باتی رہا نہی من المسئر والا سوال تو اس کا جواب تو یہ بتلایا کہ امر بالمعروف اور نبی من المسئر کا ہوت ہے۔ یہاں کی نبیس تھا۔ اور نیز شفقت بھی اسی میں تھی۔ اس لئے کہ اگر بکدم پیشاب روک دیا جائے تو اس کی اوجہ سے بیاریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ ردکا نبیس کہ کہیں مرض کے ضرر ہیں جنگا نہ ہو۔ ایک ہے مسجد کا تکوث بالنجاسة اور ایک ہے آدی کا بیارہونا تو ابون کو تبول کرلیا۔ تو تلوث میں۔ ردکا نبیس کہ کہیں مرض کے ضرر ہیں جنگا نہ ہو۔ ایک ہے مسجد کا تکوث بالنجاسة اور ایک ہے آدی کا تدارک مشکل ہوجا تا ہے آگر باجی اجلی مصد بندی کر میں میں المندی ہوجا تا ہے آگر باجی المندی مصد بندی مصد بندی مصد بندی منا فی المندی ہوجا تا ہے آگر باجی المندی ہوجا ہے اللہ میں کا تعرب کی جوجا ہے گا تو باتی جوجا ہے گا تو باتی جوجا ہے گا تو باتی جوجا ہے گا جب وہ چلے گا تو باتی جوجا ہے گا جب وہ چلے گا تو باتی جوجا ہے گا۔ اس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم میں اور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد اور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد اور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد اور نبیس ہوجا ہے گا تو باتی جوجا ہے گا جب وہ چلے گا تو باتی جوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد دالموں المیاں کا تھا وہ تو جاتے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داور نبیس ہوجا ہے گا۔ اس سے قدم محد داکھ ہوتا ہے گا۔ اس سے قدم محد دار کی محد دار کر سے محد دار کر

جواب: ابوداؤ دوغیرہ کی روایات میں ہے کہ یکل بول نامیۃ المسجد تفا۔ اور طاہر ہے کہ جب پائی بہا کیں کے قودہ یا ہر چلا جائے گااور اگر تسلیم کرلیا جائے کی بول دسط مجد بیس تھا تو جواب یہ کہا ہوتا ہم کہتے ہیں کہ چیٹاب شروع کرنے کے دفت لوگوں نے آوازین دین شروع کردیں جس کی وجہ سے چیٹاب کا خروج کما پیننی نہ ہوا ہوگا۔ اور نیز مجد کچی تھی زبین میں جذب بھی ہوا ہوگا اور جو کچھ باتی ہو تھا جب اس پر پانی سے بھرا ہوا ڈول بہا دیا تو پانی طاقی بالنجاسة حضیرالا وصاف نہ ہوا نجاسة کے تعلیل ہونے کی وجہ سے بلکہ بیداء جاری اسے تھم میں ہوگا۔ اس جب یانی نجس نہ ہوا تو مسجد یاک ہوگئی۔

سوال: نبی کریم صلی انڈیطیہ وسلم نے صب الماء کا تھم س وجہ ہے دیا۔ جواب مطہارت کی وجہ سے صب الماء کا تھم دیا۔ چنانچہ اس مسئلے میں اختلاف ہو ممیا کہ اگر سجد نایا ک ہوجائے تواس کا طریقہ تسلیم کیا ہے۔

احن ف کے زوریک زمین کی پاک کے تین طریقے ہیں(۱)الجفاف وخٹک ہونے سے زمین پاک ہوجائے گی الیکن مباح للصلو ق

ہوگی لیتن اس زمین کے سوکھ جانے کے بعد نماز پڑھنا تو جائز ہے لیکن ٹیم کرنا جائز ٹیس۔(۲)صب المصاء۔ پانی بہاد ہے ہے۔ (۲) حفرگڑ ھا کھود کراس منی کو ڈکال دیا جائے۔

شواقع صرف صب الماء کے قائل ہیں صرف ای سے تعلیم الا رض ہوگی اس کے علادہ زمین پاک نہ ہوگی۔ دلیل بہن صدیث ہے۔ جواب: من جانب الاحناف ۔ یہال تعلیم کے تین طریقوں میں ہے ایک کوافقیار کیا تھیا ہے۔ مقصود کو عاصل کرنے کے ایک طریقے کوافقیہ رکرنے سے دوسر سے طریقوں کی ٹھی تو ٹویس ہوتی ۔

سوال: اس صبالماء والے طریقہ کو کیوں فت کیا۔ جواب-۱: فردکال ہونے کی وجہ سے تظہیر کافرد کال بی ہے کہ اس کو پانی ک ساتھ دھویا جائے۔ یااس وجہ سے کرفماز کا وقت ہوئے والا تھااور جھانی جن ناخیر ہوتی ہوتی ہی کر بیصلی اللہ علیہ وہتا ہے کہ) ہیں جس حقر کا ذرک ہے جواب-۲: بیصب الماء کا تھم طہارہ حاصل کرتے کے لئے نہیں تھا بلکہ ویکر روایات سے (معلوم ہوتا ہے کہ) ہیں جس حقر کا ذرک ہے کہ آ ب صلی اللہ علیہ وہلم نے حفر کا تھم ویا تو طہارت حفر سے ہوگئی تھی۔ بعد میں صب الماء کا تھم اس لئے ویا کہ مہالنہ فی انتظافتہ ہوجائے اور مائٹ کر بہد کا از الہ ہوجائے اور اس جگہ پر کھڑ سے ہوئے والے فہازی کو طبعی نا گواری نہ ہو وغیرہ ۔ ان مقاصد کے لئے صب الماء تھا باتی اس صدیت میں جل اور ذنو ب کا لفظ آیا وہ ڈول جس میں بانی ہو پھر فرق جل ہے کہ وہ ڈول جو تجر نے کرتے ہیں ہواور ڈٹوب وہ ڈول جو پانی

قوله' فانسا بعث الخ سوال اس سے معلوم ہوا کہ سخابہ مجھی مبعوث ہوئے جب سخابہ مبعوث ہوئے تو است بھی مبعوث ہوئی۔ حال تکہ مبعوث تو انہاء ہوئے میں تو ان صحابہ کرام پر مبعوث کا اطلاق کہتے۔

جواب-!: صحابه كامبعوث بونامن جانب الذبيس من جانب الرمول قفار

وَعَنُ أَنَسُ قَالَ بَيْنَمَا نَحُنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَ جَآءَ أَعُرَابِي آيا حَرَب اللّهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَيه الرابي آيا فَقَامَ يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهُ مَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهُ مَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهُ مَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤْدِمُوهُ فَقُومُ فَقَرَكُوهُ خَتَى بَالَ لُمْ إِنَّ رَسُولَ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الل

تنشر فیق: عاصل حدیث اس حدیث کامضمون ماقیل والی حدیث کےمضمون کی طرح ہے۔

قوله احد مد براس حدیث بین تناول کے مصدال کو تعین کرایا کہ تناول اسانی تفاحتی رک جارک جار ہی کریم صلی القد علیہ وسم نے فرمایات دوکو۔اس حدیث تن کا لفظ آیا اس کامعنی ہے یائی کو آہت آہت بہادینا اور صب کامعنی ہے دور سے ڈالنا۔

عَنُ اَسُمَآءَ بِنُتِ اَبِى بَكُو رَضِى اللَّهُ عَنُهَا قَالَتْ سَالَتِ الْهُوَاَةُ وَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلِّ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلِّ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلُّ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلُّ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلُّ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلُّمَ إِذَا أَصَابَ تَوْبَهَا اللهُ عُمِنَ الْحَيْظَةِ كَيْفَ تَصَنَّعُ فَقَالَ وَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلُّ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبَةٍ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبَةٍ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبَ إِحَالَكُنَّ اللهُ عُنِي كَهُرَ وَكَيْمَ كَا فُولَ لِكُوبَ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبَ إِحَالَكُنَّ اللهُ عُنِي اللهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبَ إِحَالَكُنَّ اللّهُ عُنِ الْحَيْظَةِ فَلْتَقُورُ صُلُّهُ ثُمْ لِتَنْظَحَة بِمَا عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبُ إِحَالَكُنَّ اللهُ عُنِي اللهُ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبَ إِحَالَكُنَّ اللهُ عُنِ اللهُ عَلَيْهُ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبُ إِحَالَكُنَّ اللهُ عُنِي اللهُ عَلَيْهُ وَسُلَّمَ إِذَا أَصَابَ قُوبُ إِحَالَكُنَّ اللهُ عُنِي اللهُ عَلَيْهُ وَسُلَّمَ إِذَا اللهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْهُ وَسُلَّ عَلِي اللهُ عَلَيْهُ وَسُلَّ عَلَيْهُ وَسُلُّ عَلَيْهِ وَسُلَّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْكُونَ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسُلُهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عُلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلْكُونُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ الللهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُو

تنگویی : حاصل حدیث: - بی کریم سنی الله علیه و کی کورت نے سوال کیا جین کے متعلق کہ جب وہ کہنرے ولک جائے تو کیا کر ہیں اس بے با کی کا کیا طریقہ ہے بی کریم سنی الله علیہ وکلم نے فر مایا اس کورگڑ ہے اور پھراس کو بان ہے وجوئے ۔ پھر نماز بڑھاس بھرا گر جا سوال ۔ سوال ۔ ساکلہ نے اس امر بدیجی کے متعلق سوال کیوں کیا؟ وم حیض کا نبس بونا تو بہت پہلے ہے چل رہا ہے تو مشا موال کیا ہے۔ جواب اس میں دوقول ہیں قول اول اس مورت سائلہ نے ہے مجما کہاس وم جیش میں مورتوں کا ابتلائے عام ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ جن چیز وں میں ابتلائے عام ہوان کے احکام ہیں تحفیف ہوجائی ہو شایداس وجہ سے دم جیش سے طہارت میں محفیف ہوجائے گی۔ تو بی جن میں میں کوئی تحفیف نہیں اس ضائب ہے دم جیش سے طہارت میں ابتلائے عام ہوا کہ اوجود کہا سے بی کریم سائل ہے ہوا کہا ہی کے دو یک اس میں کوئی تحفیف نہیں اس ضائب ہے ہم بھی سے کہا س کو بائی ہے وجود کیا ہے موال ۔ مردوں کا منی کے فرون کی وجہ سے نبی ست میں ابتلائے عام ہے اس میں تو خفیف ہے کہا کہ کوئی ہے وہ سے تی ابتلائے عام ہے کہا گرم ف درگر لیا جائے وہ س میں ماز بڑے وہ سک میں وعود کی وجہ سے نبی ست میں ابتلائے عام ہے کہا گرم ف درگر لیا جائے وہا سے میں میں تحفیف کیوں نہیں ۔

قول اول بعض نے کہا کہ امراءۃ سائلہ یہ بھی ہوئی تھیں کہ دم بیش سے کپڑے کو پاک کرنے کا کوئی طریقہ بیس بجرکائے کے ممکن ہے کہ وغسل سے پاک نہ ہوتا ہو بلکہ کاٹ دینا ضروری بھتی ہو۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ دسلم کے جواب کا حاصل بیتھا کہ دم جیض کے متعلق جنٹی شدے تم و ابن جس افقیار کے ہوئے ہوشریعت میں اتنی شدت نہیں صرف دھودینا کافی ہے۔ قولہ 'مندہ بعد، اس صدیت اسا و بنت دائی بکڑ المحنق بدم انجیش میں سارے جہان کا اس بات پرا جماع ہے کہ اس میں تھنے کا معنی تنسل ہے۔ چیپنے مارہ نہیں۔

وَعَنْ سُلَيْمَانَ بُنِ يَسَارِ ۗ قَالَ سَآلُتُ عَآئِشَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ الْمَنِي يُصِيبُ النَّوُبَ فَقَالَتُ كُنْتُ وَعَن سُلَيْمَانَ بَن يَازٌ سے روایت ہے کہا کہ میں نے معزت عائثہ سے می کے معلق موال کیا جو کیزے کو لگ جائے۔

اَغُسِلُهُ مِنْ قَوْبِ رَسُولِ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخُوجُ إِلَى الصَّلُوةِ وَاَقَرُ الْعَسُلِ فِي قَوْبِهِ كَاكِدِينَ بِيَرِيَهِ لِيَ السَّعَلِيدِ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخُوجُ إِلَى الصَّلُوةِ وَاقَلُ الْعَسُلِ فِي قَوْبِهِ

60.

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

قنشو ایج: حاصل حدیث حصرت سلیمان بن بیاد قرات بین بین شرف خصرت عائش سے منی کے متعلق مسئلہ پوچھامتی الدعلیہ دسلم کے کیڑے منی کے متعلق مسئلہ پوچھامتی الرکیڑے کو لگ جائے تو طہارت کا کیا طریقہ ہے صفرت عائش نے قرابا بی کریم صلی اللہ علیہ دسلم کے کیڑے کوئی کی بوتی تو جس اس کو دھود تی اور آپ مسلی اللہ علیہ دسلم ماز پڑھانے کے لئے تشریف لے جائے اس حال میں کہ تھیا ہیں گے تا واراقی ہوتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ دی کہ اللہ علیہ دیا کہ انتظار تبیس فرابا کہ کیڑا اختک ہوجائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ دہم تعلیم دی کہ اسلام میں سادگ ہے تکافر نبیس فلا برے کہ بدھونا اس لئے ہوتا کہ شیخس ہے۔

وَعَنِ الْآَصُوَدُ وَهَمَّامِ رَضِى اللَّهُ عَنَهُمَاعَنُ عَاتِشَقَرَضِى اللَّهُ عَنُهَا قَالَتُ كُنُ الْمُنِى عِنْ الْمَصَلَّ وَهُول حَرْت عَائِثٌ ہے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ تُوب رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسَلِمٌ وَبِوَوَايَةٍ عَلَقَمَةً وَالْاسُودِ وَحِبى اللَّهُ عَنُهُمَا ثَوْب رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسَلِمٌ وَبِوَوَايَةٍ عَلَقَمَةً وَالْاسُودِ وَحِبى اللَّهُ عَنُهُمَا مَنَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن اللهُ عَنْهُمَا مَنَى اللهُ عَنْهُمَا اللهُ عَنْهُمَا اللهُ عَلَيْهِ وَمَلَى اللهُ عَنْهُمَا عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَمِلَى اللهُ عَنْهُمَا مَنْ اللهُ عَنْهُمَا مَعْمَى اللهُ عَنْهُمَا مَنْ اللهُ عَلَيْهِ فَمْ يُصَلِّى فِيْهِ.

عَنْ عَآئِشَتُ اللهُ عَنْهَا نَحُوهُ وَلِيْهِ ثُمْ يُصَلِّى فِيْهِ.
عَنْ عَآئِشَتُ اللهُ عَنْهَا نَحُوهُ وَلِيْهِ ثُمْ يُصَلِّى فِيْهِ.

تشریح: حاصل حدیث . حضرت عائشر ماتی ہیں کہ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ دستم کے کیڑے کوئی کی ہوتی تو ہیں اس کو کھرج دین رگڑ وین اور پھرآ ہے سلی اللہ علیہ وسلم اس کیڑے میں نماز پڑھتے ۔ اپنی اس تو ہم مفروک میں نماز پڑھتے ۔ ان دونوں حدیثوں کے تفاوت کی جدے مسئلہ ہمیں اختلاف ہوگیا۔

مسئلدانسان کی منی طاہر ہے یانجس؟ پہلاتول: روحناف و الکیہ کہتے ہیں نجس ہے البندطریقہ تعلیم میں اختلاف ہے راحناف کہتے ہیں۔ اگر منی رطب ہے توضل تعلمیر ہوگی ادراگر یا بس ہے تو فرک ہے بھی تعلمیر تمکن ہے البند مالکیہ کے نزدیک دونوں مورتوں میں عنسل ہے۔ حسل سے بی طبارت حاصل ہدگی ۔ دوسراتول ۔ شوافع ادر حنابلہ کے نزدیک منی طاہر ہے۔

احناف کی دلیل سامادیث شمل می بین الریقه استدال بیشل ای کے تماکری کننے اور سینایاک ہوگیا۔ اور شل سے مل اوٹ ہائی پاک ہوجاتا ہے۔ سوال سیاح آلی موجود ہے کہ می کافسل طہارت کے لئے نہ ہو بلکہ نظافتہ اور رائی کریہ کے ازالے کے لئے ہو۔ چواب مصرت عائشہ کافسل پر مداومت کرنا بید کیل اس بات کی کرفسل طہارت کے لئے ہوتا تھا نظافہ کے لئے نہیں سوال بیوفسل عاکثہ ہوتا یا ہی کے علم میں ہوتا۔ تام ہوتا جب کہ آپ صلی انڈ علیہ ملم کافتم ہوتا یا ہی کے علم میں ہوتا۔

جواب ۔ بی کریم سلی اند علیہ و کم علی تھا۔ دلیل وقرید یہ ہے ہوئے کیڑے کے ساتھ نماز کے لئے تخریف لے جانا اگر نفاق کے لئے ہوتا تو آپ سلی اند علیہ و کا کرتی ہوا در برائے علیہ میں تھا۔ دلیل وقریا نے عائشہ تی تو یا کہ ہوتی ہے کون الکاف کرتی ہوا در کیوں پائی صافح کر رہی ہوا در تیز تو اس کا مقتصلی بھی ہی ہے کہ تی ہو کہ اور کیوں پائی صافح کرتی ہوا در تیز تو اس کا مقتصلی بھی ہی ہے کہ تی ہو گئے ہوتا ہے ہم ان کود کھنے ہیں کہ یا دور اور کی اس ہے۔ باتی اشروج بدن سے ہوتا ہے ہم ان کود کھنے ہیں کہ یا دور اور کی اس ہے ہو کہ تعلق میں ایک مقتصلی ہو گئے ہوتا تھی ہو گئی تھیں ہے۔ (سیلین سے جو چنے نظر وہ تو ہو ہو کہ کو اس کان خورجہ حدث فہو فی نفسہ نبیجہ فالمنی فی نفسہ نبیس ۔ قیاس می کو جہ حدث یہ مغری ہے۔ قیاس کی نفسہ نبیس ہے۔ قیاس کی نفسہ نبیس ۔ قیاس کی نفسہ نبیس ۔ قیاس کی نفسہ نبیس ۔

شواقع اور حنابلہ کی ولیل : ۔ احادیث قرک ہیں۔ طریقہ استدان ل۔ ظاہر ہے کہ قرک سے بالکلیہ اجزائے نجاست زاکن نہیں ہوئے بچھنہ بچھا جزائے نجاست رہ جائے ہیں اب اگراس نی کونجس کیں تو لازم آئے گا کہ بی کر پیصلی اللہ منے دستم اس کیڑے اجزائے نجاست ہے موجود ہوئے ہوئے اس کیڑے ہیں نماز پڑھنا اور بیلاز ماور باطل ہے لین معلوم ہوا کہ منی طاہر ہے۔ اختاف کی طرف سے جواب ہم تسلیم کرتے ہیں کہ صرف قرک پراکتفا کرتے ایکن فرک پراکتفا کرتے ایکن طرف ہے۔ نہیں ۔ فرک مسلم ہے لیکن فرک پراکتفا کرتے ایکن فرک پراکتفا کرتا یہ دلیل طہارت کے منی کی نہیں ۔ فرک مسلم ہے لیکن اس کا دلیل طہارت ہوتا غیر مسلم ہے۔ جس طرح اس نجاست سے طہارت حاص کرنے کا ایک طریقہ تعلیا ہے فرک اس کی نظیر جوتے اور چھری گوار اس طرح شریعت نے منی کے باہل ہوئے و رقم کی طورت میں طب رہ وغیری گوار وغیر و گوار کہ ہوجاتی ہے۔ فاہرے کہ دلک علی المتو اب پراکتفا کرنا کیا اس بات کی دلیل ہے کہ نواست نجاست بی نہیں؟ ہے بلکہ دلک علی التو اب کوشر بعت نے طہارت کا ایک طریقہ قرار دیا ہے۔ کی دلیل ہے کہ نواست نجاست بی نہیں؟ ہے بلکہ دلک علی التو اب کوشر بعت نے طہارت کا ایک طریقہ قرار دیا ہے۔ کی دلیل ہے کہ نواست نجاست بی نہیں؟ ہے بلکہ دلک علی التو اب کوشر بعت نے طہارت کا ایک طریقہ قرار دیا ہے۔ کی دلیل ہے کہ نواست نجاست بی نہیں؟ ہے بلکہ دلک علی التو اب کوشر بعت نے طہارت کا ایک طریقہ قرار دیا ہے۔

شوافع اور حنابليد كي أيك اور وليل _حضرت ابن عباسٌ سيمنقول ہے كەمنى ماء البعاد جے من الانف كى طرح ہے تو ماء خارج من الانف طاہر ہے لہذا من بھى طاہر ہوئى _

اس ولیل کا جواب وجرتشیہ طہارت میں نیک ملک وجرتشیہ طبیعت کے البند یدہ اور جکنا ہے وغیر وہیں ہے کہ جیسے ماء المحارج من الانف طبیعت کونا پہند سمجھا جانا ہے اور اس میں چکنا ہے ہوتی ہے مئی کا بھی یہی حال ہے۔ تیسر کی ولیل منی و وات تد سدی تخلیق کا اوہ ہے۔ انہیاء مرسلین اور آپ سلی القدعلیدوسلم کی تخلیق کا اور اولیاء تخلیق کا مادہ ہے ان سب کی تخلیق منی ہے آگرش کو تحص قرار دیں تو یہ موہا وہ ہے۔ احماف کی طرف سے اس کا جواب میں طرح و وات قد سیدی تخلیق کا مادہ ہے ای طرح نفوس خبیث کی تخلیق کا مادہ بھی تو ہے اس کا مقتضی مید ہے کہ تی تجس ہونی جائے ہیں کا حسب تک کو گن مجاسة اسے تحل میں موجود ہواس وقت تک اس پرتیس ہونے کا تھم نہیں لگا یا جاسک جب ایسے کی کی طرف مرابت کر جائے جس کا حسل واجب ہے تو پیرنجس کا تھم ہوگا۔ و اللہ اعلم بالمصواب ____

وَعَنَ أُمَّ قَيْسِ بِنَتِ مِحُصَنُّ اَنَّهَا اَنَتُ بِابِنِ لَهَا صَغِيْرِ لَمْ يَاكُلِ الطَّعَامَ اللَّي رَسُول اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَرَت امْ فَى جَبُرِهِ فَهَالَ عَلَى اللهُ عَلِيهِ وَلَا يَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجْرِهِ فَبَالَ عَلَى قَوْبِهِ فَذَعَا بِمَاءِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجْرِهِ فَبَالَ عَلَى قَوْبِهِ فَذَعَا بِمَاءِ عَمَّهِ وَسَلَّمَ فِي حِجْرِهِ فَبَالَ عَلَى قَوْبِهِ فَذَعَا بِمَاءِ عَمَّت مِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجْرِهِ فَبَالَ عَلَى قَوْبِهِ فَذَعَا بِمَاءِ عَمَّت مِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجْرِهِ فَبَالَ عَلَى قَوْبِهِ فَذَعَا بِمَاءِ عَمَّت مِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَي مِعْمِلِهُ مَن مُعْمِدِهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَرِهِ فَيَالَ عَلَى مَوْمِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلِيهِ عَمْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ عَلَى عَوْبِهِ فَلَاهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَلَى مُعَلِيهُ وَمَا عَلَى مُعِلَّهُ وَلَعْ مَعْمَا عَلَى عَوْبِهِ فَلَعْ عَلَيْهِ فَلَاعَ عَلَى عَوْبِهِ فَلَعْمَا عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَمَ عَلَى عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَيْهُ عَلَى عَلَى

کیٹروں پرآپ سلی الله علیہ وسلم نے پانی مشکوا یا اوراس پر چھیٹ مارا اوراس کو دھو پانسیں۔

تشولیج: حاصل حدیث: حضرت ام قبراً اپنجیوئے بچکو تصورت الله علیه وسلم کی خدمت میں ہے آئی تربیم صنی الندعلیہ وسلم نے اس کوا پی گودمبارک میں بیٹھالیا تو اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر پیٹٹ ب کردیا۔ آپ صلی الندعلیہ وسلم نے یا فی مشکوا یا ادر اپس معمولی سا دھودیا مبالند کے ساتھ نہیں دھویا۔

وَعَنُ عَبُدِ اللَّهِ بُنِ عَبَّاسٍ وَضِيَ اللَّهُ عَنُهُمَا قَالَ سَمِعُتُ وَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حفزت عبدائة بن مباسٌ بدوايت بَهَا كه بمن في دمول الشهل الشعنية كلم سينا آپ لل الشعبية علم فرمات يتح جس وقت بحرا (كيا) إذَا دُبِعَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهُوْ. (صحيح سنه) وكُد وياجات وباك بوجاتا بدوايت كيا اسكوسم في تنسویی : حاصل حدیث: اس پراجهای به کدد باخت کے بعد جلود مینة سے انتقاع جائز ہے کین اکل جائز نہیں اگر جھا با علی شوافع اور مالکید کا اختلاف تقل کیا گیا ہے ۔ محرران آ اتفاق ہے کدد باخت کے بعد چڑا پاک ہوجا تا ہے ان سے فائدہ اتھا نا جائز ہے مصلے بنا سکتے ہیں مشکیزہ وغیرہ بنا سکتے ہیں پاکی اور کا مہن لگا سکتے ہیں (ابستہ انسان کا چڑا کرامتاً اور خزیر کا چڑا نجس العین ہوئے کی وہدے سنتی ہے۔ وَعَنْهُ قَالَ تُصُلِقَ عَلَى عَوَ لَا فِي لَمَنْهُمُونَةَ بِشَاقٍ فَمَانَتُ فَعَوْ بِهَا وَسُولُ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَمَسَلَّمَ فَقَالَ هَلًا اورائ این عمان سردایت ہے کہا حضرت بری ڈیر ہوکہ کہ موزگی آزاد کردہ اوغی تکی کی محدد کی گود میرٹی رسول انڈسلی الله علیہ ہی ہیں ہے کر رہیں اورائ این عمان شرف الله انسان کورٹ بریڈ بریوکہ ہو قالُو النّها مَیْسَةٌ فَقَالَ اِنَّمَا حُومَ اَکُلُها. (صحیح المنحادی و صحیح سلم) فریا کول زیم نے اس کا چڑا اتا دلیاس کورٹ لینے اس سے فائدہ اٹھاتے نہوں نے کہا وہ وہ دارے فری سواے اس کے شرائی ای ایک اس کے فرائی کیا ہے۔

تنسوایی : حاصل حدیث: حضرت میموندگی مولا قاکوسی نے ایک بکری صدقہ کردی پس وہ مرکن نی کریم سلی اللہ طیہ وہ مکا اس پر گزر ہوا نی کریم سلی اللہ علیہ دسنم نے قربایاتم اس سے چڑ ہے کوا تاریکیے دوراس کود پائنا دید ہے اوراس سے نفع حاصل کرتے ۔ انہوں نے عرض کیا ہے بکری تو مردہ تھی ۔ آ ہے سنی اللہ علیہ دسلم نے فرمایا اس کا کھا تا حرام ہے اس سے انتقاع تو حرام نہیں۔ اس حدیث کا مدلول بھی ہی ہے کہ دیا غدے بعد جلود میں ہیا کہ موجاتے ہیں ان سے انتقاع جا کڑ ہے لیکن اکل حلال نہیں۔

تشویق : زوج اکنی صلی الله علیه وسلم است معلوم ہوا کہ زوج کا اطلاق بغیرتاء کے عورت پر بھی ہوتا ہے اصل لغت کے لحاظ ہے کی ہے صدیث میں زوج کا اخلاق عورت پر ہوااور فقہا وعورت کے لئے تاء دبوی کیلئے معرفة کے لئے لگاتے ہیں حاصل حدیث ۔ حضرت سود ڈفر ماتی ہیں کہ ہماری آئیک بکری تقی وہ مرگئی ہم نے اس کا چمڑاا تارکروس کود باغة وے دی اوروس میں نبیذیتائے رہے تی کہ وہ پر انی ہوگئی۔ اس کا مدلول بھی وہی اقبل والا ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ لُبَابَةَ بِنُتِ الْحَادِثِ قَالَتُ كَانَ الْحُسَيْنُ بُنُ عَلِي فِي جِجُو رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْرَتِ البِيتِ صَارَتْ البَيْسَ مَا وَاللَّهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَلَى عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللهُ عَلَى تَوْبِهِ فَقُلْتُ الْبَسْ قَوْبًا وَاعْطِنِي إِزَارَكَ حَتَى اَعْسِلَهُ فَقَالَ إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوُلِ الْالنَّلَى عَلَى تَوْبِهِ فَقُلْتُ الْبَسْ قَوْبًا وَاعْطِنِي إِزَارَكَ حَتَى اَعْسِلَهُ فَقَالَ إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوُلِ الْالنَظِي وَمِنْ اللهُ عَلَى مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

نیشسو بیج: حاصل حدیث: رحضرت لبابه بنت الحارث گرما آن میں کرحضرت حسین بن عن حضورت کی الله علیه وسلم کی گودیس تص توانہوں نے آپ سلی اللہ علیہ وسلم کے کپٹروں پر پییٹاپ کرویا تو میں نے کہا آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوسرا کپٹرا پھن لیس میازار مجھے دے وی تا کے میں اس کو بھود وں مصفور سلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کیٹر کی کے بیٹنا ب کو دھویا جاتا ہےا دراڑے کے بیٹنا ب پر جھینے مارے جاتے تیں۔ ان دونوں حدیثوں کا تعلق شیرخوار بیجے سے پیٹا ب کے ساتھ ہے۔شیرخوار جومرف دودھ پراکٹفا کرتا ہو کھانا کھاتا شروع نہ کیا ہو۔

مسئلہ شیرخوار بنکے یا بچی نے بیشاب کا حکم کیا ہے (اورتطمیر کا طریقہ کیا ہے) ہی بات میں تو سب آئے کا افغال ہے کہ شیرخوار بچوں کا بیٹا بنجس ہے خواہ لڑکا ہو یالز کی ہو لیکن طریقہ تضمیر میں اختلاف ہے۔ احداف کے نز دیک طریقہ تطبیر کشش متعین ہے البتہ لا کے ے پیشاب سے نسل خفیف اورائز کی کے پیشاب سے مبالغہ ٹی الغسل ضروری ہے یعنی ولک ہو۔

ا حناف نے میکے اور بکی میں یے فرق کیوں کیا ؟ اس کی کئی دجھیں ہیں

(۱) پہلی وجد اُڑے کے بخرج بول میں تفتیق ہوتی ہے جس کی وجہ سے پیشاب ایک مقام پر گرنا ہے ای وجہ سے اس شرعسل خفیف ے اورازی کے بخرج بول میں وسعة ہوتی ہے جس کی وجہ سے بول ونجاست زیاد و بھیل جاتی ہے۔ سے اس میں بخسل س وجہ المبالف ہے۔

(٢) دوسر كي ويد يكي مح بيين ب من رطويت كاغلب بوتات تورطوية كفليدكي ويد معفونت اور را كريب زياده بوتي ساى وجد عسل فی المیاند کاتھم اور بخلاف از کے سے استے پیشاب میں رطوبت کی بجائے موست کا غلبزیادہ ہوتا ہے اس کے اس میرعسل خفیف کاتھم دیا۔ (m) تیسر کی وجہ پاڑ کوں میں ابتلائے عام تبیس اس نئے کہ جن مجالس میں لڑ کوں کو لئے جا بکتے میں ان میں لڑ کیوں کوتونییں لے جا

سکتے تو جس میں اہلا نے عام ہے اس میں تخفیف کا حکم ویا اور جس میں اہٹلا کے عام نہیں اس میں کی وجہ المبالغ شسل کا حکم ویا۔

(۱۰) چوتھی وجہ سنن ابن ماجہ بیں ایک اور وجہ ندکور ہے کہ امام شافق نے وجہ حدیث بیان فرما کی تو شاکر د نے وجہ فرق ایچھی تو امام شافعٌ نے بنلائی اور یوچھا کہ بجھ میں آئی تو کمیڈنے صاف کہ ویا بچھ میں نہیں آئی تو امام صاحب نے دوبارہ بنلائی اور یوچھا سجھ میں آئی تو اس نے کہاماں آ گئی کیکن کشی لکھتے میں ہماری مجھ میں ابھی تک نہیں آئی۔ باتی ودوجہ کیا ہے؟ اس کاؤ کرعنقریب آنے والا ہے۔

شواقع اور باقی ائر کے نز دیک لڑی سے بیٹا ب می شمل ہی متعین ہے۔ اوراز کے سے بیٹا ب می تضح ورش یعن جھینے مارہ کافی ہے۔ ا حمّا ف کی ولیل ۔ عام تعامات کے قاعدہ کے مطابق عسل ہی ہونا جا ہے کیونکہ دونوں ہی نجس تیں ۔ جب آپ نے تشکیم کرلیا کہ لز کی سے بیشاب میں عسل ہے تو لڑے کے بیشاب میں بھی عسل ہوتا جاہئے ۔ کھانا شروع کردینے کے بعدا جماع ہے کہ یجے اور یک کے بیٹ ب سے طبارت کا علم منسل ہے تو کھانے سے بہلے بھی ہی ایک علم ہوتا جا ہے۔

یا تی شواقع کی اولدالخ مینی ندکوروونوں احادیث میں میلی صدیث میں اثبات تھنے اور فی شسل سے اور دوسری حدیث میں انما کا کھے حصر کے لئے ہے جس معلوم ہوتا ہے کہ بول اٹنی جس مخصوص عسل ہے اور بول و کر میں نفتح اور میں کافی ہے۔

جوابات من الاحدف جو اب ان دونول عديثول شريقت كامتن عشل ہے..سوال الفتح بمعن عسل استعال بھی ہوتا ہے یافیس اس پردلیل دقرینه کیا ہے؟

جواب : حدیث وساءیت الی بکر العصلقه بدم الحیض میں تفتح کے لفظ کے متعلق اجماع ہے کماس سے منسل مراد ہے۔ سوال: اس صورت میں تو حدیث میں صرح تفارض ہے تصنع سے اثبات عسل معلوم ہور ہاہے اور لم یعسل نے فی منسل معلوم ہوتا ے ؟ عشل اور ليد يغسل بيمونغارش ہے؟

جوابات؛ جوشس منفی ہے وہ علی وجدالسالغہ ہے اور جو شہت ہے وہ مطلق عسل ہے مسل منفی اور تشم کا ہے اور عسل شہت اور تم کا سے فلا تعارض اس برکیا دلیل ہے کہ جوشش منفی ہے وہ ملی وجہ المیالغہ ہے۔

جواب مسلم کی روایت میں ہے فنصبحہ ولم یعسله عسلا میمفول مطائق تاکیدے لئے ہے جب نفی موکدتا کیدیروافل ہو (جب مقيد پرتيدواخل جو) تونغي كالعلق تاكيد كے ساتھ ہوتا ہے اور قيد كے ساتھ ہوتا ہے لہذا يبال پر بھي تفي خسل موكد كيا ہوگ يعتى خسس على وجہ السالغه کُفقی ہوگے۔والملہ اعلم مالصواب اب آخر بیادی احادیث ایس جن کامعتمون ایک ہے(دیاغۃ کےمتعلق) تو پہلے ان کوذکر کیا۔ جائے گا استصادر بعد میں دوسری احادیث باقی ماندہ کوذکر کیاجائے گا۔

وَعَنَ آبِى هُوَيُوةَ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَطِئَ اَحَدُ كُمُ بِنَعَلِهِ الْآذَى فَإِنَّ ا صرت الإبرية عبدايت بكدس الله في الله عليه بم فرايا جم وتت تم من سكون ايك إلى جوتى كساته كذك يربط برتم تتن على ا التُوَابَ لَهُ طَهُورٌ (وَوَاهُ اَبُودَاوْدُو لِا بْنِ مَاجَةَ مَعْنَاهُ)

كيليم يأك كرديينا والى بردوايت كياس كوابوداؤد في اوروزن بلز كيليم ب-اس كامتن

تنشونی : حاصل حدیث آرجوتا داست پر چلنے کی دید سے تلوث بالنجامت ہوجائے (طنی بمعنی روند ناویا کمیا) تو دلک عی الارض کی جب یا کہ ہوجائے گا۔ موجائے گا۔ تقصیل بیسے کہ اگر جوتے پر نجامت لگ جائے تو دوحال سے قالی نیس نجسد وہو کی یاغیر مجسد وہو گا۔ اگر غیر بخسد وہو تا کہ موجائے گا۔ موجو اگر بخسد وہوتی ہوتا تس کا تنظم مسل ہے۔ مجسد وجیسے لیدوغیر وادر غیر بخسد وجیسے بول وغیر واگر بخسد وہوتی بھر دوحال سے قالی نیس (اگر ذی جرم جسم) ہوتو رطبہ ہوگی یا وہ سے دوگا ہے۔ مالی موجائے گا۔

ا مام صاحب کے نزویک آگر یاسیہ ہوتو دلک علی النواب سے طہارۃ حامل ہوجائے گی اور رطبہ ہوتو عسل ہی سنعین ہے۔ تو پس حدیث کا حکم عام نیس ہے حدیث کا مضمون قاضی ابو ہوسٹ کے زیادہ موافق ہے اس لئے کہاس میں تخصیصات کم کرنی پڑتی ہیں۔امام صاحب کے ندہب میں تخصیصات زیادہ ہیں۔ مجسد ہ ہو چھر مجسد ہ ہوکر رطبہ نہ ہو پھر حکم دلک علی المتواب کا ہے۔

تنگسز لیج : حاصل حدیث : ایک مورت نے حضرت ام سلم سے کہا کہ بن لیے دامن والی مورت بوں اور میں گندگی اور نجاسة والی جگہ بن جگتی بول جس کی وجہ سے پچھ نہ پچھ نجاست لگ جاتی ہے تو انہوں نے کہائی کر پیمسلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا پاک کر دیتا ہے اس کو وہ جواس کے بعد بوتا ہے بعنی آگر کپڑ وراستہ بین تج ست تکنے کی وجہ سے نجس ہوجائے تو مابعد میں پاک راستہ پڑھسنے اور چینے کی وجہ سے پاک بوجائے گار بیتھ مالا بھائ نجاست مجسد قیاب، پڑھول ہے۔ابوداؤ داورداری نے کہا ہے۔

وقالا المعراة سامراه سائله كمصدال كأتين كردى كدوه ابراتيم بن عبدالرحن كام ولدجور

تشوایع: عاصل حدیث راس می جلودساع کلیس سے مع قربایا تمیار سوال بیعدیث باقی احادیث فرکورہ کے معارض ہے۔

جواب: - بیافندلیت پرمحول ہے یا پھرمحول ہے ٹی حز بھی پر یابیمحول ہے قبل از دباغة (بیرمرام ہے) اوراس پرسواری ہے بھی منع ^{حد} فریا<u>یا س لئے کداس پر</u>سواری کرنا بینتگیرین اور باوشاہوں کا اور شہمکین فی الدینا کاطریقہ ہے بہذاصلحا مکواس سے بچنا جا ہے۔

وَعَنُ آبِي الْمَلِيْحِ بُنِ ٱسَامَةَ عَنُ آبِيْهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهْى عَنْ جُلُودِ البِّسَاعِ.

تطرت ابواملی بن اسامہ اینے باپ سے روایت کرتا ہے کہ تی صلی اللہ علید وسلم نے درندول کے چوول سے منع کیا ہے۔

﴿ وَوَاهُ ٱحْمَدُ وَ ٱبُوْدَاوُدَ وَ البَّسَائِيُّ وَوَادَ اليَّوْمِذِيُّ وَ الدَّارِمِيُّ أَنْ تُفْتَرَشَ

روایت کیااس کواحد ابودا کو داورنسائی نے اور زیادہ کیانسائی اور تریدی نے بیک بچھائے جا کیں۔

تشوایح: ماصل مدید - نما تزی ب یا قبل از دیاعة برهمول ب-

وَ عَنُ آبِي الْمَلِيُحِ أَنَّهُ كَرِهَ ثَمَّنَ جُلُودِ السِّبَاعِ (ترمذى)

حضرت ابواملے سے روایت ہے کہ انہوں نے مروور کھا ہے درندوں کے چڑے کی قیت کو روایت کیااس کور ندی نے

تشویج: حاصل حدیث:۔ ابوا بھنج درندول کے چڑے کی قیمتوں کو کمروہ سیجھتے تھے۔ بینی اس کی خرید وفر دخت کمروہ سیجھتے تھے۔ ریکروہ بچسٹایا تو تیزیہ کے درجے میں تعایا مجران کا ابناا جہتا دتھا۔

وَعَنُ عَبْدِاللهِ بُنِ عُكَيْمٌ قَالَ آتَانَا كِتَابُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ

حضرت عبدالله بن عليم سے روايت ہے كہا كه حارب ياس رسول الله صلى الله عليه وسلم كا خط آيا كه مروار كے

بِإِهَابِ وَلا عَصَبِ. (رواه الترمذي وابوداؤد و النساني و ابن ماجة)

چڑے یا پٹھے سے فائدہ شاخیاؤ روایت کیا اس کوڑندی نے اور ابودا وُدنسا کی اوراین مجہ نے

تنسولیت: حاصل حدیث: عبدالله بن علیم فرمائے ہیں جارے پاس نبی کر بیسلی اللہ علیہ وسلم کا والا نامہ پہنچا بالواسط چکے چلے جس میں ریکھا ہوا تھا کہ مینہ سے انتقاع حاصل کرواور نہ پھوں سے ریجی باتی احادیث کے معارض ہے۔ جواب: نےووحدیث میں موجودے اس میں احاب کا لفظ ہے احاب کہتے ہیں قبل از دیاغہ چڑے کوجو کہ متنفع للمنفع ہے۔

سوال: (معزے عبداللہ بن عکیم کتے ہیں کہ) کہاجا تا ہے کہ بیصدیث اخبری زیانہ کی ہے۔ مثلاً تقریباً و فات سے جالیس دن پہلے کی ہے تو بیمتاخرے اور باتی حقدم ہیں تو متاخر متقدم کے لئے ناتخ ہوتی ہے تو لہٰذا پیجلود سیار نفاع کے لئے ناتخ ہوئی۔

جواب :۔شرح وقابیہ کے حاشیہ میں مولانا اعز ازعلی نے اس کی سند پر کلام کی ہے کہ اس حدیث میں سندا بھی اضطراب ہے اور متنا بھی اضطراب ہے لہذا ہے تاہیج نہیں بن سکتی۔

وَعَنُ عَآئِشَةً أَنَّ وَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنُ يُسْتَمُتَعَ بِجُلُودِ الْمَيْتَةِ إِذَا دُبِغَتْ. معرت ما تشت وابت جديد كدول العلى الشايد المراتعم إكبراء كهزيد سناه ما الغياجات بَهَد كالداكم الله والاداؤد في

(رواه مالک و ابوداؤد)

تشریح: حاصل حدیث بر بی کریم صلی الله علیه وسلم نے علم ویا کہ جلود میریہ سے نفع حاصل کیا جائے جب کہ اسکود باغة دی جائے ۔اسکامضمون باقبل والا ہے۔

وَعَنُ مَيْمُونَةً قَالَتُ مَرَّ عَلَى النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِجَالٌ مِنُ فُرَيْشِ يَجُرُّونَ شَاةً لَّهُمُ مِثُلَ حضرت بموندَّ ہے روایت ہے کہا کہ رسول انترشکی القدعلہ وہلم کے پاس سے قریش کے پُھرآ دی گزرے وہ ایک مردہ بحری کو جو گھرھے الُحِمَارِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوُ اَحَدُ تُمْ إِهَا بَهَا قَالُوا إِنَّهَا مَيْعَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوُ اَحَدُ تُمْ إِهَا بَهَا قَالُوا إِنَّهَا مَيْعَةٌ فَقَالَ رَسُولُ مِي حَيْرَ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكُمُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهِّرُهَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهِّرُهَا اللهُ وَالْقُورَ ظُد درواه احمد و ابوداؤد) اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهِّرُهَا الْهَآءُ وَالْقُورَ ظُد درواه احمد و ابوداؤد) من اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهِّرُهَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَوِّرُهَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَوِّرُهَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَوِّرُهَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَوْلُونَا اللهُ الل

MOY

تنسوایی بر بواجوری بونی بکری ملی الله علیه وسلم کا گزر قرایش کے آدمیوں پر بواجومری بونی بکری کو تھینے جارہ سے جوگد سے کی طرح بھولی ہوئی تھی۔ ہی کر بم ملی الله علیه وسلم نے ان کوفر مایا تم اس کے چیزے کوا تاریلیتے۔انبول نے عرض کیا یہ تو مردہ ہے ہی کریم مسلی الله علیہ وسلم نے قرابا پاک کردے گااس کو پانی اور بیری کے ہے۔اس مدیث میں مخصوص دباغۃ کا ذکر فروکا ال ہوئیکی دیثیت سے ہاس میں کوئی انتصارتیں بلکہ دعوب میں فشک ہونے کی وجہ سے یاکسی اور وجہ سے دباغت ہوجائے تو بھی یاک ہوجائے گا۔

وَعَنْ سَلَمَةَ بُنِ الْمُحَبِيِّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَآءَ فِي غَزُوةِ تَبُوكَ عَلَى اَهُلِ معرت سلم بن حَمَّنَ سے روایت ہے کہا کہ رسول الله ملی الله علیہ وسلم بنوک کی جنگ میں ایک محص کے کمر تعریف لاے ایک سحک بَیْتِ فَاذَا قِرُ بَةٌ مُعَلَّقَةٌ فَسَأَلَ الْمُآءَ فَقَالُو اللهَ يَا رَسُولُ اللهِ إِنَّهَا مَبُعَةٌ فَقَالَ

و ہال کئی ہوئی تھی۔ آ ہے سلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مانگا۔ انہوں نے کہا اے اللہ سے رسول بید مردار تھی آ ہے صلی اللہ علیہ وسلم نے قربایا

دِيَاغُهَا طُهُورُهَا. (رواه احمد بن حبل و ابوداؤد)

ویا غت اس کویا ک کرتے والی مصروایت کیااس کواحمداورا بوداؤو نے

تنشوایی : حاصل حدیث : بی کریم سلی الله علیه و کمی ایک مفرز وه تبوک بین ایک گروالوں کے پاس تشریف مے سے بی اجا تک ایک مشکر وافظا یا ہوا تھا ہیں تبی کریم سلی الله علیه و کم مایا پانی مشکوایا اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت استعال کی چیز کو ما تگ لینا کوئی حرج نہیں رقوانہوں نے کہا یارسول الله ریتو مروه ہے بینی جس چڑے میں پانی ہوہ مرداد کا چڑا ہے۔ می کریم سلی الله علیه و کم نے فرمایا دباغها طهور ها۔ ال تمام ندکوره بالا احادیث کا مضمون آیک ہے کہ دباغت کے بعد جلود مین پاک بین ان سے انتفاع مباح ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنِ اهْرَأَةِ مِنْ بَنِي عَبُدِالْاَشُهَلُ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ لَنَا طَوِيَقًا إِلَى عَرْت بَوْعِدالِ مِهِلِ اللهِ إِنَّ لَنَا طَوِيَقًا إِلَى عَرْت بَوْعِدالِ مِهِلَ اللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى

تشوایع: حاصل حدیث: امراة اصل بن بین بین بین بن نه دسول الله سے فرض کیا کہ بمارامسجد کی جانب ایک داستہ ہو بدیودار ہے تجاستہ والاہے جب بارش ہوجائے تو ہم کیسے کیا کریں۔ نجی کریم صلی انشعابیہ وسلم نے فرمایا اس سے بعد کوئی پاک داست فہیں ہے اس نے کہا کیون ٹیس ہے فرمایا بیاس کے بدلد میں ہوجائے گا یعنی پاک داستہ پر چننے کی وجہ سے وہ کپڑا پاک ہوجائے گا۔

سوال - اس صدیت میں مطرنا کے نفظ میں جس سے معلوم ہوا کہ وہ تجاست یاسہ ندہوگی بلکہ رطبہ ہوگی تو مطرنا کے لفظ نجاست یاسہ پر محمول کے سے بات میں مطرنا کے لفظ نجاست یاسہ پر محمول کرنے سے بات میں ۔ (کما قال فی صدیت ام مغرثاً) جواب – انہ اس عورت کو کپڑے پر نجاست کتے کا لیقین نہیں تھا۔ بلکہ بیادہ ہم تھا کہ کہ کندی قضا پر چلنے سے اس کا اثر کپڑوں پر ہوجائے گا۔ دائحہ کر یہہ سے الوث ہوجائے گائو آپ سکی اللہ علیہ وہائے گاہرائے کی بات منبیں اس دائحہ کر یہہ کا ادائے کی دوجہ سے ہوجائے گا۔ باک قضا میں چلے گی تو نجی نہیں رہے گا بلکہ پاک دوجہ سے گا۔ موجہ سے گا۔ موجہ سے گا۔ موجہ سے ہیں موجہ سے ہوجائے گا۔ موجہ سے ہیں موجہ سے ہوجہ سے ہوجہ سے ہیں موجہ سے ہوجہ سے ہیں موجہ سے ہوجہ سے ہیں موجہ سے ہیں موجہ سے ہوجہ سے ہیں موجہ سے ہوجہ سے ہوجہ

جواب – ۴: حدیث ام سکر همی ام ولده عبدالرطن التح به مجبوله بین ندمعلوم ساقد العدالت به تایندالعدالت اور نیز اس حدیث میں امراء اقتصله برجمی کلام کیا گیا ہے ۔

وَعَنْ عَبْدِاللهِ بُنِ مَسْعُودٌ قَالَ كُنَّا نُصَلِّى مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَتَوَصَّا مِنَ المَعْرَت عَبِداللهِ بَنِ مَسْعُودٌ عَ روايت عِبِم نِي صلى الله عند وكل ك ماته نماز يرْحة تق اور زعن ير بين عن وضوئيس كرت المُما عبدالله بن مسعودٌ عن روايت عبدالله عند ورواية المناهائي ورواية المناهائي ورواية المناهائي ورواية المناهائي ورواية المناهائي ورواية المناهائي ورواية والمناهائي ورواية والمناهائية و

تنگویی: حاصل حدیث به الموطی صینه کیاہے؟ بیام مفعول کاصیغہ ہے معنی الذی موطود ً وہ نجاست جس کوروندا کمیا ہواس کے مصداق میں تمن احمال ہیں ۔(۱) نجاست رطبہ(۲) نمواست یاب۔(۳) کیچڑ وغیرہ ۔اگرنجاست رطبباس کا مصداق ہوتو وضع منفی وضواصطفاحی ہے۔

قولہ الانتو صالیحیٰ بورا بورا وضوئین کرتے تھے بلکہ صرف پاؤں کے دھونے پر اکتفا کرتے تھے۔ دضولغوی کرتے تھے۔ ادراگر نجاست یاب، ہوتو دونوں تم کے دضو کی نئی ہے دضوء نغوی بھی اور دضوا صطلاحی بھی اگر کیٹر دغیرہ ہوتو اس کا مصداتی د ضوءا صطلاحی کی نئی تو ہے ہی برحال میں اور مید بھی احمال ہے کہ دضوہ نغوی بھی نئی ہوئین احتیاط درائے میہ ہے کصرف دضوا صطلاحی نئی ہو۔ (مطلب حدیث کا بیہ ہے کہ باد ضوہونے کے بعد نجاسة پر ہما رامر در ہوتا تھا لیکن ہم دضوئین کرتے تھے الحے)

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنُهُ ۚ قَالَ كَانَتِ الْكِلَابُ تُقْبِلُ وَ تُدْبِوُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ العرت ابن عرر عدايت ہے كہا كہ رسول الله عليه وَلَمْ كَ زَائدُ مِن كَ سَجَدُ مِن آئے اور جائے ہے۔ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمُ يَكُونُوا يَوْشُونَ شَيْعًا مِن ذَلِكَ. وصعب البحاري،

حماباس کی وجہ ہے کس چیز کونہ وحوتے تھے روایت کیااس کو بخاری نے

تشویع : حاصل حدیث: ابن عرقر ماتے ہیں کہ بی کریم ملی الله عنید وسلم کے زمانہ ہیں مجد نبوی ملی الله علیہ وسلم میں کتے آتے جاتے تھے مجد میں احاب گرتی راتی ہوگی اور نیز احتال ہے کہ بھی بیشاب بھی کردیتے ہوں کے قواس کے باوجود این عرقر ماتے ہیں اس کی اجب ہے کہ وجد کے اس کی اور نیز احتال ہے کہ بھی بیشاب بھی کردیتے ہوں کے قواس کے باوجود این عرقر ماتے ہیں اس کی اجب ہم مجد کودھوتے کیس بھی جناف کی دلیل ہے اس سیلے میں کہ اگر زمین پر نجاست ہوتو جناف کی وجہ سے پاک ہوجاتی ہے۔ بیروایت احتاف کے موافق اور شوافع کے خلاف ہے سوال مجد نبوی ہیں مضور مسلی الله علیہ وسلم کے ذمانے میں کتے آتے جاتے تھے تو صحابہ نے ان کورو سے کا وظام کیوں نہ کیا۔ جواب سیابت اسلام کا قصد ہے جب تک تعلید والم نے تھوک کو تھی پہند نہ قرمایا۔

وَعَنِ الْبَوَآءَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا مَاسَ بِبُولِ مَا يَوْ كُلُ لَحُمُهُ وَفِي رِوَايَةٍ المَصَرِّدَ الْبَهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا مَاسَ بِبُولِ مَا يَوْ كُلُ لَحُمُهُ وَفِي رِوَايَةٍ المَصَدِيرَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا مَاسَ بِبُولِ مَا يَوْكُلُ مَا مَعْرَبِيلٍ - حَالَى مَا مَعْرَبِيلٍ - حَالَى مَا مَعْرَبِيلٍ -

جَابِرِ قَالَ مَا أَكِلَ لَحُمُّةً فَلَا بَأْسَ بِبَوْلِهِ. (رواه احمد بن حيل والمداوقطني)

جابرگی روابیت بن سےدہ جانورجن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب کا مضا لقائیں روایت کیااس کواحداور دا قطنی نے

تنشولي : حاصل حديث: سان دونون حديثون سے بول مانوکل محمد كاتكم معلوم بروا_

بول مایڈ کل کھمہ کا تھم ۔ غیر ماکول اللحم جانوروں کا بیٹیاب اور آ دی کا پیٹیاب بالا تفاق نایاک ہے۔ ماکول اللحم جانوروں کے پیٹیاب سے تھم شررافتلاف ائر ہے۔

مبلاقول المام؛ لک الم مجماعات ارا بیخی سفیان وری کاند به بادرام ام حرکی شهور دوایت میدے که ماکول المحم جانوروں کا بیشاب طاہر ہے۔ دوسر اقول المام شافق کمام الوطنيفة کمام الولوسف کاند بهب اورام احمد کی ایک روایت بیدے کینس ہے۔

تمیسرا تول سام ابوصنیقہ اورا ہام ابو یوسف بول ، نوکل کھہ کونیمی سیجھتے ہیں لیکن ان کے ندجب میں فرق یہ ہے کہ اہم ابو یوسف کے خزد کیک ان کا تداوی کیلئے بیٹا مطلقاً طال ہے خواہ ھالت اضطرار ہو یا شاہام ابوصنیقہ کے نزویک ، اکول اللحم جانوروں کا پیٹا ب بیٹا تداوی کیلئے صرف حالت اضطرار میں جائز ہے۔ اضطرار کی تغییر ہے ہے کہ کوئی ایسامرض لاحق ہوجائے جس کے بارے ہیں ویندار ھافی ق طبیب کی رائے یہ ہوکہ اس موافور کے بیٹاب پیٹے میں مخصر ہے اور اس کی کوئی اور دوائیس ہے۔ یہ بھی یا در ہے کہ امام صاحب کے نزدیک رائول انعم جانوروں کا بیٹا ب نجاست غلیفینیں شفیفہ ہے۔

ولیل قاتلین طبارت قاتلین طبارت اس مدیث ہے استدلال کرتے ہیں نیز صدیث سے استدنال کرتے ہیں جس کا خلاصہ بیت کے قبیر بیہ بے کے قبیر عربینہ کے کچھاوگ آپ منٹی الندعلیہ وسلم کی خدمت میں صاخر ہوئے اورا سلام کا اظہار کیا۔ مدینہ کی آپ و ہواان کو موافق نہیں آئی بیار
ہوگئے ۔رسول الند علیہ وسلم نے ان کوفر مایا کہ باہر ہے جاؤ صدقہ کے اوثوں کے البان وابوال ہو۔ انہوں نے انبان اور بول کو بیا سحت
باب ہوگئے ۔اس کے بعد صدقہ کے اوثوں کے جرداہ کو ہری طرح آل کرد بااور صدقہ کے ادنٹ نے کرفرار ہوگئے ۔ان کو پکڑا گیاان کی آتھوں
میں سنا کیاں ماری گئیں اوق کیا گیا۔ بیر صفرات قرماتے ہیں کہ ان کو اوثوں کے ابوال پینے کا تھمور بنا اس کے پاک ہوئے کی دلیل ہے۔

قامکین نج ست کی ولیل۔ ویکین کی نجاست کا استعمال ان احادیث عامہ ہے ہے جن میں مطابقا پیٹاب ہے بہتے کا تھم ہے۔ مثلاً بیرحدیث استو ہوا عن البول فان عامدہ عذاب القبر مند۔اس میں بول مطلق ہے تواہدا کول انعم کا بویاغیر جا کول اللحم کا۔ یہاں بھی بول مطلق ہے۔

حدیث عربینین کے جوابات۔ جواب-۱: پہلے یہ پیٹاب پاک تف پھریٹکم منسوخ ہوگیا۔ قریداس کا یہ ہے کرمینین کی حدیث میں مثلہ کرتا بھی آر ہا ہے اور یہ بالا تفاق منسوخ ہے۔ جیسا مثلہ کا تھم منسوخ ہے پہلے جائز تھا بھر نمی کردی گئی ایسے ہی پہلے بول یا یوکل تھہ۔ یا کہ تھا بھراس کونا پاک کردیا گیا۔

جواب-۳۰: بعض حضرات نے اس کا جواب دیا کہ روایتیں تداوی پرحمول ہیں لیتی دوا کیلئے پینا جائز ہے۔ عندالبعض مطاقة اورعند البعض حالت اضطرار میں۔عربنین کو پیٹاب پینے کا تھم اس لئے کیا ہوگا کہآپ کودتی سے معلوم ہوگیا ہوگا کہان کا علاج صرف ای سے ہے۔ شبخین کی طرف سے جواب سہم: حدیث استر اوگن البول شہور ہے اور بید دنوں تجرواحد ہیں اور تعارش کے دنت حدیث مشہور رائح ہوتی ہے۔ جواب سہم: است زھوا التی والی حدیث محرم ہے اور بید دنوں میم ہیں اور تعارض کے دفت محرم کوتر جمجے ہوتی ہے۔

جواب - 10 صدیت استر اومن انبول را بچ ہادر بیدد نول مرجوح ہیں۔ وجبتر کیج استنز ہوا عن البول والی صدیت موافق قیاس ہادر بید دنول کالف قیاس ہیں (قیاس) بنی آ دم شن دواشیاء ہیں۔ (۱) لحوم (۲) دماء کم بنی آ دم طاہر ہادور دماء نجس ہادرایک تیسری چیز ہے بول۔ بی تھم کامتیورے دم کے تابع ہاک طرح شاہ میں تین اشیاء ہیں تو اگراس میں بول کوئم کے تابع موالا اور اگر دماء کے تابع قراردیں تو نجس ہونا جا ہے ہم دیکھتے ہیں کہ انسانوں میں ابوال وم کے تابع ہیں لہذا یہال بھی بول دم کے تابع ہوگا۔ جواب ۱۳۰۰ میدونول صدیثین اس کامحارض بنے کی صلاحیت کئیں دکھتیں صدیث استو ہوستدا می ہے اور صدیث براء بن عازب اور صدیث ا جرک سند پر کلام ک کی ہے۔ عدیث براء بن عازب کی روایت ہیں موار بن صعب راوی شکع فیدے رامام حدے مستداحہ بیں اورنسائی اور ابن معین کا کبنا ہے کہ بیستر وک الحدیث ہے اور صدیث جابری مسند پر بیکام کیا تھیا کہ بچی این علاء کے بارے میں نام احمدے کہا کہ بیصدیت بنائے والا ہے۔

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّينِ موزول پُرسَحُ كرنے كابيان اَلْفَصْلُ الْآوَّلُ

عَنْ شُويُعِ بُنِ هَانِي قَالَ سَالَتُ عَلِى بُنَ آبِى طَالِب عَنِ الْمَسُعِ عَلَى الْمُخَفَّيْنِ فَقَالَ جَعَلَ وَسُولُ عَنْ شُويُعِ بُنِ هَانِي قَالَ سَالَتُ عَلَى بَنَ ابِي طَالِب عَنِ الْمَسُعِ عَلَى الْمُخَفِّيْنِ فَقَالَ جَعَلَ وَسُول الله مَعْرَت ثَرَى بَنَ بِاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِثَةَ أَيَّام وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِح وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيْمِ. (صعبع مسلم) اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِثَةَ أَيَّام وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِح وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيْمِ. (صعبع مسلم) من اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِثَةَ أَيَّام وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِح وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيْمِ. (صعبع مسلم) من اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَلِيْهِ أَيْالِيهُنَّ لِلْمُسَافِح وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيْمِ. (صعبع مسلم) من اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَلِي اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَلِي اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

نَشْولِيج: حفين - تثنيه لا كراس بات كی طرف اشاره كرد یا كه سم تب جائز بوگا جب كه دونون موزن پر بهوا گرایک کا سم اور ایک کاشش جونو جائز نیمن _

مسئلہ(۱) قرآن مجید میں تومس علی انتھیں کا ذکرٹیں تو پھر جواز کیے؟ جوانب جوازمے الی انتھیں اتن روایات ہے ثابت ہے جس کا قدر مشترک تواتر ہے اوراحادیث مشہورہ سے ثابت ہے ۔ اس سے زائد صحابہ سے علی انتھیں کوروایت کرنے والے ہیں اس وجہ ہے وہام صاحب نے فرمایا ہملست کی علامات میں سے ایک علامت رہے کروہ سے علی انتھین کے جواز کا قائل ہو۔

مسئلہ(۲) بمسح انقتل ہے باقتسل ہجاں ایساموقد دکلی ہوکہ ہے جوازے قائلین نہوں قوسے انقتل ہوگا تا کہ ان کو پہنہ چل جائے کہ بیرجائز ہے در نیفسل انقتل ہے۔ حاصل حدیث :اگر شرح بن حانی کا سوال مدت سے کے بارے میں تھا تو آئے والی عبارت سے عبارت انعس کے طور پر جواب ہوگا۔اگر شرح بن حانی کا سوال جواز کے بارے میں تھا تو آئے والی عبارت سے جواب دارایہ انعس کے طور پر ہوگا کہ جب سے علی افغین کی مقدار وحدیث معلوم ہوگئی تو جواز بطریق اولی معلوم ہوگیا۔

مسئلہ(۳):سونت ہے یہ غیر مونت ۔جمہور کے نز دیک سونت ہے تیم کے لئے ایک دن ادرا یک رات اور سافر کے لئے تین دن تین رات ۔ (مقیم اور مسافر کے فرق کے ساتھ)اور ،الکیہ کے نزویک غیر موفت ہے۔

جمہور کے دلائل: صاحب مشکوۃ کی روایت کردہ احادیث بیسب کی سب عام توقیت کے قاکلین کی دلیل ہیں۔ مالکید کی دلیلیں پہل مشکوۃ میں تونیس ہے عوی طور پر تمن دلیلیں چیش کی جاتی ہیں۔

کیم کی دلیل مطحاوی کی روایت حدیث فزیمدانصاری جس میں بید بات ندکور ہے کہ بی کریم صلی القدعلیہ وسلم نے مقیم کے لئے ایک دل اور ایک راستا ورمسافر کے لئے تین دل اور تین را تھی مقررفر ہا کیل سراوی کہتے ہیں و کو استو دنائن ادنیا معموم ہوا کہ تو قیت نہیں ہے۔

۔ دوسری دلیل ۔حدیث الی بن عمار قرجس کامضمون سے کہا لیک دن ٹی کر پیمسلی انقدعلیہ وسلم ہے سے علی انتقین کے بارے ہیں سوال ہواحضور صلی انقدعلیہ وسلم نے ایک دن اور وکیک رات مدت بیان فرمائی۔ دوسرے دن دو دن دورا تیں بیان فرما کیں۔سوال وجواب کا سنسله چلتے جلتے سات دن تک پہنچا مجرفر ایانعہ و ماشنت تو معلوم ہوا کہ کوئی موقت ہیں۔

تمیسرگی دلیل حدیث عقب بن عامر الک شام کے حاکم نے معرت مرائے ہاں قاصد بھیجاد بند مورہ میں آواس نے موزے بات رکھے تھے جب معنرت مرائے ہاں بہنچا تو معنرت مرائے ہوئے تنی دت کزر کی ہے۔ اس نے موض کیا سات دن تو معنرت مرائے نے بال کا بالیار تواس ہے معلوم ہوا کہ سے موقت نہیں ہے۔

فریق تخالف کے دلاک کے جوابات کہلی دلیل کا چوا ب الواشفائے ٹائی لاا تفاءالاول نہ کی کامطالبہ ہوانہ زیادتی کامطالبہ ہوا۔ جواب-۲: استنو دمناالخ اس سے بیلازم تونیس آتا کہ واقعہ میں ایسا ہوجاتا پر توصحائی کا بنا گمان دخیال ہے۔

دوسری دلیل کا جواب به نعم و ماشف کینی اگر قاعده شری کے مطابق کینے دکھے توبی اگز ہود قاعدہ شری بہے کہ تیم کے لئے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین رات جب بیدت پوری ہوجائے تو موزے اٹار کر پاؤل دھوکر پھر پہن فیا چاہے تو سال پورا کر لے بیتو جائز ہے۔ تیسری ولیکل کا جواب حضرت عقیدین عامراً بیے داستے سے میل کرآئے تھے جن پر پائی نہیں تھا محویا ان کے لئے تیم کا تھم تھا متھم تھے اور تیم کے اندر پاؤل کی طرف کوئی تعرض تی نہیں ہوتا۔

وَعَنِ الْمُغِيْرَةِ بْنِ شُعْبَةً آنَّهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزُووَةَ تَبُوكَ قَالَ الْمُغِيْرَةُ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں شوایت کی۔ مغیرہ نے کہا فَتَبَرَّزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِبَلَ الْعَائِطِ فَحَمَلُتْ مَعَهُ إِدَاوَةً قَبُلَ الْفَجُر فَلَمَّا رَجَعَ رسول الندسلي الشعانية وسلم جرسے بمبلے فطے باخار كيلين ميں نے اشائى جھاكل۔ جب آپ سلى الشعابية ملم واپس آئے ميں جھاكل سے بائى آپ سلى آخَذُتُ أَهْرِيْقُ عَلَى يَدَيُهِ مِنَ الْإِهَاوَةِ فَغَسَلَ يَدَيُهِ وَوَجُهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنَ الاحاوَةِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ الندعلية وسلم ك باتعول برة النزلكات بصلى الندعليدوسكم في النيخ دونول باتحداد رمنددهويا - آب سلى الندعليدوسكم براوني جرتها باتعول كوكهون الشروع وَوَجُهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنُ صُوُفٍ ذَهَبَ يَحْسِرُ عَنُ ذِرَاعَيْهِ فَضَاقَ بَكُمُّ الْجُبَّةِ فَاخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ کیا۔ جبر کی جستیشس تنگ ہوگئیں۔ آپ صلی الله علیہ وسلم نے جب کے نیچے سے ہاتھ نکال لئے اور جب اپنے کندھوں پر کھالیا اور وولوں باز ووقو سے الْجُبَّةِ وَٱلْقَى الْجُبَّةَ عَلَى مَنُكَبَيْهِ وَغَسَلَ ذِرَاعَيُهِ ثُمَّ مَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ ثُمَّ اَهُوَيُتُ مجر پیشانی کاسے کیاور پکڑی برہمی سے کیا مجر میں آپ سلی الله علیہ وقع کے موزے اور نے کیلتے جمکا۔ آپ سلی الله علیه وقع مایاان کوچھوز دوہی نے لِآنُزعَ خُفَّيُهِ فَقَالَ دَعُهُمَا فَإِنِّي ٱدْخَلُتُهُمَا طَاهِرَتَيُن فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا ثُمَّ رَكِبَ وَرَكِبُتُ فَانْتَهَيْنَا ان کو پہنا تھا جکسید یاک شخ پاک تفاعلیوسلم نے ان دونول پرے کیا مجرآ پ ملی انتدعیدوسلم سوار ہوئے میں مجی سوار ہوا ہم او کول کے پاس مینے وہ اِلَى الْقَوْمِ وَقَدُ قَامُوا اِلَى الصَّلَوةِ وَيُصَلِّي بِهِمُ عَبُدُ الرَّحْمَنِ بُنُ عَوْفٍ وَّقَدُ رَكَعَ بِهِمُ رَكَعَةُ نماز کی طرف کھڑے ہو چکے تھے اوران کوعبدالرحمٰن بن عوف تھاز پڑھارے تھے ادرائیک رکھت ان کو پڑھا چکے تھے۔ جب ان کو ٹی سلی انڈیٹنے وسلم کا آنا فَلَمَّا اَحَسَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ يَتَاخَّرُ فَأَوْمَىٰ إِلَيْهِ فَأَدُرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ معلوم ہوتو یجھے بنے کا اراد کیا۔ آپ صلی انڈ علیہ وسلم نے آہیں اشارہ کیا کہ یول ہی کھڑے دہو نج صلی انڈ علیہ وسلم نے ایک رکعت پالی استھے ساتھ جب وَسَلَّمَ إِحْدَى الرَّكَحَيْن مُعَهُ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النِّيقُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْتُ مَعَهُ فَرَكَعْنَا الرَّكُعَةَ الَّتِي سَبِقَتْنَا ﴿ رصح صلى. انبول نے سال پھیرائی مٹی انڈینید کنم کھڑے ہوئے اورش کا کی آپ مٹی انڈیلیٹ کلم کے ساتھ کھڑا ہوا ہم نے وہ کست بڑھ کی جو ہم سندہ کی تھی مواہد کیا اس کوسلم نے۔

تنسوایی : حاصل حدیث ، مصل الله علیه و الله علیه و الله علیه الله علیه و الله علیه الله علیه و الله و ال

بعض مفترات کہتے ہیں کہ مسبع علی المنعفین آیت کریر یا پھاالدین آمنوا اذا فعت الی الصلوظ فاغسلوا لخ (الایة) ہے منسوخ ہوگیا۔ حالانکدیٹ نیس اس لئے کہ این کریر پہنے تازل ہوئی ہی ۔ اورغزوہ ہوک بعد میں ہوا۔ آپ صلی انفطیہ وسلم نے غزوہ ہوک سنوخ ہوگیا۔ حالانکدیٹ نو کا یا۔ یودلیل ہاں بات کی کہ منسوخ نیس ۔ اخذت اهویق علی بدید یسوال نقہاء کھتے ہیں کہ دخوہ کا کام خود کرتا جائے دوسروں سے لیما کروہ ہے؟ جواب ۔ یہا عالمة فی الوضوہ قعانہ کہ استعلمت فی الوضوء اور نیز نقباء کھتے ہیں کہ ایس استعلمت منوع ہے جس میں ہاتھ وقیرو بھی دوسرادھوئے ۔ اس حدیث کے اندراصل مسئلو سمع علی انتھین والا تھااور اس حدیث کے تحت باتی بہت ہے مسئلے معلوم ہوئے مثل کی ویش ویش کرتا جائز ہوجاتی ہے۔ مفضول کی اما مت انعمل کے لئے جائز ہوجاتی ہوئی ہے ۔ مفضول کی اما مت انعمل کے لئے جائز ہوجاتی ہوگی ہوں تا ہو ہوئی ہوئی اورای طرح کا واقعہ معرت ابو بھر سے یہ سوال ۔ یہاں آپ ملی انشا علیہ دسم ہوئے ماروں ویش میں دوبرفرق کیا ہے؟

جواب-انہ امامؤوی نے بید فرق بیان کیا کر عبدالرحلٰ بن موق کیک رکھت پڑھا چکے تھا ور حضرت او کُرٹ نے ایمی ایک رکھت بخی نیس پڑھائی تھی۔ جواب-۲: دونوں کا اجہ تہا دے فرق برجی ہے۔ حضرت عبدالرحمٰن بن عوف نے امر کوفو قیت دی اوب کے مقالے میں اور حضرت ابو کرٹ نے اس امر کے مقالے میں جوامرت وجوب کے لئے تھا اور نہ استحباب کے لئے تھا اوب کی ترجے وی ہرا کیک کا بنالینا مقام ہے۔ اور اس ہے معلوم ہوا کہ مسبوق کی نماز امام کے ساتھ آخری ہوتی ہے اس سے احداث کی تائید ہوتی ہے اور بیٹوافع کے اس مسئلے کے فلا ق ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ آبِي بَكُرَةٌ عَنِ النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انّهُ وَخَصَ لِلْمُسَافِرِ ثَلاثَةَ ايَّامَ وَلَيَا لِيُهَنَّ وَلِلْمُقِيمَ وَمِرْتَ ابِرِ بَرَهُ فَي مَنَى اللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ انَّهُ وَخَصَ لِلْمُسَافِرِ ثَلاثَةَ ايَّامَ وَلَيَا لِيُهَنَّ وَلِلْمُقِيمِ وَمِعْ مِن اللهُ عَلَيهُ وَاللهُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَا الللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

۔ فنگسز بیج: حاصل حدیث: مسئلہ (۳): طہارت کا لمہ کا ہوتا ضروری ہے یانیں۔ احتاف کے نزدیک طہارت کا لمہ کا ہوتا ضروری نہیں بلکہ نے حدث کے طاری ہونے سے پہلے طہارت کا لمہ کا ہوتا ضروری ہے۔ مثلاً بول ویراز کرنے کے بعد یاؤں کودھوکر موز سے پین لئے بعدیش وضوعک کرلیا نے حدث کے طاری ہونے سے پہلے قاس پرسے جائز ہے۔

شوافع کے بزد یک طہارت کا ملہ کا ہونا ضروری ہے لینی تھل وضوکر ہے بھر موزے دہین کر اگر حدث لائل ہو جائے تو اس پرسے جائز ہے میصد بیٹ شوافع کے موافق ہے کیونکہ اس میں اڈتعلیم کے الفاظ ہیں۔

احناف كي المرف ب جواب يقيد بيان اولويت كم لئ ب- اورجم يمي قائل جي كداولى يدب كرطهارت كالمد كم بعدليس مو

وَعَنُ صَفُوانَ بُنِ عَسَّالٌ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُرُّنَا إِذَا كُنَّا سَفُرُ ا اَنُ لَّا نَنْزَعَ مَعْرَتُ مَعُوان بَن عَمَالٌ ہے دوایت ہے کہا کہ دمول الله صلی اللہ علیہ وسلم ہم کوهم دیے ہے جب ہم سافر ہوں کہ اپنے موزے خِفَا فَنَا قَلاقَةَ اَیّام وَلَیّا لِبَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَّلٰکِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ. (دواہ الترمذی و النسانی) تمن دن اور تمین راتی نداتار بی کمر جنابت سے کین نداتار بی یا خانداد پیٹا ب اورمونے ہے دوایت کیا اس کور ذی اورنسانی نے۔

تنگوریچ: اس شر مقراخلاف قیاس جن ہے مسافر کی ۔ (کو یا کدوفع فیل مقدر کد کناش ناعبارت ہے ذوات سے اور سفراً کاحمل ہے اس پر بہتو سیح تبین ہے جواب مغرامسافر کی جن ہے خلاف قیاس۔ اور مسافر بھی ذات ہے)الغرض حضور صلی اللہ علیہ دسلم تلم کرتے تھے کہ ہم انے موزوں کو غائداور بول کی وجہ نے بیں اتار تے تھے کر جنابت کی وجہ ہے اتار تے تھے۔

اشكال (١) بنكن : ١٠٠٠ كام بيداشده ويم كازا في كان الي يهال وتاويم ب

جواب نے ماقبل میں جنابت کی ویہ سے موز ول کوا تاریخ کا تھم تھا۔اس ہے دہم پیدا ہوا کہ باتی انواع صدث کی ویہ ہے بھی موز ول کو اتاریخ کا تھم ہے تولکن سے وہم کو دورکر دیا کہتیں تہیں یہ موز ول کے اتاریخ کا تھم انواع صدث میں سے جنابت کے ساتھ قاص ہے یاتی انواع حدث ہے موز ول کے اتاریخ کا تھم ٹیس نے فاہ یول ہوغا تط ہویا کوئی اور حدث ہو۔

سوال (۲) ککن کا منول جملہ ہوتا ہے یہاں جملہ ٹیں؟ سوال (۳) کلمہ لکن بمیشرالی دو کلاموں کے درمیان آتا ہے جوئٹی اور اثبات کے انتہار ہے آئیں میں مختلف ہوں۔ اگر پہلا جملہ شبت ہے تو دوسرامتی اگر پہلامتی تو دوسرا شبت ہواور بہال دولوں جملے شبت جی اس کئے کہ میلے نئی آرتی تھی اور نی اور کی وجہ ہے لوٹ میں اور لکھن ۔ کے بعد بی شبت ہے۔

جواب تینوں سوالوں کا جواب ایک بی ہے کہ یہاں عبارت محدوف ہے۔لکن الانسز عاب لکن کا مدخول بھی جمندے اور لکن کا مابعد منقی اور مانکل شبت ہے قلاا افتکال۔

وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بِنِ شُعْبَةٌ قَالَ وَصَّاتُ النّبِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فِي عَزُوةِ تَبُوكَ فَمَسَحَ اَعْلَى الْمُحْفِّ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بَنِ شُعْبَةٌ قَالَ وَصَّالَ النّبِي صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فِي عَزُوةِ تَبُوكَ فَمَسَحَ اَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فِي عَزُوقِ تَبُوكَ فَمَ اللهُ عَلَوْلَ وَسَأَلْتُ اَبَاذُوعَةً وَاللّهُ الْمَحْلِينَ مَعْلُولٌ وَسَأَلْتُ اَبَاذُوعَةً وَالسَّفَلَةُ. (رَوَاهُ اَبُودُاؤَةً وَ التَّرُعِلِينَ وَ ابْنُ مَاجَةً وَقَالَ التِرْعِلِينَ هَلَا الْمَحْلِينَ مَعْلُولٌ وَسَأَلْتُ ابَاذُوعَةً وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَالْمَا الْمُحلِينَ فَقَالَ لَيْسَ بِصَحِيمَ وَكَذَا صَعَقَهُ ابُودَاوَدَ وَ الإداوَدَ وَ الرَحْلِينَ فَقَالَ لَيْسَ بِصَحِيمَ وَكَذَا صَعَقَهُ ابُودَاوَدَ وَ الْمُولِينَ فَعَلُولُ وَسَلّمَ عَلَى اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ مَعْدَ اللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ مَعْدَ اللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ مَعْدَ وَالْمَا الْمُحلِينَ عَلَى اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ مَعْمُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ مَعْ عَلَى اللّهُ عَلْهُ وَمَعْمَ لَهُ اللّهُ عَلْهُ وَلَى وَالْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَلَا مُعَلِي الللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ عَلَى اللّهُ عَلْهُ وَاللّمَ عَلَى اللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ عَلَى اللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْهُ وَسَلّمَ بَعْمَ مَعْ عَلَى اللّهُ عَلْهُ وَلَا مَا اللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْهُ وَلَا مَا اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلْهُ وَلَا مَا وَاللّهُ اللّهُ عَلْهُ وَلَالُ مَا اللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْهُ وَلَا مَا اللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْهُ وَلَا مَا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ

تنشوری : مسلکل سے کیا ہے؟ احتاف کے تزدیک کل مسیح العقین ہے یعیٰ فو قافی حصداور شوافع اور مالکیہ کے زدیک محل مسیح اعلی العقین ادر اسفل العقین ہے یعیٰ فو قائی حصہ بھی تحاتی حصہ بھی کیکن فرق اتناہے کے فو قائی حصہ پرسم بطور وجوب کے ہے ادر تحاتی حصہ پر بطورا تحیاب کے ہے۔

وَعَنُهُ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَمسَلَّمَ يَمُسَتُ عَلَى الْخُفَيْنِ عَلَى ظَلْهِ هِمَا . (دواه المومدى و ابوداؤد) مغرة عددانت بكها كدش في يمل الدعليوملم كود يكما موزول يراويركى جانب كرتے تعددوات كياس كور قدى اورابوداؤون

المنافس في المنافس كي وليل (ا): مابعد والى حديث مغيرةٌ قال مسيح رسول الله صلى الله عليه وسلم و عنه انعا قال رايت النبي صلى الله عليه ومسلم يمسيح على الخفين على ظاهرهما ساس معلوم بواكر مح فوكا في معدريب.

وليل (٣): حديث على قال فو كان المدين بالواى لكان اسفل المخف اونى بالمصبح من اعلاه الخ جس كامضمون به المسبح عن اعلاه الخ جس كامضمون به المسبح عن اعلاه الخ جس كامضمون به المسبح كرعفرت على فرمات و قائل حصد پرس كرنے كاس ليك كه المحاسب على فرمات الله على الله على الله على و يكها كرده خابر خف پرس فرمايا كرتے ہے پس اس كے لئے بهي بو كاس معلوم بواكم فوق قائى حصد پرس باتى شواقع اور۔

گا پس معلوم بواكم من فوق قائى حصد پرس باتى شواقع اور۔

مالكيدكي وكيل بي حديث مغيره بـ

دلیل جواب (۱): معاحب مشکوۃ نے خود ذکر کیا قال الترندی النے سے امام ترندی فرماتے ہیں بیصد سے معلول ہے۔ امام ترندی فرماتے ہیں بیصد سے معلول ہے۔ امام ترندی فرماتے ہیں بین نے ابوذ رعدا درامام مجریعتی امام بخاری سے اس مدیث کے متعلق پوچھا تو ان دونوں نے کہالیس سے امام ترندی نے بھی اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ حاشید نصیر بیش اس کے معلول ہونے کی پانچے دہیں ذکر کی ہیں۔ (۱) اس میں تو رہن بزید کے سب تلاندہ اس کو مسلم روایت کرد ہے ہیں۔ (۲) تو رہن بزید کی لقاء ہا بہت نہیں مرسلا روایت کرد ہے ہیں۔ (۲) تو رہن بزید کی لقاء ہا بہت نہیں ہے۔ اپنے شخ رجاء سے لہذا بیصد بھٹ منظع ہوئی (۳) ولید بن مسلم مدلس ہیں اپنے شخ کا نام چھپالیتے ہیں اور وہ عن عن سے روایت کرتے ہیں۔ (۳) ولید بن مسلم اور کا تب مغیرہ خود مجبول ہیں بید کین کون ہے۔

مسكله ٥: مقدارس كياب احناف ك نزديك نمن الكيول كمقدار طولاً شوافع ك نزديك اتن مقدار كه عال كوماح كهاجا بيك

وَعَنُهُ تُوَصَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَعَ عَلَى الْجَوُرَبَيْنِ وَالنَّعُلَيْنِ. (احمد بن حبل الترمذي ابوداؤد و ابن ماجة) مغرة السنادية بها كرا من المنظرة على المرائن الدين مغرة المداوية كياس كواحد الدواو وَرُزَة ي اورائن الدين

ننشو ایس: حاصل حدیث: جورب بید معرب ہودرامیل بیفاری زبان کالفظ ہے فاری بی تفااصل بیں گور پا۔ پاؤس کی قبر پھر بیہو کیا گورپ پھرعرب بین نتقل کیا کمیا تو جورب ہو کمیا۔

مسئله مسح على الجوربين كي شرى ميشيت كياب؟ اس يس دوتول بير.

قول اول اہل ظواہر اور موجودہ ذیانے کے غیر مقلدین کا ہے ان کے زود کے مطلقا جرابوں پر ہمدھم کی جرابوں پر سے جائز ہے۔
قول ٹانی جمبور فتہا ، وائمہ کا مطلقا جرابوں پر سے جائز نہیں بلکہ اس میں تخصیص ہے بالا تفاق امام صاحب کا مشہور تول ہے ہے کہ جو رہین متعلین یا مجلدین پر سے جائز ہے اور محققین میں سے دوسر اقول: جمبور ضاحین کا ہے کہ جو دبین تحقیمان پر سے جائز ہے۔ خواہ متعلین ہوں یا تجلدین پر سے جائز ہے دواں کے متعلین ہوں یا تجلد میں ہوں (تو جمبور کے نزد کے مختان کا ہوتا ضروری ہے) محقیمان کا مطلب یعنی اتن موثی ہوں کہ اندروالا حصر نظر ند آئے ۔
ادر کی پر باند ھے بغیر او پر تغمبر جائے اور نیز آ دی اس کو ہی کر تقریباً تین میل تک سفر کر سے میر تحقیف فیے جورب ہے) کہا ہے جاتا ہے کہ امام

صاحب نے وفات ہے و ون یاسون پہلے علی جور میں تضمین کیا تھا۔ یعنی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کرلیا تھااور فرمایا کہ ہیں جس کی است کے تک چھوڑے رکھا آج میں دو کرر ہا ہوں تو جور میں کی مجلد ین متعلین کے المتبار ہے کل عقلا چی تشمیس بنی ہیں رقیق محمل روقیق متعل روقیل مجمعہ محمین محمل شخص متعل ۔ فیعین مجلدان میں ہے پہلی پرمع بالا جماع جائز ہیں ۔اورس سالان صورتوں میں اگرامام صاحب کے دجوع کالی خاکیا جائے تو بالا جماع سمع جائز ہے البید تشم (۲) یعنی رقیق متصل میں اختلاف ہے احماف کے اس میں ووقول ہیں ۔مشہور قول جواز کا ہے لیکن شرح وقامیہ کے جلی والے عاشیہ میں اکھا ہے۔رقیق متعل پرمسع جائز تبیس۔

سوال: همخانت دالی دمف کیوی ضروری قرار دی به

جواب سیجے احادیث سے جوٹسل جلین کے علاوہ ثابت ہے وہ سے علی اُنفین ہے اور مطلق جور بین تو نفین کے تھم میں نہیں ہوسکتیں صرف جور بین تخینین ہی نفین کی طرح ہوسکتی ہیں اس لئے مخانت والی وصف کوخروری قرار دیا۔ الل ظواہراور غیر مقلدین کی دلیس بھی حدیث ہے جس میں جور بین کالفظ آیا ہے۔ اِس بیس تحقینین مطلق آیا دلیل شخانت ہو ہے پرفقہا عکا اجماع ہے۔ تحقینین یاغیر تحقینین کی قید تیں۔

جواب–از اس بيدمرادمطلقاً جوريين نيس فقها وكالجهاع سيهمراد نختين خاص مراد بين به

جواب-۳۰ جوربین موصوف اورنعلین صفت ہے۔ معنی ہے ہے کہ آ ہے سنی اللہ علیہ وسلم نے جوربین معنین ہر مح فرمایا ۔ نعلین بمعنی معلین ہے۔ باتی زیادہ سے ذیادہ بیرموصوف صفت کے درمیان دائر کا ہونالازم آ ئے گا۔ بیکوئی حرام وناجا ترنہیں۔

جواب-۳۰: بیده بری سنداوز نی تهیں بیاس قابل تہیں کہاس ہے استدلال کیا جاسکے۔ا مام بہتی فرماتے ہیں صدیت مشرعبدالرحن بن مبدی ٔ امام حرین علمبل کچی این معین علی این مدین امام سلم بین امجاج۔

جواب-۳۰: روانفل حفرات کہتے ہیں بیرمدیث قامل استدن کرئیں۔ لابعضع لھذا المحدیث کیکن امام تر ندی نے اس کی خسین تھیج کی ہےاور حداصہ بیٹ مستحج کہا ہے۔

جواب امام نوویؒ فرماتے جیںان جہال العلم انکے جرح وتعدیل اورجلیل القدرمحدثین کے شعیف قرار دینے کے بعد جرح کرنے کے بعدامام ترندی کی تحسین ہیچ قابل التفات نہیں ۔

علامہ انورشاہ مشمیری قرباتے ہیں اس صدیدہ غیرہ بن شعبہ کوتش کرنے والے سانھ راوی ہیں ان ساٹھ میں ہے ۵ راوی ایکس کرتے ہیں کہ عدیث شن نقشین کا لفظ ہے اور صرف ایک راوی سانھواں بذیل بن شرصیل جور بین کا لفظ تش کرتے ہیں تو اس صدید میں جور بین کا لفظ شاذ ہے۔ باقی صدیت ہیں نطین کا لفظ آیا ۔ سوال آپ صلی الشعلیہ وسلم نے مسم علی العضین فرمایا حال تکہ اس کا تو کوئی بھی قائل نہیں ہے؟ جو اب - انقلین مغت ہے جور بین کی ایسے علین جو جور بین ہول تو اس رکھ درست ہے۔

چواب-۲۰: حدیث سنداضعیف ہے بیقابل سندلال ٹیس۔ جورثین کےلفظاس میں شاؤ ہیں۔

چوا ب-سما: بیرسم اس زیانے میں ہوا جب آپ سلی القدعفیہ دسلم نے جور بین پہنے ہوئے تنصق جور بین پر کمیج ہوا صافیۂ فرض کواوا کرنے کے لیے اور خلین پرمسم کیا بہا جیسے ناجیہ پرمسم ہوا اصالیۂ اور محامہ پرمسم ہوا ہوا۔

جواب- ٣٠: بهم شليم كرتے بيں بيرح على التعلين توبه پہلے تفاليكن بعد ميں منسوخ بو كيا۔

اَلْفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنِ الْمُعَيْرَةِ ۗ قَالَ مَسَحَ رَسُولُ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحُقَيْنِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ نَسِيْتَ أَ مَعْرَتُ مَغِرَهُ سَنِيْتَ بَهَا كَاسُولَ الشَّلِى الشَّعِيدَ مَعْ وَلَ يُرَكَّ كِياشِ فَهَاللَّهَ كَعَالَ آبِ يَول مِنْ يَنِ السِّلِى السَّعِيدَ عَمْ فَرْدِيا علنداق_يل

قَالَ بَلُ اَنْتَ فَسِيتُ بِهِلْدَا اَمَوَ فِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ. (دواه احمد بن حسل و ابوداؤه) نمين بكرة بحولاب - بهرے دب عزوجل نے بچھاس بات كائقم وياہد - دوايت كياال كواحم اورابوداؤه نے

قتشنو لیج: حاصل عدیث: امونی رہی عزو جل۔آیۂ کریمہ دارجلکم کوبڑ دالی قر اُت پرمحول کریں تو بیدوی جلی ہوگی اوراآگر سب دالی قرات پرمحول کریں تو دی نفی ہوگی ۔ بتلا ٹاپیمتصود ہے کہ قرآن نے علاد داور بھی مجھ پر دی ٹازل ہوتی رہتی ہے۔

وَعَنُ عَلِي اَنَّهُ قَالَ لَوُ كَانَ اللّهِ يُنُ بِالرَّأَى لَكُانَ اَسُفَلُ الْخُفِ اَوُلَى بِالْمَسْحِ مِنْ اَعْلَاهُ وَقَدُ رَايَتُ حَرَرَتَ عَلَى عَلِي الْمُسَلَّمِ مِنْ اَعْلَاهُ وَقَدُ رَايَتُ مَا حَرَتَ عَلَى عَلَيْ عَلَى عَانِدِ بِرَحَ كَرَابْسِتَ اوْرِي بَهِ بَوَاوْرِي نَهِ كَنَا عِلَى عَلَيْ عَلَى عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ مَعَنَا فِي كَامِلُوهُ وَقَدُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُسَعُ عَلَى ظَلْهِ وَحُقَيْهِ. (وواه ابوداود وللداومي معناه) مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُسَعُ عَلَى ظَلْهِ وَحُقَيْهِ. (وواه ابوداود وللداومي معناه) مَلَى الله عيديكم ود يُعالى عَلَيْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَبُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَيْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مِنْ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عُلّمَا لِلللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

تشریج :۔حفزت علیٰ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہنا یا کی اور گندگی چونکد موزوں کے پنچے کی جانب لگ علی اس لئے عمل بھی تقاضا کرتی ہے کہ جس طرف نا پاکی اور گندگی کننے کاشیہ ہوا می طرح پا کی اور سخرز کی کیلئے سے بھی کرنا جا ہے تھر چونکہ شرع میں مراحۃ ہیآ گیا ہے کہ مسح ہو پر کی جانب کرنا جا ہے اس لئے اب عمل کووخل دینے کی کوئی منجائش نہیں دہی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کے مسائل وا حکام شرعقل کو ڈخل ویٹ چاہیے کیونکہ عقل کا ٹی شریعت کے تابع ہوتی ہے اس لئے کہ خدا کی حکمتوں اور اس کے مراد دمفہوم کو معلوم کرتے میں عقل مطلقاعا جز ہوتی ہے۔ لہٰذا عاقل کو جاہیے کہ دہ بہرنوع شریعت کا تابع و پابند ہن کررہے عقل کا تابع ندیجے اس لئے کہ کفاراورا کشرفلاسفہ وحکما واورائل ہوا وہوں اپنی عقلوں پر بھروسہ و پندار کرنے کے سبب اور عقلوں کے تابع ہوتے ہی کی وجہ سے کمرائی وضلالت کے عارض کرنے ہیں۔

. کارکاری کارک

بَابُ التَّيَمُّمِ تيمِّم كابيان

" تحتیم" و نسواور منسل کا قائم مقام ہے۔ لغت میں تیم کے معن" قصد" کے آتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں تیم ہے مراد ہے یاک کی کا قصد کرنا یاس چیز کا قصد کرنا ہوئی کے قائم مقام ہو جیسے پھر اور چونا وغیرہ اور طہارت کی نبیت کے ساتھ اسے ہاتھ اور مند پر منالہ مسئلہ تیم کسلے و وضر بیس یا ایک ضرب قول اول حضرت امام اعظم ابوطیعی ہے کہ تیم کسلے دوخر بیس یا ایک خول اول حضرت امام احمد کا مسئل بیسے کہ تیم کسلے دوخر بیس جی بیاک منی یا اس کے قائم مقام مثلاً پاک چولے اور پھر وغیرہ پر دوو فعہ ہاتھ مار تا چاہئے ایک ضرب تو مند کسلے ہے اور دری ضرب کہنوں تک دوفوں ہاتھ کی بیامسئلہ ہے۔

تول ﴿ فِي حصرت امام احد بن عنبل كامشهوره سلك اورحصرت امام شافعي كا قديم قول مد ہے كەتىم كىك بى صرب ئے بینی تیم كرنے والے و چاہتے کہ ایک ہی مرتبہ پاک ملی وغیرہ پر ہاتھ مار کراہے منہ پراور کہنیوں تک دونوں ہاتھوں پر پھیر لے به حضرت امام اورا کی عضاء ادر کھول کے بھی بھی منقول ہے۔ دونوں فریقین کے غدمب دمسلک کی تائید ہیں احادیث منقول ہیں جو آھے ان شاءاللہ آئیں گی اور جن کی حسب موقع تشریج و توضیح بھی کی جائے گی۔اس موقعہ پرمناسب ہے کہ تیم کے پکھوا دکام اور ووصورتیں ذکر کردی جائیں جن میں تیم جائز ے تیم حسب ذیل صورتوں میں جائز ہوتا ہے۔(1) اتنا پانی جو وضواد رشس کینے کانی ہوائے پاس موجود نہ ہو بلکدا کیک میل یا ایک میں ہے ز الدفاصلة برمور (٢) ما في جوموجود تونيو توكركسي كي لهانت مو يأسي سے خصب كيا بواہو۔ (٣) يا في كے فرق كامعمول ہے ذيا دو گران ہوجاتا۔ (٣) یانی کی قیمت کاموجود نه ہوتا خواہ یانی قرض ل سکتا ہو پائیس قرض لینے کی صورت میں اس پر قادر ہویا نه ہو ہاں اگرا بی مکیت میں مال ہواورا کی مدت معینہ کے دعدہ پر قرض کی سکتا ہوتو قرض لے لیٹا جاہتے۔(۵) پائی کے استعال سے کسی مرض کے پیدا ہوجانے کا خوف ہویا بہ خوف ہوک اگریائی استعمال کیا جائے تو صحت یا بی میں دریہوگی۔ (۲) سردی اس قدر شدید ہوکہ پانی کے استعمال ہے کسی عضو کے ضائع ہو جانے یا کی مرض کے پیدا ہو جاتے توف ہوا درگرم پائی ملناممکن ہو۔ (۷)کسی دشمن یا درندہ کا خوف ہومشلا یا نی ایک جگہ ہو جہاں در تدے وغیرہ آئے ہوں یا موجود ہوں یارات میں چوروں کا خوف ہو یا'اسپے اوپرکسی کا قرض ہو یا کسی سے عداوت ہواور یہ خیال ہو کداگر یا فی لیتے ب ئے گا تو قرض خواہ اس کو بکڑ نے گا یا کسی تھے کہ ایا پان کسی خند ہے اور فاس کے پاس ہوا در مورت کواس کے حاصل کرنے ہیں ا بن برحمتی کا خوف ہو۔ (٨) یانی کھانے پینے کی ضرورت کیلئے رکھا ہو کہ اسے وضویا شنل میں خُرج کردیا جائے تواس ضرورت میں حرج ہو مثلا آنا موند عينه ياموشت وغيره يكان كيليخ ركها بوريا بإنى اس قدروه كدا كروضو ياخسل بين صرف كرديا جائ توبياس كاخوف بوخواه ابني پیاس کا یا کسی دوسرے کی بیاس کا یا اپنے جانوروں کی بیاس کا بشرطیک کوئی ایس مدبیر تدہو سکے کہ مشتعمل یا ٹی جانوروں سے کام آسکے۔(9) سنوئیں سے یا ٹی نکالنے کی کو گی چیز نہ ہواور نہ کو گی کیزا ہو کہاہے کتو کیں جس ڈال کرنز کرے اور پھراس سے نچوز کر طہارت حاصل کرے یا ياني منظره قيره من بوادركو في چيزيان نكالتے كيلئے مذہواور مذمنكا جھكا كرياني لےسكتا ہو۔ نيز ہاتھ نجس ہوں اوركوئي دوسراا ببالمخص شاہوجو ياني نکال کردے بااس کے ہاتھ دھلا دے۔(۱۰)وشو یاغنسل کرنے میں ایسی نماز کے بطے جائے کا خوف ہوجس کی قضائمیں ہے جیسے عمیدین یا جناز وکی تماز۔(۱۱) یانی کا بھول جانا مثلاً کسی مخص کے باس بانی توہے مگروہ اسے بھول کیا ہوادراس کا خیال ہو کہ میرے پاس پانی نہیں ہے۔ تیم کرنے کامسنون ومستحب طریقہ درج ذیل ہے۔ پہلے یہم اللہ پڑھ کرتیم کی نبیت کی جائے پھرا ہے وونوں ہاتھوں کوکسی اسک مٹی پر

جس کونجاست نہ پنجی ہو یاس کی تجاست وحوکر زائل کروی تی ہو۔ ہندیایوں کی جانب سے کشادہ کرکے مارکر ہے اس کے بعد ہاتھوں کواٹھا کر
ان کی ٹی جھاڑ ڈالے اور پھر پورے دونوں ہاتھوں کواپنے مند پر ملے اس طرح کہ کوئی جگرائی باتی ندرہ جائے جہاں ہاتھ نہ پہنچ ۔ پھرائی
طرح دونوں ہاتھوں کوشی پر مارکر ملے پھران کی ٹی جھاڑ ڈالے اور بائیں ہاتھ کی تین اٹھیاں سوائے کھری ان کی اور انگو تھے کے دائیے ہاتھ
کی اٹھیوں کے سرے پر پشت کی جانب رکھ کر کہنوں تک تھینچ لائے اس طرح کہ بائیں ہاتھ کی تقیلی بھی لگ جائے اور کہنوں کا سے بھی
ہوجائے پھر یا تی اٹھیوں کواور ہاتھ کی تھیلی کودوسری جانب رکھ کراٹھیوں تک تھینچا جائے ۔ ای طرح بائیں ہاتھ کا بھی سے کرے دوخواور شسل
دونوں کے تیم کا جی طریقہ ہو دولوں کیلے کانی ہے اگر دونوں کی نیت کرلی جائے ۔ تیم کے کچھا دکام دمسائل یہ ہیں۔

(١) تيم كوفت نيت كرافرش بادرنيت كاشك يدب كوش حديث كسبب سيتيم كياجائ واس معارت كانيت كاجائيا جس چر کیلئے میم کیا جائے اس کی نبیت کی جائے مثلاً اگر نماز جنازہ کیلئے تیم کیاجائے یا قرآن مجید کی علاوت کیلئے تیم کیا جائے تواس کی نبیت کی جائے مگر نمازای تیم سے مجھے ہوگی جس میں حدہ سے طہارت کی نیت کی جائے یا کسی ایس عبادت مقصود دکی نیت کی جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہوسکتی۔ (۲) تیم کرتے وقت اعضاء حجم سے ایک چیز ول کو دور کردینا فرض ہے جس کی مید سے مٹی جسم تک نہ چھنے سکے جیسے روٹن یا جہ لی وغیرہ ۔ (٣) تنگ انگوشی تنگ چھلوں اور چوڑیوں کوا تارڈ الناوا جنب ہے۔ (٣) اگر کسی قرینہ سے پالی کا قریب ہونامعلوم ہوتو اس کی تلاش میں سو قدم تک خود جانا اِکسی کو بھیجناداجب ہے۔ (۵) اگر کسی دوسر مختص کے پاس پانی موجود ہواوراس سے طفی امید ہوتواس سے طلب کرنا واجب ب-(١) اس ترتيب سيتيم كرناسنت ب جس ترتيب سي الخضرت صلى القدعليدوآ لدوسكم في تيم كياب يعني يبليد مندكاس مح مجردونون باتفون كا مسح۔ (۷) منہ کے سمح کے بعد داڑھی کا خلال کرنا سنت ہے۔ (۸) جس مخص کواخیر دفت تک پانی طنے کا لیقین یا تکمان عالب ہوتو اس کوٹماز کے وخروقت تک پانی کا انتظام کرنامستحب ہے مثلاً کنو کی سے پانی تکالنے کی کوئی چیز ندہواور پیلیسن یا گمان غالب ہو کہ اخیر وقت رہی اور ڈول ال ب كي كي يكون من ريل يرسوار مواوريد بات يعين كساتومعلوم موكد فراز كاخيروت ريل ايسينيثن رين جائي جائي في السكاي ۔(٩) تیم کے وقت کے تنگ ہوجائے کی صورت میں واجب ہوتا ہے۔ شروع وقت میں واجب نہیں ہوتا۔ (١٠) نماز کا اس قدر وقت ملے کہ جس ين تيم كركة نازيز من كي مخواش موتو تيم واجب موتا باوراكروت ند الموتو تيم واجب نبيس (١١) جن جيزوں كيليج وضوفرض بان كيليح وضو کا تیم بھی سنت ادر مستحب ہے یکی حال عنسل کا بھی ہے۔ (۱۲) اگر کوئی محض حالت جنابت جس ہواد رسجد میں جانے کی اسے خت ضرورت ہوتو اس پرتیم کرنا داجب ہے۔(۱۳)جن عرادتوں کیلیے حدث اکبر (بعنی جنابت)اور حدث اصغر (بعنی جس سے وضواؤٹ جاتا ہے) سے طہارت شرطانين ہے۔ جيسے سلام دسلام کا جواب وغيره ان کيليئے وضوعشل دونوں کا تیم بغيرعذر کے بوسکنا ہے اور جن عبادتوں عمر مرف حدث اصغر ہے طبارت شرط نہ ہوجیسے تلاوت قرآن مجیداوراؤان وغیروال کیلیے صرف وضوکا تیم بغیرعذر بوسکن ہے۔ (۱۴۳) اگر سی مخف کے باس مفلک یائی ہو جیے کدھے کا حجونا پانی تو ایسی حالت میں پہلے اگر وضو کی ضرورت ہوتو وضوا ورحسن کی ضرورت ہوتو عنسل کیا جائے اس کے بعد تیم کیا جائے۔ (10) اگرده عذرجس کی دیدہے تیم کیا گیا ہے آدمیول کی طرف سے ہوتو جب ده عذر جاتار ہے توجس قدرنمازیں اس تیم سے پڑھی ہیں سے کو دوبارہ پر متنا جاہیے۔مثلاً کوئی فتص جیل میں ہواور جیل کے ملازم اس کو پانی نددیں یا کوئی فتص اس سے کیے کہ آگر تو وضو کرے گا تو میں بھی کو مار ة الون كا_(١٦) أيك جكدے ادرا يك زهيلدے چندآ وي كي بعد و كرتيم كرين و درست ب_(١٤) جوفض پاني ادرمني دونوں برقادر نه بوخواه بإنى يامنى شادون كى وجد سے يا يتارى كى وجد سے تو اس كوچا ہے كر نماز بلاطهارت براھ نے بھراس نماز كوطهارت سے اوچا لے مثلاً كوئي فض ريل ش سوار ہے اور نماز کا وقت ہوگیا مگر شاتو یائی موجود ہے کہ وہ دخموکر ہے اور شامنی یا اس شم کی کوئی دوسری چیز ہے جس ہے وہ تیم کر سکے ادھر نماز کا وفت بحی ختم ہواجار ہاہے تو اسے جا ہے کہ ایک حالت میں بلاطہارت نماز پڑھ کے۔ای طرح کو کی شخص جیل میں ہواوروہ یاک مٹی پر قاور نہ ہوتو وہ بدنسوادر بيتيم تمازيزه فكالكران دونول مورتول من تماز كالعاده مروري وكار

اَلُفَصُلُ الْاَوَّلُ

عَنَّ حُدَيْفَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُضِلْنَا عَلَى النَّاسِ بِطَلْبُ جُعِلَتْ صُفُوفُنَا مَعْرَت مذينة فَالَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُضِلْنَا عَلَى النَّاسِ بِطَلْبُ جُعِلَتْ صُفُولُ فَنَا مَعْرَد من اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُل

تنشر بیج: حامل مدید: ساس بات پر اتفاق ہے کہ تیم اس است محریب کی نشوید سیاد دختر ہے : حامل مدید سیاس است کی خصوصیت نہیں البتداس وضوء پر مرتب ہوئے والے اثر است اس امت کی خصوصیت ہے۔ باقی اس مدیث کے اندرامت محربیب کی انتدینیہ وکلم کی تین خصوصیت ن ہیں۔ ان تین کا ذکر بطور حصر کے بیس نظر بہا مہن صوصیات بیان کی تی ہیں جس مقام پر جس خصوصیت کو مناسب سمجھان کو بیان کردیا والنداعلم۔

تنسوایی : ماسل صدید: حضرت عمران قرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو آپ سنی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو آپ سنی اللہ علیہ وسلم نے نماز پر حسانی نبی جب نماز پر حسنے اللہ علیہ وسلک جیٹا ہوا تھا اس نے قوم کے ہمراہ نماز نہیں پڑھی تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجھا بچھے کس چیز نے نماز پر صفے سے دو کا ہے اس نے عوض کیا جھے جنابت لاحق ہوگئی ہے تو جو اور ہمرے پاس پانی نہیں ہے تو حضو صلی اللہ علیہ وسلم نے قرما یالازم پکڑمٹی کو یہ تھے کا تی ہوجائے گی۔ یعنی تیم کرلے جنبی کے لئے تیم کے جواز پر اتفاق ہے۔ یاتی حضو صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موطر یقتہ ہے دی حدث اکر کے لئے ہے کو تی نہیں۔ اللہ علیہ وسلم نے اس موطر یقتہ ہے دی حدث اکر کے لئے ہے کو تی نہیں۔

وَعَنْ عَمَّالٌ قَالَ جَآءَ رَجُلَّ إِلَى عُمَرٌ مَن الْمَحَطَّابِ فَقَالَ إِنِّى آجُنبُتُ فَلَمُ آصِبِ الْمَآءَ فَقَالَ عَمَّارٌ وَعَرَت مَالٌ فَ رَوَايت بِ الْبَهَآءَ وَلَا مَر بَن خَطَاتُ كَ إِلَى آيا بَن كَهَا أَنْ أَجُنبُتُ فَلَمُ آصِبِ الْمَآءَ فَقَالَ عَمَّالٌ فَ مَعَرَدُ مَا تَا فَتَمَعَّكُ فَصَلَّيْتُ فَقَالَ عَمَالٌ فَ لَكُوتُ اللهُ عَلَا أَنَا قَدَمَعَ كُفُ فَصَلَّيْتُ فَقَالَ مِن عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَلْ اللهُ عَلَيْهِ وَمَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكُوفِيكَ هَكُذَا فَضَوَبَ النَّهِ عَلَيْهِ وَمَلَمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكُوفِيكَ هَكُذَا فَضَوَبَ النَّهِ عَلَيْهِ وَمَلَمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكُوفِيكَ هَكُذَا فَضَوَبَ النَّهِ عَلَيْهِ وَمَلْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَلْ اللهُ عَلَيْهِ وَمَالًا عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَا لَا عَلَا مَن عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَمَلْ اللهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

سوال ۔ جب جنبی کے لئے تیم جائز تھا تو معزت عرفے اس کو تیم کی اجازت کیوں ندوی؟

چواب ۔ معزت عرامے ہاں بھی تیم جائز تھالیکن اس کے باوجود تیم کی اجازت نہیں دی۔ سداللباب النساد تا کہ جنی لوگ چیوٹی چیوٹی باتوں کو بہانے بنا کر معمولی اعذار کی بناء پر تیم ند شروع کردیں ۔ سوال۔ جب معزت تھاڈنے پچھلا دافعہ یاد دلایا تو معزت عرائے کیا کہا۔

جواب - بہال آو فد کورٹیل بعض دوسری مدایات میں آیاہے کہ حضرت عمر نے کہا تھاڑ خداہے ڈرد کیا کہدر ہے ہو بظاہر مطوم ہوتاہے کہ حضرت عمر کو واقعہ یاد نہ آیاکی مجھے ہے کہ واقعہ یاد تھا کیکن تو فائند یاسرہ المباویاس مدیث کے تعلق مسائل میں سے سب سے پہلا اہم مسئلہ ہے۔ یاد نہ آیاکی مجھے ہے کہ یہ دوروں کا مسئلہ ہے۔

مسكله- ا: هيم من كتني بيزي بين حضوبة واحدة با صوبتين عندا جمور صوبتين اورعندالحتابله ضربة واحدة -

د وسراا ہم مسئلہ ۔ یہ بن کے تیم میں مقدار مسوح کتنی ہے؟ جمہور کے نز دیک الی الرفقین یعنی کہدیاں سمیت اور حتابلہ کے نز دیک الی الرسفین پہنچوں تک مقدار سے ہے۔

جمهور کی ولیل ان دونون مسئلول بین دلیل (۱) دلیل تبریاب فی مخلطة الجب من ۵ صدیف نافع ب صوب رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدیه علی المحافظ و مسح بهاو جهه اندم صوب صوبة فسسح ذراعبداس معلوم بواكريم بین خریش این ادر بهمی معلوم بواكرم من تک ب-اس لئے كماس بین دراع كالفظ با درؤ داع كالطلاق مرفقین تك موتا ب

ولین سے انتخفلی ولیل ۔ وجود ماہ کی حالت میں وہ سے لئے مستقل ماہ ہے اور یدین کے لئے مستقل ماہ ہے تو عقل کا نقاضا بھی بھی ہے کہ عدم دجود ماہ کی حالت میں وجہ کے لئے مستقل ضرب اور یدین کے لئے مستقل ضرب ہو نیز وضو کا تعلق میارا عضاء کے ساتھ ہے اور تیم میں دوا عضاء بالکلیسا قط ہیں اب ہم دیکھتے ہیں کہ دیبہ وجود ماء کی صورت ہیں جتنی مقدار طولاً عرضاً عسل داجب تھارا کی اور جلین آتی۔ ہی مقدار عدم وجود ماء کی عالب میں اتن ہی مقدار ضروری ہے۔ اس ہے کیا مول معلوم ہوا کہ عدم وجود ماء کی حالت میں جوعضوسا قط ہواوہ بنا مساقط ہوا اور جوعضو باقی ہے وہ ہما مہ یاقی ہے اور اس پر تو اجماع ہے کہ اس کا عذم وجود ماء کی حالت میں بدان کا تھم پاقی ہے لہذا وجہ پر قیاس کا مقتصل بھی ہی ہے کہ بورا مرفقین تک تیم ہو۔ بیان کی جتنی مقدار وجود ماء کی حالت میں شما آتی ہی مقدار عدم وجود ماء کی حالت میں تیم ہوگی۔ اور وجود ماء کی حالت میں الی الرفقین تک عسل تھا لہذا تیم بھی الی المرفقین تک ہوگا۔

M2+

حتابلہ کی ولیل۔ وونوں مسلوں میں یکی حدیث تماز ہے۔ اس میں ایک ضرب کا ذکر ہے اور اس میں کف کا لفظ آیا ہے اور کف کا اطلاق رائع تک ہونا ہے۔ م

جوابات من جانب المجمهور جواب - ان حدیث جمار میں تی کریم ملی الله علیہ وسلم کا مقصود طریقہ تیم کی تعیم نہیں بلکہ طریقہ تیم کی تذکیر مقسود ہے بعتی جوطریقتہ پہلے سے سائل کو معلوم تھااس کی یادو ہائی ہے کہ جوطریقہ تیم کا حدث اصفر کے ازالہ کا ہے د جواب - ۲۰ سیضرب ٹائی کے لئے ٹائی ہے اور دوسری احادیث شبت لکو یادہ میں اوراسی طرح بیصدیث خفین ہے آ کے مرفقین تک کے لئے ٹافی ہے اور دوسری احادیث شبت میں اور بیزیاد تی آری تھیل سے ہے ایسی حدیث میں شبت لکویاد تا کور ججے ہوتی ہے۔

جواب - سا: اور نیز احتیاط کا مقتفی بھی بھی ہی ہے کہ دوخریں ہوں اور سے ای الرفقین تک ہواس لئے کہ اگر واقع میں دوخریں ہوں اور آپ نے ایک ضرب ماری تو تیم تو شہوگا اور آگر واقع میں ایک ہوآپ نے دو مارلیں تو اس میں کیا حرج ہے۔ تیم تو ہوجائے گا۔ اور ای طرح اگر واقع کے اندرالی الرسفین تک ندہ و بلکہ مرفقین تک سے ہوآپ نے رسفین تک سے کیا تو فرض تو ادانہ ہوگا بخلاف اس کے کہ اگر الی الرسفین ہوں۔ آپ نے الی الرفقین سے کر لیا تو کوئی کمنا و کا کام تو نہیں کیا۔ فرض بھی ادابوجائے گا جن احاد ہے میں احتیاطی پہلوہودہ درائے ہوتی ارسفین ہوں۔ اس معلوم ہوا کہ احتیاط ای میں ہے کہ دوخر میں ہوں اور مسح الی المعرفقین ہو۔

جواب-۳٪ نیز مدیث تمارُخلاف قیاس ہے (میر ظاہر ہے) اور دوسری احادیث موافق قیاس ہیں لہذا اموافق قیاس کور تیج ہوگ۔ ووسری ولیل نیز حنابلہ کی ایک دوسری ولیل ہے اس بات پر کہ بدین کا سے رسفین تک ہے ۔قرآن پاک میں ایدی کا لفظ آیا ہے۔ فتیم موا صعیداً طیبافامسحوا بوجو ہکم واید یکم اور علیۃ انکورٹیس۔اب ہم و کھتے ہیں کہ قرآن میں جہاں ایدی کا لفظ ہے مطلق آیا ہے اس میں غایت انکورٹیس۔اس کا صداق کیا ہے۔مثلاً والساد ق والساد قا الاقطعوا اید یہما ۔ تو یہاں بالاجماع الی الربط ہے تو آیا ہے تی میں بھی اس کی غایہ اندورٹیس و یہاں بھی اس کا مصداق الی الربط ہوگا۔

اس دلیل کا جواب فاقطعوا الح تطعید کاتعلق صدود کے ساتھ ہادرصدود کے اندر مااکن بتنا ہو سکے ساقط کیا جاتا ہے اور کم از کم قطع کیا جائے اور آیت تیم کاتعلق عبادت کے ساتھ ہے اور از قبیل طہارت ہے۔ اور طہارت کے اندرا حتیاط کر فی جا ہے اور احتیاط ای میں ہے کہ زیادہ ہے تریادہ اس برتعیم کیا جائے۔ ہر مقام کواس کا حق دینا جا ہے۔

وَعَنُ أَبِى الْجُهَيْمِ بِنِ الْحَارِبُ بِنِ الصِّمَّةِ قَالَ مَوْرُتُ عَلَى النّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبُولُ مَرَدُاهِ مَعَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبُولُ مَعْرِت الِعَلَيْمِ مِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحْتَ مِهِ مِن السَّعَلِيهِ مَعْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى الْحَدَارِ فَحَتَّ فَعَمَا كَانَتُ مَعَهَ ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْحِدَارِ فَسَلَّمُتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَوُدُ عَلَى حَتَى قَامَ إلى جِدَارِ فَحَتَّ فَعِصَا كَانَتُ مَعَهُ ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْجِدَارِ فَسَلَّمُ تَعْمَا مُعَلَيْهِ فَلَمْ يَوُدُ عَلَى حَتَى قَامَ إلى جِدَارِ فَحَتَّ فَعَمَا كَانَتُ مَعَهُ ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْجِدَارِ آبَ لُللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَاللّهُ مَعَمَا كَانَتُ مَعَهُ ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْجِدَارِ آبَ لُللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَايَةُ فِي الصَّعِينَ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِي فَلَا فَي كِتَابِ الْحُمَيْدِي فَلَا اللهُ مَا عَلَى اللهُ عَلَيْهِ الْوَوَايَةَ فِي الصَّعِينَعَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِي فَى الْمَسْعَ وَجُهَةً وَذِرَاعَيْهِ فُحَ مَلَى (وَلَمُ أَجِدُ هَائِهِ الْوَوَايَةَ فِي الصَّعِينَعَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِي الْعَلَيْدِي الْمُعَلِي وَالْعَالِي اللهُ مَا اللهُ عَلَيْهِ الْمُعَالِي اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَايَة فِي الصَّعِينَعَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِي الْعَلَى اللهُ عَلَيْهُ الْمُؤْولِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَايَة عَلَى الْعَلَيْدِي الْمُعْمَلِي وَلَا عَلَيْهُ الْمُؤْمِلُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ الْعَلَامِ الْعُلَامِ اللهُ عَلَيْهُ وَالْعَلَامِ الْعَلَى اللّهُ الْمُؤْمِلُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الل

وَلَكِنُ ذَكُوهُ فِي شَرِحِ السُّنَّةِ وَقَالَ هَلَا حَدِيْتُ حَسَنَّ).

سيكن اس كوكى السندنے شرح على قركركيا ہے اور كها بده ديث حسن ہے۔

مُنْسُولِ فِينِج: حاصل حدیث: ساس حدیث کامضمون ماقبل میں گزر چکااورسوال وجواب بھی گزر چکے بے بہاں پرایک اشکال اور اس جواب کا ذکر ہوگا۔

اشکال: - آپ سلی الله علیہ وسلم نے لائھی کے ذریعے دیوارکو کیوں کھر بیااس ہے تو دیوار بوسیدہ ہوجاتی ہے۔ جواب (۱) جمکن ہے وہ دیوارگری ہوئی ہوئی و دیوارکونقصان کہنچا ہواور نہ مالک تاراض ہوا ہو۔

جواب (۲) یاممکن ہے دہ دیوارا بیے خفس کی ہو کہ تی کریم صلی الندعلیہ وسلم کے'' حت بعصا'' کی وجہ سے اس کا مالک خوش ہوتا ہو۔ دیوار سے مٹی کو کیوں کھر جاتا کہ بی من التر اب کا حصول ہو سکے۔

اس مسئلے بھی اختلاف ہوگیا کہ تیم کے لئے شکی من انتراب کا ہوتا تھم کے ہاتھ پر ہوتا ضروری ہے یانہیں۔ شوافع کہتے ہیں شکی من التراب کا ہوتا ضروری ہے احتاف کہتے ہیں ضروری نہیں۔ بلکہ اگر شکی من التراب نہ ہو بلک شکی من جنس الارض ہوتو اس ہے بھی تیم ہوجائے گا۔ احتاف کی ولیل آیت تیم میں صعید کا لفظ اور اس طرح علیم بالصعید وغیرہ والی احادیث اور صعید وجہ الارض کو کہتے ہیں تو معلوم ہوا کے شکی من اکتراب کا ہوتا ضروری نہیں۔

شواقع کی دلیل بھی حدیث ہے بیعد یث حدیث الحت کیا ہے مشہور ہے۔ پیعت العصاءان لئے ہواتھا تا کیشٹی من التراب کاوصول ہوجائے۔ احتاف کی طرف ہے۔ جواب—از اولویت پرمحمول ہے۔اولی میرہے کیشٹی من التراب ہو۔

جواب-۲: پیصناشکی من التراب کے دصول کے لئے نہیں تھا بلکہ کسی تکلیف دہ چیز کے ازامے کے لئے تھا۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ آبِى ذَرِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيْبَ وَصُوْءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمُ مَرَّتَ الدِوْرَ عَدِوائِتَ عِ كَمَا كَدَرُ وَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلِيهِ وَلَمْ فَ فَرَالِ بِاللهُ مَنْ سَلَمَان آوَى كَ عَبَارت عِ مَرَالِ فَاللهُ عَشَرَ سِنِيْنَ فَإِذَا وَجَدَ الْمَآءَ فَلْيَمَسَّهُ بَشَرَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ حَبُرٌ. (رَوَاهُ احْمَدُ وَالْبُرَمِدِي يَجِدِ الْمَآءَ عَشَرَ سِنِيْنَ فَإِذَا وَجَدَ الْمَآءَ فَلْيَمَسَّهُ بَشَرَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ حَبُرٌ. (رَوَاهُ احْمَدُ وَالْبُرَمِدِي يَعَلَى اللهُ عَشَرَ سِنْنَ فَإِذَا وَجَدَ المَآءَ فَلْيَمَسَّهُ بَشَرَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ حَبُرٌ. (رَوَاهُ احْمَدُ وَالْبُومِدِي اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُه

تشریح: ماصل مدین: مسئل میارت مطلقه کامله ب یا طبارة ضروریه بر قول اول احناف کے

نزدیک طہارت مطلقہ ہے قول ٹافی شوافع کے فزویک طہارت مغروریہ ہے۔ ثمرہ اختلاف اس طرح نظے کا وقت کے دخول سے پہلے جم کرنیکی صورت میں طہارت حاصل ہوجائے گی یانہیں۔احناف کے فزدیک طہارت حاصل ہوجائے گی جیسے کہ دخو سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے اس طرح تیم سے طہارت فاصل ہوجائے گی اور شوافع کے فزدیک طہارت حاصل نہیں ہوگی۔اس کے کہ وقت سے پہلے طہارت ضروری نہیں۔اس حدیث سے احناف کی تائید ہوتی ہے۔اس حدیث میں عشر شین کا لفظ بطور تشیل کے مجے۔ بیان تحشیر کے لئے ہے بیان تحدید سے لئے تبیں۔ورنہ قاعدہ شرق ہی ہے کہ تراب مسلمان کے لئے کا لماء ہے۔

قوله الذ ذالك خير سوال في المراجعة المناح ا

المنسولين المارة المار

اس مدیث ہے معلوم ہوا کہ اگر فتوی ویے میں جلدی کر معاق عماب للطی کی وجہ سے کیا جائے گا۔

مسئلہ: امرآ دی کا کی حصر فی ہواور کی تدرست ہوتواس کے لئے کیا تھم ہے۔ اگر اکثر حصر برج (رقی) ہےاور تلیل حصر سے تو تیم بی محسین ہےاورا کر اکثر حصر سے اور تل حصر برج ہے تو عسل محسین ہے۔ رقی حصر پر پنی بائد ھے پنی پرسے کرے اگر سے نہیں کرسکتا تو چھوڑ دے درا کر سیادی ہوتو اس کے بارے میں دوقول ہیں۔احتاف کامیچے رائج قول بیہے کہ تیم کرلےالبتہ تیم مع افغسل نیں کرسکتا۔ تیم ^{ان} اورخسل کے جمع کرنے کی کوئی صورت نہیں۔

سوالی: اس حدیث میں حیتم اور شمل دونوں کا ذکر ہے تو جمع میں الٹیم والغسل لازم آتا ہے بیتوا مناف کے خلاف ہے؟ جواب – از اس حدیث سے متعلق شدہ دوسری روایات میں حیتم کا لفظ نہیں صرف عسل کا لفظ ہے معلوم ہوتا ہے بیاراوی کی زیاد آب ہے رادی کا تصرف ہے۔

جواب ۱۳۰۰ اگریم کالفظ بھی ہوتو تجریبال واؤادر کے معتبے میں ہے مطلب سے کہیم کرے پائٹس کرے۔ دانوں میں سے ایک کرے۔ جواب ۱۳۰۰ سے مصرف سنداوز فی نمیں کہاں سے استدعا کیا جاسکے۔ اس میں ایک رادی زیبر بن فرایق نامی ہیں لہذا سے صدیف ضعیف ہونے کی وجہ سے قائل استدلال نہیں خصوصاً میخالف قیاں بھی ہے کیونکہ اس صورت میں عوض اور معوض عند کا اجتماع لازم آتا ہے۔ سوال۔ جہائت کا مقابل تو علم ہے سوال تو نہیں۔ جواب: ہے چوکہ سوال ذریعہ ہے کم کا اس لئے سوال کوؤکر کر دیا۔ شقام بیاری کے لئے ہوتی ہے معلوم ہوا جہائت عرض ہے اور عم حاصل کر نااس کی دواہے۔

وَعَنُ أَبِي سَعِيْدِ الْخُدُوِيِّ قَالَ خَوَجَ وَجُلَانِ فِي سَفَرِ فَحَصَوَتِ الْصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَآءٌ فَتَوَمَّمَا وَعَنَ أَبِانَ كَ بِالِ إِلَى شَفَادِ الْبَوْلَ فَيَ الْمَا عَلَى مَعْ مِهُمَا مَآءٌ فَتَوَمَّمَ اللَّهُ وَجَدَا الْمَآءَ فِي الْوَقْتِ فَا عَادَا حَدُ هُمَا الْصَّلُوةَ بِوصُوعٍ وَلَمْ يُعِدِ اللَّ حَوْدُمُ صَعِيدًا طَيِبًا فَصَلِّيا فَمَ وَجَدَا الْمَآءَ فِي الْوَقْتِ فَا عَادَا حَدُ هُمَا الْصَّلُوةَ بِوصُومُ وَلَمْ يُعِدِ اللَّ حَودُكُمُ صَعِيدًا طَيبًا فَصَلِّيا فَصَلِّيا فَمُ وَجَدَا الْمَآءَ فِي الْوَقْتِ فَا عَادَا حَدُ هُمَا الْصَلُوةَ بِوصُومُ وَلَمُ يُعِدِ اللَّاحَوِيُهُمُ اللهُ عَرَالَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكُوا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدُ اصَبُتَ السَّنَةَ وَأَجْوَأَكُنَ الْآبُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكُوا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَهُ يُعِدُ اصَبُتَ السَّنَةَ وَأَجْوَأَتُكَ الْآبُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكُوا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَهُ يُعِدُ اصَبُتَ السَّنَةَ وَأَجْوَأَتُكَ اللهُ عَلَى اللهُ عَرَي اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهِ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَالَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

نَحُوْهُ وَ قَدْرُونِي هُوَ وَ أَبُودُ وَأَرُدُ أَيْضًا عَنْ عَطَاءِ بَنِ يَسَادٍ مُوْسَلًا)

واری نے اور روایت کیا تمیائی نے ای طرح اور روایت کیا ہے اس نسائی نے اور ابودا و دنے عطامین بسارے مرسل

تنسوليج: ماصل مديث: ال مديث من كل جارمورتي بن.

ا - وقت کے داخل ہونے کے بعد عدم وجود ماء کی صورت میں جیم کیاا درنماز شروع میں کی کہا، پر قادر ہو گیا۔

٣- وقت كے وخول كے بعد عدم وجود ماءكى حالت ش جيم كيا اور تماز پڙھ لياتو وقت كے بعد وجود ماء پر تا درجوا

۳ - وقت کے اندر تیم کیا نماز کے دوران وجود ماء پر قاور ہو گیا۔

٣ - تمازے قارغ مونے كے بعد وقت كے اندراندروجود ماء برقا ور موكميا۔

میملی صورت میں بالاجماع تمیم باطل ہے۔

دوسري صورت من بالاجماع نماز كالفاد وثبين

تبیسری صورت میں اختلاف ہے احناف ہے نز د کیے تیم باطل ہے۔ اور شواقع کے نز و بک تیم جائز ہے۔ چوتھی صورت میں نماز کا اعاد ونہیں صدیث میں نیسری صورت ندکور ہے۔ اب جس فنص نے نماز کا اعاد و کیاس کوفر مایا ایک فرض اوا کرنے کی وجہ سے اور دوسرانفل پڑھنے کی وجہ ہے تو وہر ہے اجرکو پالیا۔ کیکن میاس دفت کا قصہ ہے کہ ابھی تک وحکام شرع میں تقریر نہیں ہوئی ہی تھی ان کومعفوم نہیں تھا۔ اس زمانے میں اب اگر کوئی ابیا کر ہے تو اس کود وہراا جزئیں مصرکا۔ اس لئے کہ جہالت عذرتم ہوگئی۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

وَعَنُ أَبِى الْمُجْهَيْمِ بْنِ الْمُحَارِثِ بْنِ الصِّمَةِ ۗ قَالَ اَقْبَلَ النَّبِيُّ مِنُ نَحُوبِئُرِ جَمَلِ فَلَقِيَهُ وَجُلَّ فَسَلَمَ عَلَيْهِ فَلَمُ مَعْرَتَا إِلَيْ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ فَلَمُ مَعْرَتَا إِلَيْ عَلَيْهِ السَّمَا اللَّهِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهُ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَا عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَةِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَةِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَةُ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهُ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَةُ عَلَيْهُ السَّمَ عَلَيْهُ السَّمَ عَلَيْهُ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَةُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَةُ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى الْمَعْمَ عَلَيْهُ السَّمَ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى السَامِعُ عَلَيْهُ السَّمِ عَلَيْهُ السَامِعُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ السَّمِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّمِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ السَّامِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَل

تشویح: اس کامشمون مآجل بی گزرچکاب بهل ایک جسکاتام ب_

اوَعَنْ عَمَّارِ بَنِ يَاسِرٌ اَنَّهُ كَانَتُ يُحَدِّتُ اَنَهُمُ تَمَسَّحُوا وَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللهِ صَبَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْ رَسُولِ اللهِ صَبَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهِ عَهْرَ بَنَ بِالرِّ عِداواتِ عِهِ مُدَّمِ بِنَ عَمْ مَنْ عَلَى اِن عَالَ مِن كَدوه بَي مَلَى اللهُ عَلِيهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهَ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْوا اللهَ عَلَيْهِ اللهَ عَلِيهِ اللهَ عَلَيْهُ عَلَيْوا اللهِ عَلَيْهِ اللهَ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ

أَيْدِيُهِمُ. (رواه ابوداؤد) الوداؤد نے۔(ابوداؤد)

تشولیت: حاصل صدید: مدیدها به بعنی تیمه وارای حدیث می به که باتھوں کا تیم ظهور کے انتر دے مناکب تک اور بطون کے انتر دے مناکب تک اور بطون کے انتران بین میں سے جی اون تک اور بطون کے انتران بین میں سے جی اون کی طرف بیم سوب سے کروہ اس کے قائل تھے۔

جواب فعلوا ماطعلوا باجتهاد هيم انهون نے يہ باتھوں کا تیم اپنے اجتهاد ہے کيا تھا۔ ابھي صرف تیم کا تھم نازن ہوا تھ۔ ابھی اکھنے تا ورطر يقة تيم آپ صلى اللہ عليه وسلم نے نہيں بتلا يا تھا۔ نيز قياس کا مقتصلي ہيہ ہے کہ ماوراء الرفقين ساقط ہو کيونکہ وجود ماء کي صورت ميں ماوراء الرفقين ساقط ہيں تو عدم وجود کی حالت ميں تو بطر ابن اولي ساقط ہونا چاہئے اس لئے کہ تیم کی بنا مؤتخفیف پر ہے تیم میں سہوت ہوں عامل مواجع میں اور ایم المرفقين والی اصاویت ہونے تا کہ میں تھے تیم جائز ہے۔ اور نیز پیا خلاف قیاس ہے اور الی المرفقین والی اصاویت موافق تیاس ہے اور الی المرفقین والی اصاویت موافق تیاس ہے۔ نہذا موافق تیاس کور تجے ہوگی۔

بَابُ الْعُسُلِ الْمَسُنُوْنِ عُسلِمسنون كابيان اَلْفَصُلُ الْآوَّلُ اَلْفَصُلُ الْآوَّلُ

عَنِ ابْنِ عُمَرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَآءَ أَحَدُكُمُ الْجُمُعَةَ فَلْيَغُنَسِلُ حَرَدَانِ عُرَى اللهِ عَمَلُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَآءَ أَحَدُكُمُ الْجُمُعَةَ فَلْيَغُنَسِلُ حَرَدَانِ عُرْبُ وَاللّهَ عَلَيْهِ وَمَلْمَ عَرْدُانِ اللّهُ عَلَيْهِ وَمُعَ عَرُسُولُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَمُعَ عَرَانِ عَلَيْهِ وَمُعَلِيّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَمُعَلِيّهِ عَلَيْهِ وَمُعَلِيّهِ عَلَيْهِ وَمُعَلِيّهِ عَلَيْهِ وَمُعَلِيّهِ عَلَيْهِ وَمُعَلِيّهِ عَلَيْهِ وَمُعَلِيّهِ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعْلِيّهِ وَمُعْلِيّهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعْلِيّهِ وَمُعْلِيلًا عَلَيْهُ وَمُعْلِي اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعْلِيلًا عَلَيْهُ وَمُعْلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعْلِيلًا عَلَيْهُ وَمُعْلِيلًا عَلَيْهُ وَمُعْلِيلًا عَلَيْهِ وَمُعْلِيلًا عَلَيْهُ وَمُعْلِيلًا عَمُعُولًا عَلَيْهُ وَمُعْلِيلًا لَهِ مُعْلِيلًا عَلَيْهُ وَمُعْلِيلًا عَلَيْهُ وَمُعْلَمُ اللّهُ مُعْلَمُ عُلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَا لَهُ عَلَيْهُ مَا عَلَا عَلَا عَلَيْهُ مُعْمُ مُعْلِيلًا عَلَيْهِ مُعْرَالِهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ مُعْلِيلًا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ مُعْلِيلًا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَالَا عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَا عَلَالِهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَالِهُ عَلَ

صحیح المبخاری و صحیح مسلم)

التشولیج: حاصل حدیث: اس پراجماع ہے انگرار بدکا جمد کے دل شس دا جب نیس ہے اور جن احدوث کے اندرام کے اندرام کے صفح مسلم)
صفح آئے جی فادا جب کے الفاظ آئے جی وہ سب کے سب استخباب علی وجدالیّا کید پرمحمول ہیں۔ یعنی جمد کا قسل علی وجدالیّا کید مستحب ہے۔ وجوب نسس المجمد کا کوئی بھی قائل نیس۔ یہاں واجب بمعنی تابت ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيْدِ الْمُحَدُّرِيُّ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسُلُ يَوْمِ الْمُجُمُّعَةِ وَاجِبٌ مَشْرَتُ أَبُو سَعِيدِ خَدِنَّ ہے دوايت ہے کہا کہ رمول اللہ صلی اللہ عنیہ وسلم نے فرمایا جمد کے وان عمل کرا عَلَى کُلِّ مُحْتَلِم. (صحیح البحاری و صحیح سلم)

وَعَنُ آبِی هُوَیْوَةٌ قَالَ قَالَ دِسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ حَقَّ عَلَی کُلِ مُسُلِم آنَ یَّغُتَسِلَ فِی کُلِ
حضرت آبِہِ بِرِہُ سے ردایت ہے کہا کہ رمول اللہ سلی اللہ علیہ وہم نے فرانے مسلمان پر حَق ہے کہ مسلم کرے
سَبُعَةِ آیَّامِ یَوُمُا یَغُسِلُ فِیْهِ وَاسَهُ وَجَسَدَهُ. (صحیح البحادی و صحیح مسلم)
ہرنمات دن کے بعدا یک دن اس میں اسٹے سرادر بدن کو دھوئے۔

اَلُفَصُلُ الثَّانِيُ

وَعَنْ سَمُوةَ بُنِ جُنْدُبُ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَوَضَّاً يَوُمَ النُحُمُعَةِ فَبِهَا مَعَرْت بَرَدِبُ جَنْدُبُ حِدولِ اللهُ عَلَيْهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ تَوَطَّا يَوُمُ الدُّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَطَّا بَيْ فَرْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَطَّا بَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَمَن الْخَسُلُ فَالْغُسُلُ اَفْضَلُ. (وؤاه احمد بن حبل و ابو داؤد و الترمذي و الساني والمداومي) عن المُعْرَبُ فَاللهُ مُن اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ وَالْمُعَالِكُ وَالْمُعَالِكُ وَالْمُعَالِي اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مَا عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَي

تشورات : عاصل صديث: يبعد يدفع به يدهم وكالمسل سخب به تدكره اجب أكره اجب بونا توهمت تعيير ذكرت. اوغن أبنى هُوَيُورُةٌ قَالَ قَالَ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنُ عَسَّلَ مَيْتًا فَلْيَغْتَسِلَ. احترت الله برية سے دوایت ہے كہ كه رمول الله عليه والم نے فرایا جوفتھ مردوكونها نے اس جائے كاشل كرے

(زَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَ زَادَ أَحُمَدُ وَ البِّرُمِذِي وَأَبُودُاؤِدُو مَنْ حَمَلَةَ فَلَيْتَوَضًّا

روایت کیااس کوابن باجدے اورزیاوہ کیااحمہتے اور تریزی نے اور ابوداؤہ نے اور جوکوئی اسے اٹھائے کس جا ہے کہ وضوکرے۔

تشرار اور کاس مدیث: راس مدیث یل بر کاس میت کوشس دے اندار اور کاس را جماع بر کاس میت کے حق می میت کے حق می میں ا حق می شسل واجب نیس بلک ستخب بے میراستجاب کا اولی درجہ یہ ہے کہ ہاتھوں کاشس کرے اور اعلی درجہ یہ ہے کیشس کر لے۔

دوسرامسکدحال میت کے بارے بی ہمی اجماع ہے کہ اس کے حق بیں ہمی وضوداجب نیں۔ (ماتف الموضو نہیں) بلکہ وضو کرنا مستحب ہے باتی بیستحب کیوں ہے۔ اس بی حکمت بیہ ہے کہ بیت کوشل دینے سے اور میت کو اٹھانے سے وحشت وہ ہشت طاری ہوجاتی ہے۔ تو اس وحشت و دہشت کا علاج بید کیا کہ شرایعت نے وضواور عشل کے ذرایعہ سے عشل اور وضو کے ذرایع طبیعت بیں نشاط پیدا ہوجاتی ہے خرجت بیدا ہوجاتی ہے اور تیز نظافت بھی حاصل ہوجائیں۔ اگر کہیں غسالہ میت کے تطرات لگ مجے ہوں تو اس کا از الرہمی ہوجائے گا۔

وَعَنْ عَائِشَةٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ اَرْبَعِ مِنَ الْجَنَابُةِ وَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمِنَ حَرْبَ عَائِشَةً أَنَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ اَرْبَعِ مِنَ الْجَنَابُةِ وَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمِنَ حَرْبَ عَائِشْ عَرِوابِ مِنْ اللهُ عَلِيهِ وَمِنَ مَنْ عَلَيْهِ وَمِنَ اللهُ عَلِيهِ وَمِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّى مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَمِنْ الْمُعَلِيمِ وَلَهُ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّى مِنْ الْمُعَلِيمِ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَصَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَمِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَمَا اللهُ عَلَيْهِ وَصَلَّمَ عَلَيْهِ وَمِنْ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَالْمَالِمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَالْمُعَلِيمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَالْعَلِيمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلَيْهُ وَالْمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ وَاللّ

الُحِجَامَةِ وَمِنْ غُسُلِ الْمَيْتِ. (رواه الوداؤد)

اورمیت کے مسل ویے ہے روایت کیااسکوابوداؤ دنے۔

(۱) جنابت کی دجہ نے (۲) مجامعہ کی دجہ ہے اس سے مراد سچینے لگوا ناہے (۳) ہوم الجمعہ کی دجہ ہے ایس برانسا سے اس انگریت جدید ہے اس سے مزاد سے انتسان میں آئی ہوں ہوں ہے۔

(۴) عسل میت کی جدے۔ کیکن ان میں فرق ہے کہ جنابت سے مسل داجب ادر یا تی تینول صورتوں میں متحب ہے۔

وَعَنُ قَيْسِ بْنِ عَاصِمٌ أَنَّهُ أَصْلَمَ فَأَمَرَهُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنُ يَغْتَسِلَ بِمَآءِ وَسِدُرِ. معرتة برين المُ سعادت بكد وسلمان واني للنعلية لم خاص وهم ياكيري كتول اويان كيابي سمانت كياس كالاون وسأل خد

(رواه الترمذي و ابوداؤد والنساني)

تشویج: حاصل حدیث: حقوله اسلم ای اواد ان اسلم اسلام لائے کا داوہ کیا حضور سلی الله علیہ ومنم نے فرمایا کہ پائی اور بیری کے پیوں کے ساتھ شسل کرو۔

جمہور کے زو کے اسلام الانے کے لئے عسل مستحب ہے واجب ٹیل اور دنا بلدے نزد کیے واجب ہے دلیل دونوں کی ہی ہے فامرہ کی کیفیت مجمور کے نزد کیے اسلام الانے کے لئے عسل مستحب ہے واجب ٹیل اور دنا بلد کے نزد کیک وجوب کے لئے ہے اس عسل میں حکمت سے ہے کہ اسلام الانے سے طہارت قبلی ماصل ہوگی تو فلا ہر کا باطن پراٹر پڑتا ہے۔ ہاں اگر جنا بت کی حالت میں کوئی مسلمان ہواتو اس کو جو بی طور پڑتا ہے۔ ہاں اگر جنا بت کی حالت میں کوئی مسلمان ہواتو اس کو جو بی طور پڑتا ہے۔

اَلُفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنُ عِكْرِمَةً قَالَ إِنَّ أَنَا سَا مِنُ أَهُلِ العِوَاقِ جَاءُ وَا فَقَالُوا يَا ابْنَ عَبَّاسِ آتَوَى الْعُسَلَ يَوُمَ الْجُمُعَةِ حضرت مَرَسٌ الله روايت الله عوال عوال محرات مَرَسُ آرَى آئے اور كينے لكوارے ابن عبالٌ كيا تيرے خيال ميں جعد كے دن عُسل كرنا

وَاجِبًا قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ اَطُهَرُ وَ خَيْرُ لِمَن اغْتَصَلَ وَمَنُ لَمُ يَفْتَسِلُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ بوَاجِب وَ صَأْخُبرُكُمُ واجب ہے کہا جیس لیکن بہت یاک کرنے والا اور بہترہے جو محض مسل کرے اور جو محض مسل نہ کرے اس پرواجب نہیں ہے۔ كَيْفَ بَدَءُ الْغُسُلِ كَانَ النَّاسُ مَجْهُوُ دِيْنَ يَلْبَسُونَ الطُّوفَ وَيَعْمَلُونَ عَلَى ظُهُورهِمْ وَكَانَ عمل مهمين بالماتا مول كد عسل كيد عروع موا لوك فقير تھے۔ ادن كينت اپني بينفور) بركام كرتے تھے۔ ان كى مَسْجِدُ هُمُ ضَيَّقًا مَقَارِبَ السَّقُفِ إِنَّمَا هُوَ عَرِيُشٌ فَخَرَجَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سجہ محک اور قریب جہت والی متی ۔ سوائے اس سے نہیں وہ چھیر ہی تھا۔ رسول الله صلی الله عنیہ وسلم آیک مرتبہ مری کے يَوُم حَارِقَ عَرِقَ النَّاسُ فِي ذَٰلِكَ الصُّوفِ حَتَّى صَارَتُ مِنْهُمُ رِيَاحٌ أَذَى بِذَٰلِكَ بَعْضُهُمُ ون لکے اور لوگ اول کیرول میں پیشہ سے تر ہوگئے۔ ان سے بو پھیلی اس کے سبب بعض نے بعض کو ایڈا دی۔ بَعُضًا فَلَمَّا وَجَدَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الرِّيَاحَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَاكَانَ جب رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے ہو محسوس کی فرمایا اے لوگو جب یہ دن آۓ هٰذَا الْيَوُمُ فَاغْتَسِلُوا وَلْيَمَسُ آحَدُكُمُ ٱفْضَلَ مَا يَجِدُ مِنْ دُهْنِهِ وَطِيْبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاس ثُمَّ جَآءَ یں نہاؤ اور ایک تم میں سے ہر اپنی بہترین خوشبو لگائے اور تیل استعال کرے اتن عبال نے کہا مجر اللہ تعالی نے اللهُ بالخَيْرِ وَ لَبَسُوا غَيْرَ الصُّوفِ وَكُفُوا الْعَمَلَ وَوَسِعَ مَسْجِدُ هُمُ وَ ذَهَبَ بَعْضُ الَّذِى مال دیا اور ادان کے علاوہ سوتی کیڑے سینے ملکے اور کام سے کقاعت کئے مجے۔ مجد کشادہ کردی گئی اور وہ چیز جاتی دای كَانَ يُؤُذِي بَعُضُهُمُ بَعْضًا مِنَ الْعِرَق. ﴿ وَاهُ الرِّدَاوَ } جوایذ ا کاسب بنی تھی پیپنہ وغیرہ ہے۔ روایت کیا اس کو داؤ د نے۔

قتشوليج: عامل مديث: ريعديث بحي نس بهاس بات برك^و ل الجمعة متحب بواجب نبس ر

فولہ اسا تعبو تھم میں میں تاکید کے سائے ہا ستعبال کے لئے نہیں۔ معنرت ابن عباس نے فرمایا کہ میں تم کوفیر دیتا ہول کہ شسل کی ابتداء کیسے ہوئی اس طرح کہ لوگ فقراء ہوتے تھے اون کے کپڑے ایکن کرمخت مزدوری کرتے تھے اور بعملون علی ظہور ہم یہ کنایہ ہے کہ خودکام کیا کرتے تھے اوران کی مہدیوی سلی انڈ علیہ دسکم تنگ تھی قریب مہست والی تھی چھتر قریب تھے۔

جی کریم سلی انشعلیہ وسلم آیک دن گری کے دن شل جمرہ مبارک سے ہمارے پاس تشریف لائے۔اورلوگ جوسجہ نہوی سلی الشعلیہ وسلم میں کام کررہ سے تھے وہ پسینہ بوئے سینے ہوئی کہ ان کی اوہ می بعض کو تکلیف و سے دی تھی۔ توجب نبی کریم سلی الشعلیہ وسلم نے اس بد ہوکو پالیا تو فر مایا اس ون یعنی جعد کے دن حسل کر وسے سل کا ون ہے۔اوراجھی خوشبوا ورٹیل لگاؤ جومیسر ہو۔این عباس خرماتے بیل کہ مجرانشہ نے مال مطاکبیا اورانہوں نے صوف سے علاوہ و دسرے کیڑے بہنوا شروع کر دیے اوراب تو خدام نوکر جاکر آھے ان سے کام کرواتے بیں اور مسجد نبوی صلی الشعلیہ وسل کی تقییر بھی توب وسیح ہوگی اب وہ پسیند کی ہوجی تھے میں کہ توب وسیح ہوگی اب وہ پسیند کی ہوجی تھے موگی ۔مسئلہ وائے کر بہد کو صوب کرتے ہے بعد مسل کا تھم وجو بی تھا۔

یاستی الی ۔ اس میں دونوں احتال ہیں ۔

(۱) پینکم دجو بی تھابعد میں علید کے نتم ہوجانے کے بعدو جوب کانکم بھی نتم ہوگیا۔انقائے نکم انقائے علت بعنی ابتداء واجب تھابعد میں وجوب باتی ندر ہا۔ نیزیہ معلول بالعلید نتمی ۔ (۲) ابتداء بھی نئم استحیا بی تھاالبند علی وجدالیّا کیدتھا۔

بَابُ الْحَيُضِ حَيْضَ كَابِيانَ اَلْفَصْلُ الْآوَّلُ

عَنْ آنَسَ قَالَ إِنَّ الْيَهُودُ كَانُوا إِذَا حَاصَبَ الْمُولَةُ فِيهِمْ لَمْ يُوَ اكِلُوهَا وَلَمْ يُجَامِعُوهُنَ فِي الْبُيُوبَ مِرَاتِ الْلَ مَ دوايت بِ كَهَ مَحْتَ يهود بِ اكَلَ كُولَ عودت فِيضَ والى بوبلَ بِدان كَ ساته كان عن الْمَجَيْضِ فَسَأَلَ اَصُحَابُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِي فَانْوَلَ اللّهُ تَعَالَى وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيْضِ اللهَ يَعَالَى اللهُ تَعَالَى وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيْضِ اللهَ مَعَالَى اللهُ تَعَالَى وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيْضِ اللهَ مَانَدَ مَا اللهُ مَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ تَعَالَى وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيْضِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِللهُ اللّهُ عَلَيْ وَسُلَّمَ إِصَنَعُوا كُلُّ شَيْعٍ إِلَّا الْيَكَاحَ فَلَكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِصَعَعُوا كُلُّ شَيْعٍ إِلَّا الْيَكَاحَ فَلَكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِصَعَعُوا كُلُّ شَيْعٍ إِلَّا الْيَكَاحَ فَلَكَ عَلَى وَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى وَسُولُ اللّهِ إِنَّ الْيَهُودُ وَتَقُولُ كَذَا وَكَذَا اللهُ فَيَ الْهِلِ وَ وَهُو اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَعَى وَمِودَ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

کر بیم ملی الشدند و ملم نے فرہا یا کہ اصنعوا کل شندی الاالٹ کا جے آئی حائفہ مورت کے ہوتھ ہوفنی میم کر سکتے ہو۔لیکن جماع نہیں '' کر سکتے کھاتا ہینا رہنا سہنا میل جول سلام کرنا ملامسہ حتی کہ مضاجعت بینی اس کے ساتھ لیدن بھی سکتے ہو بجر جماع کے جماع نہیں کر سکتے ہو۔ بیٹیز یہ ہوری کا کوئٹی گئی ۔ یہودی کہنے لگے کہ میشی تو ہمارے ہر معاملہ بھی کر سکتے ہوائے پیزی کا معاملہ کرنے کا تھم دیتا ہے حاکفہ کے ساتھ تو لیکن بیابتنا ہے کہ اس کے ساتھ کھانی بھی سکتے ہواور حتی کہ مضاجعت بھی کر سکتے ہوائے پیزی کا معاملہ کرنے کا تھم میود کی بیابات اسید بن حضر اور عباد بن بشر '' نے من لی بیدونوں حضور صلی الشدعلیہ دسلم کی خدمت میں آ سے اور عرض کیا یا رسول القد سے بیادواس طرح اس طرح سکتے ہیں ۔ بیش ہے تین کہ بیٹھ میں کہ بیٹھ میں کہ رہوا کہ برمعاملہ بھی کا لفت کرتا ہے۔

قوله فنحوجا فاستقبلتهما هدية من لبن الى النبى صلى الله عليه وسلم الخ الغرض جباتهول في سجما كرحضور صلى القدعية وسلم براخ الغرض جب اتهول في سجما كرحضور صلى القدعية وسلم باراخ بهوب بين قود و و و مجل بيا برجل كوية في التدعية وسك كرمين الأرب ساستے موجود بوق كى وجد به آب صلى الشاعلية وسلم كے قصد ميں اضاف تداو و جائے يعنى قصد ميں استمرار نداو و جائے اي الثان ميں أي كريم صلى الته عليه وسلم كى قدمت ميں دودها بيال بدية آباد بي مُريم صلى الشاعلية وسلم في شفت فرمانے بوسے قاصد كو تحيي كران دونو ل كو با يا اورو وان كود سدويا فرما يا بيور بيل انہول سنى استمرار تيمن رائيل الله عليه وسلم غصنين بوسے يعنى خصد ميں استمرار تيمن رائيل الله كار ميں التمرار تيمن الله عليه وسلم غصنين بوسے يعنى خصد ميں استمرار تيمن راہا ہي كريم صلى الله عليه وسلم خصنين بوسے يعنى خصد ميں استمرار تيمن راہا۔ كي

مسئله استمتاع بالحائض كانتكم من تصدعورت سے كس تم كاستمناع جائز بادركس تم كاستمناع بالزنين استماع كى كل صورتين جن -(١) استمتاع فى الفرج بد بالاجماع حرام ب- اس كاستحل كافر ب- (٢) استمناع مافوق الازار مديدا يك اصطلاح ب- اس كاستحل كافر ب- (٢) استمناع مافوق الازار مديدا يك اصطلاح ب- اس كاستحل كافر ب- مداف سناد برادر كلفنول سند نيج مثلًا المصاق البدن والبدن وصع المنحد على المنحد نقبيل وغير ديراستمناع بالاجماع جائز ب

(س) استمتاع باتحت انا زار سینی ناف سے بیچا ورگھٹوں سے او پرفرج کے ماسوا کا جوجسہ ہے اس سے استحاع بیتیسری صورت فقیاء کے ہاں مختف فیہ ہے۔ اگر کوئی استحاع کرر ہاہے توبیجا تزہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

یمبناتول:جمبورشخین شوافع بانکیدای کے عدم جواز کے قائل بیں۔ دوسراتولی: احتاف میں سےاہ مجداد رحنابلیاں کے مباح ہونے کے قائل ہیں۔ جمہور کی ولیل (1) احادیث و تزار (حدیث عائشہ ہابعد والی) لیتن وہ احادیث جن میں حد تھے عورت کو (الصاق البدان بالبدان سے پہلے) ازار پہننے کا تھم دیا گیا وگر ماتحت الازاراستھاع جائز ہوتا تو ازار کے تھم کا کیا فائدہ۔ بیتب ہی مفید ہوسکتا ہے جب کے استمتاع ماتحت الازار کوٹا جائز قرار دیا جائے۔ دوسری ولیل: فعل نالٹ کی پہلی حدیث حضرت زید بن اسلم نے نبی کریم ملی الله علیہ وسلم سے بو چھاما بدحل لمی الخ کہ حاکظہ حیف میں بیوی سے کتنی مقدار نفع حاصل کرنامیرے لئے جائز ہے۔ نبی کریم ملی اللہ علیہ دسلم نے فرمایا اس کو کہ اس پراس کا ازار با ندھ کھراس کے اد پر جو کچھ چاہے کرتو بہاں بھی ازار کا تھم دیا۔ اس میں ما یہ حل نبی میں کلہ ما تعموم کے لئے ہے۔ مطلب بیسے کہ وہ تمام اشیا و مقعمتیں جو مافوق الازار جائز میں وہ تیرے لئے جائز ہیں۔

تنیسری دلیل فعل تانی کی دوسری صدیت معاذین جبل اس کامہنمون بھی وہی ہے ای طرح کا سوال کیا۔ بی کریم سلی اللہ علیہ دسلم نے فر ایامافوق الازار والتعفف عن ذالک افتصل - بلکہ اس ہے بھی پچٹا افتسل ہے ۔ تو پس معلوم ہوا کہ ماتحت الازار استمناع جائز نہیں ۔ اس کوتا نمیر کے درجے بیں چیش کیا جاسکتا ہے ۔ بطور دلیل کے بیس اس لئے کہ اس کی استادیش بقوی ۔ نیز قیاس کامنتھی بھی ہی ہے کہ معافوق الازار استمناع میں جائز ہونہ کہ استمناع ماتحت الازار۔ اس لئے کہ جب ماتحت الازار استمناع کرے گا تو ممکن ہے کہ وہ جماع تک بھی جائے اس لئے کہ جب شیطان آتا ہے انسان گناہ میں جنتا ہوجاتا ہے۔

امام محمد اور حتابلہ کی دلیل میں صدیث انس سے اس بھر فرمایا صنعو اسکل شنبی الاالنسخاسے اس بھر الزکار دبی ہے متی ہے ہے کہ دبی کے ماسوالستھناع کی جتنی صورتنی ہیں وہ جائز ہیں اورکل تھی ہیں استھناع ماتحت الازار بھی واقل ہے لیں معلوم ہوا کہ رہمی جائز ہے۔ جمہور کی طرف سے جواب - از الاالنکاح کے اعروطی کی بھی تعیم ہے خواہ وطی تھی ہویا وطی تھی ہواور وطی تھی ہیں استمتاع ماتحت الازار داخل ہے۔ تو اہندا بھیے وطی تھی مستقی ہے ہی طرح تھی استمتاع ماتحت الازار یہ بھی مشتقی ہے۔ دیکر فصوص اس برقرینہ بھی ہیں۔

جنواب ۲۰۰۰ اگرمنتگی نہ بھی ہوتو یہ صدیث زیادہ استمتاع ماتحت الازار کے لئے صادق ہے۔اور دوسری احادیث حدیث ازار محرم میں اور یوفت تعارض محرم اور میچ میں سے محرم کوتر تیج ہوتی ہے۔

جواب-سے: نیزاس حدیث انس میں افعال کے عموم کونٹلا نا ہے۔ (بعنی کھانا بینا گھروں میں رہنا سبنا دخیرہ) باتی رہا ستھا گا اتحت الازار جائز ہے باتیں ۔اس کے بارے میں حدیث مسکوت عنہ کے درجے میں ہے (اس میں تو ان افعال کی اباحث کو بیان کیاجن کو میود جائز نہیں بچھتے تنے) توساکت اور ناطق میں بوقت تعارض ناطق کوڑ تجے ہوتی ہے۔

وَعَنَ عَآئِشَةٌ قَالَتُ كُنُتُ اَغُتَسِلُ اَنَا وَالنَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنُ إِنَا ، وَاحِد وَكِلَانَا جُنُبُ حَرَّتِ عَالَثُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنُ إِنَا ، وَوَسَعَبَى حَادِرَ بَى مَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاسَلَّمَ مِنْ إِنَا ، وَوَسَعَبَى حَادِرَ بَحَى وَوَرَاتَ حَرَرَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَالِهُ عَلَيْكُ عَلَالِهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَاللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَل عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَ

حَالِيْضٌ. (صعبح البخاري و صعبع مسلم)

آپ حالت اعتكاف بين بوت باس بين دحوتى اس كوادر بين حائض موتى _

تشولیج: حاصل حدیث: و کان یامونی فاتند سوال کیامعزے مائٹ پہلے ازارٹیس یا ندھے ہوئے تھیں۔ اب تھم دیا کہ ازار پکن لومالانکہ ازارتو پہلے سے پہنا ہوا تھاتو بھرو کان یامونی الح کا کیامطلب؟

جواب ۔ اس کے دومطلب ہیں(۱) ایک مطلب عام طور پرعورتوں کا ماہواری کے ایام بیں لباس وازار اور ہوتا ہے اور ایام طبر کا لباس وازار اور ہوتا ہے۔ توسطے بیہ ہے کہ زبانہ طبارت کا ازارا تا دکر زبانہ چین کا ازار پکن لو۔ (۲) ووسر اسطلب جوازار پہنا ہوا ہے اس کو خوب بخت مضوطی سے کس لویہ کنامیہ ہے کہ بہت زیا وہ تھا طربواس ہے مقعووا میت کو تھا ہم ویٹی ہے۔

قوله وبالسوني الكامني بيه بس مير ماته ليث جاتے تھے۔ يبال عبارت (فاتزر) برايك صرفي اشكال بـ

سوال: صرف کا قاعدہ ہے کہ جب باب افتعال کے فاعکمہ کے مقابلے میں ہمزہ آجائے تو اس کوتاء کر کے تاء کوتاء میں ادغام جن کیکن بہتا عدہ شاذ ہے چنامچواس لئے باب اتخذ کوشاذ قرار دیا گیا ہے تو یہاں ادغام نہ ہوتا جا ہے تھا۔

جواب-۱- جمہورتوای کے قائل میں البند غالبًا این ما لک کہتے ہیں بداگر سامی ہوتو بدشہ ذختم ہو جا تا ہے۔ یہاں تو حضرت عائشً ہے سام ہوگیااس میں توشیود ہی زر ما کیونکہ حضرت عائشٌ افھیجہ العرب تھیں ۔

چواب-۴: تواعد بميشة فصحاء بلغاء كى كان كے تالع موتے ميں۔ ندكے ضحاء بلغاء كى كلام قواعد كے تابع مولّ ہے۔

جواب سود ممکن ہے کہ پیلفظ نیچے رادی کا ہمواور روایت ہاگھنی کی قبیل ہے ہوتو اس صورت میں بھی عائشۃ کا دامن پھر بھی نیج جائے گئے۔اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ حاکصہ کا جسم یاک ہے اور پہینہ وغیر و شککے قو وہ بھی یاک ہے۔

اور دوسری بات مفترت عائش نے بتا نگ کہ ہی تر می صلی اللہ علیہ وسلم محید میں معتلف ہوتے ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم محبد ہے اپنے سرکو با ہر تکالئے اور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سروھو وہتی تو اس سے معلوم ہوا کہ جا کھند کا حالت چیش میں خاوند کی خدمت کرنا جائز ہے اور پہلی معلوم ہوا کہا عرکاف کی حالت میں سرکوسجد ہے با ہر تکا لنا جائز ہے اس سے اعتکاف نیمیں ٹو نڈاس لئے کہ عرف میں اس کوخر وہ نہیں کہتے بلکہ آئر باؤٹ نکا لے تو یہ عنقص للاعت کا ف جوگا کے وکہ عرف میں اس کوخر وج کہتے ہیں ۔

وَعَنُهَا قَالَتُ كُنتُ الشَرَبُ وَأَنَا حَآنِصٌ ثُمَّ النَّاوِلُهُ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ فَاهُ عَلَى حَرَت عَامَتُ مُواعِت مِهَا كَرَمُ بِالْ يَقَى كَا اور مِن عِنْ والله وقَد يَه روه باللهُ كَاللهِ وَسَلَّم الشَّعَيْدِة المُعَلَّم وَاللهُ وَمَن الشَّعَيْدِة اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَيَضَعُ مُوضِع فِيَّ فَيَشَو اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَيَضَعُ مَوْضِع فِيَّ فَيَسَلَّم اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَيَضَعُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَيَضَعُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَيضَعُ وَلَيْ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَيضَعُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَي صَلِّم اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَي صَلِّم اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَي صَلَّم اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم فَي مُعَلِي عَلَى مَوْضِع فِي وَاللهُ وَلَيْ وَمِلْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَسَلَم اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلِي اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْ عَلَيْهُ وَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَالِمُ عَلَيْهُ وَلِي اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلِمُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَ

اس جگرد کھتے جہال میں نے رکھاتھا۔روایت کیااس کوسلم نے

تشریع : عاصل صدیت: فوله نم اناو نه گرمی نبی کریم سکی الله علیه وسلم کوان کی طلب پروے وی اس حدیث ہے۔ معلوم ہوا کہ حائصہ کالعاب بھی پاک ہے ۔ باتی نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کا ایسا کرنا (بعض علی موصع میں) مسئلہ بٹلانے کے ساتے یا کمال مجت کی وجہ سے تقدیر ق کہتے ہیں پر گوشت ہم کی اور عراق کہتے ہیں بغیر گوشت والی ہم کی اور بعض نے کہا کلاھ جاوا حد.

وَعَنْهَا قَالَتُ كَانَ النّبِي صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَكِئُ فِي حِجْوِى وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ يَقُوا الْقُوْآنَ. اورحفرت و تَشْ دوايت بَهُما كدي ملى الله عليه وللم مرى كود من تكير ن من هائه والراور بصلى الله عليه وللم قرآن راعة -

(صحیح البخاری ر صحیح مسلم)

نتشویج: عاصل حدیث: رمعلوم ہوا کہ جا کھنے ہم بھی یاک ہے آگرجتم تاپاک ہوتا تو کیاا ہیں کرتے؟ کیا آ و**ی نج**است پر سر رکھ کرقر آن کی علاوت کرسکتا ہے نہیں ہیڈا ہے کہا اس بات کو بتلاتے کے لئے کہ جسم جا تھا۔ طاہر ہے بیساری باتیں بیرسب باکھاس لئے کر رہے ہیں تا کہ جوئی میبودکرتے تھے ذہنول سے نکل جائے ۔

وَعَنُهَا قَالَتُ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاوِلِيْنِي الْخُمُورَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقُلْتُ إِنِّي حَآيِضُ اور معزت عائث ﴿ عروایت بَ بَهَا كَدِیمِ نِی مِلْ الدَعْلِهِ وَمَمْ نَعْ مِنْ بِي بِحَدُومِهِ سِي بِحِونا بُورِيا بَهُ الدَّيْنِ فَي بَلِي عائد بول -فَقَالَ إِنَّ حَيْضَتَكِ لَيْسَتُ فِي يَدِكِ. (صعبح سنم) فرايا تراحِش تيرے ہاتھ شرمیں ہے۔ روایت کیاس وسلم نے تنگویی : عاصل مدید اس مدید می خرد کالفظ آیا خرد آئی مقدار کیزاجی برزیاده سے زیاده آدی بجده کر سکے بجر رسمت کو ک مصلے پر بولا جاتا ہے جس برایک آدی کھڑا ہو کرنماز پڑھ سکے اور جس برگی آدی تماز پڑھ کیس اس کوھیر کہتے ہیں۔ بہال خرہ بمعنی تھیر کے ہے بجاز آر فولد محیصت کے بیافظ کیا ہے۔ یا گفتے یا الکسر ۔ بالفتے ہوتو اس کا معنی ہے دم حیض ۔ بالکسر ہواس کا معنی ہے دم جیش کے جریان کی وجہ سے ادر سیلان کی وجہ سے جسم جس جو کیفیت پیدا ہوتی ہے اس کیفیت کا نام جیش ہے۔ امام نووی نے بغتے دال کولیا حضرت عاکش ہے ہوئے مقیس کہ جس طرح حاکمت معید جس داخل جیس ہو کتی اس طرح بدن کا کوئی حصہ بھی ہاتھ بھی داخل نہیں کرسکتی ۔ تو نبی کر بیاض اللہ علیہ وسلم نے بیا بات سمجمائی کہ صرف ہاتھ داخل کرنے کوشر عادخول فی المسجد نہیں کہتے ۔ بید دخول فی المسجد نہیں سمجما جاتا جبکہ پورے بدن کو داخل نہ کرے وجہ فرق عرف ہے۔ عرف بیس عضو کے داخل کرنے کودخول فی المسجد نہیں کہتے ۔

دوسرااحمّال من المسجد المواحد كاستعلق قال بواس كاتعلق قال كرساته بو (معنى قال لى المنبى صلى الله عليه وسلم حال كونه كاننا فى المستجد الوليني المخدوة) اس مورت عن أي كريم صلى الله عليه وسلم مجدين بول محاور ترقرة حجرت شريفه من بوگا -اب معنى يه بوگا كرائے عائشہ جوخرة حجره من ہے وہ مجھے الحاكر و بروالخ ان دوتوں معنوں من سے پيلامعنى دائے ہے كونكه دوسر معنے كى صورت من بابعد والى عبارت كما ينبى منطبق نبيس بوتى _ كونكه جومجد من موجود ہے وہ اپتے باتھ كو بابر لكال كرخره سال سكت شريك دوسر درسرے كو كيا يتا تھ كو بابر لكال كرخره سال سكت شريك دوسر درسرے كو كيا يتا تھ كو بابر لكال كرخره سال سكت الله عليه بالصواب _

سوال: پہلے احمال پراشکال ہوگا کہ محد کاساز وسامان جرے میں استعمال کرنا کیسے جائز ہے۔

جواب: یشرہ نی کریم سلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی تھا۔ جب مسجد ش آشریف لے جاتے تو مسجد کے اندر بچھا لینتے اور جب حجرہ میں تشریف لے آتے تو وہاں بچھا لینتے ۔ یہی وجہ ہے کہ صدیث میں الخمرۃ کے لفظ میں تمرۃ السجد کے لفظ تیس کریہ تجھا جائے کرخمرۃ مسجد کا ہی تھا۔

سوال: پھرکیا دیہ ہے کہ جا تھہ عورت قر آن کو ہاتھ ٹیمن لگا سکتی اور مجدیش ہاتھ کو داخل کرسکتی ہے۔ جواب رونوں میں وجہ قرق قر آن کامس تو ہاتھ ہی ہے ہوتا ہے اس لئے تھم جزو سے ہی متعلق ہوگا نہ کیک کے ساتھ اور بخلاف دخول کیکے کہ دخول کلی سے ہی ہوتا ہے۔

وَعَنُ مَّيْمُونَةَ وَضِيَ اللَّهُ عَنُهَا قَالَتُ كَانَ وَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّى فِي مِرْطِ بَعْضُهُ حفرت يُهونُ عن روايت عبي كما كدرمول القدملي الله عليه والم جادر من نماز يرجع اور اس كا بعض حمد جمه يَر بوتا عَلَىَّ وَبَعْضُهُ عَلَيْهِ وَأَنَا حَآيُضٌ. (صحبح البعارى وصحبح مسلم)

اوربعض حصدا پ صلى الله عليه وسلم يراور من حائضه موتى _

تشویج: عاصل صدیث: راس صدیث سے معلوم ہوا کہ حاکمت کا بدن جسم پاک ہے کیونکہ نمازی کا کی کھی کیڑا نجاست پر ہواور کھ نمازی پر ہوتو نماز جا تزمیں ۔

اَلْفَصُلُ الثَّانِيُ

جائے مرحکیم اثر معن الی تمید من الی مررہ کی روایت ہے۔

تشوليح: عاضل صديث: راس مديث ش الني كمفول متعدد جل ر

(۱) حائصًا (۲) امر اهٔ فی دہرها (۳) کاهنا چانچ مفاعیل مختلف کی بناء پر مغی بھی مختلف ہوگا۔ چنانچ مثلاً اس کامفول حاکھا ہوتواتی کا منی ہوگا جامع ، اورا کراس کامفول امر اهٔ فی دہو ها ہوتواس کامنی ہوگاہ کی اگراس کامفول کامنا ہوتواس کامنی ہوگاصد ت بیتی تقدیق ۔

سوال اس صورت بيل توعموم شترك لازم آياجو كه جائزنبين _

جواب-ا: بعض صرات كزويك عوم مشترك جائزب-

جواب-۳: بیموم بجازہ ہے۔ اتی بمعنی تلبس کے ہے۔ پھرتلبس کے تین فرد ہیں۔ (۱) حاکھند کے ساتھ التباس جماع کی صورت میں۔ بصورت جماع (۲) کورت کے ساتھ التباس بعود کی صورت میں۔ بصورت جماع کی التباس بعود کے دہر میں التباس بعود کی صورت میں۔ (۲) کاھن کے ساتھ التباس بصورت تھند ہیں۔ جواب نمبر (۳) یا پھر ہرائیک کا عال معمول کے مناسب محد وف سان لیا جائے۔ (۱) مثلاً حاکھا کا جامع اور امراۃ کا ولئی اور کاھنا کا صدت اس میں اشکال نہیں رہا۔ کاھن کس کو کہتے ہیں۔ نجوی اگر کوئی فض مستقبل کی خبر میں بتانے والا ہو جنات کے مم کی مدد ہے قواس کو کاھن کہا جاتا ہے۔ نبوی اگر سنتنبل کی خبر میں بتانے والا ہو ہواسط خطوط کے تو کہا جاتا ہے۔ نبوی اگر سنتنبل کی خبر میں بتانے والا ہو ہواسط خطوط کے تو اس کو تال اور جو سنتنبل کی خبر میں بتانے والا ہو ہواسط خطوط کے تو اس کو تان اور جو سنتنبل کی خبر میں بتانے والا ہو ہواسط علامات محصوصہ کے تواس کو قاف کے جبر میں۔ یہاں تکاھن کاحقیق معنے مراو تعین بلکہ مطلقاً مستقبل کی خبر میں والا مراوے۔ حضورت کی الشہ علیہ والے جانے اللہ کا تھی کام کے تاب کے قبل کے تاب کے خبر میں والا مراوے۔ حضورت کی الشہ علیہ والے کے قبل اللہ کا تعین کار میں نے کام کیا۔

سوال نیادہ سے زیادہ بہ کناہ کبیرہ ہیں کفرتو تمیں تو کھر طفد محفو کا کیا مطلب ہے۔ جواب :۔اس کی ٹی تو جیہات ہیں۔(۱) کفر سے مراد کنو تھیں کے کہ ان تعتقی کے کہ ان تعتقی کفر مراد ہے۔(۳) کفر تیقی مراد ہے۔(۳) کفر تیقی مراد ہے۔(۳) کفر تیقی مراد ہے۔(۳) کفر تیقی مراد ہے کہ کئر ہے کہ ان کفو ہے کہ کا فرون جیسا کام کیا کا فرنیس ہوا۔(۵) اس سے مراد قاد ب المحفو ہے۔

وَعَنْ مُعَافِئِنِ جَبَلٌ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ مَا يَجِلُ لِي مِنَ إِمْرَاتِي وَهِي حَالِيضَ حضرت معاذين بُثِلٌ عددايت عهما كه ش في كها اعدالله كرسول يمرع لئة ادر يمرى مورت جب يمثل والى يوكيا طال ع قَالَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ وَ التَّعَفُّفُ عَنُ ذَلِكَ أَفْضَلُ.) رَوَاهُ رَزِيْنَ وَقَالَ مُحَى السَّنَةِ إِسُنَادُهُ لَيُسَ بِفَوِيَ) أفرايا وه يز جوتبيند كراوي جاوراس عن يمنا أضل جدروان كما اس كورزين في الدينة كا اب كي سند قوى نهي ب **تشویج**: حاصل حدیث: اس حدیث کا حاصل ہیے کہ اگر جا تعند عودت سے جماع ہوجائے تو آ وحادیتار مید تی کر گے گئے ریاحنا ف کامنندل ہے کمام رائے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الرَّجُلُ بِأَهْلِهِ وَهِيَ حَائِطٌ حضرت ابن مبائلٌ ے روایت ہے کہا کہ زمول اللہ علیہ وَاللّم نے فرایا جو محض ایخا بیوی کے ساتھ صحیت کرے

فَلْيَتَصَدَّقَ بِنِصْفِ دِيْنَارٌ . (رواه الترمذي و ابوداؤد و النسائي و الدارمي و ابن ماجة)

جب ووجيش واني بمولي على بيا بين كرا وهاد يناره وقد كرے رواييند كياس كور غدى ابوداؤ دُنسائي واري اوراين ماجہ نے

فنشويين: عاصل عديث: ١١س زمائة نن آويهد ينادي مقدار فم صرف كريوفيرو

وَعَنُهُ عَنِ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ دَمَا احْمَرَ فَدِيْنَارٌ وَ إِذَا كَانَ دَمَّا اَصْفَرَ حفرت ابن عبالٌ ني ملى الله عليه وللم سے روايت كرتے ہيں كه اگر نون عِشْ كا مرخ بے لي ايك وينار اور جب زرو ہوت

> فَیْصُفُ دِیْنَارِ. (دواه الجامع نومذی) نفق دینار دوارت کیااس کور ندی نے

اَلْفَصُلُ الثَّالِثُ

عَنُ زَبِدُ بُنِ أَسُلَمُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَبِحِلُّ لِي هِنِ مَعْرَت زَيِدِ بَنِ اللهِ عَدوايت ہے كہا كرا كيد آوى نے رسول الله على الله عليه وَسَلَّمَ تَشُدُّ عَلَيْهِ اِزَارَ هَا ثُمَّ شَانُكَ الْمُواتِي وَهِي حَاتِيضٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِزَارَ هَا ثُمَّ شَانُكَ المُواتِي وَهِي حَاتِيضٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِزَارَ هَا ثُمَّ شَانُكَ يَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِزَارَ هَا ثُمَّ شَانُكَ يَرِى وَهِي حَاتِيضٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِزَارَ هَا ثُمَّ شَانُكَ مِي وَهِي حَاتِي جَبِيد بائده لَهُ يَعْرَكُ وَالدَّارِمِي مُؤْسَدُنَ عَمَالُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوسَلِي عَمِيلًا عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَالدَّارِمِي مُؤْسَدُنَ عَمَالًا عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَالمَا اللهُ عَلَيْهُ وَالدَّارِ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَهُ مَالُكُ وَالدَّارِمِي مُؤْسَدُنَ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَلِي اللهُ عَلَيْهُ وَلِي اللهُ عَلَيْهُ وَالدَّارِ مِنْ مُؤْسَدُنَ وَالدَّارِ مِنْ مُؤْسَدُنَ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالدَّارِ مِنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَالدَّارِ مِنْ مُؤْسَدُنَ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ال

وَعَنْ عَآئِشَةٌ قَالَتُ كُنُتُ إِذَا حِضْتُ نَوَلُتُ عَنِ الْمِثَالِ عَلَى الْحَسِيْرِ فَلَمْ بَقُرُبُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى حضرت عائش عردایت ہے کہا جس وقت میں جیل ہوتی اثرتی مجھونے ہے بوریئے پر پس ہم رسول الندسلی اللہ علیہ وسلم کے قریب نہ ہوتی اور اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُمُ نَدُنُ مِنْهُ حَتَّى نَطُهُرَ. ﴿ وَوَاهُ ابُودَاوُدٍ ﴾

آب صلی الله علیده ملم کے فردیک مد ہوتیں میہال تک کدیا ک، وجا تھی۔ روایت کیانی کوابودا وُدنے

تشويع: عاصل حديث: حضرت عائش فرماتي جن كرش جب حائضه بوتي تو من يستر يه جنائي بريابور إيراتر آتي اورند بم ازواج مطهرات تي كريم صلى التدعليدوسلم يحقريب الروقت جاتى يهال اتك كريم بإك ندبوجا تمن الن شرائع ملدن بعد لم دغوب كي تاكيد ب سوال اس صدیت کا آلی دانی ساری احادیث ہے تعارض ہے۔

جواب- ا: خاص قرب كنى ب ينى برائ اورجن مديثول شرقرب كا اثبات بده جماع ي ماسواب يعنى ابقرب كي دوشسين بوكي قرب ہماع قرب جماع کے ماسوالول کی فی ٹانی کا اثبات قلاتھارض ۔جواب-۲۰: بیصدیت عائش منسوخ ہےاور ماقیل دالی ردایات ناسخ ہیں۔ جواب مسعن از دارج مطهرات ين حالت كابيان كردي مين كه جهاري طرف بيه معامله عدم قرب دالا بهوتا تفالليته اكرنبي كريم صلى الله عليه وسلم قرب جا ہے تو ہم قریب ہوجا تیں (کیونکہ ہم اینے آ پ کوان ایام پیش بیل قابل قرب ہی سلی الشطیبه وسلم نہیں تھیں باتی اگر دم بیش کا انتفطاع یوری مدت کے بعد ہوتو یغیر شسل کے جماع کرسکیا ہے اور اگر اکثر مدت پر ہوتو یا ک ہونا ضروری ہے اس کے بعد جماع جائز ہے۔

بآب المستحاضة

مشخاضه كأبيان

ما قبل میں وم حیض کا ذکر تھاا دراس کے بعد دم نفاس ہوتا ہے صاحب منتسوۃ نے اس کو ذکر شیس کیا۔ وم نفاس وہ خون جو بجد کے پیدا ہونے کے بعد آئے۔ اور ایک تیسراخون استحاضہ کا سے۔ استحاضہ وہ خون جودم بیش اور دم نفاس کے باسواہو۔ لاو لا ای لایکون حیصا و لا يحون نفاساً _دم استحاف من جوعورت بتلا مواس كومراة متحاف كيت بس .

مرا قامتخاضہ کا تحکم ۔اس کا تحکم معذور والا ہے یہ ہے کہ وقت کے آئے پرنی طہارت حاصل کرے اور نماز وغیرہ پڑھے۔ یہ وم استحاضہ ندصلوٰ ق کے لئے مانع اور ند جماع وغیرہ کے لئے مانع ہوتا ہے۔سب کام جائز ہوتے ہیں۔استحاضہ کی خصوصیات میں ہے ایک خصوصیت بہ ہے کہ اس مادے ہے جیتے لفظ ذکر کئے جا کمیں ملے وہ جمہول ہوں مے لیکن معنی معروف والا کریں ملے یہ مسینے مجبول معنی معروف _ جیسےاورالغا ظابھی ایسے ہیں لفظ جن مجنون ہو گمیااورانٹی ای طرح استحیضت حاکمت ہوگئی۔

عَنُ عَآئِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنُهَا قَالَتُ جَآءَ ثَ فَاطِمَةُ بِنُتُ أَبِي حُبَيُشِ اِلَى النَّبِي صَلِّي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حفرت عاکثہ سے روایت ہے کہا کہ فاطمہ بن الی خیش کی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت ہیں حاضر ہوئی کہا فَقَالَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي الْمَرَاةُ ٱسْتَحَاصُ فَلا اَطُهُو اَفَادَ عُ الصَّلوةَ فَقَالَ لَآ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں عورت ہوں کہ استخاصہ کی جاتی ہوں اور مجھی پاک نہیں ہوتی کیا میں نماز چھوڑ وول تنسولیج: حاصل حدیث: رحضرت عائشة فرماتی بین کرفاطمہ بنت ابی بیش نی کریم سکی القدیلیے وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتی اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میں ستحاضہ حودت ہوں۔ میں با کے نہیں ہوتی۔

سوال نفلاطهر طالنکستافرہ پاک ہوتی ہے۔ جواب - ان ان دستاہ علو تہیں تھا ہے خیال کے مطابق اس نے ہما کہ من پاک نہیں ہوتی۔
جواب - ۲: یہ کہ جس صیا پاک نہیں ہوتی ہے ہم پاک نہیں رہتا ہے ہم کے اندرا یک رگ ہوتی ہے وہ بہت جاتی ہے جس کی وجہ ہے وہ انتخاصہ جاری رہتا ہے۔ ان طب نے کھا ہے کہ اس رگ وُ 'عازل کہتے ہیں۔ الغرض انہوں نے (عورت نا خمہ بنت الی حیش نے) سمجھا کہ اس انتخاصہ بھی مسلو قاسے لئے مانع ہوگا اس لئے سوال کیا کہ بش نماز کو جھوز دوں نبی کر میسلی اللہ عند وہ انتخاصہ بھی مسلو قاسے ہے دہ میں جب ایام بیض آئے کہ بھی تو نماز کو چھوڑ دینا اور جب ایام جھی تو تا کہ بھی جو جا کمی تو اسے خون کو دھولے بھراس میں نماز بڑھ لے۔

سوال ۔انقطاع دم کے بعد صرف دم کا وجونا نماز کے لئے مہاح ہونے کے لئے کافی نہیں بلکھ شمل بھی فرخ ہے۔ جبکہ صدیث سے صرف بھی بات معلوم ہوتی ہے کہ دم کا دھونا کا تی ہے۔

جواب-ا: چونکوشس جانی بچانی چرخی اس لئے اس کوؤ کرنہیں کیا۔

جواب ۱۳۰۰ بایدکندادی کاختیار ہے اس مقمون کی دوسری روایات جوفاطمہ بنت الیجش کے دافعہ سے تعلق بیں ان میں مقتبال کاذکر بھی سوجود ہے۔

ٱلْفَصُلُ الثَّانِيُ

عَنْ عُرُوةَ بْنِ الزُبَيْرِ عَنُ فَاطِمَةَ بنُتِ آبِي حُبَيْشُ أَنَّهَا كَانَتُ تُسْتَخَاصُ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُ صَلَّى اللهُ مَعْرَت عرده بن زير قاهُم بنت الله عيودايت كرتے بين كراسے اسخاصہ آتا تھا۔ بي سلى الله عليه وظم نے عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ ذَمُ الحَيْضِ فَإِنَّهُ ذَمَّ السُودُ يُعُوفُ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَامْسِكِي عَنِ الصَّلُوةِ فَإِذَا اللهَ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَامْسِكِي عَنِ الصَّلُوةِ فَإِذَا اللهَ لَهُ وَسَلَّمَ اللهُ فَعَ اللهُ وَمَ فَإِنَّهُ اللهُ وَاللهُ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَامْسِكِي عَنِ الصَّلُوةِ فَإِذَا اللهَ اللهُ عَنْ كَانَ ذَلِكَ فَامْسِكِي عَنِ الصَّلُوةِ فَإِذَا اللهُ اللهُ عَلَى فَامْسُكِي عَنِ الصَّلُوةِ فَإِذَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى فَامْسُكِي عَنِ الصَّلُوةِ اللهُ وَعِلْ قَلْ دَوْلِهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى فَامْسُكِي فَامُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُو اللهُ الل

تنشوایج: مسئلہ(۱): دم میض کالون دون لون کے ساتھ اختصاص ہے یائیں۔اس سینے ہیں اختلاف ہے۔ قول اول احذف کہتے ہیں دم میض کالون دون اون کے ساتھ اختصاص تہیں بلکہ بیاض خالص کے علادہ ہم تھم سے رنگ دم میض بن سکتے ہیں۔خواہ احمر ہو یا اسود ہو یا اصفر ہو یا نمیالا ہو وقیرہ ۔ دوسرا قول ہاتی انگہ کہتے ہیں دم بیش کا لون دون لون کے ساتھ اختصاص ہے۔ ہالکل سیاہ رنگ کا خون اور ہالکل سرخ رنگ کا خون دم بیض بن سکتا ہے اس کے علاوہ نہیں۔

احناق كى وليل (1): _ آيت كريمه يستلونك عن المعيض قل هو اذى اس شروم بيش كاازى بونانون دون لون ك

ساتحد و كې مختف نبيس -البيند سفيدرنگ كاخون دم تيقن نبيس كيونكدوه در هفيقت دم نبيس بوتا بلكه ما مبوتا ب

ولیل (۳): قصل ثانی کی اخیری مدیث این عبای ً اس مدیث میں جس طرح دم احرکوشف قرار دیا ای طرح دم اصفر کو بھی حیض قرار دیا تو دم احرک خصیص آوند دی ۔

ولیل (۳) نہ نیز قیاس کامقتصیٰ بھی ہے کہ دم حض لون دون لون کے ساتھ مختص نہ ہو۔اس لئے کے غذاؤں کے بدلنے سے بھی خون کی رنگت بدلتی رہتی ہے لہذا تھم کا مناطلون پڑئیس رکھا جاسکیا۔

مسئلہ(۲):-کیاتمیٹر بالالوان کا شرعاً اعتبار ہے یاتیں۔ پینی عورت اپنی عقل کے ذریعے ایام حیف کے اندر جوخون ہے اس کا ادر دوسرے ایام میں جواس کوخون آتا ہے اس کے دیگ کا اعتبار ہے کہ نہیں دونوں رنگوں کے اعتبار سے دم حیف کے تمیز پر قادر ہوتو آیا اس کا اعتبار ہے یاتیس۔ احتاف کے مزویک شرعاً تمیز بالالوان کا اعتبار نہیں صرف عادۃ ہی کا اعتبار ہے ایام کا اعتبار ہے۔

شوافع أور مالكية كيتيج بين كمهادة كےساتھ ساتھ تميز في الالوان كا بھي اعتبار ہے۔

احناف کی ولیل (۱) حدیث امسلم والی روایت جو بعد پی آنیوالی ہے۔اس میں نبی کریم صلی اللہ عبیہ وسلم نے سراۃ سائلہ کو عادت عن غور وفکر کرنے کا تقم دیا اور عادۃ کی مگل کرنے کا تقلم دیا نہ کہ بغیر استفسار کئے تمیز بالالوان پڑس کرنے کا تقلم دیا کہ آیا سراۃ سائلہ دیکت کے درمیان آمیز کرسکتی ہے پائیس نواس سے معلوم ہوا کہ عادۃ کا بی اعتبار ہے۔

ولیل (۲) ای طرح مدیث عدی بن ثابت الخاس شریمی بغیرات نسارے عادة پڑل کرنے کاتلم دیا۔ ان لئے کیشریعت شرائ کا انتہارے۔ ولیل (۳۳) اور نیز عادة کی ولالت اسٹے مدلول پرقوی ہے۔ جبکہ تمیز بالالوان کی ولالت اپنے مدلول پرقو کی نیس ہے۔ مثلاً ایک عورت کو اکٹر مدت سے زیادہ وم جیش قیاتو اس میں جورنگ ہے جب اکثر مدت سے وائی رنگ متجاوز ہوجائے تو اس کو دم استحاضہ بمجمیس مے تو وال ہے مدلول نیس بخلاف عادت کے اس میں وال اور مدلول دونوں اشیاء ہیں۔

و کیل (سم) بعض صورتی ایسی جی جن میں عادت کا عقبار بالا جماع ہے اور تمیز بالالوان کی کوئی صورت بھی ایک نہیں جس پرتما مفقہاء کا اجماع ہوتو ظاہر ہے کدالسی صورتخال کے اندر مناط عادت پر دکھنا جا ہے اس میں احتیاط ہے۔ باتی دائل آھے آرہے جیں۔

فر لی مخالف کی دکیل۔ ہردونول مسئلول میں باقی انکر کی دلیش ہی صدیث عروۃ بن زہیرہے۔ پہلے سئلے میں اس طرح کہ بی کریم صفی الندعلیہ وسلم نے فاطمہ بنت افی حیش کوفر مایا فائد اسو دیعوف وم اسود میش ہے جانا پیچانا جاتا ہے قو معلوم ہوا کہ رکھت کا اعتبار ہے اور دوسرے سئے میں اس طرح کہ جب دم اسود میش ہوتو پیچش ہے لہذا نمازے دک جارتو معلوم ہوا کی تمیز بالالوان کا شرعاً اعتبارے۔

احناف کی طرف سے جواب-۱: اس میں بیاحال ہے کہ نی کریم سلی انتدعنیہ وسلم کومرا ڈسا کلہ کے دم جیش کا اون اسود ہی مخصر ہونا دی کے ذریعہ معلوم ہو گیا ہواس لئے نی کریم صلی اللہ علیہ دسلم نے تمیز بالالوان پڑس کرنے کا تھم دیا ہولہٰ ذافلا قیاس علیہا غیر ہار یہ ال کی خصوصیت ہے اس پڑسی دوسر کے قباس کرتا تھیجے نہیں ہے۔

جواب-۳- نبی کریم سلی الله علیه و کملیار شادفر مانا اکثر احوال کے اعتبارے ہے۔ اس جد ہے نہیں کہ دم چیش کا تمیز مفیدے۔ جواب - ۳۰: فاطمہ بنت افی حمیش کے واقعہ کی صحیح احادیث ہے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ سلی الله علیہ و تنم نے ان کوتمیز پر عمل کرنے کا تھم شدیا۔ بلکہ عادۃ پر عمل کرنے کا تھم دیا۔ اس لئے میدھ یہ دوسری احادیث جیجہ کے معادض پر ہے۔ لبندا قابل استدلال تہیں۔ باتی و دسچے روایات کئی ہیں۔ ایک تو آگلی حدیث اس ملے اس میں عادہ پر عمل کا تھم دیا۔

سوال ۔اس صدیث میں مراۃ سائلہ تو مہم ہے؟ جواب ۔اس کا مصداق فاطمہ بنت الی بیش ہی ہیں کی تنعین ہے چنانچے امام ابوداؤ د نے بعض محدثین کا قول نقل کر کے اس کی تعیین کردی ہے۔ سوال اس صدیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ امراہ معمد نے ام سلمہ کے واسطہ سے سوال کیا تھا جبکہ کیلی روایت بمن عائشہ میں آو صراحیة خود سوال کرنا خدکور ہے کیمر کیسے معدال ایک ہے۔

چواپ-از روایات بین کوئی تعارض نبین ابتداً ام سلمہ کے واسطدے یو جھااور پھر مزید تسل حاصل کرنے کے ساتے براہ راست خود نبی کر بیرصلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔

جواب-۳۰: سیصدیث اس وزن کی تیس کهاس پراستدلال کی نبیا در کھی جاسکے۔ حاشینسیریہ میں نکھا ہے۔ضعفہ النفخا وی (۱) این کتاب مشکل الآ ثار میں امام کھاوی نے اس کوضعیف قرار ویا۔ (۲) کھللہ ٔ النسالی ۔ امام نسالی نے اس کوسعلول قرار ویا۔

(۳) این انی حاتم کہتے ہیں سالت انی حاتم میں نے اپنے اہا حاتم سے اس حدیث کے متعلق ہو چھا۔ انہوں نے بھی جرح کی فریا یا هذا حدیث منکو۔ (۳) اور نیز افا کان دم المعیص الخ اس اصافے کوئی کرنے والے فقا ایک ہی راوی ہیں این عدی اور مزے کی ہات یہ جدیث منکو۔ (۳) اور نیز افا کان دم المعیص الخ اس اصافے کوئی کرنے والے فقال ایک جویش نقل کرتے ہیں اور کھی عن ابن ہے کہ اس نواز میں اس سے استدلال کیسے ورست ہوسکتا ہے۔ چونکہ تمیز کے معتبر ہوئے نہ ہوئیا۔ اس معتبر ہونے نہ ہوئیا۔ اس معتبر ہونے نہ ہوئیا۔

کے مرا قامتخاف کی اقسام تنتی ہیں۔اصل منکہ بھی ہے پہلے دومسئلے ٹی علیہ ہیں۔احناف کے نزد کیک مرا قامتخاف کی تین اقسام ہیں۔ (۱) مہنداء (۲) مقاد قا(۳) مقیر قاس کو حفلہ بھی کہتے ہیں۔

(۱) مبتدء ووعورت جس کوابتدائے ہوغ ہی ہے خون جاری ہوگیا اورا کٹرید ہ جیش ہے متجاوز ہوگیا ہوائی کا تھم ہے ہے کہ ہریاہ کے ایندائی دس دن اپنے آپ کوحا کشد مجھے اوراپنے اوپر حاکشہ والے احکام کا اکتزام کرے اور باتی ۱۹ یا ۴۰ دن بیٹورت اپنے آپ کومرا 5 مشخاضہ سمجھے اور اپنے اوپر مراۃ مشخاضہ دالے احکام کا اکتزام کرے۔

(۲) معتادہ وہ عورت جس عورت کو انصباط کے ساتھ حیض ایک بادو مرتبہ آ چکا ہو مثلاً پانٹی یا چھدن وغیرہ تو اس کا تھم میہ ہے کہ ایام عاوق کے دن حیض پرشہرہوں کے اور اس سے زائد دم استحاضہ البتداان دونوں میں مراق مستحاضہ دالے؛ حکام کا التزام کر ہے۔

(۳) منحیر قدانضباط کے ماتھ اس کوایک یا دومر تبدیش آ چکا ہودہ تورت جواہے ایام عادۃ بھول ٹی ہواس کا اجمالی تھم یہ ب کہ تحری کر سے جن کے متعلق میں خواہد ہوں ہوں ہے متحاضہ ہوں ہوں ہے متحاضہ کا التزام کرے۔ اگر تحری جانب مذہوتہ بھر تھم غسل لکل صلوفہ کا ہے۔ اس کے کہ ہر تحد بیا حتال موجود ہے کہ مرحد ہوں ہوں کے دور باہدا وردم استخاضہ کی ابتداء ہور بی ہو۔ آ مجا حناف کی بقید دلائل ذکر کریں ہے۔

دلیمل (۵)۔ دم چیف کو دم نفاس پر قیاس کرلو۔ دم نفاس سے اندر بالا جماع تمیز کا اعتبار نہیں لہذا وم بیض ہے اندر بھی تمیز بالالوان کا ایتبار نہیں ہوگا۔

دلیل (۷): تمیز بالالوان کاامتر رکز تاخیج احادیث کراسیف کے بھی فلاف ہے۔ یعنی وہ احادیث جن میں قدکورہے کے بورٹیں اسپیف لینی روئی کا وہ مکزاجس کو رئیں وم بیض کے ساتھ لت بہت کر کے ڈبید کے اندر کھ کر حضرت عائشہ کی طرف بھیج دیتی تھیں تا کہ بیریت جل جائے وہم بیش کا منتظاع ہوؤے یا ایس رقو حضرت عائشہ جواب میں فرماتی رہا تھے جلن حسی تو بین القصمة المبیضا آء لیمنی جب تک تم خاص سفیدی کو شدد کھے لوقو جعدی نہ کرولیمنی ابھی تم حیض والی ہوجب خاص سفید خون ہوتو تم حاکھ دیمیل آواس سے بھی معلوم ہوا کہ تمیز بالالوان کا شرعا کوئی اعتبار نہیں۔

ولیل (2) تمیز بالانوان پرکوئی میچ صریح حدیث دال نہیں ہاں ہماری زیر بحث حدیث صریح تو بے کیکن میچ نہیں ہے کیوں میچ نہیں « شافسیر مدکامضمون ملاحظہ ہو۔ شوافع کی ایک دلیل تو گز رچکی دلیل (۲):اورشوافع کادومرااستدانال ای باب کی نصل اول کی بہلی روایت ہے ہے کہ اس میں اقبلت اور ادبیوت کے الفاظ میں ۔اقبال کامعنی مراد ہے ۔جیش کے رنگ والے نئون کا آٹالوراد پار کامعنی مراد ہے جیش کے رنگ والے خون کا چلے جانا تو ایک اقبال وادیار سے معلوم ہوا کے رنگت کا اعتبار ہے۔

لا ولا پرلطیقہ۔اہام صاحب کے پاس ایک فیص آیا اس نے سوال کیا بواداد ہوادین اہام صاحب نے جواب میں فرمایا بوادین اس نے خوش بوکر کہاجاد ک الله کی جگہ جارک فی لاولا۔ پاس بیضے دالے حضرات جران ہو گئے یہ کیا مسمد ہے قوام صاحب نے فرمایا اس نے مسئلہ تشہد کے بارے میں بوجھا کہ ابن مسعود والا تشہد ہے یا دوسرا۔ ایک واؤ والا یا دوواؤں والا تبعثی ابن مسعود والا ۔ اس نے دعادی جس میں کیا لا دلا اس سے اشارہ کر دیال شرقہ وائ خریہ۔ جسے اس میں برکت دی ہے اللہ ایسے می آپ کو برکت دے آ بہر تقدیم اس متحبرہ کی مجموعی صورتمی متعدد بن جاتی ہیں۔ جس متحبرہ کی مجموعی صورتمی متعدد بن جاتی ہیں۔

(۱) متحير وكوان ايام شرويخ طاهر مونے كاليقين مور (٣) متحيره كواسية الن ايام شرواسية ها كھند مونے كاليقين مور

(۳) متحیره کوایتے ایام میں فروج عن کیفن ہونے کالیقین ہو(۳) اولین میں لیعنیٰ طاہر ووجا کھیہ ہوتے میں تر دوہو۔

(۵) اخیرین بین لیخی جا کھیے ہونے اورخروج عن الحیض ہونے میں تر دوہو (۲) طرفین میں لیعنی اول وٹالٹ میں تر دوہو لیعنی طاہر ہونے میںاورخروج عن الحیض ہونے میں تر دوہو (۷) متنول میں تر دوہوں

 کرے پشرطیکہ مجموعی مدت اکثر مدۃ حیف ہے متجاوز ندہو جائے۔اوراگرا کثر مدۃ حیف سے متجاوز ہو جائے تو استظہار والے تین دن میں کی۔ کرے یا ورا کثر مدۃ حیض ان کے نزد یک ہندرہ دن ہے۔لہذا اگر ہندرہ دن ہے تجاوز ہوجائے تو تین دن استظہار والے کم کردے ر تیسری صورت : دوحال ہے خالی نہیں عادۃ اورزگمت میں موافقت ہوگی ، مخالفت ہوگی اگر موافقت ہے تو صبح ہے ۔ہم احناف ہوں

تعبیری صورت : دوحال ہے قانیمیں عادة اور دمگرت میں موافقت ہوگی یا مخالفت ہوگی اگر موافقت ہے تو صحیح ہے۔ہم احزاف یوں تعبیر کریں کے عادة پر عمل کرے اور ہاتی امریکییں کے تمیز پرعمل کرے۔ دوتوں ایک چیز ہیں صرف نفظی اختلاف ہے مال کے اعتبارے فرق نمیں اورا گرزنگ اور عادة میں اختلاف ہوجائے تو احتاف کے نزو یک عادة ہی کا اعتبار ہے اور ہاتی این کرکے نزو کیک تمیزی کا اعتبار ہے۔

چوتھی صورت ایعنی غیرمعنا دہ غیرمعینداس کا تھم ہے ہے کہ اگر مبتداہ ہوتو اکثر مدت چین ہے تو ایا م چین بین بیش ثار ہوگا اور اس سے زائد میں دم استحاضہ شار ہوگا اگر متحیرہ ہے تو تحیری والا تھنم یا مجرشس اکل صلا قر کا تھم ہوگا۔

تنتسولین: حاصل عدید: مقدرای الدم-اس کومرفوع پرها می اور منصوب بھی مرفوع ہوگا تا ب فاعل ہونے کی وجہ سے ای تھواق دمھا اگر منصوب ہوتھ اق الدم اس صورت میں تھر این کے معنے میں ہوگا۔ یا اندم کا عالی نعل مقدر ہے بین فعل مقدر کا مفعول بد ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا تواس صورت میں نوال کا جواب ہوگا تھر اق ما پھر بیل۔

تشولیج: حاصل حدیث: عدی که دادا که م کے بارے بین اختلاف ہوگیا ہے۔ کی بن معین قرات بیں ان کے دادے کا

pestuduboks. ہ م دینار ہے لیکن بیکوئی اتفاقی چیز تین ۔ امام تریدی نے اپنے استادامام بخاری کے بوجھا کہ عدی بن ٹابٹ کے دادے کا تام کیا ہے۔انہوں نے سکوت فرمایا مجران کے سامنے بیجی بن معین کا قول پیش کیا۔ مجربھی وہ عاموش رہاں ہے معلوم ہوا کہ امام بخاری کو بھی اس رتسی نہیں تھی۔ مراة مستى ندكا وضولعمنوة موتائ فالوقت صلوة موتائب المعناف كنزد يكسمراة مستى خدكا وضولوتت صلوة بوتائب اورشوافع ك نز دیکے کسلو ہوتا ہے۔ کہ وقت کے اندر وضو کرنے کے بعدا حناف کے نزویک وقتی نماز بھی ادا کرنا تھیج اور قضا مکواوا کرنا بھی تھج ہے۔ وقت کے ختم ہونے کے بعد ضبارت ختم یعنی خروج وقت ناتف للوضوء ہوگا اور بر فد ہب شوافع وقت میں وضوکر نے کے بعد وقتی فرض نمی ز اور سنت وغيره ادا كرسكتي ہےلاغيرتوان ئے نز ويك فراغ عن الصلوٰ وْ ماتف للوضوء بوگا۔

· شوافع کی دلیل (۱) - بھی حدیث یاب ہے۔ و تنوضا عند کل صلوۃ کے الفاظ ہیں۔

احناف کی طرف سے جواب یہ بہال عندظرف کے معنے میں ہے۔ ای لوقت کل صلوۃ اور نیز دیگر روایات میں صراحۃ وقت کے الفاظ آتے جیں اور ٹیز کئی اجماعی مسئول ہے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ وضولوقت صلوۃ ہراجماع ہے کہا گرمراۃ مستی ضدیے دنت *کے انڈر*ا ندر وضوکیاا ورنماز ادان کی وفت ختم ہوممیا تواس وضوء ہے وہ سرے وفت کی نماز ادانہیں کرسکتی ۔ حالانکہ اگراس کا وضونسلؤ قاتھا تو دوسرے وقت میں نماز جائز ہوجانی جا ہیئے تھی کہاس کے حق ہیں قراغ عن الصلو قانبیں بلکے خروج وقت نماز ہوا لیس معلوم ہوا کہ وضوء لوقت صلوٰۃ ہے لائصلوٰۃ اور نیزش بیت کےاندراس ہات کے تو نظائر ہیں کہ وقت کا خروج ہاتف طبیارت ہوئیکن اس کی کوئی نظیر نہیں کے قراغ علی الصلوقة بالض طبیارت ہوجیسے علی انتخلین کی مدت ووقت گز رنے کے بعد سح باتی نہیں رہنا ۔ تو پس جس کی نظائز موجود میں اس برقیاس کیا عائے گا کی معلوم ہوا کہم اقامتحاضہ کاوضو کو قت صلواۃ ہوگا لا لصلواۃ۔

وَعَنَ حَمْنَةَ بِنُتِ جَحْشٌ قَالَتُ كُنُتُ ٱسْتَحَاصُ حَيْضَةً كَثِيْرَةً شَدِيْدَةً فَاتَيْتُ النّبيّ صَلّي اللهُ عَلَيْهِ حضرت صنه بنت جحش سے معایت ہے کہا بجھے بہت ذیادہ استحاضہ کا خون آتا تھا۔ بیس بی سلی الندعلیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ آپ سلی الندعلیہ وسلم وَسَلَّمَ اَسُتَفْتِيُهِ وَأُخْبِرُهُ فَوَجَدَاتُهُ فِي بَيْتِ أُخْتِي زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْش فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ إِلَى أُسْتَحَاضُ ے نتوبی پوچستی تھی اور خبر اینا جا ہتی تھی میں نے آپ سلی انڈ علیہ والم کو اپنی بہن زینب بنت جھن کے محمر یو یا میں نے کہا۔ اے انڈ کے رسول حَيْضَةٌ كَثِيْرَةٌ شَدِيْدَةٌ فَمَاتَأُ مُرُنِي فِيهَا قَدُ مَنَعَتِنِي الصَّلَاةَ وَ الصِّيَامَ قَالَ انْعَتُ لَكَ الْكُرُسُفَ فَإِنَّهُ مجھے بخت استحاضد کا خون آتا ہے آپ سلی القدعلیہ وسلم مجھے ہیں کے متعلق کیا تھم دیتے ہیں۔ اس نے مجھے ونمازاورروزے ہے روک دیا ہے فرمایا۔ إِيْدُهِبُ الدَّمَ قَالَتُ هُوَ ٱكْثَرُ مِنُ ذَلِكَ قَالَ فَتَلَجَمِي قَالَتُ هُوَ ٱكْثَرْ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاتَّخِذِي ثَوْبًا میں تیرے کئے روئی بیان کرتا ہوں محتیق وہ لے جاتی ہے خون کو میں نے کہا وہ اس سے زیادہ ہے۔ فرویا لگام کی مانند کیزا باعمۃ قَالَتُ هُوَاكُنُرُ مِنُ ذَلِكَ إِنَّمَا أَثُجُ ثَجًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاهُرُكِ بِأَمْرَيْنِ أَيْهُمَا اس نے كبده اس سے محى زياده ب سيس فرمايار كلة كيراس نے كباده اس سنديار ب وائے اس كيس بيس إلى اور اس فون كود النار أي سكى الله عندياس نے فرماياش صَنَعُتِ أَجْزَأً عَنُكِ مِنَ الْلِخِرِ وَإِنْ قَوَيْتِ عَلَيْهِمَا فَأَنُتِ أَعْلَمُ قَالَ لَهَا إِنَّمَا هَذِهِ زَكُضَةٌ مِنْ تھے دوبانوں کا تھم کرتا ہوں ان میں سے جو تو کرے گی تھے کفایت کرے گی اور اگر تو دونوں پر قدرت رکھے تو رْكُضَاتِ الشَّيْطَانِ فَتَحَيَّضِيُ سِتَّةَ آيَامِ أَوْسِبُعَةَ آيَامٍ فِي عِلْمِ اللهِ ثُمَّ اغْتَسِلِي حَتّى إِذَا رَأَيْتِ آنَّكِ نحب جائے والی ہے۔ فرمایا یہ شیطان کا لات مارہ ہے۔ تو قیق کے بچہ یا سات دن شر کر اللہ کے ملم میں

قَدْ طَهُورُتِ وَاسْتَنْقَاتِ فَصَلِى ثَلاثًا وَعِشْرِينَ لَبُلَةً أَوُ أَوْبَعًا وَعِشْرِينَ لَيُلَةً وَآيًا مَهَا وَصُوْمِى فَإِنَّ الْحَرْقِ فِي كَانِهُ وَكَالِكِ فَافْعَلِى كُلَّ شَهْرِ كَمَا تَجِيْصُ النِسَاءُ وَكَمَا يَطُهُونَ مِيْقَاتَ حَيْضِهِنَ فَلِكِ يُجُونُكِ وَكَالِكِ فَافْعَلِى كُلَّ شَهْرِ كَمَا تَجِيْصُ النِسَاءُ وَكَمَا يَطُهُونَ مِيْقَاتَ حَيْضِهِنَ الْحَلْمِ يَخْوَلُكِ وَكَالِكِ فَافْعَلِى كُلَّ شَهْرِ كَمَا تَجِيْصُ النِسَاءُ وَكَمَا يَطُهُونَ مِيْقَاتَ حَيْضِهِنَ الْوَلْكِ يُجُونُكِ وَكَالِكِ فَافْعَلِى كُلَّ شَهْرِ كَمَا تَجِيْصُ النِسَاءُ وَكَمَا يَطُهُونَ مِيْقَاتَ حَيْضِهِنَ الْوَلْمُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَل

قوله النصا اثنج شجار وم استحاضہ سے بہنا ہیں خود بہتی ہی رہتی ہوں۔ (یعض نے کہا کہ سات برس تک اس میں مبتلا رہیں بہت زیادہ آتا ہے۔ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کودو باتھی بتلاؤں گاان میں سے تو جس کوافت یارکر لے گ تیرے لئے کافی ہو جائے گا۔ اگر تو اس برتوت رکھے تو اپنی حالت کوخود زیادہ جائے والی ہے۔

قو لغا رکھنے من وسکھنات الشیطان نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کوفر مایا کہ یہ بھاری شیطان کے تصرفات میں ہے ایک تصرف ہے یاتو پہلیقی معنی پرمحول ہے کہ شیطان کا تصرف ہے۔ لینی شیطان دگ چاڑو یہ ہے جس کی وجہ ہے دم استحاف شروع ہوجہ تا ہے یا پھر مجازی معنی پرمحول ہے کہ ایام دم استحاف کے اندر شیطان کو اس مرض کے بعد دسوسہ اندازی کا موقع مل جاتا ہے جس کے ذریعہ خلاوت نماز روزہ چھڑا و بتا ہے بھراس چھوڑنے کی دجہ سے شیطان فوش ہوتا ہے انجھاتا کو دتا ہے بس اس کوحدیث جس رکھنے النے سے تجبیر کردیا۔

قوله افتحيضي سنة ايام أوسبعة ايام. الرفيس يض شركر هي إسات دن في علم الله يعني تيري سيح مالت أوالله كيم يس

. عبنداون

ب بقربس انداز وتحري كرك لكاكرهادت برهمل كرو ماكلمه اوكون ب

"اؤ" کے بارے میں دواحقال ہیں ایک ہی کہ ہے" اور کیلئے ہو یعنی ہی کر بی صلی القد علیہ وہ ایک ہی افظافر مایا تھا۔" ستة ایام" یا" سیعۃ ایام" لیکن راوی کوشک ہوگیا کہ ان میں سے کون سالفظ آپ نے ارش وفر بایا تھا۔ دوسرا احمال ہے ہے کہ" او" نبی کر بم صلی اللہ علیہ دسم نے ہی قر مایا ہوائی صورت میں بھی" او" میں دواحمال ہوں مے۔ایک یہ کہ" او" تنویع کیلئے ہو یعنی انخضرت صلی اللہ علیہ مسم ان کو اعتبار عادت کی تنقین فر مار ہے ہیں۔ جتنے میض کی عادت تھی استے جیفی شار کرو۔اگر چودن جیش کی عادت تھی تو اب بھی چودن جیش کے ہول گے اورا ٹرسات دن جیش کی عادت تھی تو سات دن جیش کے تارہوں گے۔

دوسرااحمّال میہ ہے کہ حضرت حمنہ بنت بھٹ ہوءادت میں تر دوتھا کہ چھدن ہے یا سات دن حضورصلی اللہ علیہ وسُلم ان کوفر ہارہے ہیں کتحریری کرکے اگر چیددن پرخلن غالب ہوتو چیددن اگر سات پر ہوتو سات دن حیش کے ثمار کردیاتی استحاضہ۔

سوال ۔ پھران دوعد دول کی تخصیص کیول کی تیم می کا حکم تو عام ہے جتنے ایام کاظن غائب ہوجائے وہ ایام حیض ہوں سے۔

چواب: دراصل بیرمغیاد و تقییل ان کی عاد قالا و ان یا بے دوئ تھی کان دوصد دول بیٹس ان کوتر دو تھا تو فر مایا کہ ان دو نول عدو کی بیل آخری کر لو۔
جواب ۱۰۰۰ یااس لئے کہ مجرمعندل مزاج عورتوں میں عموی طور پرایام جین چید یاسات دن ہوتے ہیں۔ دراصل عورتیں تیمن قتم کی ہیں۔
(۱) دہ عورتی جن کے مزاج دہم میں رطوبت خالب ہوتی ہے تو ان کے ایام جین عمومی طور پر دی دن ہوتے ہیں۔ (۲) جن کے مزاح میں ہوتی ہے تو ان کے ایام عن موان جو یا ہے مزاح میں اور ایام جین عمومی طور پر دی دن ہوتے ہیں۔ (۳) جن کے مزاح میں اعتدال ہوتا ہے ان کے ایام جین عموم کو با چید یا مزاح میں اعتدال ہوتا ہے ان کے ایام جین عموم کو با چید یا مراح دان ہوتے ہیں۔ (۳) جن کے مزاح میں اعتدال ہوتا ہے ان کے ایام جین عموم کو با چید یا مراح دان ہوتے ہیں۔ اس مقام پر لقائن نشران ہیں۔ ایک لف نشر مرتب اور ایک غیر مرتب (۱) کھا تبعیض النہ آء و کہا بطہوں۔ قولہ احیات حیضیوں و طہور میں (ترجمہ) جیہا کہ کرتی ہیں جا کھر عورتیں کے اوقات میں اور طام دانے طہارت کے اوقات ہیں۔

و ان قویت علی ان تو خوین الظهر الخ آگی پوری عبارت کا حاصل اغتمالات تلفہ ہے جس کا نتیجہ یہ ہے جمعے ہیں المصلوتین بغسل و احد مع غسل مستقل لصلواۃ الفجر جس کا حاصل یہ ہے کردن اور رات پس ٹین عشس کرو ہایں طور کہ ظہر کواس کے اخیری وقت چس عشل کر کے ادر عمر کواس کے ابتدائی وقت میں اوا کرواور اس طرح مغرب کواس کے اخیری وقت میں عشس کر سے مشاء کواس کے ابتدائی وقت میں اوا کرو۔ اور فجر کے لئے مستقل عشل کروئیکن ہردو مرق تی ڈے پہلے وضو ضروری ہے کیونکہ فدہب شوافع فروغ عن الصلوۃ کی وجہ سے اور پر قدم ہے اور اور فحر وقت صلوۃ کی وجہ سے وضو توت کیا۔

سما مرک بامرین-دوامروں میں میدامرٹانی ہوا۔ یعنی جمع بین الصلوٰۃ بغسل واحد معظس مستقل لصلوۃ الفجو ہے(اعتسالات تلکہ) باتھی اس کے مقالبے میں امراول کیا ہے۔ وس کے بارے میں دواحتی کہیں۔

پہلاقول: امراول غسل لکل صلوۃ ہے۔ اس مورت میں سامو کے باعد بین استقبال کے لئے ہے معنی یہ ہے کہ سے اولا بھے ماھولفرض کی اوا سین کے لئے ہے معنی یہ ہے کہ سے اولا بھے ماھولفرض کی اوا سینی کے لئے تھم بٹلاؤں گا گھرووا مردو چیزیں ایسے بٹلاؤں گا کہان میں سے ایک کو اختیار کروگی تو تمہارے سے کا تی ہوجا کی ہوجائے گا۔ چنانچہ نبی کر بھ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ترسیب سے مطابق او لا معمو الفوض کی اوا سینی کی سینی وضو کل صلوۃ کر کے معاموا لفوض کی اوا سینی معامول میں مطابق مسلوۃ کا تھم دیا در پھروضولکل مسلوۃ کا تھم دیا۔ پھرانقطاع حیف شسل کا تھم دیا در پھروضولکل مسلوۃ کا تھم دیا۔ بھی استقبال کے لئے تعدام اول ارشاوٹر مایا جو اس حدیث میں نہ کورنیس پھرامر ہائی ارشاوٹر مایا (جصع بین المصلوۃ بعدسل و احد مع غسل مستقل لصلوۃ الفجو) اور فرمایا کہ یہ بھی ہندیدہ ہے۔

پندیدہ ہونے کی چندوجوہ ہیں۔

وجد-ا: اس امرانی میں موات ہے بیا اہل ہے اور امرانی کا انجب بعید موات بیقت میں بات کا کر امراول اصعب ہونا پاہٹے اور امراول اصعب وشوارت ہوگا جب اس کو غسل لکل صلواۃ قرار دیا جائے گا اس کے کہ انتشالات تلی کی بنست غسل لکل صلواۃ اصعب ہے لیں لہذا امراول غسل لکل صلواۃ ہوگا کہ اصعب ہے اور امرانی اسمل ہے اس کے انجب ہے۔

وجر-٣: حدیث اسماء بنت عمیس کے تیرش ہوروی معاهد عن ابن عباس لما استة علیها الفسل اموها ان تجمع بین المصلوتین اس عدیث سماء بنت عمیس کے تیرش ہوروی معاهد عن ابن عباس لما استة علیها الفسل اموها ان تجمع بین المصلوتین اس عدیث ہے معلوم ہوا کہ تی کریم سلی الله علیہ وسلم نے دوقتم دسینے اولا مخسل لکل صلوتی کا تھم دیا ۔ تو یہال دونوں امر فرکور ہیں ۔ تو جس صدیث میں فرکورٹیس اس کو فدکور پرجمول کروتا کہ فدکوراور فیر فریس مطابقت وموافقت ہوجائے تو اس حدیث میں امراول عسل تفریر سے لہذا اس حدیث حمنہ بنت جش میں ہمی امراول عسل فیک صلوق مراوہ وگا۔
فکل صلوق مراوہ وگا۔

بین العسلوتین کاتو صدیدی سهلد بنت تعمیل پیهال تین ابوداور میں ہے ہی کریم سکی التعطیر و کم ہے زمانہ میں تقریباً وحورتی معلیٰ ہم الاستحاف تھیں ان میں سے ایک تعلم بنت سیل می تقریب ان ہی ہی ان میں سے ایک تعلم ان میں سے ایک تعلم ان کا معرف کی در آبان میں ان میں سے ایک تعلم ان کا معرف کی در آبان میں ان میں میں ان میں ان

ولیل ۲۰- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امر ثانی سے پہلے ان قویت آگے ان قلد ت کے الفاظ قربائے۔ یہ قرید میں بیدالات کرتے میں اس بات پر کہ امر ثانی اصعب ہونا جا ہے اور امراول انتقل ہونا جا ہے تو اگر امراول غسل لمکل صلو تا ہے تو ان الفاظ کاؤکر اس کے ساتھ ہونا جا ہے نہ کہ امر ثانی کے ساتھ جبکہ یہاں امر ثانی کے ساتھ ان الفاظ کاؤکر ہے تو کس معلوم ہوا کہ امر ثانی اصعب ہے۔ اور امر ثانی اصعب تب ہوگا جب امرادل و صو لکل صلوا قابونہ کہ عسل لکل صلواق۔

اس دوسرے قول پراعتراض نبی کر میصلی التدعلیہ وسلم کا عام معمول بیتھا کہ جب آپ صلی الله علیہ وسلم کودو یا تو ل کا اختیار ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسھل کو اختیار فرماتے متھے اور اس کا تھم و ہے تتھے رکین یہاں میدامر فانی کو اختیار کیا جو کہ اصعب ہے۔

جوا ب۔ عامطور پر عام حالات میں ہی کر بم صلی اللہ علیہ وسلم اسمال کوانفتیار فرما ہے لیکن بیکوئی اس بات کے منافی نہیں کہ کسی خاص موقع پر کسی تھست کی بنا میراسبل کوانفتیا دنے اپیا نہیں بہاں ان وجوہ کی بنا میرا مرافی کوانفتیار فرمایا۔

اس ش براة فرسیقی بنظافت کی زیادتی کا باعث ہاورتقلیل دم کا باعث ہد باقی رسی یا بان دوتولوں میں سے دانتے کون بے ملائل قاری شخ عبدالحق محدث دانوی شخ رشیدا حمد کنگوی اور فلیل احمد سہار نبوری بیاس بات کی طرف سکتے میں کدقول اول میچ ہے۔ غوله الصیام الصلوفة منصوب بزرع الحافق میں اوران مختف کن الشخلة ہے۔

ٱلْفَصٰلُ الثَّالِثُ

عَنُ اَسْمَاءَ بِنُتِ عُمَيْسٌ قَالَ قُلُتُ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ فَاطِمَةَ بِنُتَ اَبِى حُبَيْشِ السَّيْحِيُطَتُ مُنَدُكَذَا اَعْرَتِ المَاء بِنَ مُعِسٌ مِن اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللهِ إِنَّ هَاذَا مِنَ الشَّيُطَان لِتَبْجِلِسُ وَكَذَا فَلَمْ تُصَلِّ فَقَال رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللهِ إِنَّ هَذَا مِنَ الشَّيُطَان لِتَبْجِلِسُ السَّاصَ لَا عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللهِ إِنَّ هَالَا عِنَ اللهَ عُطِيلَ لِلسَّامَ فَعَرْبُ اللهُ عَلِيلَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ مَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

فن سے دم استحاضہ میں بہتلا ہے اس نے نوائی میں بیٹ نے نوائی مسل القد علیہ دسلم سے عرض کیایا دسول اللہ فاخمہ بنت افی خیش استے استے استے استے دوں سے دم استحاضہ میں بہتلا ہے اس نے نونمازی نہیں پڑھی۔ مسئلہ معلوم ندتھا۔ نوبی کریم سلی اللہ علیہ دسلم نے فر مایا ہوان القد بطور تجب کے داس کو مسئلہ بھی معلوم نہیں ہے۔ فر مایا بہت عطوان کی طرف سے ہے۔ اس جا سیتے کہ بینے وہ ایک بڑے گئن جس بس جب دکھے لے صفر ہا۔ زردی کو یافی کے اوپر تو اس کر سے ظہر اور عمر سے لئے ایک بی عسل اور دضو کرے اس کے درمیان جس ۔

قو فه التجلس فی موکن فاذارات صفارة فوق المهاء توردیة مفارة کاکیا مطلب بناس که درمطلب بین پمهلامطلب الله المسلس (۱) یوکتابی سباس بات سے کوشل ظهر کے اخیری دفتہ میں کرے۔ لینی جب ظهر کا دفت آئے تو یوائشن یا نب کے کراس میں پائی اللہ کا دفت آئے تو یوائشن یا نب کے کراس میں پائی اللہ اور نماز کے کراس میں بائی سے شسل کر کے نماز ظهر اور نماز عصر یہ دھے جب ظہر کا اخیری دفت ہوتا کی جوزہ کھی مورج زروہ و جاتا ہے آگر چراصفر ارشن ہوتا تو اس دفت باہر نظے اور شسل کرے۔ یا تی بیشی دہ ہوتا تو اس دفت باہر نظے اور شسل کرے۔ یا تی بیشی دیے علاج کے لئے ہے بردوست کی وجہ سے دم نظیل ہوجائے گی۔

د وسمرا مطلب (۲) میرکنامیہ ہے کافی دیرتک پانی میں ہیٹھے رہنے ہے تا کہ برودت کا اثر سار ہے جسم تک تیٹی جائے (جس کی مقدار یہ ہے آتی دیر بیٹھے کہ حضرت بیجنی دم کا اثر پانی کے اد پر آجائے)

تیسرا مطلب (۳) بیکنایہ ہے اس بات سے کوگن میں بیٹی رہے بیٹی رہے جب تک پانی بیں ذردی کا ربگ تموداد ہوجائے تو باہر نکل کر طنس کر لے و قتو صاحوافی کے خرب پرمطلب منطبق نہیں ہوتا کیو کھ وضوضر وری ہے دہ اس کا سعن کرتے ہیں کہ جب احداث میں سے کوئی حدث لاحق ہوجائے تو وضو کرے۔ احزاف کے خرب پروضو کیوں ضروری ہے تو اس لئے کے قرووقت تاقض للوضوء ہے اور شوافع کے خرب کے مطابق فواغ عن المصلواۃ پایا میا جو کہ النا کے فزویک تاقض ہے۔ والملہ اعلم بالصواب

مدرسين اورطلبا وطالبات كيلئة اداره كى درسى شروحات

شرف البارى

اردوشرج صحيح البخأرى

از زئین المناظرین وکیل احناف حضرت مولانامنیز جم منور مظله
(استاذا کدیث جامعه اسلامیه باب العلوم کبروژیکا)
علم حدیث کی معروف تماب بخاری شریف کی جمله معروث عربی اروو
شروحات سے مرتب شدہ کیل مرتبہ اروو میں جامع شرح ۔ جس کے بارہ
میں حضرت مولانا عبد المجید لدھیا توی صاحب عظلہ العالی (شخ الحدیث
باب العلوم کبروز یکا) تحریر فرمانے ہیں۔ بخاری شریف کی متعدد اردو
شروحات دستیاب ہیں۔ جن میں سے بعض بہت طویل اور بعض نہایت مختمر
ہیں۔ ایک معدد ال شرح کی مشرورت محسوس ہوری تھی۔ اشرف الباری کے
اس سے ای خصوصیت کی حاس شرح نے اس مرودت کو اپورا کر دیا ہے۔
ام سے ای خصوصیت کی حاس شرح نے ای جلد منظرعام برآ دیے ہیں۔

خيرا لمعبود المترح شاإهاه

حضرت مولانا صوفی تحریرورمد حب منظر کے مقدمہ کیماتھ ابوداؤدشریف کے وفاقی نصاب روے بنات کی بہلی عام ہم اردوشرح درجہ عالمیہ کی معلمات دیات کیلے عظیم فعت

خير المفاتيح اربو شرع مشكوة المصابيع

اردوز بان بین مشکوة شریف کی پیگن مفعل شرح جومید ثین لکدیم وجدید کیملوم دمعارف کی ایمن ہے حدیث کے تعلی مباحث کیمل در جد کے ساتھ اصطلاعی اور صرفی نجوی مباحث محمل معرب مثن در جد کے ساتھ حضرت مولا تا محداور لیس کا ندهلوی رحمداند اور مواد تا محدموکی روحانی بازی رحمد اللہ کے تعمید رشید حضرت علامہ شیم رامی تحقیم کی رحمدانشد (استاذا کحدیث جامعہ فیم اللہ اس مالیان) کی دری افادات کہلی مرتبہ کیا ہے شکل میں (۳ جلد)

زاد الوهايه المتروفرة يقاية فرين

فقد على كامعروف كتاب وشرح وقاليا خيرين كالمل جديدار وشرح

مُشكلات القرآن عربي

حضرت خامدانورشاد کشمیری رحمدالله کقام عدر آن کریم کے شکل مقامات کی علمی انداز میں شہیل او تفیق علامہ تجدیوسف بنوری رحمداللہ کے مقدمہ کیسا تھ

مُشكلات القرآن اردو

قرآنی آیات کے درمیان تلیق اور دفع تقدرض کیلئے ارد : میں اپنے موضوع پر کہلی کماب حضرات مفسر مین اور ظلم اے تفہر کیلئے تہا بت ضروری زادراو

کمل تفیر **بیان القرآن "لایم**

اردوز باننا بيس قرآن كريم كي بين على تغيير

حکیم الامت مجد دالهایت مواد نااشرف علی تعانوی رهمه الله کے مہارک قلم ہے۔ الل علم مدرسین وظلما کی علمی تعلق کیلئے آب حیات تفسیر قرآنی اسرار درموز اور معرفت و تعکست ہے مزین جدیدا شاعت ...و درجد ید کے قد ضول کے مطابق

الخيرالجاري مكبل اردو شرح منجع البخاري

شخ الدیده مفترت مود ناصونی فهرمرورصاحب د ظنه (بوسدا شرفیه ۱۹ مور) ک جامع شرح جوتقر یا سانحدشروحات بخاری کا جامع خلاصه ہے۔ (کال ۲ جعے) حضرت صوفی صاحب کی تمل شرح تر ندی مجی ایک جلد شرم جیس بیٹی ہے

تقريرترمذى

از تحکیم الامت مجدد المسلمة موادا نااشرف علی تفانوی رحمه الله تخریخ و حاشیه معترت مولانامنتی عبدا تفاد رصاحب رحمه الله مقدمه شخ الاسلام مولانامنتی محرقی عثانی مدخله (کافراجیه)

ا**صانی الاحبار** شرح معانی الآثار (عربی)

حضرت مولا نامحمہ یوسف کا ندھلوی رحمہ انقد کے علمی آلم کی شاہ کا ر علم حدیث کی معروف کما ب' معالیٰ الآثار'' کی کھل عربیٰ شرح کا ل (۴ ہے)

خيرالصالحين

اردوشرح رياض المتالحين

وفاق الدوارس كے تصاب برائے بنات كے مطابق كوئى عامقهم اور وشرح مرحدیث كی تشریح اور متعلقہ مؤاصف پر مشتل معلّم ہے و بنات كيفيح بهترين شرح حضرت مواد ناجم اور من برنكى دھما تفدور غراكا برے افادات سے مزین متعداد ووشرح

تشريح السراجي

علم میراث کی معروف کمآب "سراجی" کی کپلی عام نیم ارودشرخ از حضرت مولا ناسید و قارطی صاحب مدخلد (سیار بُور)

دروس ترمدی (شرع اردوباری ف)

مظا ہرانعلق سہار نپور کے شخ الحدیث حضرت موں ناریس الدین صاحب مدتخد کے علمی وفیقتی الخادات کا جموعہ الریدی شریف کی جلد تا تی کے تمام شکل مقامات کی محتصر وج اسم تشریح ۔ اسا تذہ وطلباء عدیث کیلئے نہاہت ، فع

لداره کالیفات اشرفیه چوک فواره ملتکن فون کیجنے۔ 180738 6 0322 گهر بیٹھے مطلوبہ کتب حاصل کیجنے